

Mevlânâ Celâleddîn Rûmî

# Mesnevî-i Şerîf Şerhi

-8-

Tercüme ve Şerh

AHMED AVNÎ KONUK

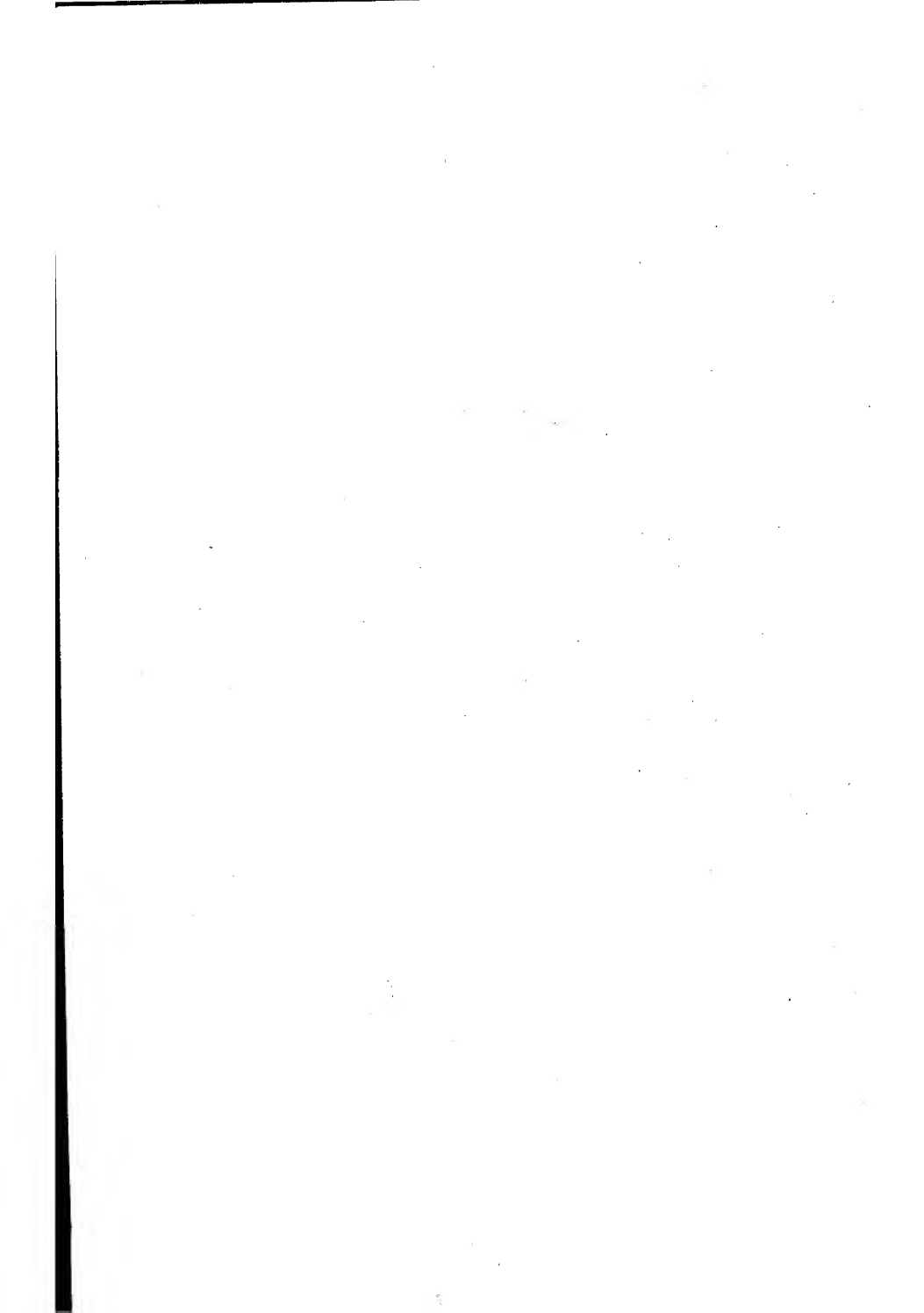
Bu Cildi Yayına Hazırlayanlar

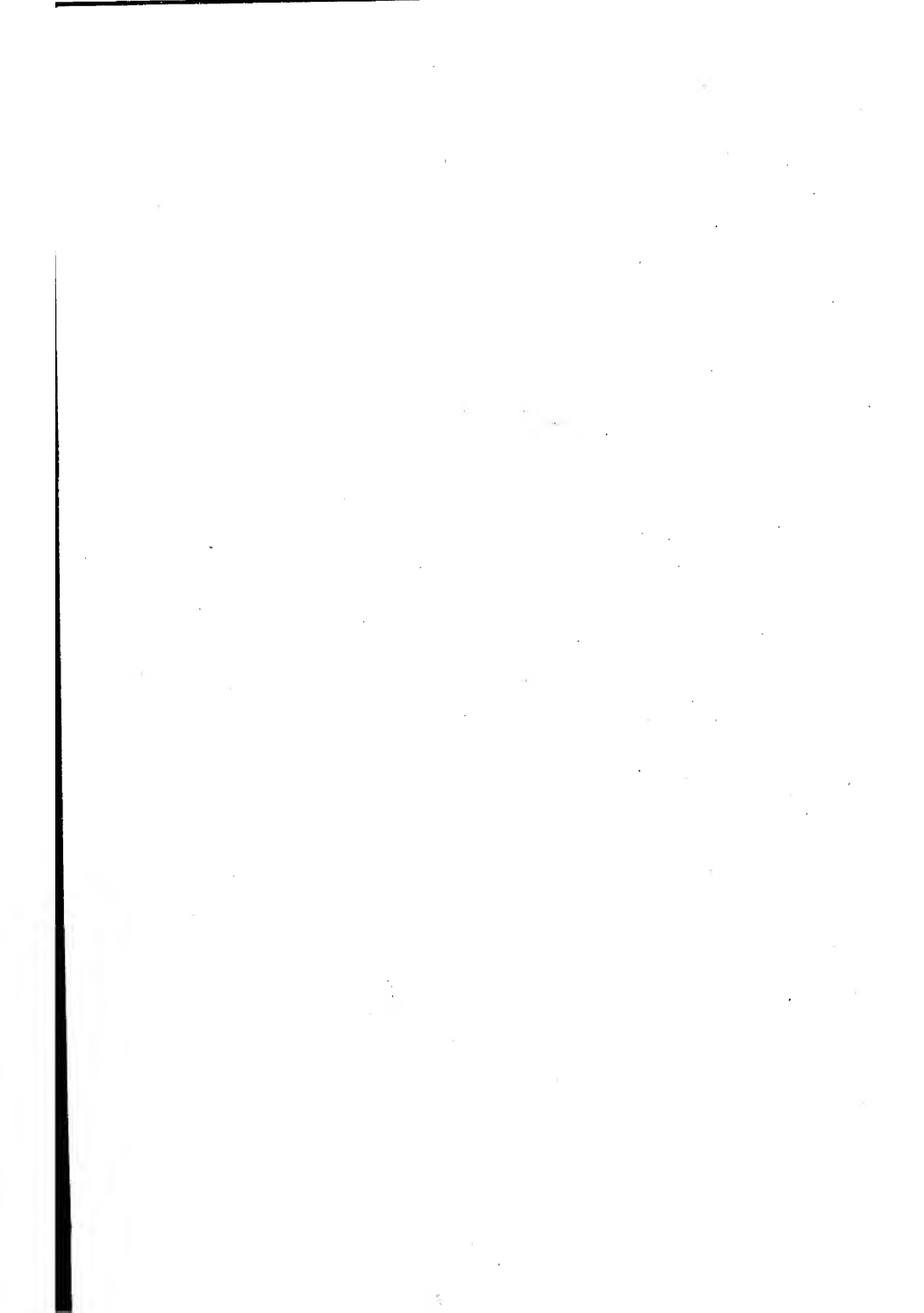
Dr. Sâfi Arpaguş - Prof. Dr. Mustafa Tahralı

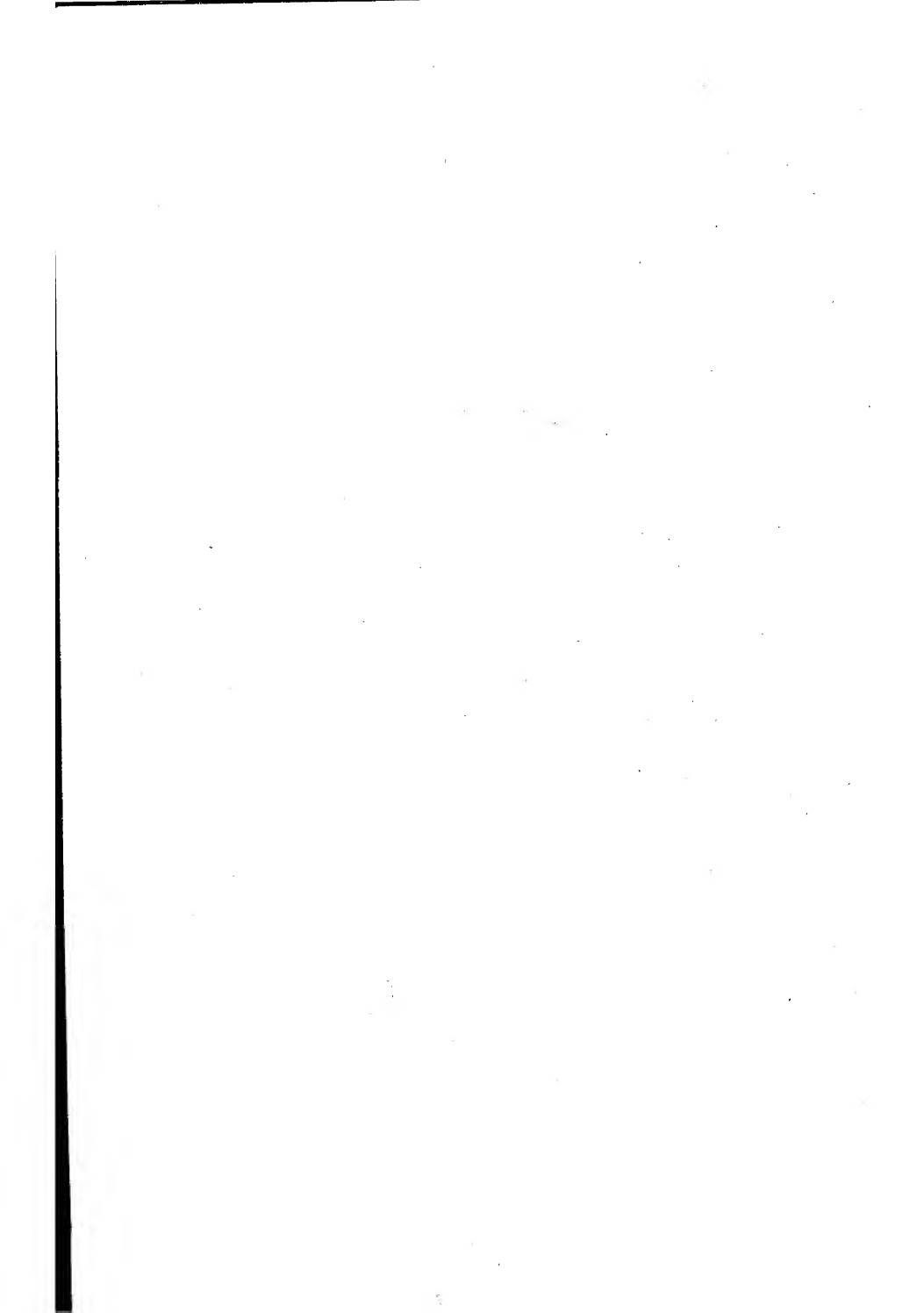
Yayın Koordinatörü

Prof. Dr. Mustafa Tahralı

KİTABEVİ











## Mesnevî-i Şerîf Şerhi'nin Sekizinci Cild Fihristi

—Mesnevî IV. Cildinin Devâmı—

Pâdişâh tarafından mektûbun cevâbı erişmemesinden nâşi o gulâmın mütegayyir olması .....	11
Süleymân (a.s.) üzerine, onun zellesi sebebiyle rûzgârın eğri esmesi .....	13
Şeyh Ebu'l-Hasan'ın kendisinin vücûd bulmasından ve ahvâlinde Bâyezîd (rahmetullâhi aleyh)in haber vermesini işitmesi .....	20
Evvelki mektûbdan cevâb bulmadığı için o gulâmın huzûr-ı şâha başka bir mektûb yazması .....	24
O kimsenin kıssasıdır ki, bir başkasıyla meşveret ederdi, ona dedi ki: "Bir başkasıyla meşveret et; zîrâ ben senin düşmanım!" .....	34
Resûl (a.s.)ın Hüzeyl kabîlesine mensûb delikanlıyı seriyye üzerine kumandan etmesidir ki, onda ihtiyarlar ve cenk tecrübe etmiş olanlar var idi .....	38
O Hüzeylîyi emir etmesi üzerine bir mu'terizin Resûl (a.s.)a i'tirâz etmesi .....	55
Resûl (a.s.)ın i'tirâz ediciye cevâb söylemesi .....	71
Ebâ Yezîd (kaddesallâhu sırrahû)nun "Sübhânî mâ a'zama şânî!" Ya'ni, "Ben zâtımı şânıma lâîk olmayan şeylerden tenzîh ederim, benim şânım ne acib azîmdir!" demesi kıssası ve müridlerin i'tirâzı ve dilin söylemesi tarîkiyle değil, iyyân yolundan onlara bunun cevâbı .....	79
Resûl (a.s.)ın huzûrunda o gevezenin fazâhatının ve çok biliciliğinin sebebi beyânındadır .....	97





Resûl (a.s.)'ın o Huzeylî'yi ihtiyarlar ve umûr görmüşler üzerine emirlîğe ve seraskerliğe sebeb-i tafdîlinin ve onu ihtiyâr etmesinin beyânı .....	101
Tamâm olan âkılın ve yarım âkılın ve tamâm olan adamın ve yarım adamın alâmeti ve lâ-şey olan şakî-i mağrûrun alâmeti .....	110
Gölün ve balıkçıların ve biri âkıl ve biri yarım âkıl ve o diğeri mağrûr ve ahmak muğfel-i lâ-şey olan üç balığın ve her üçünün âkubet-i hâlinin kıssasıdır .....	115
Abdest alanın abdest evrâdını ters okuması .....	119
Bir şahıs istincâ vaktinde istincâ virdi olan "Allâhümme'calnî mine't-tevvâbine ve'c-alnî mine'l-mutatahhirîn!" yerine "Allâhümme erihnî min râyihati'l-cenneti!" der idi. Ve istincâ virdini dahi, istinşak-vaktinde söylerdi. Azizîn birisi işitdi, buna tâkat tutmadı .....	122
O âkıl balığın vâkif olması ve başkalarıyla meşveretsiz olarak hikmet cihetinden seferi önde tutması .....	125
O tutulmuş olan kuşun kıssasıdır ki: "Geçmişe pişmanlık yeme, vaktin tedârikini düşün ve pişmanlık içinde vakit zâyî' etme!" diye vasiyet etti .....	130
O yarım akıllı balığın çâre düşünmesi ve kendisini ölü yapması .....	134
Onun beyânındadır ki, ahmağın giriftarlık ve nedâmet vaktinde ahd etmesi hiç vefâ tutmaz; zîrâ subh-i kâzibin vefâsı yokdur. "Ve eğer reddolunsalar, nehy olundukları şeye avdet ederlerdi, halbuki bunlar yalancılardır!" .....	140
Onun beyânındadır ki, vehim aklın kalbidir ve onun münâzıdır. Ona benzer, halbuki o değildir. Ve akıl sâhibi olan Mûsâ (a.s.)'ın vehim sâhibi olan Fir'avn ile mücâvebâtının kıssasıdır .....	144
Onun beyânındadır ki, imâret vîranlıktadır ve cem'iyet dağınıklıktadır ve sağlamlık kırıklıktadır ve murâd, murâdsızlıktadır ve varlık, yokluktur. Ezdâdın ve evzâcın bakıyyesi bunun üzerinedir .....	157
Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a cevâb söylemesi .....	160
Mûsâ (a.s.)'a Fir'avn'ın cevâbı ve onun tehdîdi .....	161
Mûsâ (a.s.)'ın sihirbazlığı kendinden nefy etmesi .....	162
Onun beyânındadır ki, âdemîden her bir hiss-i müdrîk için başka bir müdrekat vardır ki, diğer hiss-in müdrekatından bî-haberdir. Nitekim san'atkar olan her üstâd, diğer san'atkar olan üstâdın işinin yabancısıdır. Onun bî-haberliği ondandır ki, onun vazifesi değildir. O müdrekatın olmadığına delîl olmaz. Gerçi hâl hükmü ile ona mümkir olur. Ammâ burada mümkirlikten habersizliğin gayrîni murâd, etmiyoruz .....	170
Bu cihâna mensûb olanların, o cihâna mensûb olanlar üzerine hamle götürmesi ve onların zürriyyetinin ve neslinin ser-hadd-i gayb olan sınırına kadar	



koşmalarının ve onların pusudan gafleti beyânındadır; zîrâ gâzî gazâyâ gitmezse, kâfirler hücum getirir. ....	186
Onun beyânındadır ki, âdemînin toprağa mensûb olan teni, iyi cevherli olan demir gibi ayna olmağa kabildir. Tâ ki onda dünyâda dahi cennet ve cehennem ve kıyâmet ve onların gayri hayâl tarîki üzere değil, muâyeneten görünür .....	193
Mûsâ (a.s.)'ın gaybın arkasında olan esrâr-ı Fir'avn'ı ve onun vâkı'alarını Hakk'ın habîrliliğine îmân getirmesi, yâhut şübhe etmesi için açık söylemesi beyânındadır .....	199
Tövbe kapısının dâimâ açık olması beyânındadır .....	203
Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a "Benden bir nasîhat kabûl et ve bedel olarak dört fazîlet al!" demesi Ve Fir'avn'ın: "O dört hangisidir?" diye sorması .....	205
Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'ın îmânının ücreti için o dört fazîleti şerh etmesi .....	210
"Ben bir gizli hazîne idim, bilinmeğe muhabbet ettim" hadîs-i kudsîsinin tefsîridir .....	215
Benî-âdemîn kendi zekâvetine ve tabîâtının tasvîrâtına mağrûr olması ve ilm-i enbiyâ olan ilm-i gaybı talep etmemesi .....	221
Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a dört fazîletin tamâmını şerh etmesi .....	223
"Nâsa akılları mikdârınca söyleyiniz, kendi akıllarınız mikdârınca değil, tâ ki Allâh'ı ve onun Resûl'ünü tekzîb etmesinler!" hadîs-i şerîfinin beyânındadır ..	226
Peygamber (a.s.)'ın "Her kim safer ayının çıktığını bana müjdeler ise, ben onu cennet ile müjdelerim" kavli-i şerîfinin beyânı .....	229
Mûsâ (a.s.)'a îmân getirmek husûsunda Fir'avn'ın Âsiye ile meşvereti .....	233
Pâdişâhın doğanı ve bunak kocakarı kıssası .....	242
O kadının kıssasıdır ki, onun çocuğu oluk üzerinde sürtünür idi ve düşmek tehlikesi var idi; ve Ali (r.a.)dan çâre istedi .....	252
Resûlullâh (s.a.v.)'in: "Geç ey mü'min, zîrâ senin nûrun, beşim ateşimi söndürdü!" hadîs-i şerîfini beyândır. ....	267
Mûsâ (a.s.)'a îmân getirmek husûsunda Fir'avn'ın Hâmân ile meşveret etmesi ..	270
Hâmân'ın sözünün tezyîfi .....	274
Hâmân'ın sözü onda yer bulması sebebiyle, Mûsâ (a.s.)'ın, Fir'avn'ın îmânından nevmîd olması .....	283
Mustafâ (a.s.) ile Arab beylerinin "Mülkü mukâseme et! Bizim ile bir tenâzu' olmasın!" diye vâkı' olan münâzaası ve: "Ben bu emâretde me'mûrum!" diye Mustafâ (a.s.)'ın cevâb i'tâ buyurması ve tarefeynden onların bahsi .....	285
Sel gelmesi ve selin def' olması için beylerin kesilmiş ağaç dalı atması ve Mustafâ (a.s.)'ın beyler üzerine galib olması .....	287



Mûsâ (a.s.)'ın kıssasının tamâmı ve Fir'avn'ın takrî' ve tevbîhi hakkındadır .....	291
Onun beyânındadır ki, Hakk'ın kudretini tanıyan cennet ve cehennem nerede olduğunu sormaz .....	293
Sünnînin ve felsefinin bahs etmesi ve dehrînin cevâbı ki münkir-i ulûhiyyettir ve âleme kadîm der .....	300
Bu "Ve mâ halakne's-semâvâtî ve'l-arda ve mâ beynehumâ illâ bi'l-Hakkı" ya'ni "Biz gökleri ve yeri ve aralarında olan şeyleri ancak Hak ile yarattık" âyet-i kerîmesinin tefsîridir. Onlan bunun için yaratmadık ki, siz göresiniz; belki ma'nâ ve hikmet-i bâkıye için yarattık ki, siz onu görmezsiniz! .....	314
Hak Teâlâ'nın: "Ey Mûsâ ben ki hâlıkım, seni dost tutarım!" diye Mûsâ (a.s.)a vahy etmesi .....	327
Pâdişâhın musâhibe öfkelenmesi ve bir şefâatçinin o mağzûbün-aleyhe şefâat etmesi ve pâdişâhdan niyâz etmesi ve pâdişâh onun şefâatini kabûl etmesi ve musâhibin "Niçin şefâat ettin?" diye bu şefâatçiden incinmesi .....	330
Halîl'in Cebrâîl'e cevâb vermesidir. Ona "Senin için bir hâcet var mıdır?" diye sorduğu vakit, Halîl ona: "Var ammâ sana değîl!" diye cevâb verdi .....	343
"Halkı halk ettin, sonra bunları helâk ettin!" diye Mûsâ (a.s.)'ın Hz. Hudâ'ya suâl etmesi ve cevâb gelmesi .....	353
Onun beyânındadır ki, rûh-i hayvânî ve akl-ı cüz'î ve vehm ve hayâl ayran misâli üzeredirler; ve bâkî olan vahye mensûb rûh, gizli yağ gibidir .....	361
Yine bu ma'nâda başka misâl .....	368
Pâdişâhzâdenin hikâyesidir ki, hakîkî pâdişâhlık ona yüz gösterdi. يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (Abese, 80/34-36) Ya'ni, "O gün kişi, kardeşinden ve anasından ve babasından ve refikenden ve evlâdından kaçır" âyet-i kerîmesi onun vaktinin nakdi oldu. Bu çocuk tabiatlıların toprak yığını pâdişahlığı ki, ona "kale zabt edicilik" adını verirler. Gâlib gelen o çocuk, o toprak yığınının üstüne gelir, "Kale benimdir!" diye öğünür. Diğer çocuklar ona hased ederler. Zîrâ, التراب ربيع العسيان Ya'ni, "Toprak çocukların baharıdır." O pâdişâhzâde vaktâki renklerin kaydından kurtuldu, dedi ki: "Ben bu renkli topraklara ancak süflî toprak derim. Altın ve atlas ve siyah kadife demem! Ben bu kadife kumaştan kurtuldum; ve vahdet tarafına sıçradım! وَأَتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا (Meryem, 19/12) Ya'ni, "Biz ona çocuk olduğu halde hikmet verdik." Ve Hakk'ın irşâdı için seneler geçmesine hâcet yoktur. كُنْ فَيَكُونُ (Yâsîn, 36/82) ["O şeye "Ol!" der, hemen olur"] kudretinde hiçbir kimse kâbiliyet sözünü söyleyemez." .....	381
İnkutâ'-i nesil korkusundan nâşi pâdişâhın kendi oğluna gelin getirmesi .....	391





Pâdişâhın oğlu için fakir bir zâhidin kızını intihâb etmesi ve ehl-i perdenin i'tirâzı ve onların fakîre ittisâlden arlanması .....	395
Kâbilli kocakarnın şehzâdeye sihirbazlık etmesi ve şehzâdenin meftûn olması .....	400
Bu Kâbilli sihirbazdan oğlunun halâsı hakkında pâdişâhın duâsının müstecâb olması .....	404
Pâdişâh-zâdenin o kocakarnın sihrinden kurtulması ve pâdişâhın şâd olması ve düğün yapması .....	408
Onun beyânındadır ki, şehzâde Âdem oğludur, Hakk'ın halifesinin oğludur. Onun babası Âdem-i Safî'dir ki, melâikenin mescûdu olan Hakk'ın halifesidir; ve o Kâbilli kocakan dünyâdır ki, Âdem oğlunu babasından sihir ile kat' etti. Ve enbiyâ ve evliyâ o tedârik edici tabîblerdir .....	412
O zâhidin hikâyesidir ki, kıtlık senesinde müflisliği ve kesret-i iyâlî ile berâber mesrûr ve gülücü idi. Halbuki halk açlıktan ölüyorlar idi. Ona dediler ki: "Ne meserret vaktidir? Belki yüz ta'ziye vaktidir." Dedi: "Benim için korku yoktur!" .....	431
Onun beyânındadır ki, mecmû'-i âlem akl-ı küllün sûretidir. Vaktâki akl-ı külle eğrilik ile cefâ ettin, âlemin sûreti ağleb-i ahvâlde sana gam artırır. Nitekim babanla fenâ oldun. Babanın sûreti sana gam artırır ve her ne kadar bundan evvel nûr-i dîde ve râhat-ı cân olmuş idi ise de onun yüzünü göremezsin ....	436
Üzeyir (a.s.)ın oğullannın kıssasıdır ki, babadan babanın ahvâlini sordular. Üzeyir dedi ki: "Evet, onu gördüm geliyor!" Ba'zısı onu tanıdılar ve bî-hûş oldular. Ba'zıları ki, tanımadılar dediler ki: "Müjde verdi, bu bî-hûşluk nedir?" .....	441
Bu "Ben her gün Allah'a yetmiş kere istiğfâr ederim" hadîsinin tefsîri hakkında .....	452
Onun beyânındadır ki, akl-ı cüz'î mezara kadar olandan ziyâdesini görmez; bâkîde enbiyâ ve evliyânın mukallididir .....	457
"Ey mü'minler! Kavlen ve fiilen Allah'ın ve Resûl'ünün önüne geçmeyin!" ma'nâsında olan âyet-i kerîmenin beyânındadır .....	468
Katırın deveye "Ben yola gitmekte çok yüz üstü düşünüyorum ve sen az yüz üstü geliyorsun. Bunun hikmeti nedir?" diye şikâyeti ve devenin katıra cevabı. ....	478
Devenin cevâblarını katırın tasdik etmesi ve kendi üzerine onun fazlına ikrâr getirmesi ve ondan istiâne istemesi ve sıdk ile ona ilticâsı ve devenin katırın okşaması ve yol göstermesi ve pederâne ve şâhâne yardım etmesi .....	487
Kıbtî'nin Sibtî'ye, "Dostluk ve birâderlik hakkı için kendi niyetine Nîl'den bir testi doldur ve içmem için ağzıma koy! Siz Sibtîler'in kendiniz için Nîl'den doldurduğunuz testi saf sudur ve biz Kıbtîler'in doldurduğumuz testi sâfî kandır!" diye yalvarması .....	494





Kıbtî'nin Sıbtî'den duâ-yı hayır ve hidâyet niyâz etmesi ve Sıbtî'nin Kıbtî'ye hayır ile duâ etmesi ve onun Ekremü'l-ekremîn ve Erhamü'r-râhimîn cânibinden makbûl olması .....	513
Kocasına, "Sana o hayâller armut ağacının üzerinden görünüyor. Zîrâ armut ağacının üzerinden adamın gözüne böyle şeyler görünür; ve armut ağacının üzerinden aşağıya in, tâ ki o hayâller gitsin!" diyen fâhişe kadının hikâyesidir. Eğer bir kimse "O adamın gördüğü şey hayâl değil idi" derse, cevâb odur ki, "Bu bir misâldir, misl değildir. Misâlde ancak bu kadar kâfi olur. Zîrâ eğer armut ağacının üzerine gitmese idi, ister hayâl olsun, ister hakikat olsun aslâ onları görmez idi." .....	526
Mûsâ (a.s.)'ın kıssasının bakiyyesi .....	535
Kıbtîler üzerine kârın şedid olması ve Fir'avn'un Mûsâ'dan şefâat taleb etmesi ..	541
Mûsâ (a.s.)'ın duâ etmesi ve ekinliklerin yeşil olması ve yağmur gelmesi .....	547
İbtidâ cihetinden Âdem'in hilkatının tavırları ve menzilleri .....	551
Onun beyânındadır ki, cehennem halkı açtırlar ve Hak Teâlâ'ya "Bizim rızıklanmızı semiz et ve çabuk bize eriştir, zîrâ bizim sabrımız kalmadı!" diye feryâd edicidirler .....	561
Zülkarneyn'in Kâf dağına gitmesi ve "Ey Kâf dağı! Hakk'ın sun'unun azametinden bize söyle!" diye ricâ etmesi ve Kâf dağının "Onun sıfat-ı azameti söze gelmez. Zîrâ O'nun indinde idrâkler fânî olur!" diye cevap vermesi ve Zülkarneyn'in "Onun sanâyi'inden hatırında tuttuğunu ve söylemesi sana pek kolay geleni söyle!" diye niyâz etmesi .....	574
Bir karınca kâğıt üzerinde giderdi. Kalemın yazmasını medhe başladı. Diğer bir karınca daha keskin idi. "Parmakları medh et ki, bu hüneri onlardan görüyorum" dedi. Diğer bir karınca her ikisinden daha parlak gözlü idi. "Ben kolu medh ederim, parmaklar kolun fer'idir" dedi .....	579
Cebrâil (a.s.)'ın kendisini Mustafâ'ya kendi sûretiyle göstermesi ve vaktâki onun yedi yüz kanadından birisi zâhir oldu, ufkı tuttu ve güneş bu kadar şua'ıyla berâber mahcûb oldu .....	589
Bi'setten evvel Cenâb-ı Hazret-i Peygamber (a.s.)'ın şânı hakkında yehûd ve nasârânın i'tikâdı ve onun nâmını hırz-ı cân etmesi ve onun zuhûrunu isteyici olması beyânındadır .....	615



آشفتن آن غلام از نارسیدن جواب رقعه از قییل شاه

Pâdişâh tarafından mektûbunı cevâbı erişmemesinden  
nâşî o gulâmın mütegayyir olması

این بیابان خود ندارد پا و سر      بی جواب نامه خسته است آن پسر

1885. *Bu sahrâ ayak ve baş tutmaz, o gulâm, mektûbun cevâbı olmaksızın mecrûh olmuştur.*

"Ayak ve baş tutmamak", haddi olmamakdan kinâyedir, Ya'ni, "Makâm-ı vahye vusûl ve hakikat-ı muhammediyye mertebesinde istiğrâk ve Hz. Cibrîl'in korkması hakkındaki esrâr ve maârifin nihâyeti yokdur; binâenaleyh bu bahsi bırakıp, kıssaya rücû' edelim. Velhâsıl ta'yîni tenkîs edilen o gulâm pâdişâha yazdığı mektûbun cevâbını alamadığı için kalben mecrûh olmuştur ve kendi kendine demiştir:

که عجب چونم نداد آن شه جواب      یا خیانت کرد رقعه بر ز تاب

1886. *Ki, "Acabâ o şâh bana niçin cevâb vermedi? Yâhud, mektûbu götüren meşakkatden nâşî huyânet mi etti?"*

Pâdişâhdan cevâb alamayınca, o gulâm kendi kendine dedi ki: "Acabâ pâdişâh benim arızama niçin cevâb vermedi? Yoksa mektûbu götüren kim-

se, bu mektûb taşımak ve götürmek meşakkatinden nâşi hıyânet edip yurttı mı?" "Tâb" kelimesinin beş ma'nâsı vardır: 1. Fûrûğ ve pertev, 2. Gam ve endûh, 3. Tâkat ve iktidâr, 4. Harâret ve sıcaklık, 5. Mihnet ve meşakkat. Bu beş ma'nâdan başka "gurûr" ve "insan tâifesi" ve "gussa" ma'nâlarına geldiği de ba'zı lügatlerde gösterilmiştir; burada münâsibi, "meşakkat" ma'nâsıdır.

رقعه پنهان کرد و نمود آن بشاه      کو منافق بود و آبی زیر کاه

1887. "O mektûbu gizleyip şâha göstermedi, zîrâ o münâfık ve saman altında bir su idi."

رقعه دیگر نویسم ز آزمون      دیگری جویم رسول ذو فنون

1888. "Tecrübeden dolayı başka bir mektûb yazayım; fûnûn sâhibi bir başka resûl arayım!"

"O adamın mektûbumu pâdişâha götürüp götürmediğini tecrübe için pâdişâha bir mektûb daha yazayım ve bu def'a mektûbumu kâmil ve ârif bir kimse ile göndereyim!" dedi. "Zû-fûnûn"dan murâd, kâmil ve ârif olan kimse demektir.

بر امیر و مطبخی و نامه بر      عیب بنهاد ز جهل آن ییخبر

1889. O bî-haber, cehliden nâşi, şâha ve matbah müdürüne ve mektûb götürüne ayıb kor idi.

O kendi kusûrundan bî-haber olan gulâm, cehlinden dolayı tenkîs-ı ta'yî-nât husûsunda başkalarını ta'yîb etti.

هیچ گرد خود نمی گردی که من      کز روی کردم چو اندر دین شمن

1890. [1896] "Dinde putperest gibi, "Ben eğri gidicilik ettim!" diye, hiç kendi etrafını dolaşmazdı.

"Şemen", putperest demektir. Putperestin dinde eğri gitmesi, vücûdda putunu tezkiye ve Hakk'a teşrik etmesidir. Bir kimse ki kendi nefsinin tezkiye eder ve kendi vücûdunu, vücûd-ı Hak muvâcehesinde müstakîl görürse, putpereste benzer ve onun gibi fikir ve meslekde eğri gidici olur. Binâenaleyh ta'yîni kesilen gulâm dahi hiç kendi nefsinin toz kondurmaz ve vücûdunu şâh muvâcehesinde müstakîl gördü, bu sebeble putpereste benzetti.





کز وزیدن باد بر سلیمان علیه السلام به سبب زلت او

Süleymân (a.s.) üzerine, onun zellesi sebebiyle rüzgârın eğri esmesi

"Zelle", yürür iken ayağı kaymak ve söylerken hatâ etmek ma'nâlarına dır. Enbiyâ-yı izâm hazarâtı günâh işlemekten ma'sûm olduğundan, burada "zelle"den murâd, fiilde ve kavilde makâm-ı reffü's-şân-ı nübüvvet-penâhîlerine münâsib olan bir şeyi terk etmektir. Bu husûs "Hasenâtü'l-ebrâr seyyiâtü'l-mukarrebîn", ya'ni, "Ebrârın hasenâtı mukarreblerin seyyiâtı" düstûruna mutâbıktır.

پس سلیمان گفت بادا کز مغز باد بر تخت سلیمان رفت کز

1891. *Rüzgâr Süleymân (a.s.)'ın tahtı üzerine eğri gitti; binâenaleyh Süleymân: "Ey rüzgâr eğri sürtünme!" dedi.*

"Gajiden" ve yukanda geçen "hazîden" bir ma'nâyadır. Çocukların sürtünerek yürümesi demektir. Ya'ni, "Rüzgâr Süleymân (a.s.)'ın murâdının hilâfi üzerine esmeğe başladı ve o hazret rüzgâra hitâben: "Ey rüzgâr, böyle murâdım hilâfında geri geri sürtünme!" dedi.

باد هم گفت ای سلیمان کز مرو و روی کز از کرم خشمین مشو

1892. *Rüzgâr dahi dedi: "Ey Süleymân, eğri gitme ve eğer eğri gidersen, benim eğriliğimden öfkeli olma!"*

Rüzgâr cevâben dedi: "Ey nebiyy-i zîşân, sen makâm-ı nübüvvetin mâdûnunda olan hasenâtı ifâ ile iktifâ etme, makâm-ı âlîne münâsib olan hasenâtı ihtiyâr buyur! Eğer makâm-ı şerîfinin mâdûnunda gidersen, eğri bir hareket olur. O halde ben dahi eğri olurum; binâenaleyh benim eğriliğimden dolayı öfkelenme!" Bu beyt-i şerîfde beşerin ef'âl ve harekâtı eğri olduğu vakit, ahvâl-i tabiyyenin dahi intizâmı bozulacağına işâret vardır. Bu hâl fi-zamâninâ fiilen meşhûddur. Meyvelerin bozulması, vakitsiz yağmurlar yağması ve doluların ekinleri harâb etmesi ve kış ve yaz mevsimlerinde intizamsızlık gö-



rûlmesi, hep insanların eğri hareketindendir. Zîrâ âyet-i kerîmede هُوَ الَّذِي خَلَقَ الرُّمْلَةَ (Bakara, 2/29) ya'ni, "Allâh arzda olan şeylerin hepsini sizin için yarattı" buyrulur. Binâenaleyh insan eğri olunca, bunlar da eğri olur.

این ترازو بهر آن بنهاد حق تا رود انصاف ما را در سبق

1893. *Hak bu terâziyi onun için koydu, tâ ki bizim için sebakda insâf gide!*

"Sebak", burada ders ve ta'lîm ma'nâsınadır; ve bu beyt-i şerîfde, وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ (Rahmân, 55/7-9) ya'ni, "Ve Râhîmân gökleri yükseltti, tâ ki mîzanda tecâvüz etmeyeler ve siz de vezni adl ile yapın, mîzânı eksik yapmayın!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Hak Teâlâ eşyâ-yı semâviyye ve arziyye ile insanlar arasında bu terâziyi ve vezni vaz' etti, tâ ki bizim için bu vaz'dan ders almak husûsunda insâf hâsıl ola!"

از ترازو کم کنی من کم کنم تا تو با من روشنی من روششم

1894. *"Terâziden noksan edersen, ben de noksan ederim, sen benim ile rûşen oldukça, ben rûşenim!"*

Rûzgâr Süleymân (a.s.)a dedi ki: "Yâ nebiyyallâh, sen mertebe-i nübüvvetin icâbı olan hasenâtıdan noksan bir şey yaparsan, ben de intizâmımda noksan yaparım; sen bana karşı açık ve münevver oldukça, ben de sana karşı açık ve münevver olurum!"

همچنین تاج سلیمان میل کرد روز روشن را بر او چون لیل کرد

1895. *Kezâlik Süleymân'ın tâci meyl etti, aydınlık olan gündüzü onun üzerine gece gibi etti.*

Bu rûzgârın eğri esmesi vak'ası gibi, bir de tâc vak'ası zâhir oldu, Süleymân (a.s.)ın başına giydiği tâc, başından bir tarafa kayıp eğildi. Bu hâli görünce, onun gündüzü gece gibi oldu. Ya'ni, tahayyür ve taaccüb edip, gönölüne gam karanlığı çöktü ve meserret aydınlığı kalbinden zâil oldu.

گفت تاجا کز مشو بر فرق من آفتابا کز مشو از شرق من

1896. *Dedi: "Ey tâc, benim tepem üzerinde eğri olma; ey güneş, benim şarkımdan eğri olma!"*



Süleymân (a.s.) tâca hitâben buyurdu ki: "Ey tâc, başımın tepesi üzerinde eğrilme! Ey nübüvvet ve saltanat güneşi olan tâc, benim maşnık-ı saâdetimden eğrilip gurûb etme!"

راست میکرد او به دست آن تاج را باز کز می شد بر او تاج ای فتی

1897. *O tâcı eliyle doğru ederdi, ey delikanlı, tâc yine onun üzerine eğri olurdu.*

Süleymân (a.s.) tâca bu hitâbı yapmakla berâber, eliyle de doğrultur idi; fakat tâc yine kendi kendine eğrilir idi.

هشت بارش راست کرد و گشت کز گفت تاجا چیست آخر کز مغز

1898. *Sekiz def'a onu doğru yaptı ve eğri oldu. "Ey tâc nedir? Nihâyet eğri sürtünme!" dedi.*

گفت اگر صد ره کنی تو راست من کز روم چون کز روی ای مؤمن

1999. *"Sen beni eğer yüz def'a doğru yapsan, ey mü'temen, mâdemki eğri yapıyorsun eğri olurum!" dedi.*

Tâc Süleymân (a.s.)'ın sekiz def'a düzeltmesine rağmen dedi ki: "Ey nebiyy-i zamân ve ey mü'temen-i cihân, sen beni yüz def'a doğrultsan, mâdemki makâm-ı şerîfinin iktizâsına münâsib umûrda mîzân-ı i'tidâlden inhi-râf ediyorsun, benden doğruluk bekleme! Böyle eğri olurum!"

پس سلیمان اندرونه راست کرد دل بر آن شهوت که بودش کرد سرد

1900. *Ba'dehû Süleymân kendi içini doğru etti; gönlü o şehvet üzerine ölmüş idi ki soğuk oldu.*

"Şehvet", arzû ve istek ma'nâsınadır. Süleymân (a.s.) tâcdan bu cevâbı işittiği vakit, kendi bâtınında merkûz olan murâdâtını tedkik etti ve makâm-ı nübüvvet-penâhîsiyle mütenâsib olmayan arzûsundan ve isteğinden soğudu.

بعد از آن تاجش همان دم راست شد آن چنان که تاج را می خواست شد

1901. *Ondan sonra onun tâcı derhâl doğru oldu; öyle ki tâcı isterdi, oldu.*

Süleymân (a.s.) o arzûsundan geçtikden sonra, başındaki tâc dahi doğru durmaya başladı. Süleymân (a.s.) o tâcın başında nasıl durduğunu isterse, öyle oldu.





بعد از آتش کڑ همی کرد او به قصد تاج اومی گشت تارک جو به قصد

1902. *Ondan sonra onu o kasd ile eğri ederdi, tâc kasd ile târek-cû olurdu.*

"Târek", baş tepesi ma'nâsınadır. Ya'ni, "Süleymân (a.s.) tâcın doğrulduğunu gördükten sonra kasden ve tecrübeten tâcî eğiltirdi, tâc dahi kasden başının tepesini isteyici oldu, Ya'ni, başında doğru bir vaziyet aldı."

هشت کرت کڑ بکرد آن مهترش راست می شد تاج بر فرق سرش

1903. *O büyük, onu sekiz defa eğri yaptı, tâc onun başının tepesi üzerinde doğru oldu.*

تاج ناطق گشت کای شه ناز کن چون فشانندی پر ز گل پرواز کن

1904. *Tâc, nutk edici oldu ki: "Ey şâh nâz et, mâdemki kanadı çamurdan silktin pervâz et!"*

"Kanat"tan murâd, himmet-i kalbiyye ve "çamur"dan murâd, kendi mertebesinin hükmüne muhâlefettir. Ya'ni, "Ey sûret ve ma'nâ şâhı olan nebiyy-i zîşân, mâdemki himmetini, kendi mertebe-i nübüvvetine muhâlefetden silktin ve temizledin, artık o himmet kanadı ile uç uçabildiğin kadar!"

نیست دستوری کزین من بگذرم پردهای غیب این بر هم درم

1905. *"Bir izin yokdur ki, ben bundan geçeyim, bunun gayb perdelerini yırtayım!"*

"Cenâb-ı Hak tarafından bana bir izin yokdur ki, senin eğrilmenden, benim de eğrilmem lâzım geldiğine dâir olan sözlerimi, sana daha fazla tafsîl ve izâh edeyim; bu husûsdaki gayb perdelerini yırtıp, birtakım esrân izhâr edeyim!"

بر دهانم نه تو دست خود ببند مر دهانم را ز گفت ناپسند

1906. *"Sen kendi elini benim ağzım üzerine koy, nâ-makbûl sözden benim ağzımı bağla!"*

"Yâ nebiyyallâh, artık senin özün ve sözün doğru olduğu için; ben de doğruldum. Bu husûsdaki mükâlememizi kat' için, yed-i tasarrufunu benim ma'nevî olan ağzım üzerine koy, nâ-makbûl sözden, ya'ni, esrâr-ı ilâhiyyenin keşfinden benim ağzımı bağla!"





پس ترا هر غم که پیش آید ز درد بر کسی تهمت منه بر خویش گرد

1907. *İmdi derâden her gam ki, senin önüne gele, bir kimse üzerine töhmet koyma, kendi üzerine çevir!*

Ey sâlik, Süleymân (a.s.)'ın rüzgâr ve tâci ile olan kıssasını dinledin. O hazret bir nebiyy-i zîşân iken, cüz'î bir muhâlefet üzerine, muhîtindeki eşyâ ile münâsebeti böyle olursa, senin mertebe-i insâniyyene yakışmayan bir sürû muhâlefet-i hayvâniyyen yüzünden, etrâfında ne şeametler ve ne terslikler zuhûra geleceğini teemmül et! Binâenaleyh vücûdunda peydâ olan derd ve hastalık veyâhud işlerinde zuhûr eden terslikler yüzünden sana teveccüh eden gam ve kederi sakın başkalarından bilme. Bu kusûru kendi efkâr ve a'mâlinden bil! "Acabâ ne yaptım da bu hallere gıftâr oldum?" diye, kendi efkâr ve a'mâlini tefekkür et!

Menkıbe: Hz. Pîr'in zamân-ı şeriflerinde, Konya tâcirlerinden birisinin kâr ve ticâreti günden güne sukûta başlamış; tâcir her türlü tedbîrini ittihâz etmiş ise de, bu sukûtun men'ine bir çâre bulamamış. Cenâb-ı Pîr'in huzûr-ı saâdetlerine gelip hâlini arz etmiş ve demiş ki: "Efendim ben elimden geldiği kadar şeriat ahkâmını icrâyâ riâyetkârım, zekâtımı da seneden seneye veriyorum; ticâretim aleddevâm sukût etmek üzeredir; sebebini bir türlü idrâk edemiyorum?" Cenâb-ı Pîr buyururlar ki: "Sen ticâret için Mağrib tarafına gitmiş idin ve orada gezerken yol üzerinde manzara-i zâhiriyyesi gâyet kerîh bir kimseyi görüp, onun o manzarasından iğrenip önünde tükürdün; halbuki o zât bir veliyy-i ilâhî idi, senin bu hâlisten onun gönölü rencide oldu. Onu vazî ve zelîl ve kendini şerîf ve âlî görmen seni bu vaziye-te düşürdü. Gidip onu bularak huzûrunda mütevâziâne isti'fâ-yı kusûr etmek lâzımdır." Tâcir bu hâlini tahattur edip Mağrib tarafına gitmiş ve emri Pîr vechiyle muâmele edip kusûrunu afv ettirmişdir ve ondan sonra işi düzelmiştir.

ظن میر بر دیگری ای دوستکام آن مکن که می سگالید آن غلام

1908. *Ey dostların murâdınca hareket eden! Bir başkasına zannetme, onu yapma ki, o gulâm fenâ düşünürdü.*

"Dost-kâm", dostların murâdı ve arzûsu dâiresinde hareket eden kimse ma'nâsındır. Bu beyt-i şerîf, sâliklere hitâbdır. Ve sâliklerin dostu ehl-i Hak'dır. Ya'ni, "Ey ehl-i Hakk'ın murâdı üzere hareket eden sâlik, düçâr olduğun nâhoş ahvâlden dolayı, sakın başkalarını tecrîm etme, o ta'yîni kesi-





len gulâmin yaptığı fenâ düşüncede bulunma!" "Sikâliden", fıkı etmek ve düşünmek demektir.

همچو فرعونى كه موسى هشته بود طفلكان خلق را سر مى‌ربود

1909. *Bir Fir'avn gibi ki, Mûsâ'yı bırakmış idi, halkın çocuklarının başını kapar idi.*

Bu ve âtideki beyitler, fenâlık eden içeride iken, dışarıda aramağa misâl olarak îrâd buyurulmuştur. Ya'ni, "Fir'avn'ın tâcını ve tahtını yıkacağı müneccimler tarafından haber verilen Mûsâ (a.s.) Fir'avn'ın sarayında beslendiği halde, Fir'avn, tâc ve tahtının düşmanını dışarıda arayıp; Mûsâ olduğu zu'muyla halkın çocuklarını öldürttü." Binâenaleyh sâlikin nefsi kendi vücûdunda, kendisinin düşmanı olduğu ve fenâlıklara sebep olan bu düşman bulunduğu halde sâlik, Fir'avn gibi bu içerideki düşmandan gâfil olup, başına gelen felâketlerin sebebini hâricde arar demek olur. Ey sâlik-i tarîk-i Hak, sen böyle yapma! "Hiştên", salıvermek ve bırakmak ve terk etmek demektir.

آن عدو در خانه آن کوردل او شده اطفال را گردن گسل

1910. *O düşman kör kalblinin evinde idi, o çocukların boynunu kesici olmuşdur.*  
[1911]

O Fir'avn'ın tâc ve tahtının ve enâniyetinin düşmanı olan Mûsâ (a.s.), kör kalbli olan Fir'avn'ın evinin içinde idi. Halbuki Fir'avn, şiddet-i kurbdan nâşî bu'da düşmüş ve kalbinin gözü kör olup, onu görememiş idi ve o bu düşmanı dışarıda arayarak Benî-İsrâîl çocuklarının başını kesici olmuşdur.

تو هم از بیرون بدی با دیگران و اندرون خوش گشته با نفس گران

1911. *Sen dahi dışarıdan diğerleriyle kötüsün, halbuki içeride sakil nefis ile hoş olmuşsun.*

خود عدوت اوست قندش می‌دهی و ز برون تهمت به هر کس می‌نهی

1912. *Senin düşmanın muhakkak odur, ona şeker veriyorsun; ve hâricden herkese töhmet koyarsın.*

Ey sâlik اعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك Ya'ni, "En düşmanın senin nefsidir ki, iki yanının arasındadır" hadis-i şerifi mücibince, senin en büyük düşmanın nefsidir. Sen ona şeker veriyorsun; ya'ni, tezkiye edip, üzerine toz kon-





durmuyorsun. Başına gelen belâlar, bu düşman yüzünden olduğu halde, sen kabâhau başkalanna isnâd ediyorsun.

همچو فرعونى تو کور و کوردل با عدو خوش يگناهان را مدل

1913. *Sen Fir'avn gibi kôr ve kôr kalblisin, düşman ile hoşsun, bi-günâhları zelîl edicisin.*

Sen düşmanı görememek husûsunda Fir'avn gibi kôrsün ve kalbinin gözü olup, firâset sâhibi değilsin; bu körlüğün sebebi ise düşman ile hoş geçinirsin de, kabâhatı olmayanları tezlîl ve tahkîr edersin; binâenaleyh dost ile düşmanı fark edemez bir haldesin.

چند فرعوناً کشی بیجرم را مینوازی مرتن پر غرم را

1914. *Ey Fir'avn, nice bir kabâhatsizi öldürürsün, pür-gurm olan teni okşarsın.*

Bu beyt-i şerîfe ehl-i nefse hitâb buyrulur. Düşman ile dostu bilememek husûsunda ehl-i nefsin Fir'avn'a müşâhebeti vardır, onun için ehl-i nefse "Ey Fir'avn!" diye hitâb buyurulmuştur. Ya'ni, "Fir'avn'a müşâbih olan ehl-i nefis, sen ne vakte kadar, nefsini bırakıp halk ile uğraşırsın? Borç ile dolu olan teni okşarsın?" "Nefsin, üzerine edâsı vâcib olan borç ile dolu olması"nın ma'nâsı budur ki: Nefis, emr-i ilâhîyi icrâya ve nehy-i ilâhîden ictinâba borçludur, halbuki o bu borçlarını edâda mûmâtale ve tekâsül eder.

عقل او بر عقل شاهان می‌فزود حکم حق بی عقل و کورش کرده بود

1915. *Onun akli, şâhların akli üzerine ziyâde olurdu, Hakk'ın hükmü onu akılsız ve kôr etmiş idi.*

Ya'ni, dostu ve düşmanı lâıykıyla tanımak bir inâyet-i Hak'dır, eğer bu inâyet-i Hak olmazsa, zekâvet-i şahsiyye aslâ müessir olmaz. Nitekim Fir'avn'ın akıl ve zekâsı, zamânındaki hükümdarların akıl ve zekâsına gâlib idi; fakat Hakk'ın hükmü ve kazâsı o Fir'avn'ı bu husûsda akılsız ve basar-ı basîretini kôr etmiş idi. Ma'lûm olsun ki, Fir'avn ehl-i zekâdan birisi idi; onun dirâyet ve zekâveti koca bir kavim üzerinde da'vâ-yı rubûbiyetle berâber se-nelerce müstebidâne bir sûrette icrâ-yı hükûmete muvaffak olmasıyla sâbit-dir ve *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Müsevî'de cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri tarafından beyân buyrulduğu üzere Mûsâ (a.s.)a وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (Şuarâ, 26/23) ["Âlemlerin Rabbi dediğin de nedir?"] hitâbıyla mâhiyyet-i ilâhiyye-den suâl etmesi de cehlinden değil, belki Mûsâ (a.s.)ın hakîkaten bir peygam-





ber olup olmadığını imtihan etmek maksadıyla vâkî idi. Nitekim bunun tafsilî fakîr tarafından *Fusûsü'l-Hikem*'e yazılan şerhde mündericidir.

مُهْرٌ حَقٌّ بِرِجْسِمْ وَ بِرِگُوشِ خَرْدِ      گَرِ فِلَاطُونِسْتِ حَیْوَانتِ کَنْدِ

1916. *Hakk'ın mühürü, aklın gözü ve kulağı üzerinde olursa, eğer Eflâtûn ise de onu hayvân eder.*

Ya'ni, *حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً* Ya'ni, "Allâh Teâlâ onların kalbleri ve kulakları ve gözleri üzerine mühür vaz'ı ile perde çekmiştir" (Bakara,2/7) âyet-i kerîmesinde beyân buyurulduğu üzere, Hak Teâlâ bir kimsenin aklının gözü ve kulağı üzerine mühür perdesini çekerse, ulûm-ı zâhireyyede ve tedbîr-i umûrda Eflâtûn gibi meşhûr-ı cihân olsa da, onu mer-tebe-i insâniyyetden teb'îd ve hayvanlık mertebesine tenzîl eder. Ve bu mü-hür vaz'ı, isti'dâd-ı ezeliye göre vâkî olan hükm-i Hak'dır.

حُكْمِ حَقِّ بِرِ لَوْحِ مِی آید پدید      آن چنان که حکمِ غیبِ بایزید

1917. *Hakk'ın hükmü levh üzerinde zâhir gelir, Bâyezîd'in hükm-i gaybî gibi.*

Ya'ni, Hakk'ın hükmü ve kazâ-yı ezelsi, levh-i mahfûzda açık yazılmışdır ve bu hüküm aslâ tebeddül etmez. Zîrâ abdin isti'dâd-ı ezelisine müsteniden verilmiş olan bir hükümdür. Fakat onun açıklığı ve zâhirliği kalbleri levh-i mahfûza mukâbil olan ekâbir-i evliyâyâ göredir. Nitekim Bâyezîd-i Bistâmî hazretleri levh-i mahfûzda Ebu'l-Hasan Harakânî hazretlerinin zuhûr edeceğini gördü ve âlem-i şehâdete nazaran gaybî olan bu hükmü haber verdi ve bu haber bilâhire bu âlem-i zâhirde tahakkuk etti.



شنیدن شیخ ابو الحسن خبر دادن ابا یزید را رحمة الله عليه از بودن و احوال او

Şeyh Ebu'l-Hasan'ın kendisinin vücûd bulmasından ve ahvâlinden  
Bâyezîd (rahmetullâhi aleyh)in haber vermesini işitmesi

همچنان آمد که او فرموده بود      بو الحسن از مردمان آن را شنود

1918. *Öyle geldi ki, o buyurmuş idi, Bû'l-Hasan âdemlerden onu işitdi.*





Ebu'l-Hasan Harakânî hazretleri, cenâb-ı Bâyezîd'in haber verdiği gibi, âlem-i kevnde zâhir oldu, ve o hazret, cenâb-ı Bâyezîd'in kendisi hakkında verdiği haber-i gâibâneyi halkdan dinledi.

که حسن باشد مرید و اتمم درس گیرد هر صباح از تربتم

1919. *Ki, "Hasan benim mürîdim ve ümmetim olur; her sabah benim türbemden ders tutar."*

Bâyezîd hazretleri buyurmuş idi ki: "Benim mürîdim ve tarikatde tâbiim Ebu'l-Hasan Harakânî olur. O her sabah benim türbemden ve rûhâniyetimden seyr ü sülûk dersini alır."

گفت من هم نیز خوابش دیده‌ام و ز روان شیخ این بشنیده‌ام

1920. *Dedi: "Ben dahi onu rû' yâda görmüşüm, şeyhin rûhundan bunu işitmişim."*

Ebu'l-Hasan hazretleri halkdan cenâb-ı Bâyezîd'in bu haberlerini işitince buyurdu ki: "Ben dahi, Hz. Bâyezîd'in sûret-i misâliyyesini rû' yâda görmüşüm ve onun rûh-ı şerîfinden sizin bu söylediginizi işitmişimdir."

هر صباحی رو نهادی سوی گور ایستادی تا ضحی اندر حضور

1921. *Her bir sabah kabir tarafına yüz kor idi; kuşluk vaktine kadar huzûrda durur idi.*

Ebu'l-Hasan hazretleri her bir sabâh Bâyezîd-i Bistâmî hazretlerinin kabri şerîfine gidip, rûh-ı latîfine müteveccih olur ve kuşluk vaktine kadar huzûr-ı kalb ile ayak üstü durur idi.

Bu beyt-i şerîfde makâbir-i evliyâyâ teveccühün fâidesi beyân buyurulmuştur. Dervîşin birisi şeyh Rûkneddîn Alâüddevele hazretlerine şu suâli sor-du: "Rûh bedenden taallukunu kestikten sonra, cismin toprak içinde idrâki kalmaz ve âlem-i ervâhda ise hicâb yokdur; binâenaleyh bir kişinin kabri üzerine gidip de rûhuna teveccüh etmenin ne fâidesi vardır? Ekâbirden birinin kabrine gidilmeyip de, kişi bulunduğu yerde rûhuna teveccüh etse olmaz mı?" Bu suâl üzerine Hz. Rûkneddîn dahi şu cevâbı verdi: "Kabre gitmenin çok fâidesi vardır, birisi budur ki: Bir kimse bir zâtın kabrini ziyârete müteveccih olsa, gittikçe fikren teveccühü kuvvetlenir ve kabri üzerine eniştiği vakit, o toprağı hissi ile müşâhede eder; ve bu sebeble hem fikren ve hem de



hissen meşgûl ve külliyyetle müteveccih olur; ve böyle teveccühün fâidesi de ziyâde olur. Ve bir fâidesi de budur ki: Rûhun birçok seneler hayât-ı dünyâda taalluk ettiği cism-in bulunduğu mevzie nazarı, sâir mevzi'den daha ziyâde olur; binâenaleyh o mevzi'de o zâatın rûhuna vâki' olan teveccühden çok fâide hâsıl olur. Bir kimse Resûl-i Ekrem hazretlerinin rûhâniyetlerine, bulunduğu mahalden teveccüh etse, fâide bulur. Fakat Medîne-i Münevvere'ye gitse Fahr-ı Âlem'in rûhâniyeti o kimsenin geldiğinden ve yollarda çektiği zahmetden haberdâr olur ve oraya erişip, o hazretin Ravza-i pâkini hissi ile müşâhede ettiği vakit, kemâliyle müteveccih olur ve bulduğu fâide de o nisbetde olur." Makâbir-i evliyâ ziyâretinin fâidesini inkâr edenler çokdur, fakat bu fâide ehl-i müşâhede indinde muhakkaktır.

یا کہ بی گفتن شکالش حل شدی

یا مثال شیخ پیش آمدی

1922. *Ya şeyhin misâli onun önüne gelirdi, yâhud söylemeksizin onun işkâli hallolurdu.*

"Ebu'l-Hasan hazretleri, cenâb-ı Bâyezîd'in kabri şerifi huzûrunda kuşluk vaktine kadar ayak üstü durunca, cenâb-ı Bâyezîd'in ya sûret-i misâliyyesi zuhûr edip, vâsita-i kelâm ile ona lâzım olan sözleri söyler ve müşkilini hallederdi. Veyâhud sûret-i misâliyye ile zuhûr etmiyerek vâsita-i kelâm olmaksızın muhtâc olduğu ma'nâları, rûh-ı şerifiyle kalbine ilkâ eyler, o hazretin işkâli bu sûretle hallolurdu." Ma'lûm olsun ki, rûh, bir cevher-i mücerred-i nûrânî olduğundan, bir sûreti yoktur. Âlem-i şehâdetde cism-i unsuriye ve âlem-i berzahda da cism-i berzahıye taalluk eder; ve cism-i berzahî, cism-i unsuri sûretinde ise de, cism-i unusrî gibi kesif değildir. Rû'yâda gördüğümüz suver-i ecsâm gibi latifdir. Hayât-ı dünyeviyyede, âlem-i berzaha intikâl edenlerin rûhları ehl-i hicâb tarafından, ancak havâss-i hamse hicâbâtı kalktığı vakit, ya'ni, uyku zamânında rû'yâda görülür; fakat Allâh'ın velîleri uyanıklık hâlinde de ervâha müteveccih kâmiller ile bu hicâbları kaldırabildiklerinden, bu hâl-i yakazalarında dahi ervâhu müşâhede edebilirler. Ebu'l-Hasan hazretlerinin müşâhedesini bu kabildendir; ve ervâh-ı kâmilânın tasarrufu, beyt-i şerifde beyân buyurulduğu üzere iki türlü olur. Ya sûret-i misâliyye ve berzahıye ile zuhûr edip tekellüm eder ve sâlikin müşkillerini bu sûretle halleder; veyâhud sûretsiz ve kelâmsız sâlikin kalbine müşkilin cevâbını ilkâ ve ilhâm eder. Şu beyt-i şerif, ikinci hâle nazaran söylenmiştir:



بعد از وفات تربت ما در زمین معجی در سینه‌های مردم عاشق مزار ماست

"Öldükten sonra bizim türbemizi yeryüzünde arama; bizim mezarımız, âşik olan âdemlerin sînesindedir!"

تا یکی روزی پیامد با سعود گورها را برف نو پوشیده بود

1923. *Hattâ bir gün saâdetle geldi, kabirleri yeni kar örtmüş idi.*

"Bâ-suûd" Ankaravî hazretleri tarafından "saâdetle" sûretinde tercüme buyurulmuştur. Hind şârihlerinden Velî Muhammed Ekberâbâdî der ki: "Bu kelimenin aslı "Ebâ Suûd" olup, Ebu'l-Hasan hazretlerinin künyesidir ve "Ebâ"daki "elif" zarûret-i şîirden dolayı hafz olunmuştur." Bu sûrete göre ma'nâ şöyle olur. "Bir gün Ebâ Suûd hazretleri âdetleri vech ile Bâyezîd hazretlerinin kabir-i şerifini ziyârete geldi; kabirlerin üzerine birçok tâze karlar yağmış ve mezarları örtmüş idi."

توی بر تو برفها همچون عَلم قبه قبه دید و شد جانش به غم

1924. *Karları kat kat dağ gibi kubbe kubbe gördü ve onun canı gıamlı oldu.*

"Alem", bayrak ve nişân ve dağ ma'nâlarına gelir, burada "dağ" demektir. Ya'ni, "Ebu'l-Hasan hazretleri kabristana geldiği vakit, gördü ki kat kat karlar yağmış ve dağ gibi yığınlar teşkil edip, kubbe kubbe görünmekte bulunmuş idi. Bu vaziyet içinde kabirlerin mahallini ta'yîn etmek kâbil değil idi; binâenaleyh Hz. Bâyezîd'in kabrini seçemediği için canı mağmûm ve mükeder oldu."

بانگ آمد از حظیره شیخ حی هَا اَنَا اَدْعُوكَ كَي تَسْعَى اِلَيَّ

1925. *Diri olan şeyhin hazîresinden: "İşte ben seni çağırıyorum, tâ ki bana koşasın!" diye sadâ geldi.*

"Hazîre", bir şeyi dâiren-mâ-dâr muhît olan şeye denir. Kabirlerin etrâfı duvar ile çevrilmiş olduğu için, ona da "hazîre" derler. Kar yığınları sebebiyle yeri belirsiz olan Hz. Bâyezîd'in kabrinden ve hayât-ı ma'nevîyye ile diri bulunan o hazret tarafından; "Ey Ebu'l-Hasan, işte ben buradayım, bana koşup gelmen için seni çağırıyorum!" diye bir ses geldi. Ervâhın sesi var mıdır ve işitilir mi? Cenâb-ı Pîr efendimiz bu husûsta III. Cildin 1018 numaralı beyt-i şerifinde,



از جمادی عالم جانها روید غلغل اجزای عالم بشنوید

Ya'ni, "Cemâdlıktan canlar âlemine gidiniz, eczâ-yı âlemin gulgulesini işitiniz!" buyurmuş idi. Bundan anlaşılır ki, ervâhın sadâsı vardır, fakat his kulağı ile işitilmez, ancak rûh kulağı ile işitilir. Zîrâ ervâh latîfdır ve sadâsı da latîfdır; ve ecsâm kesîfdır ve sadâsı da kesîfdır. Latîf olan latîf ile ve kesîf olan da kesîf ile mesmû'dur. Ebu'l-Hasan Harakânî hazretleri cismâniyetden tecerrüd ve rûhâniyetlerinde müstağrak olmuş olduklarından, Bâyezîd hazretlerinin rûh-ı latîfinin sadâsını işitir idi.

هین بیا این سو آوازم شتاب عالم ار برفست روی از من متاب

1926. "Âgâh ol, bu tarafa gel, âvâzeme şitâb et! Âlem eğer kar ise de, benden yüz çevirme!"

Hız. Bâyezîd'in rûh-ı şerîfi, Ebu'l-Hasan Harakânî hazretlerine hitâben: "Kar yığınlarından şaşırma, bu tarafa, benim sesime acele edip gel; her ne kadar âlem kar ile mestûr ise de, benim kabrim ziyâretinden yüz çevirme!" dedi.

حال او ز آن روز شد خوب و بدید آن عجایب را که اول می شنید

1927. Onun hâli önünde güzel oldu, o acâibi ki evvel işitir idi, gördü.

Ebu'l-Hasan hazretlerinin hâli o günden i'tibâren güzel ve latîf oldu; bu âna kadar işitdiği acibeleri ayne'l-yakîn müşâhede etti. Ya'ni, ilme'l-yakîn mertebesinden, ayne'l-yakîn mertebesine terakkî etti.



رقعة دیگر نوشتن آن غلام پیش شاه چون جواب از رقعة اول نیافت

Evvelki mektûbdan cevâb bulmadığı için o gulâmin  
huzûr-ı şâha başka bir mektûb yazması

نامه دیگر نوشت آن بد گمان پر ز تشنوع و نفیر و پر فغان

1928. O sî-i zan edici teşnî' ve nefîr ve figândan dolu, başka bir mektûb yazdı.



"Teşnî" melâmet etmek ve serzeniş göstermek; "nefir" feryâd etmek; "figân", "fâ"nın kesri veyâ zammı ile bağırarak ve na'ra atmak ma'nâsındır.

که یکی رقعہ نوشتہ پیش شاہ ای عجب آن جا رسید و یافت راہ

1929. *Dedi ki: "Huzûr-ı şâha bir mektûb yazdım, acabâ o mektûb oraya erişti mi ve yol buldu mu?"*

Ta'yîni kesilen o gulâm yazdığı mektûbda dedi ki: "Şâhımın huzûruna evvelce bir mektûb takdîm etmiş idim, acabâ o mektûb huzûra vâsıl oldu mu?"

آن دگر را خواند ہم آن خوب خد ہم نداد او را جواب و تن برد

1930. *O güzel yüzlü o dîğeri dahi okudu, ona da cevâb vermedi ve sustu.*  
[1937]

"Had", yanak ma'nâsına olup, burada zıkr-i cüz', irâde-i kü'l kabilinden mecâz olarak "yüz" murâd, buyrulur. "Ten zeden", susmak ma'nâsındır. Ya'ni, "Şâh, gulâmın yazdığı o dîğer mektûbu da okudu, cevâb vermedi ve sustu."

خشک می آورد او را شهریار او مکرر کرد رقعہ پنج بار

1931. *Şehriyâr ona da sâkit oldu, o, mektûbu beş def'a mükerrek etti.*

"Huşk âverden", kinâyât-ı Acem'den olup, son derece i'râz ederek sükût etmekden kinâyedir. Nitekim bu ma'nâda cenâb-ı Pîr efendimiz *Dîvân-ı Kebîr*'lerindeki bir gazellerinde şöyle buyururlar. Beyit:

مستی فرود اندر سرم خامش کنم خشک آورم

خواهی تمامی بشنوی امشب برو فردا بیا

"Başımda sarhoşluk çoğaldı, sâkit olurum ve susarım; eğer onun tamâmını dinlemek istersen, bu gece git, yarın gel!"

گفت حاجب آخر او بندہ شماست گر جوابش بر نویسی ہم رواست

1932. *Hâcib dedi: "Nihâyet o sizin bendenizdir, eğer ona cevâb yazar isen münâsibdir."*

"Hâcib", kapıcı, perdedâr demektir ki, huzûr-ı şâha gireceklerin teşrifâtçı-sı demek olur. Ya'ni, "Pâdişâh gulâmın mektûblanna cevâb vermemekte is-



râr edince, hâcib şâha hitâben dedi ki: "Şâhım, nihâyet bu gulâm sizin bendenizdir; eğer lutf edip cevâb yazar isen münâsib olur."

از شهی تو چه کم گردد اگر بر غلام و بنده اندازی نظر

1933. "Eğer gulâm ve benden üzerine nazar atar isen, senin şehliğinden ne eksik olur?"

گفت این سهلست اما احمقست مرد احمق زشت و مردود حقست

1934. Dedi: "Bu kolaydır, ammâ ahmakdır. Ahmak adam çirkin ve Hakk'ın merdûdudur."

Şâh, hâcibe cevâben dedi: "Bu gulâma cevâb vermek kolaydır; fakat ahmak olduğundan kâbil-i hitâb değildir. Kendisine ma'kul bir söz söylene, kabûl etmeyip redde kıyâm eder. Muhâkemesi sakîmdir. Böyle ahmak bir adamın bâtını çirkin ve Hakk'ın merdûdudur."

گر چه آمرزم گناه و زلش هم کند بر من سرايت علتش

1935. Eğerçi onun kabâhatını ve hatâsını afv ederim; onun illeti bana da sirâyet eder.

"Her ne kadar onun kabâhatını ve hatâsını afv edersem de, ondaki hamâkat illeti bana da sirâyet eder." İlet-i hamâkatin sirâyeti budur ki, hamâkat sebab-i gazab olur. Meselâ bir muallim gabî bir talebesine ders verir ve ona o dersi öğretmeğe sa'y eder. Birkaç def'a dersi takrîr ettiği halde, o gabî ve ahmak olan talebe öğrenemez. Muallimin tab'ında hiss-i gazab peydâ olur ve gazab ise bir illet-i nefsâniyyedir ve nefis hamâkatdan müteallim olur; binâ-enaleyh muallim tab'ında hissettiği elemi, o ahmak talebesine intikâl ettirmek için cezâ sûretiyle onu te'lîm eder. Bunlar hep illet-i hamâkatin sirâyetidir.

صد کس از گرگین همه گرگین شوند خاصه این گر خبیث ناپسند

1936. Uyuzludan, yüz kimse uyuz olurlar, husûsiyle bu nâ-pesend olan habîs uyuz!

"Ger", uyuz, "gîn" edât-ı nisbettir. "Meselâ illet-i hamâkatin sirâyeti, uyuzun sirâyetine benzer. Bir uyuzludan yüz kimse uyuz illetine mübtelâ olur. Hele böyle habîs ve nâ-pesend bir ma'nevî uyuz olursa, onun sirâyeti, insanın cisminde ve zâhirine değil, bâtınına olur."



Menkûbe: Şeyh Sa'dî hazretleri *Gülüstân*'ında yazar ki: Bir kimse oğlunu taallüm ve terbiye için, hükemâdan birisine göndermiş. O hakîm onun birçok zaman ta'lîm ve terbiyesiyle meşgûl olmuş ise de, çocuğun hamâkâtı son derecede olduğundan, o hakîm çocuğu alıp babasının önüne götürmüş ve demiş ki: این پسر عاقل نمیشود و مرا دیوانه کرد Ya'ni, "Bu oğlan akıllanmıyor, beni de dîvâne etti." Hind nüshalarında "habîs-i nâ-pesend" yerine "habîs-i akl-bend" yazılmışdır. "Akıl bağlayıcı habîs" demek olur.

گَر کَم عقلی مبادا گبر را شوم او بی آب دارد ابر را

1937. *Noksan akıllılık uyuzu, kâfir için de olmasın, onun uğursuzluğu bulutu susuz tutar.*

"Noksan akıllılık"tan murâd, akl-ı maâdın eksikliğidir. Zîrâ bu aklın nok-sânî inkâr-ı enbiyâya ve ta'n-ı evliyâyâ sebep olur. Ve bu yüzden gâye-i hil-kat fevt olur, çünkü âyet-i kerîmede وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (Zâriyât, 51/56) Ya'ni, "Ben cin ve insan tâifesini ancak ibâdet etmeleri için yarattım" buyrulur. İmdi gâye-i hilkat bu inkâr ve adem-i itâat ile fevt olunca, bu in-kârın uğursuzluğu âfâka münteşir olup, bulutlar vaktinde yağmur yağdırmaz olur. Nitekim I. cildde,

ابر برناید بی منع ز کات وز زنا افتد و با اندر جهات

Ya'ni, "Zekât men' olunup verilmediği vakit, bulut yağmur yağdırmaz ve zinâdan da etrafda sârî hastalıklar intişâr eder" buyurulmuş idi; zîrâ hamâ-kat, gazab-ı ilâhîye bâdî olur.

نم نبارد ابر از شومئ او شهر شد ویرانه از بومئ او

1938. *Onun uğursuzluğundan bulut rutûbet yağdırmaz, onun baykuşluğundan şehir harâbe olur.*

از گر آن احمقان طوفان نوح کرد ویران عالمی را در فضوح

1939. *Ahmakların uyuzlarından Nûh tûfânı âlemi rûsvâyılık içinde vîrân etti.*

Ahmakların o ma'nevî uyuzluklanndan dolayı âfâk müteessir olup, ga-zab-ı ilâhî sebebiyle Nûh (a.s.)'ın zamânında tûfân vukû'a geldi ve bu tûfân, âlemi zillet ve rûsvâyılık içinde vîrân ve harâb etti.



گفت پیغمبر که احمق هر که هست او عدوی ماست و غول رهن است

1940. *Peygamber buyurdu ki: "Her kim ki ahmakdır, o bizim düşmanımızdır ve yol vurucu guldür."*  
[1947]

Bu beyt-i şerîfde العاقل صدیقی Ya'ni, "Ahmak benim düşmanumdır ve âkil dostumdur" hadîs-i şerîfine işâret buyurulur. Bu beyt-i şerîfin evvelinde Hind nüshalannda şöyle bir sûrh vardır: ستودن پیغمبر علیه السلام عاقل را و نویدن احمق را Ya'ni, "Peygamber (a.s.)'ın âkılı medh ve ahmağı zemmetmesi." Fakat Ankaravî nüshasında böyle bir sûrh münderiç değildir ve olmaması da münâsibdir; çünkü bahis, hadîs-i şerîfin Hz. Pîr efendimiz tarafından şerhi hakkındadır; Ya'ni, bu hadîs-i şerîfde Resûl-i Ekrem Efendimiz: "Ahmak kimse bizim düşmanımızdır" buyurmakla onun Hak yolunun vurucusu olduğunu ve gulyabânî gibi mü'minlerin yollarını şaşırtıp helâk vâdisine sürüklediğini murâd eylemiştir.

هر که او عاقل بود او جان ماست رُوح او و ریح او ریحان ماست

1941. *"Revh", tâzelik ve latîf rûzgâr ve râhat; "rih", rûzgâr vâstasıyla gelen güzel koku.*

"Reyhân", fesleğen denilen nebât ve ba'zı ehl-i lügat indinde iyi kokulu otların hepsine ıtlâk olunur. Fukahâ indinde sâkı olmayan güzel kokulu ota derler. Rızık ve rahmet ma'nâsına da gelir. Hz. Pîr buyururlar ki: العاقل صدیقی ["Akıllı benim dostumdur"] hadîs-i şerîfi mûcibince âkil bizim canımız gibi indimizde kıymetlidir, o âkılın tarafından esen nesûm ve onun kokusu, güzel kokulu nebât gibi bizim mahzûzumuzdur; zîrâ bizim ilkâ edeceğimiz hikemiyyât ve maârif-i ilâhiyyeyi kabûl isti'dâdı vardır.

عقل دشنام دهد من راضیم ز آنکه فیضی دارد از فیاضیم

1942. *Akil bana sôgerse ben râzıyım, zîrâ ki benim feyyâzlığımdan bir feyz tutar.*

"Akıl"dan murâd, âkildir. Ya'ni, "Âkil olan kimse, eğer bana karşı sôğûp saysa bile ben râzıyım; çünkü onun o hâli ârızidir ve mâdemki kendisinde akıl vardır. Benim feyyâzlığımdan elbetde bir feyz tutar." Bu beyt-i şerîfde cenâb-ı Pîr efendimiz Rabb-i hâsslan olan ism-i gâlibin "Feyyâz" ism-i ilâhîsi olduğuna işâret buyururlar. Ma'lûm olsun ki, her bir insân-ı kâmil cem'iyet-i esmâiyyeyi hâiz ve "Allâh" ism-i câmiinin mazhandır; fakat bu esmâdan bi-





risi onun Rabb-i hâssı olduğundan, ondan o ism-i galibin ahkâm ve âsârı zâhir olur. Esmâ cem'iyetinde i'tidâl ancak Hâtem-i Enbiyâ (s.a.v.) Efendimiz'dir. Enbiyâ hazarâtı dahi bir insân-ı kâmil olduklarından onlarda bu hâl zâhirdir. Meselâ Sâlih (a.s.) ism-i Fettâh'ın ve Mûsâ (a.s.) ism-i Zâhir'in ve İsâ (a.s.) ism-i Bâtın'ın mazharı olduklarından, gâliben zâhir olan ahkâm ve âsâr bu isimlerin muktezâlarına göre olmuştur.

نبود ش مهمانش بی مائده

نبود آن دشنام او بی فائده

1943. *Onun söğmesi fâidesiz olmaz; onun o mihmanlığı fâidesiz olmaz.*

"Düşnâm"dan ya'ni, "söğme"den murâd, i'tirâz ve inkârdır. Ya'ni, "Âkılın kâmile i'tirâz ve inkârı fâidesiz olmaz; zîrâ o âkıl, inkâr cihetinden fikren kâmilin misâfiridir; ve mâdemki misâfiridir, kâmil tarafından ona bir mâide ve ziyâfet çekilir." Nitekim *Menâkıb-ı Sipehsâlâr*'da münderiçdir ki fıkıh ve tefâsîrde asrın ulemâ-yı Hanefiyye'sinden bulunan Mevlânâ Şemseddîn-i Mârdînî, Hz. Mevlânâ efendimize mu'teriz idi; onun bu i'tirâz ve inkân bilâhare cenâb-ı Pîr efendimize intisâbiyle neticelendi; ve onun bu müsâferet-i fikriyyesi, mâide-i ma'neviyye ile mütena'im olmasına sebep oldu; çünkü bu zât-ı şerîf, ukalâ-yı asırdan idi.

من از آن حلوائی او اندر تيم

احمق ار حلوا نهد اندر ليم

1944. *Eğer ahmak benim dudağıma helva koysa, ben onun o helvasından sıtma içindeyim.*

"Ahmak"dan murâd, ehl-i dünyâdır; nitekim *Menâkıb-ı Sipehsâlâr*'da münderiçdir ki, tüccârdan bir tâife Hz. Pîr'e mürid olmak isteyip mallarının müfredâtını bir pusulaya yazdılar ve bu malların nereye sarfını cenâb-ı Pîr arzû buyurursa oraya sarf edilmek üzere kendilerine emir buyurulması için, müridân-ı Pîr'den Celâleddîn Ferîdûn'a bu pusulayı verdiler. O da Hz. Mevlânâ'ya arz etti. Hz. Pîr, adem-i hoşnûd ile kalkıp ibrikî alarak helâyâ gitti ve birçok zaman meks etti. Tâcirler pek çok beklediler. Mevlânâ Sirâceddîn hazretlerinden helâyâ gidip tâcirlerin beklediklerini arz eylesmesini istid'â ettiler; cenâb-ı Sirâceddîn helâyâ gittiği vakit, cenâb-ı Pîr'in bir köşede durduklarını gördü ve keyfiyeti arz etti. Hz. Mevlânâ buyurdu ki: "Ey Sirâceddîn biz nerede, dünyâ nerede? Bu necâsâtın kokusu bütün dünyâ ve ehl-i dünyânın kokusundan burnuma daha iyi gelir; icâb eder ki, bu tâîfeye i'tizâr edip diyesin ki, eğer matlûbunuz râh-ı Hak ise malınızı kendi eliniz ile sarf ediniz!"



این یقین دان گر لطیف و روشنی نیست بوسه کون خر را چاشنی

1945. *Eğer latîf ve rûşen isen, bunu yakîn bil ki eşeğin kıcını öpmenin çeşnisi yoktur.*

Ahmağı dost itidihâz etmek ve kemâl-i muhabbetle onunla muâneka etmek, eşeğin kıcını öpmeğe benzer. Eşeğin kıcını öpmekte bir lezzet ve çeşni olmadığı gibi, ahmağı dost itidihâz edip muhabbetle ona sarılmak da da bir zevk ve çeşni yoktur.

سببست گنده کند بی فائده جامه از دیگش سیه بی مائده

1946. *Senin bıyığını fâidesiz kokmuş eder; elbise onun tenceresinden mâidesiz siyâhdır.*

Bu beyitlerde ahmağa muhabbet eşeğin kıcını öpmeğe ve onun ağzından çıkan ahmakâne sözler de eşeğin osurduğuna teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Eşeğin kıcını öpen kimsenin ağzına eşek osurduğu vakit, onun bıyıklarını [nasıl] pis kokutur ise, ahmak dahi senin ma'nevî olan ağzını, o murdar sözleriyle murdâr eder; ve senin libâs-ı îmân ve i'tikâdını zevksiz ve lezzetsiz ve mâidesiz sözleriyle vücûdunun şeceresinin karalığı ile kararır." Ma'lûm olsun ki, hamâkat-ı dîniyyenin esâsı ikidir: Birisi ulûm-ı tabîiyye ve zâhiriyye tahsîli ile hakikat-ı kâinâtı anladığını zannedip ulûhiyyeti ve nübüvveti ve dîni inkâr edenlerdir. Diğerî ulûhiyyeti ve nübüvveti ve dîni ikrâr etmekle beraber, şerîata muhâlif olduğunu iddiâ ile, ulûm-ı evliyâyı inkâr edenlerdir. Bu iki tâifeden evvelkisi dîne açıktan açığa düşmandır; diğerî dost görünen düşmandır ki, bunların düşmanlıklarından evvelki tâife peydâ olmuştur. Zîrâ evvelki tâife bu ikinci tâifenin şerîatden anladıkları ma'naları münkirdirler. İşte bu tâifedir ki, lübb-i Kur'ân ve ahâdis-i şerîf olan bu *Mesnevî-i Şerîf*'i bir hikâye kitabından başka bir şey olmadığını iddiâ ederler.

مائده عقلست بی نان و شوا نور عقلست ای پسر جان را غدا

1947. *Mâide ekmezsiz ve kebapsız akıldır; ey oğul, cana gıda aklın nûrudur.*

"Şivâ", biryân ve kebâb demektir. "Mâide", lügatde üzerinde taâm tertîb olunmuş olan sofrâ veya tepsi ma'nâsındır ki, akıl bu sofraya teşbîh buyurulmuştur. Ve onun üzerindeki taâm dahi nûr-ı akl olan, nûr-ı ma'rifet-i ilâhiyyedir. Ya'ni, "Asıl taâm sofrası akıldır ki, o sofrâ üzerinde maddî ekme ve kebâb yoktur. Onun taâmı aklın nûrundan peydâ olan maârif-i ilâhiyyedir ki bu taâm canın gıdasıdır."





نیست غیر نور آدم را خورش از جز آن جان نیابد پرورش

1948. *Âdeme nûrun gayri taâm yokdur; can onun gayrinden perveriş bulmaz.*

Hayvanın yiyeceği maddî gıdâlar olduğu gibi, âdemin taâmı dahi ancak nûr-ı akl olan maârif-i ilâhiyyedir. Eğer insan maddî gıdâya meyl eder ve maârif-i ilâhiyyeyi ihmâl ederse, hayvanlığı kuvvet bulur ve insanlığı dıçâr-ı za'f olur. Binâenaleyh insanın rûh-ı izâfisi o nûrdan başkasıyla beslenemez.

زین خورشها اندك اندك باز بر کین غذای خر بودنی آن حر

1949. *Bu gıdâlardan yavaş yavaş kesil, zîrâ bu hürrûn lâıyıkı değıl, eşeğın gıdâsı olur.*

Böyle olunca bu maddî ve zâhirî gıdâlardan yavaş yavaş kesil ve riyâzet tarîkine sülûk et; zîrâ bu gıdâ-yı maddî aslında hür ve serbest olan rûh-ı izâfinin lâıyıkı değıldir, o ancak eşek mesâbesinde olan cismin gıdâsıdır.

تا غذای اصل را قابل شوی لقمه های نور را آکل شوی

1950. *Tâ ki asl olan gıdâyı kabûl edici olasın; nûr lokmalarını yiyici olasın!*

Binâenaleyh maddî gıdâları azalt ki, kalbin asl olan maârif-i enbiyâ ve evliyâyı kabûle müstaid olsun ve nûr-ı ma'rifet lokmalarını rûhunun ağızı yiyici olsun!

عکس آن نورست کین نان نان شدهست فیعی آن جانست کین جان جان شدهست

1951. *O nûrun aksidir ki, bu ekmek ekmek olmuştur. O canın feyzidir ki, bu can, can olmuştur.*

O akıl nûrunun aksi ve te'sîridir ki, bu zâhirî ekmek, cismin gıdâsı olan ekmek olmuştur; ve o rûh-ı izâfinin feyz ve taşkınlığıdır ki, bu rûh-ı hayvânî, cismi kâim tutan bir rûh olmuştur.

چون خوری يك بار از مأکول نور خاک ریزی بر سر نان و تنور

1952. *Uaktâki me'kûl olan nûrdan bir kere yiyesin, fırın ekmeğinin başı üzerine toprak dökersin.*

Ya'ni, "Rûh-ı insânînin me'kûlü ve yiyeceği olan nûr-ı irfândan bir kere yiyip, zevkini ve lezzetini bulduğın vakit, gıdâ-yı sûrinin zevkine ve lezzetine göz yumarsın; ve finnlarda pişen maddî ekmeğın başına toprak dökersin." "Hâk rîhten", defn etmekden kinâyedir.





عقل دو عقلست اول مکسبی که در آموزی چو در مکتب صبی

1953. *Akl, iki akıldır, evvelkisi meksebe mensûbdur ki, mektebde sabî gibi öğrenirsin.*

Yukanda 1947 numaralı beyitte Ey oğul, cana gıdâ aklın nûrudur] buyurulmuş idi. Burada da cana gıdâ olan aklın nûrunu tavzîhan buyururlar ki, akıl iki nevi'dir: Birisi meksebe, ya'ni, kazanca mensûbdur, ya'ni, çalışmak ile kazanılır. Çocuk mektebde nasıl tahsîl-i ilim ederse, sen de öylece bu akli tahsîl edersin. Binâenaleyh bu akıl sana kulak ve göz yollarından gelir; diğeri vehbî olan akıldır ki, abdin ayn-ı sâbitesindeki isti'dâda binâen Hâk Teâlâ tarafından vehb ve ihsân olunmuşdur. Nûru câna gıdâ olan akıl, bu akıldır.

از کتاب و استاد و فکر و ذکر از علوم و زمعانی خوب و بکر

1954. *Kitâbdan ve üstâddan ve fikirden ve zikirden ve ulûmdan ve güzel ve bîkr olan ma'nâlardan.*

Ya'ni, meksebî olan akli, sen çocukların tahsîli gibi, kitâbdan ve muallimden ve düşünmeden ve müzâkereden ve ulûm-ı mütenevviadan ve güzel ve yeni yeni ma'nâlardan tahsîl edip, öğrenirsin. Binâenaleyh kulakların muallimlerden işitmek ve gözlerin kitâblarda okumak sûretiyle bu akıl kazanılır.

عقل تو افزون شود بر دیگران لیک تو باشی ز حفظ آن گران

1955. *Senin aklın başkaları üzerine ziyâde olur; lâkin sen onun hıfzından ağır olursun.*

Ya'ni, bu kesbî olan aklın, tahsîlin nisbetinde başkalarının akıllarına tefevvuk eder; fakat sen bu tahsîl ile elde ettiğin aklın muhâfazasında ağır olur ve zahmet çekersin; çünkü insanda unutmak hâssası vardır, bellediğin ilimlerin unutulmaması için tekrâr ale't-tekrâr mütâlaâta ve mesleğindeki ulûmun terakkiyatını ta'kibe mecbûr olursun. Bu hâl ise, zahmetli ve ağırdır. Nitekim Şâh-ı Velâyet İmâm-ı Ali (k.v.) efendimiz âtidedi beyitlerde bu ma'nâya işâret buyururlar. Şiir:

رأيت العقل عقلين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع

كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع

"Ben akli, iki akıl gördüm ki, biri matbû' ve diğeri mesmû'dur. Akl-ı matbû' olmadıği vakit, akl-ı mesmû' menfaat vermez; nitekim gözün nûru olmadıği halde güneş menfaat vermez."



"Akl-ı mesmû'" dan murâd, akl-ı kesbî ve tahsîlîdir; ve "akl-ı matbû'" dan murâd, dahi akl-ı vehbîdir. Akl-ı kesbî ile ulûm-ı zâhiriyye ve akl-ı vehbî ile ulûm-ı bâuniyye idrâk olunur.

لوح حافظ باشی اندر دور و گشت لوح محفوظ اوست کو زین در گذشت

1956. *Dönüp dolaşmakta levh-i hâfız olursun; levh-i mahfûz odur ki o, bundan geçti.*

Bu evvelki aklı kazanmak husûsunda ehl-i ilmin kapılarını dönüp dolaşmakta, o ilmi hıfz edici levh olursun. Levh-i mahfûz o kimsedir ki, mütehal-lık olduğu akl-ı mevhub sebebiyle, bu kesbî olan akla ehemmiyet vermedi ve fânî olan bu akl-ı mesmû'dan vazgeçti. Zîrâ bu akl-ı kesbî dimâğ-ı cismânî ile kâimdir. Mevt-i sûrî ile cisim harâb olduğu vakit, o da ma'dûm olur.

عقل دیگر بخشش یزدان بود چشمه آن در میان جان بود

1957. *Diğer akıl, Hâlık'ın bahşışı olur; onun menba'ı canın ortasında olur.*

İmâm-ı Alî (k.v.) hazretlerinin "matbû'" ta'bîr buyurdıkları akıl ise, ezel-de Hâlık Teâlâ hazretlerinin bahşışı ve atâsıdır. Bu aklın çeşmesi ve menba'ı, rûh-ı izâfînin arasında bulunur ki, bu akıl, ulûm-ı ledünniyye kaynağıdır. Ve böyle bir kimse levh-i hâfız değil, levh-i mahfûz olur.

چون ز سینه آب دانش جوش کرد نی شود گنده نه دیرینه نه زرد

1958. *Uktâki sîneden ilim suyu kaynadı, ne kokmuş, ne eski, ne sarı olur!*

Rûh-ı izâfî arasında bulunan bu akl-ı vehbînin menba'ından ulûm-ı le-  
dünniyye suyu kaynadığı vakit, o su gâyet berrâk ve sâf olur, mürûr-ı za-  
mân ile kokmaz, eskimez ve sararmaz. Fakat akl-ı mesmû'un menba'ından  
kaynayan ilim mürûr-ı zamân ile bozulur, eskir. Nitekim maddiyyûn evvel-  
ce "madde" ile "kuvvet" diye iki mevcûd-ı müstakil isbât ederlerdi. Mürûr-ı  
zamânla bu ilimlerin fâsid olup eskidiği anlaşıldı; zîrâ fennen maddenin vü-  
cûd-ı müstakilli olmayıp, kuvvetin tekâsüfünden ibâret olduğu sâbit oldu;  
ulûm-ı zâhiriyye-i sâire de buna kıyâs olunsun.

ور ره نبخش شود بسته چه غم کو همی جوشد ز سینه دمدم

1959. *Ve eğer onun cereyânı bağlanmış olsa ne gam, zîrâ o dembedem sîneden kaynamaktadır.*



"Neb'", suyun çeşmeden dışarıya akması demektir. Ya'ni, "Akl-ı vehbî menba'ından fışkıran ulûm-ı ledünniyye suları, eğer lisân vâsıtasıyla dışarıya akmasa ne gamdır! Onun cereyânı tıkanmaz; zirâ o her dem sineden kaynamakta ve fışkırmakta ve bir menfez bulunca dışarıya akmaktadır."

عقل تحصیلى مثال جویها      کان رود در خانه از کویها

1960. *Akl-ı tahsîlî ırmaklar gibidir ki, o ev içine köylerden gider.*  
[1967]

Fakat akl-ı tahsîlî ve kesbî, akl-ı vehbî gibi değildir, o ırmaklar gibidir; dışarıdan içeriye doğru akar. Nitekim ırmaklar evlerin içine köylerden geçerek gelir.

راه آبش بسته شد شد بی نوا      از درون خویشتن جو چشمه را

1961. *Onun suyunun yolu bağlanmış olsa, bî-nevâ olur, çeşmeyi kendi içinden iste!*

Akl-ı mesmû' ilminin yolu olan kulak ve göz bağlansa, böyle bir kimse bî-nevâ ve ilimsiz kalır. Binâenaleyh, ilim ve hikmet menba'ını kendi kalbinden iste! Nitekim (S.a.v.) Efendimiz من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه Ya'ni, "Kim ki kırk sabah Allâh için ihlâs ederse, kalbinden lisânı üzerine hikmet menba'ları zâhir olur" buyurmuştur.



قصه آن که کسی با دیگری مشورت می کرد گفتش مشورت با دیگری کن که من عدوی توام

O kimsenin kıssasıdır ki, bir başkasıyla meşveret ederdi, ona dedi ki:

"Bir başkasıyla meşveret et; zirâ ben senin düşmanım!"

مشورت می کرد شخصی با کسی      کز تردد واهد وز محبسی

1962. *Bir şahıs tereddüdden ve bir mahbesden kurtulmak için bir kimse ile meşveret ederdi.*

"Kez" deki "ke", ta'lîl içindir. "Mahbesden kurtulmak"dan murâd, bir işin icrâsında tereddüdden halâs olmaktır; zirâ tereddüd insanı icrâ-yı fiilden habs ve men' eder.





گفت ای خوشنام غیر من بجو      ما جرای مشورت با او بگو

1963. *Dedi: "Ey hoş namlı, benim gayrimi ara, meşveret mâcerâsını ona söyle!"*

من عدوم مر ترا با من میبچ      نبود از رأی عدو پیروز هیچ

1964. *"Ben senin düşmanımın, bana meyl etme, düşmanın re'yinden hiç kimse muzaffer olmaz!"*

"Piçiden", bükülmek, dolaşmak, meyl etmek ma'nâlarıdır. Burada "piç" kelimesine "meyl etme" ma'nâsı vermek münâsib olur. Ya'ni, "Meşveret taleb eden kimseye, kendisine mürâcaat olunan kimse dedi ki: "Ey nâmı latîf olan kimse, meşveret etmek için benden başkasını ara; zîrâ ben senin düşmanımın, kalben bu husûsda bana meyl etme! Düşmanın re'yinden hiçbir kimse kendi işinde muzaffer olmaz!"

رو کسی جو که ترا او هست دوست      دوست بهر دوست لا شک خیر جوست

1965. *"Gil, bir kimse ara ki, o sana dostdur, dost dost için şübhesiz hayır arayıcıdır."*

من عدوم چاره نبود کز منی      کز روم با تو نمای دشمنی

1966. *"Ben düşmanımın, çâre olmaz ki, benlikden eğri giderim, sana düşmanlık gösteririm."*

"Ben senin düşmanımın, benlik ve nefsâniyetden dolayı mutlak eğri giderim, adâvetim sebebiyle sana karşı doğru olmamın çâresi yoktur, elbetde sana düşmanlık gösteririm."

حارسی از گرگ جستن چاره نیست      جستن از غیر محل ناجستنیست

1967. *"Kurtдан muhâfaza edicilik istemek şart değildir, mahallin gayrinden aramak, aramamaklıktır."*

Ya'ni, "Düşman kurt gibi yırtmak için fırsat bekler; ondan muhâfaza ve himâye beklemek abesdir. Bir şeyi kendi yerinden başka bir yerde aramak, o şeyi aramamak demektir."

من ترا بی هیچ شک دشمنم      من ترا کی ره نمای ره زم

1968. *"Hiçbir şeksiz ben sana düşmanım; ben sana ne vakit yol gösteririm, yol vurucuyum!"*





هر که باشد همنشین دوستان      هست در گلخن میان بوستان

1969. "*Her kim dostların musâhibi olursa, külhanda bostan içindedir.*"

"Kişi mizâcına ve fikrine muvâfık dostlar ile musâhib olduğu vakit, bulunduğu mahal külhan bile olsa, kalbi bostan içinde imiş gibi münşerih olur" ve bilakis fikrine ve mizâcına muhâlif bir kimse ile bi'l-mecbûriye musâhabet etse, o kimse gülîstân içinde bulunsa bile, sıkıntı içinde kalır ve bu sıkıntı sebebiyle o gülîstân ona bir külhan ve mahbes gibi gelir.

هر که با دشمن نشیند در زمن      هست او در بوستان در گلخن

1970. "*Her kim ki düşman ile oturur, o zamanda o bostan içinde külhandır.*"  
[1977]

Hind nüshalarında "der zemen" yerine "der çemen" yazılmışdır. Ya'ni, "Her kim ki çemende düşman ile oturur, o kimse o çemende ve bostanda külhan içinde oturmuş gibi muazzeb olur."

دوست را مازار از ما و منت      تا نگردد دوست خصم و دشمنت

1971. "*Dostu bizden ve benden incitme, tâ dost-sana hasım ve düşman olmayı!*"

"Mâzâr", "âzûrden" masdânının nehy-i gâlb sığası olan "meyâzâr"ın muhaffefidir "incitme!" demek olur. "Mâ vü men", hodbînlik ve tekebbürden kinâyedir. Ya'ni, "Dostu sen hodbînlik ve tekebbürden nâşî incitme, dost iken âkıbet hasım ve düşman olmasın!" demek olur.

خیر کن از بهر خلق ایزدت      یا برای راحت جان خودت

1972. "*Hâlûkının halkı için, yâhud kendi cânın râhatı için hayr et!*"

Ya'ni, "Ya Hak Teâlâ hazretlerinin nızâ-yı şerîfini tahsîl maksadıyla onun mahlûkuna hayır ve ihsân et veyâhud halka kendi canının râhatı kasdıyla hayr et!" Zîrâ halka hayr ile muâmele ettiğin vakit, kalbleri sana müncezb olur ve muhabbet ederler. Bu iki niyet ve kasıddan evvelkisi evlâdır. Zîrâ nızâ-yı Bârfî için halka hayr edersen, hem Hakk'ın ve hem de halkın muhabbetini kazanırsın.

تا هماره دوست بینی در نظر      در دلت ناید ز کین ناخوش صور

1973. "*Tâ ki nazarda bir düzeyde dost göresin, kinden nâşî senin kalbine nâhoş sûretler gelmesin!*"





"Ey sâlik, sen nazarında herkesi alesseviye dost gördükçe, gördüğün sûretlerin hepsi latîf olur. Eğer bu halkın bir kısmına karşı düşman olur ve kin tutar isen, gönlüne ve hayâline nâhoş ve çirkin sûretler gelir, kendi kendini rahatsız etmiş olursun." Beyit:

هر آن نقشی در صحرا نهادیم تو زیبا بین که ما زیبا نهادیم

"Her o bir nakış ve sûreti ki izhâr ettin, sen yakışıklı gör ki, biz yakışıklı olarak vaz' ettik."

چون که کردی دشمنی پرهیز کن مشورت با یار مهر انگیز کن

1974. "Mâdemki düşmanlık ettin, sakın; muhabbet koparıcı olan yâr ile meşveret et!"

"Ey kimse, mâdemki ya Hâlık'ının rızâsı veyâhud canının râhatı için, mahlûkâta dost nazarıyla bakıp hayr etmedin ve düşmanlık ettin; o halde kendini onların sana karşı bilmukâbele olarak yapacakları düşmanlıktan sakın, sana karşı muhabbet izhâr edici olan yâr ile meşveret et!"

گفت میدادم ترا ای بو الحسن که تویی دیرینه دشمن دار من

1975. *Dedi: "Ey bü'l-hasen ben seni bilirim ki, sen beni eski düşman tutucusun!"*

"Hasen", güzellik; "ebû", baba demektir. Sâhib ve mutasarrıf olmakdan kinâyedir. "Ebu'l-hasen": "Ey güzellik babası ve sâhibi" demek olur, bundan murâd, "Ey akıllı" demektir. Ya'ni, "Ey âkul, ben seni bilirim ki, sen benim eskiden beri düşmanımısın!"

لیک مرد عاقلی و معنوی عقل تو نگذاردت که کژ روی

1976. *"Fakat âkul ve ma'nevî âdemsin, senin aklın seni bırakmaz ki, eğri gidesin!"*

Ya'ni, "Âkul olan kimse hakîm olur ve her şeyi yerli yerine koyar; binâ-enaleyh akıl bırakmaz ki, meşveret için sana mürâcaat eden bir kimseye karşı eğri hareket edip, onu eğri ve fenâ yollara sevk edesin!"

طبع خواهد تا کشد از خصم کین نعل بر نفس است بند آهین

1977. *"Tabiat ister, tâ ki düşmandan kin çeke; akıl nefis üzerinde demir gibi bağdır."*



"Tabîat insanı, düşmandan intikâm almak ister; zîrâ insan esmâ-i ilâhiyyenin mazhandır ve esmâ-i ilâhiyyeden birisi de "Müntakim" ism-i şerîfidir ve bu ismin icâbı celâl ve kahurdur; fakat Hakk'ın rahmeti, gazabını geçtiği ci-hetle, mazhar-ı cemâl olan akıl, insanın nefsi üzerinde demir gibi bir bağ olup, o gazabının hükmünü icrâya bırakmaz ve akıl onu hikmete ve kemâle sevk eder."

آیدش منعی کند واداردش عقل چون شهنه ست در نیک و بدش

1978. "O gelir onu men' eder ve onu geri tutar; akıl onun iyisi ve kötüsü üzerinde şahne gibidir."

"O akıl gelir ve o nefsi intikâmdan men' eder ve geri çeker. Akıl o nefsin iyi hâli ve kötü hâli üzerinde bir zâbita me'mûru gibidir."

عقل ایمانی چو شهنه عادلست یاسبان و حاکم شهر دلست

1979. "Îmâna mensûb akıl, âdil şahne gibidir; gönül şehrinin bekçisi ve hâkimidir."

"Îmâna mensûb olan akıl, maâdını düşünen akıldır ki, bu akıl hayât-ı dünyeviyyenin sonu ve ef'âl-i beşerin bir hesâbı ve mizânı olduğunu idrâk eder. Binâenaleyh o akıl, âdil bir zâbita me'mûru gibidir ki, nefsi iyiliğe sevk eder ve kötülükten men' eder. O akıl gönül şehrinin bekçisi ve hâkimidir." Kalbe fenâ hâtraları ve fikirleri sokmamağa ve iyi fikirleri zabt ve rabta me'murdur.

همچو گربه باشد او بیدار هوش دزد در سوراخ ماند همچو موش

1980. "O akıl, kedi gibi uyanık olur; hırsız, fâre gibi delikte kalır."  
[1987]

Birinci mısra' gربه بیدار باشد او takdîrindedir. Ya'ni, "O akl-ı maâd, kalb şehrinin kapısı önünde, kedi gibi gâyet uyanık bir halde bekler. Havâ-tur-ı nefsanîyye ve vesâvis-i şeytânîyye hırsızları, sıçan gibi delikte kalır çı-kamazlar." Eğer çıkarlarsa o akl-ı maâd kedisi derhâl onları parçalar.

در هر آن جا که بر آرد موش دست نیست گربه یا که نقش گربه است

1981. Her o yerdeki sıçan el getire, kedi yokdur, yâhud ki kedinin nakışı vardır.



"Havâtır-ı nefsânîyye ve vesâvis-i şeytânîyye sıçanlarının girip takarrur ettiği kalblerin kapısında bekçi olarak akl-ı maâd kedisi yokdur, yâhud o aklın nakşı olan akl-ı maâş vardır." Hind nüshalarında ikinci mısra' *نست گریه ور بود* Ya'ni, "Kedi yokdur ve eğer olsa da o ölmüşdür" sûretindedir; zîrâ akl-ı maâşın hâkim olduğu bir kalbde, akl-ı maâd ölmüşdür; binâenaleyh her iki nüsha aynı ma'nâyı müfiddir.

گریه چه شیر شیر افکن بود عقل ایمانی که اندر تن بود

1982. *Bir kedi nedir! Arslan düşürücü arslandır; imâna mensûb olan akıl ki tende olur.*

Ya'ni, cism-i insânîde olan akl-ı îmânîyi, kediye teşbîh ettik, halbuki onun kuvveti indinde bir kedi ne demektir, o arslanları deviren bir arslandır!

غرّه او حاکم درندگان نعره او مانع چرندگان

1983. *Onun bağırması yırtıcıların hâkimidir, onun na'rası otlayıcıların mâni'idir.*

"Gurre", "garîden" masdarından yapılmış olan isim masdardır, "şiddetle bağırma" ma'nâsındadır. Ya'ni, "Arslanın şiddetle bağırması, onun mâdûnundaki yırtıcı hayvanların hâkimidir, onun sesini işitince hepsi kaçarlar ve arslanın na'rası mer'âlarda otlayan hayvanları da otlamaktan men' eder." Akl-ı îmânî dahi cism-i insânîde, nefsin yırtıcı olan sıfât-ı hayvânîyyesine hâkimdir, onları yırtıcılıktan men' eder ve nefsin sıfât-ı şehevânîyyesini, müstâğrak-ı şehevât olmakdan alıkoyar.

شهر پر دزد ست و پر جامه کنی خواه شحنه باش گو و خواه نی

1984. *Şehir hırsız dolu ve elbise soyucu dolu; ister şahne olsun de, ister olmasın!*

"Şehr-i kalb, sıfât-ı nefsânîyye hırsızlarıyla dolu ve libâs-ı ihlâsı soyucu olan vesâvis-i şeytânîyye ile doludur. Cesede ister akl-ı îmânî zâbita me'mûru olsun ister olmasın müsâvîdir!" Zîrâ kalb her taraftan esen rûzgâra ma'rûz bir meydan gibidir. Eğer akl-ı îmânî olursa onları tutar ve eğer yoksa bu hırsızlar şehir içinde istedikleri kadar fesâd yaparlar.



امیر کردن رسول علیه السلام جوان هذیلی را بر سریه  
که در آن پیران و جنگ آزمودگان بودند

Resûl (a.s.)'ın Hüzeyl kabîlesine mensûb delikanlıyı  
seriyye üzerine kumandan etmesidir ki, onda ihtiyarlar  
ve cenk tecrübe etmiş olanlar var idi

"Hüzeyl", kabâil-i Arab'dan birisinin ismidir. Âhırinde "yâ", yâ-yı nisbet-  
tir. "Seriyye" lügatde, asker tâifesinden bir bölük kimse ve dört yüz kadar sü-  
vârî asker ma'nâsındır. Ve ehl-i siyer ıstılâhında Resûl-i zîşân Efendimiz'in  
bizzat başında bulunmayıp riyâseti ve kumandanlığı ashâb-ı kirâmdan birisi-  
ne tevfiז buyurduğu hey'et-i askeriyyedir.

يك سریه می فرستادی رسول      بهر جنگ کافر و دفع فضول

1985. *Resûl kâfir cengi ve fuzûlün def'i için bir seriyye gönderdi.*

"Fuzûl", "fazl"ın cem'i olup, müfred makâmında isti'mâl olunur. Lügatde  
had ve vazîfeden ziyâde kavil ve fiil ma'nâsındır. Bu beyt-i şerîfde Resûl-i  
Ekrem Efendimiz'in kâfirler ile cengi, onların fiillerinde hadden tecâvüzlerini  
def' için vâki' olduğuna işâret buyurulur; zîrâ Hâtem-i Enbiyâ'nın nübüvve-  
tini münkir olanlar, İslâmiyet'in kılıç kuvvetiyle intişâr ettiğini iddiâ ederler.  
Bu iddiâ ise, İslâmiyet'e karşı câhilâne bir iftirâdır. Câhilânedir, çünkü târîh-i  
İslâm bunun böyle olmadığını pek sarîh sûretde gösterir. Târîh sahîfelerini  
okuyup munsîfâne düşünenler bu iftirâdan ve böyle bir da'vâdan insânîyet  
nâmına hayâ ederler. Ma'lûmdur ki, Resûl-i Ekrem hazretleri, Abdülmutta-  
lib'in yetîmi idi ve kırk yaşına kadar kable'n-nübüvve Kureyş arasında nu-  
mûne-i imtisâl olacak ahlâk-ı fâzıla gösterdi ve kemâl-i ciddiyyet ve sadâkat  
ile yaşadı. Düşmanları bile "Muhammedü'l-Emîn" lakabını vermişler idi. Nü-  
büvvet ile zâhir oldukları vakit müşriklere vahy-i ilâhîyi tebliğ ile iktifâ bu-  
yurur ve kemâl-i fesâhat ile onları tevhid-i Hakk'a da'vet buyurur idi. Kılıcı  
ve askeri nerede idi? Bu vazîfeyi ifâda zât-ı nübüvvet-penâhileri münferid  
idi. Kureyş arasında akıl ve dirâyet ve insâf sâhibi olanlar nübüvvetini ka-





bûl ettiler ve İslâmiyet'le müşerref oldular. Bu meziyetlerden mahrûm olanlar, inkâr ettiler ve bir gayz-ı hayvânî ile vücûd-ı saâdetlerine sût'-i kasda bile cür'et ettiler. Kureyş günden güne İslâmiyet'in fazâilini ve ulviyyetini idrâk ettikçe çoğaldı. Müşriklerin bu hâle karşı öfkeleri arttı. Hadd-i câhilâne-lerini bilmeyip, tecâvûze başladılar. Tecâvûze ma'rûz kalanlar, kendilerini müdâfaa etmeğe mecbûr oldular. Müdâfaa-i nefis her millet ve hattâ münkir-lerin indinde bile meşrû' iken, bu vaziyette bulunan ehl-i İslâm'a iftirâ edenler, kendilerinin insâfdan bî-behre mahlûk olduklarını isbât etmişlerdir. Ehl-i İslâm arasında intişâr-ı İslâmiyet'den birkaç asır sonra il-lâ-yı kelimetullâh için kılıç çekmek lâzım geldiğini beyân edenler de bulunmuş ise de, bu da doğru değildir. İslâmiyet aslâ insanların öldürülmesini câiz görmez. Kur'ân-ı Azîmüştân'da kûtâl emri "mukâbele bi'l-misil" üzerine müsteniddir. Nitekim sûre-i Tevbe'de كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً Ya'ni, "Müşrikler sizin hepinizi nasıl öldürürlerse, siz de onları kâffeten öldürünüz!" (Tevbe, 9/36) buyrulur. Kur'ân-ı Kerîm kısâsı bile, meşrû' olduğu halde bir fenâlık telâkî buyurduğu وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا Ya'ni, "Seyyienin cezâsı, onun gibi bir seyyi-edir" (Şûrâ, 42/40) âyet-i kerîmesinde sarîhtir. İnsanlar ne kadar dalâletde ve hayvâniyetde müstağrak olursa olsunlar, hilkaten adâlet ve sadâkatın meftûnudur. Adâlet ve sadâkat-ı fîliyye gördükleri vakit musahhar olurlar; binâenaleyh Müslümanlık, İslâmiyet'in ulviyyetini müdrik olan ehl-i insâf tarafından bi'l-ihtiyâr kabûl edilmek sûretiyle intişâr etmiş ve el-ân da etmekte bulunmuştur. Avrupa ukalâsının İslâmiyet lehinde yazdıkları eserler bunun burhândır.

يك جوانی را گزید او از هذیل      میر لشکر کردش و سالار خیل

1986. O Hüzeyl'den bir delikanlıyı seçti, onu askerin kumandanı ve cemâatin reisi yaptı.

اصل لشکر بی گمان سرور بود      قوم بی سرور تن بی سر بود

1987. Askerin aslı, şühesiz reisdir, reissiz kavim, başsız ten olur.

Askerin aslı ve kökü, o askerin başındaki kumandandır. Zîrâ meselâ bin nefer bir yerde içtimâ' etse, her birinin ayrı ayrı fikirleri olduğundan, hepsi kendi fikirlerine göre hareket etmek isterler; binâenaleyh hareketlerinde vahdet hâsıl olmadığı için, onların içtimâ'larından hiçbir fâide hâsıl olmaz. Bu hâl onların perişân olmalarına sebep olur. Fakat hepsi bir kumandana tâbi' bulursunsa, onun fikri, onların cümlesini müdebbir olup, bu bin neferin hareketâtı





müttehid olur. Binâenaleyh askerin aslı ve temeli reisleri ve kumandanlardır; reisleri olmayan tâife, başsız ten gibi olur.

این همه که مرده و پژمرده ز آن بود که ترک سرور کرده

1988. *Bu ölgün ve solgun olman, hep ondan olur ki, serveri terk etmişsin.*

“Ey kimse, senin tarîk-ı dinde ölgün ve solgun olmanın sebebi, bu tarîkin reisini terk edip, kendi bildiğin gibi hareket etmemidir.” “Server”den murâd, Peygamber-i zîşân ve onun vârisleri olan evliyâ-yı kirâm hazarâtıdır. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*’lerinin 13. faslında Emîr Pervâne’nin: “Mâdemki Hakk’ın bu lutfu vardır, o halde her kim taleb-i hakîkî eylerse, o lutuf zuhûr eder” sözüne karşı şöyle buyururlar: “Velâkin sâlârsız ve mürşidsiz olmaz. Nitekim Mûsâ (a.s.)’ın ümmeti mutî’ oldukları vakit, denizde yollar peydâ oldu ve deryâdan toz kalktı ve geçtiler. Ammâ muhâlefete başladıkları vakit filân beyâbânda bu kadar sene kaldılar. Zamânın sâlârları dahi tevâbiin kendilerine bende ve mutî’ ve fermanberdâr olduklarını gördükçe, onların ıslâhı kaydında olurlar. Meselâ bu kadar asker bir emîrin hizmetinde mutî’ ve fermanber oldukları vakit, o da aklını onların kârına sarf edip, ıslâhları kaydında olur. Ammâ eğer mutî’ olmazlar ise hiç aklını onların umûruna sarfa sa’y eder mi? Halkın kâffesi sırf tendirler ve onların arasında akıl o velîdir. Mâdemki halk ten gibidirler, o velîye mutî’ olmadıkça, onların ahvâli dâimâ perîşanlık içinde geçer ve mutî’ oldukları vakitte itâatları öyle olmalıdır ki, o her ne yaparsa münkâd olmalı ve kendi akıllarına mürâcaat etmemelidirler; zîrâ onu kendi akıllarıyla anlayamamaları câizdir. Ona külliyyen mutî’ olmaları icâb eder. Nitekim bir çocuğu bir terzi dükkanına verirler, onun alâ-küllî-hâl üstadına itâatı lâzımdır. Eğer dikmek için uçkur verirse, uçkur diker; ve elbiseye dikilecek nişanlar verirse onları diker. San’at öğrenmek isterse, külliyyen kendi tasarrufundan geçip, üstadlarının emrine mahkûm olmalıdır.”

از کسل و ز بخل و ز ما و منی می کشی سر خویش را سر می کنی

1989. *Keselden ve bühülden ve bizlikden ve benlikden baş çekersin, kendini baş edersin.*

Ya’ni, insân-ı kâmile tâbî’ olmamanın sebebi üçdür: Birincisi keseldir ve tenbellikdir. Ba’zı kimselerin içinde tarîk-ı Hakk’a sülûk arzusu bulunur ise de, tenbelliği mâni’ olur, der ki: “Eğer ben şu velîye tâbî’ olsam, bana bir takım evrâd ve ezkâr telkîn edecek ve ba’zı hizmetler buyuracak; ben üşenirim,





bunları yapamam; iyisi mi, namazımı kılar ve orucumu tutarım vesselâm." İkinci mâni' buhüldür. Eğer mürid sâhib-i servet ise, mürşid onun servetine olan taallukunu kat' için, fukarâyâ bezl-i emvâl ile emr eder; bu ise tab'ında buhül ve hased olan kimselerin aslâ işine gelmez. Üçüncü mani' bizlik ve benlikdir. Ya'ni, hodbinlik ve kibir ve enâniyettir. Bu hâl ekseriyâ kendi bilgilerini çok ve akıllarını kâmil gören kimselerde olur. İşte bu sebeblerden dolayı veliyy-i zamâna tâbi' olmakdan ibâ edip, kendilerini baş ve nefislerini kâmil görürler.

همچو استوری که بگریزد ز بار او سر خود گیرد اندر کوهسار

1990. [1997] *"Bir hayvan gibi ki, yükden kaçır, dağlıkda kendi başını tutar.*

"Ser-hod giriften", Türkçe'de "başını alıp gitmek" ta'bîrinin mukâbilidir. Ya'ni, "Yukanda zikr olunan sebeblerden dolayı insân-ı kâmile tâbi' olmakdan kaçan kimse, yükden kaçan bir hayvana benzer ki, o hayvan başını alıp, dağlara doğru koşar."

صاحبش در پی دوان کای خیره سر هر طرف گر گیسر اندر قصد خر

1991. *Onun sâhibi, arkasından koşucu olarak der ki: "Ey sersem, her tarafta eşeğin kasdında kurt vardır."*

گر ز چشم این زمان غایب شوی پشت آید هر طرف گرگ قوی

1992. *"Eğer bu zaman gözümde gâib olursan, senin önüne her tarafta kuvvetli kurt gelir!"*

استخوانت را بخاید چون شکر که نبینی زندگانی را دگر

1993. *"Senin kemiğini şeker gibi çiğner ki, artık diriliği göremezsin!"*

Bu beyitlerde "kurt"dan murâd, insan ve cin şeytanlarıdır ki, nefis sâhiblerini Hak yolundan çıkarıp, karanlık ve korkunç olan küfür ve inkâr vâdilerine düşürmek sûretiyle helâk ederler. Cenâb-ı Pîr efendimiz zamân-ı şerîflerinin insân-ı kâmilî olmak i'tibârıyla bu hayvan tabiatında olanları ikâz için buyururlar ki: "Her taraf şeyâtîn-i ins ve cin kuvvetleri ile doludur. İlâhî olan yükden ve vazifeden kaçan bir eşek mesâbesinde bulunan ehl-i nefsi helâk etmek kasdındadırlar. Eğer bana tebaiyetden kaçır isen, önüne her tarafta bu kurtlar çıkar ve senin kemiğini yerler, ya'ni, îmânını selb ederler. Artık hayât-ı ma'nevîyye göremezsin!"





آتش از بیهیز می گردد تلف

آن مگیر آخر بمانی بی علف

1994. *Onu tutma, nihâyet alefsiz kalırsın; ateş odunsuzluktan telef olur.*

Ya'ni, şeyâtîn-i ins ve cinnin azdınp helâk edeceklerini farz etmede de ki: "Benim saña tâbî" olmama hâcet yokdur; işte Kur'ân ve ahâdis-i şerife mey-dandadır. Ben onlar ile amel edip bu kurtlara kendimi telef ettirmemenin çâ-resini bulurum." Fakat onu bil ki, senin rûh-ı insânînin alefî ve yiyeceği olan maârif-i ilâhiyyeden mahrûm kalırsın; zîrâ bu maârif, ancak insân-ı kâmillin kalb-i şerîfine vârid olur. Ve bu maârif-i ilâhiyye ise ihlâs ateşinin odunudur; binâenaleyh bu odunlar gelmedikçe âteş-i ihlâs telef olur ve ihlâs-ı kalb kal-mayınca da hâlin harâb olur.

موز گرانی بار که جانت منم

هین بگریز از تصرف کردم

1995. *Sakın benim tasarruf etmemden ve yükün ağırlığından kaçma, zîrâ se-nin canın benim.*

حکم غالب را بود ای خود پرست

تو ستوری هم که نفست غالبست

1996. *Sen bir hayvansın, hem öyle ki, nefsin gâlibdir, ey hod-perest hüküm gâ-libin olur.*

İnsan, "nefis" ile "akıl"dan tereküb etmiştir. Aklı cihetiyle melekler sını-fına mensûbdur ve nefsi cihetiyle hayvanlar sınıfına mülhaktır. İmdi ey ken-di nefesine tapan ve nefsinin kulu olan kimise, mâdemki nefsin aklına galebe etmiştir ve hüküm gâlibindir, binâenaleyh nefsin cihetinden hayvanlara mülhaksın.

خر نخواندت اسب خواندت ذو الجلال اسب تازی را عرب گوید تعال

1997. *Zü'l-Celâl sana "eşek" ta'bîr etmedi, sana "at" ta'bîr etti. Arab atına, Arab "teâl" der.*

"Teâl", kelimesi "yükselmek" ma'nâsınadır, "Teâlî" masdarının emr-i hâ-zındır, tefâul bâbindandır. Aşağıda olan âdemin, yukarı çıkması için nidâ olu-nur. Sonra bu kelimeyi "gel" ma'nâsında kullanırlar. Arablar, kaçan Arab atı-nı "teâl" diye çağırıldıkları cihetle, bu kelime Arab atına alem oldu; binâenaleyh aralarında Arab atından bahs ettikleri sırada, "at" ma'nâsına olarak "teâl" ke-limesini kullanırlar. Cenâb-ı Pîr bu ma'nâ dolayısıyla hitâb-ı ilâhiye intikal edip buyururlar ki: Nefs-i hayvânîsi cihetinden hayvanlara mülhak olan in-







sanlara, Hak Teâlâ hazretleri “eşek” diye hitâb buyurmadı da, makbûl ve mu'teber Arab atı ma'nâsına olan “teâl” kelimesini isti'mâl buyurdu. Nitekim sûre-i En'âm'da vâkı' olan âyet-i kerîmede şöyle buyrulur: قُلْ تَعَالَوْا أَنَا رَبُّكُمْ مَا جَرَمَ عَلَيْكُمْ أَنَّ تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ Ya'ni, “Ey Habîb-i Ekrem'im de ki: “Gelin size Rabb'inizin harâm ettiği şeyi tilâvet edeyim, o da budur ki, Allâh Teâlâ'ya bir şeyi işrâk etmeyin ve vâlidenize ihsân edin ve fakırdan korkarak evlâdınızı öldürmeyin, zîrâ size ve onlara nızkı biz veriniz ve âşikâr ve gizli fevâhişe yaklaşmayın, Allâh'ın harâm ettiği nefsi öldürmeyin, meğer ki hakla ola. Allâh Teâlâ size bunları vasiyet etti, umulur ki taakkul edersiniz.” (En'âm, 6/151) Bu âyet-i kerîmede, “Arab atı” mesâbesinde olan insanı Hak Teâlâ, “teâlev” diye da'vet edip, nefislerin hayvâniyetinden nehy edip, لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ibâresiyle akla da'vet buyrulur.

میر آخور بود حق را مصطفیٰ      بهر استوران نفس پر جفا

1998. *Mustafâ, pür-cefâ olan nefis hayvanları için, Hakk'ın mîrâhoru oldu.*

Zübde-i kâinât Mustafâ (s.a.v.) Efendimiz, Hakk'ın hayvan ahını olan bu dünyâda, pür-cefâ olan nefis hayvanları için, bu ahının beyi ve müdebbiri oldu. Zîrâ âyet-i kerîmede: “Ey Habîb'im bu Arab atları mesâbesinde olan ehl-i nefsi “teâlev” nidâsıyla çağır!” diye Peygamber'e hitâb buyruldu.

قُلْ تَعَالَوْا گفتم از جذب کرم      تا ریاضتتان دهم من رایضم

1999. *Kereminin cezbinden dolayı “teâlev”, gelin, tâ ki size riyâzet vereyim, ben râyizim de!” buyurdu.*

“Râyiz”, serkeş atı terbiye edip, râm ve münkâd eden kimse ma'nâsındır. “Terbiye”den murâd, yukaında zıkr olunan âyet-i kerîmedeki emr ve nehy-i ilâhîye mutî ve münkâd kılmaqdır. Zîrâ insan doğup, bu âlem-i kesâfete göz açtığı vakit, kendisini hayvan tabîatında bulur. Onun idrâki ve fikri, insâniyete teveccüh etmek için terbiyeye muhtâctır. Akıl ve idrâk bir ni'met-i ilâhîdir; bu ni'metin mahalline masrûf olması için Hak Teâlâ'nın keremi, beşeri hayvâniyetden, insâniyet tarafına çekmek üzere Habîb-i Ekrem'ine hitâben: “Ey insanlar ve Arab atı mesâbesinde olan mahlûklar “teâlev”, “gelin!” tâ ki sizi terbiye edip, serkeşliğinizi gidereyim; zîrâ ben sizi terbiye etmek için geldim de!” buyurdu. Nitekim Resûl-i zîşân Efendimiz bu ma'nâyâ binâen Ya'ni, “Ben muallim olarak gönderildim” buyurdular.





نفسها را تا مروض کرده ام      زین ستوران بس لگدها خورده ام

2000. Nefisleri riyâzetlenmiş edinceye kadar, bu hayvanlardan çok tepmeler  
[2007] yemişim.

Nefs-i hayvânîlerini terbiye kabûl edinceye kadar, bu hayvanlardan çok tepmeler yedim ve çok ezâ ve cefâ gördüm. Nitekim Resûl-i Ekrem Efendimiz'in cehele-i Kureys'den çıktıkları ezâ ve cefâ târih-i İslâm'da mufasssalar munderiç olduğundan muhtâç-ı izâh değildir. Onlardan evvelki enbiyâ (aleyhimü's-selâm)ın çıktıkları de ma'lûmdur. Bu beyt-i şerif Resûl-i Ekrem Efendimiz'in lisânındandır; fakat her asırda onların vârisleri olan insân-ı kâmile-re dahi râci' olur.

هر کجا باشد ریاضت باره      از لگدها اش نباشد چاره

2001. Her nerede bir riyâzet atı olsa, onun tepmelerinden çâre olmaz.

"Bâre" kelimesinin on ma'nâsı vardır. Buraya münâsib olanları "dost" ve "reviş" ve "at" ma'nâlarıdır. Şurrâh-ı kirâmdan ba'zıları "reviş" ve "dost" ma'nâlarını almışlardır; fakat "at" ma'nâsını münâsib gördüm; şu halde "riyâzet-bâre", "siyâh-rû" gibi sıfat mevsûfdan mukaddem zıkr olunmak sûretiyle yapılmış bir vâsf-ı terkîbî olur; ve "riyâzet olunan at" ma'nâsına gelir. Ya'ni, "Her nerede riyâzet ve terbiye olunan at olursa, mutlaka onun tepmeleri de olur!" demek olur.

"Bâre", dost ma'nâsına geldiği takdirde "riyâzet-bâre" riyâzet muhibbi ve riyâzet verici ma'nâsına olur. Nitekim zen-dost olan kimseye "zen-bâre" derler.

لا جرم اغلب بلا بر انبیاست      که ریاضت دادن خامان بلاست

2002. Şühbesiz belânın ağlebi enbiyâ üzerinedir; zîrâ hamlara riyâzet vermek belâdır.

Mâdemki riyâzet ve terbiye olunan atın tepmeleri muhakkaktır, şu halde riyâzet ve terbiye verici olan peygamberlere elbetde belânın en çoğu isâbet eder, zîrâ ham ve serkeş olanlara riyâzet ve terbiye vermek belâdır. Nitekim hadîs-i şerîfde bu ma'nâya işâreten فالأمثل ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل اشد البلاء على الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل Ya'ni, "Belânın en şiddetlisi enbiyâ üzerine, sonra evliyâ, sonra da onların emsâli üzerinedir" buyrulur. Velhâsıl terbiyecilik gayet zor bir şeydir.





سکسکانید از دم یورغا روید      تا یواش و مرکب سلطان شوید

2003. *Süksüklersiniz, benim nefesimden yorga gidiniz, tâ ki sultanın yuvaşı ve merkebi olasınız.*

"Süksük"ün birkaç ma'nâsı vardır. Burada, gayr-i muntazam yürüyen ve koşan at ma'nâsıdır ki, süvârisini rahatsız eder (*Burhân*). "Yorga", rahvan yürüyen at ki, süvârisi rahat eder (*Burhân*). "Yuvâş", ekâbirin rükûble-rine mahsûs olmak üzere terbiye edilmiş olan "yavaş huylu at" ma'nâsıdır (*Gıyâstü'l-Lügât*). Ya'ni, "Ey terbiyesiz Arab atı mesâbesinde olan insanlar, benim nefesimden ve kelâmımdan terbiyeler kabûl edip, bu hayât-ı dünyeviyeyde gayr-ı muntazam koşmayı bırakın ve muntazam yürüyün, tâ ki sultân-ı hakîkî olan Hakk'ın cemî'-i esmâsının mazhar-ı tecelliyâtı olasınız! Ma'lûm olsun ki, terbiye ya umûmî veyâ husûsî olur. Azîz Nesefî hazretleri bu iki nevi' terbiye hakkında *Zübdetü'l-Hakâyık*'ında şu izâhâtı verirler ki, hulâsaten nakl olunur: "Hak Teâlâ, kullarının terbiye ve islâhlarını irâde ve emir buyurmuşdur. Birinci nev'i enbiyâ vâsitasıyla olan emirdir ki, bu emir, kullarını berâber tecrübe ve imtihân ve kendi ihtiyârlarıyla tarîk-ı fevz ve felâha da'vettir. Şerâyi'-i enbiyânın kâffesi bu kabildendir. Eğer kullar ihtiyârlarıyla tav'an bu emre inkıyâd ve imtisâl ederlerse, sür'atle tekmîl-i nüfûs ederler. Bu emre inkıyâd etmeyen münkirler ve âsiler terbiye-i umûmiyyeye dâhil olurlar. Rubûbiyyet-i Hak ale'd-devâm onları türlü ukûbetler ile terbiye etmektedir; fakat onların bu terbiye-i umûmiyyeden haberleri olmaz; zîrâ kemâl-i cehl içindedir. Binâenaleyh onları hakîkate ve hilkatlerinden maksûd olan gâyeve îsâl edinceye kadar, rubûbiyyet-i Hak hayren ve kahren terbiye eder. Terbiye-i husûsiyye, terbiye-i umûmiyyeden fer'dir, bu terbiye-i husûsiyye kullar hakkında bir kerem ve rahmet-i ilâhiyyedir."

قُلْ تَعَالَوْا قُلْ تَعَالَوْا كُفْتُ رَبِّ      ای ستوران رمیده از ادب

2004. *Rab buyurdu ki: "Ey edebden ürkmüş hayvanlar! Teâlev de! Teâlev de!"*

"Rab", esmâ-i ilâhiyyeden bir isimdir; mâlik ve sâhib ve seyyid ve müreb-bî ma'nâsıdır. "Edeb", âdet ve kâide ve salâh-ı nefis ma'nâsıdır. *Kâmûs*'da zarâfet ve usululuk ki, nâs ile kavlen ve fiilen lutf-ı muâmele etmek-den ibârettir. Ve sonraları bâis-i te'dîb olduğu için ulûm-ı arabîyye ve eş'âra "edeb" ıtlâk ettiler. Burada "âdet" ve "kâide" ma'nâsı münâsibdir. Ya'ni, "Âlemlerin müreb-bî-i hakîkîsi olan Hak Teâlâ hazretleri, insanlık kâidesinden ve âdetinden ürkmüş olan insan sûretinde ve hayvan sûretinde olan ehl-i ne-





fis hakkında, Habîb-i Ekrem'ine hitâben buyurdu ki: "Ey Resûl-i Ekrem'im, bu ehl-i nefse nidâ edip, de ki: "Ey edebden ürkmüş olan hayvanlar gelin, gelin!" Ma'lûmdur ki, Kur'ân-ı Kerîm'de "teâlev" hitâbını hâvî olan âyetler müteaddiddir; birisi umûm insanlara hitâbdır ki, yukanda zıkr olundu. Birisi da hi ehl-i kitâb olan Müsevîler'e ve nasrânîlere hitâbdır ki, sûre-i Âl-i İmrân'da vâkî'dir, o da budur: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَنُقَرِّبَ إِلَيْهِ وَأَلَّا نُكَلِّفَ أَحَدًا مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا Ya'ni, "Ey Resûlüm de ki: Ey ehl-i kitâb, bizim ile sizin aranızda müsâvî olan kelimeye geliniz ki, Allâh'dan başkasına ibâdet etmeyiz ve bir şeyi O'na şerîk tutmayız ve ba'zımız, ba'zımızı Allâh'dan gayri erbâb itihâz etmeyiz!" (Âl-i İmrân, 3/64) Yahûdîlerin ve nasrânîlerin hayvan sîretinde ehl-i nefis olup olmadıklarını vakâyî-i tâniyyeyi insâf dâiresinde muhâkeme edenler bilirler. Yahûdîlerin nasrânîlere yaptıkları zulüm *Mesnevî-i Şerîf*'in I. cildinde geçdi; ve nasrânîlerin gerek yahûdîlere ve gerek müslümanlara karşı yaptıkları zulümler ve haksızlıklar meydandadır.

گر نیابند ای نبی غمگین مشو ز آن دو بیتمکین تو پر کین مشو

2005. "Eğer gelmezlerse ey Nebî gamgîn olma, o iki temkînsizden sen pür-kîn olma!"

"Ey Resûl-i Ekrem'im o ehl-i kitâbdan olan Müsevîler ve nasrânîler senin da'vetine icâbet edip gelmezlerse gam çekme, kâide-i insâniyyete karşı temkînsiz olan o iki tâîfeye kin tutma!" Ya'ni, فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (Âl-i İmrân, 3/64) "Eğer yüz çevirirlerse, şahid olun muhakkak biz müslümanlarız deyiniz." Bu âyet-i kerîme, yukanki âyet-i kerîminin mâba'di olup, bu beyt-i şerîfde bu ma'nâya işâret buyurulmuştur.

گوش بعضی زین تعالواها کرسست هر ستوری را صطبلدی دیگرست

2006. 'Ba'zı kimselerin kulağı bu "Teâlev"lerden sağırdır; her bir hayvanın başka bir ahır vardır.

"İstabl", hayvan ahırını ma'nâsınadır. "Ahır"dan murâd, her bir ferdin nâsiyesinden tutup çeken Rabb-i hâssının muntehâsıdır. O Rabb-i hâss onun mazhan olduğu ism-i ilâhîdir. Binâenaleyh esmâ-i ilâhiyye hâssiyetlerinin ihtilâfına mebnî, onların mazharları arasında da ihtilâf olur. Eğer bir kimse mazhar-ı ism-i Hâdî değil ise, bu "Teâlev"lerden, ya'ni, "Gelin!" nidâsını duymakdan sağır olur. Ona karşı en muknî sözler bile aslâ te'sîr etmez ve kendi fikrinden ve revîşinden dönmez.



هست هر اسی طویله او جدا

منهزم گردند بعضی زین ندا

2007. *Ba'zısı bu nidâdan münhezim olurlar, her bir atın ayrı tavîlesi vardır.*

Ba'zılan bu nidâdan münhezim olurlar. "Münhezim", yorulmuş asker tâ-ifesi ma'nâsındır. Ya'ni, "Nefsânî olan insanların bir kısmı bu "teâlev" nidâsından ürküp kaçarlar. Zîrâ bu Arab atı mesâbesinde olan nefsânîlerin ayrı ayrı tavîleleri, ya'ni, uzun ve kalın ipleri vardır." "Tavîleler"den murâd, onların Rabb-i hâssları olan ism-i ilâhîdir ki, onları nâsiyelerinden tutup, kendi müntehâlarına çeker. Hâdî isminin müntehâsı cennet ve Mudîl isminin müntehâsı da cehennemdir. Binâenaleyh onlar erbâb-ı müteferrika ashâbındandır, aslâ ittihâda yanaşmazlar. والناس معادن الذهب والفضة Ya'ni, "Nâs altın ve gümüş ma'denleri gibi ma'denlerdir" hadîs-i şerîfinde insanlar arasındaki bu tefâvüte işâret buyurulmuştur.

ز آنکه هر مرغی جدا دارد قصص

منتقبض گردند بعضی زین قصص

2008. *Bu kıssalardan ba'zıları munkabız olurlar; zîrâ ki her bir kuş ayrı kafes tutar.*

"Bu kıssalar"dan murâd, ya Kur'ân-ı Kerîm'de mezkûr olan ibret-âmîz kıssalardır veyâhud bu *Mesnevî-i Şerîf*'de hikemiyâta ve ledünniyâta müstened olan kıssalardır. "Kuş"dan murâd, ervâhdır; "kafes"den murâd, mazhar olduğu ism-i ilâhînin dâiresidir. Ya'ni, "Ehl-i inkâr Kur'ân-ı Kerîm'de mezkûr olan ibret-âmîz kıssalardan munkabız olurlar ve sıkılırlar veyâhud zekâ-yı fîrîden mahrûm olan bir tâife ve kaba sofular bu *Mesnevî-i Şerîf*'de zîkr ettiğimiz kısas-ı ârifâneneden zevk alamayıp munkabız olurlar. Zîrâ her rûh, mazhar olduğu bir ism-i ilâhînin dâiresinde mahsûr kalmıştır." Erbâb-ı müteferrika ashâbındandırlar ve ashâb-ı ittihaddan değildirler. Nitekim âyet-i kerîmede عَارَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ya'ni, "Erbâb-ı müteferrika mı hayırlıdır, yoksa Vâhid-i Kâhhâr olan Allâh Teâlâ mı hayırlıdır?" (Yûsuf, 12/39) buyurulur.

زین سبب بر آسمان صف صف زدند

خود ملایک نیز ناهمتا بدند

2009. *Muhakkak melekler dahi nâ-hemtâ oldular; bu sebebdan dolayı gökde saf saf oldular.*

Bu beyt-i şerîfde sûre-i Sâffât'da vâki' *وَأَنَا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَأَنَا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ* Ya'ni, "Biz meleklerden her birimizin bir makâm-ı ma'lûmü vardır ve biz muhakkak makâmlarımızda saf saf dururuz ve biz muhakkak tes-



bîh ve takdîs ediciyiz" (Sâffât, 37/164-166) âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Ya'ni, "Kafesleri ayn olan ervâh yalnız insanların ervâhı değil, melekler dahi yekdîğerine nazaran bî-hemtâ, ya'ni, nâ-cins ve bî-misildirler; zîrâ onların mazhar ol[dukları] esmâ-i ilâhiyye arasında da tefâzul ve tefâvüt vardır. Bunlardan bir kısmı unsurî olup, Âdem'e serfûrî ve itâatla mükelleftirler, bunlara "melâike-i süflâ" dahi derler. Bir kısmı melâike-i nûniyyündür ki, onlar anâsırın bulunmadığı fezâda mütekevvin olan ervâh-ı ulviyyedir. Bunlar anâsırdan mürekkeb olan ecrâm ile münâsebetdâr olmadıkları cihetle Âdem'e serfûrî ve secde ile me'mûr olmadılar ve bunların arasında da bî-nihâye merâtib ve makâmât vardır ki, onları Hak Teâlâ bilir.

کودکان گر چه به یک مکتب درند در سبق هر یک ز یک بالاترند

2010. [2017] Çocuklar gerçi bir mekteb içindedirler, derste her biri birinden daha yukarıdır.

Bu beyt-i şerîf yukarıdaki beyitlerde mezkûr olan mahlûkat-ı ilâhiyye arasındaki tefâvüt ve tefâzulun temsîlidir. Ya'ni, "Nâkıs insanların ilimleri derecât üzerine olup, birinin ilmi, diğêrinden daha ziyâdedir."

منصب دیدار حس چشم راست

مشرقی و مغربی را حساست

2011. *Maşrıka ve mağrıbe mensûb olanlar için hisler vardır; mansıb-ı didâr hiss-i basar içindir.*

Bu beyt-i şerîfde muhtelif nukât-ı nazara işâret buyurulur; zîrâ evliyâul-lâh "cevâmiu'l-kelim"dir.

1. "Gerek şarklı ve gerek garblı olsun her insanın havâss-i hamse-i zâhire ve bâtnesi vardır. Bu hislerin içinde didâr ve görmek mansıbı hiss-i basar içindir."

2. Vücûd-ı insânîde şürûka ve tulû'a mensûb olan hissiyât-ı rûhâniyye ve ma'neviyye ve akvâle mensûb olan hissiyât-ı cismâniyye vardır. Ve bunların vazâif ve merâtibi ayn ayndır. Nitekim ve havâs içinde müşâhede mansıbı hiss-i basar içindir ve müşâhede diğêr havâssin şânından değildir.

3. Bu âlemdе maşrıki, ya'ni, erbâb-ı hidâyet ve ehl-i rûh olanlar ile mağribi, ya'ni, erbâb-ı dalâlet ve ehl-i nefis olanların ayn ayn idrâkleri vardır ve hiçbirisi hakâyık-ı eşyâyı müşâhede edemez.

Didâr ve müşâhede, hiss-i basar mertebesinde olan insân-ı kâmile mahsûsdur. Nitekim *Gülşen-i Râz* sâhibi Mahmûd Şebisterî hazretleri şöyle buyururlar. Beyit:



عدم آینه عالم عکس و انسان      چو چشم عکس در و شخص پنهان  
 تو چشم عکس و او نور دیده است      به دیده دیده را دیده دیده است  
 جهان انسان شد و انسان جهان      از این پا کیزه تر نبود بیان

"Adem âyîne, âlem aks ve insan aksin gözü ki, onda şahıs gizlidir. Sen bir aksin gözüsün ve o, gözün nûrudur; gözü bir göz ile göz görmüştür. Cihân insan ve insan da bir cihân-ı azîm oldu. Bundan daha açık bir beyân olmaz!"

Ve Hz. Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Âdemî'de bu ma'nâ hakkında şöyle buyururlar: فإما هذا المذكور إنساناً وخليفة فأما إنسانيته فالعموم نشأته وحصره الحقائق كلها وهو للحق بمنزلة إنسان العين من العين الذي به يكون النظر Ya'ni, "Bu mezkûr, "insan" ve "halife" tesmiye olundu. Onun insâniyetine gelince, onun neş'etinin umûmundan ve hakâyıkın kâffesini hasr edici olduğundan dolayıdır. Ve o kendisiyle nazar vâki' olan gözden, Hak için gözbebeği menzilesindedir; ve basar ile muabberün-anh olan odur. İşte bunun için "insan" tesmiye olundu; zîrâ Hak, onunla halkına nazar eyledi ve onlara rahmet etti."

صد هزاران گوشها گر صف زنده      جمله محتاجان چشم روشنند

2012. *Yüz binlerce kulak eğer saf vursalar, çeşm-i rüşene muhtâcdırlar.*

"Kulakları sağlam olup, gözleri görmeyen yüz bin kimse bir yere toplan-sa, hepsi bir gözlüye muhtâc olur." Ve kezâ halk-ı âlem kulak mesâbesinde olup yalnız Hakk'ın vücûdunu işitirler, görmezler. Ba'zılan bu habere inanır ve ba'zılan inanmaz. Binâenaleyh onların cümlesi gözbebeği mesâbesinde olan enbiyâya ve onların vârisleri bulunan evliyâyâ muhtâcdırlar. Nitekim I. cildde vâki' 2967 numaraya müsâdif, [ "O ci-hânda sâdece tek kimsedir o eblehdır" ] beyt-i şerifinde bu ma'nâ beyân bu-yurulmuş idi.

باز صف گوشها را منصبی      در سماع جان و اخبار و نبی

2013. *Canın ve ihbârının semâ'ında kulaklar sınıfının dahi bir mansıbı vardır.*

"Canın kelâmı"ndan murâd, kelâm-ı Hak'dır ve "ihbâr-ı nebî"den murâd, ahâdis-i nebeviyyedir. Ya'ni, kelâm-ı ilâhîyi ve ahâdis-i nebeviyyeyi dinle-mek husûsunda da kulaklar sınıfının bir mansıbı vardır ve dinlemek ve işit-mek kulakların hâssasıdır.

صد هزاران چشم را آن راه نیست      هیچ چشمی از سماع آگاه نیست  
2014. *Yüz binlerce göze o yol yokdur, hiçbir göz işitmekden âgâh değildir.*

Yüz binlerce göz, kulakların vazîfesini göremez; zîrâ göz, işitmek ve dinlemek hâssasına karşı yabancıdır.

همچنین هر حس يك يك مي شمر      هر یکی معزول از آن کار دگر  
2015. *Böyle her hissi bir bir say, her birisi dîgerin kârından ma'zûldür.*

Havâss-i hamse-i zâhire ve bâtuneden her birisini böyle yekdîgeriyle mukâyese et, her birisini dîgerinin vazîfesine karşı yabancı görürsün.

پنج حس ظاهر و پنج اندرون      در صفاند اندر قیام الصافون  
2016. *Pes hiss-i zâhir ve beş bâtın, sâffün kuyâmında safdadırlar.*

Sırası düştükçe dîger mahallerde de izâh olunduğu üzere vücûd-ı beşerde beşi zâhir ve beşi bâtın olmak üzere on his vardır ki, bunlara “meşâir-i aşere” dahi derler. Zâhîrîsi: “İşitme”, “görme”, “koklama”, “tatma” ve “tutma” kuvvetleridir. Bâtûnîsi: “Hiss-i müsterek”, “hayâl”, “vâhime”, “fikir” ve “hâfıza” kuvvetleridir. Bunların mâdûnunda kuvve-i bâise ve kuvve-i fâile ve kuvve-i şehevânî ve kuvve-i gazabî gibi daha birçok kuvvetler vardır. Her kuvvet kendi vazîfesinde ve makâmında saf saf kâimdirler ve hiçbirisi kendi vazîfesini ve makâmını tecâvüz edemez. “Melek”, kuvvet ve şiddet ma'nâsına olduğu cihetle gerek vücûd-ı insânîdeki bu kuvvâ ve gerek avâlim-i şe-hâdiyyenin tedbîr-i umûruna me'mûr olan kuvvâ hep bir hakikatdır; zîrâ vücûd-ı hakîkinin, hakikat-i muhammediyye mertebesinden tenezzülü yine o mertebede sâbit olan sıfat-ı kudretin zâhiri, ya'ni, kuvvâ ile vâki'dir. Zîrâ vücûdda kudret ve kuvvet olmayınca irâde ettiği şeyin icâdı mümkün olmaz. Al-lâh Teâlâ hazretleri, ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (Zâriyât, 51/58) [“Şüphesiz, güç ve kuvvet sâhibi olan”]dır. Ve kudret, sıfat-ı sâire gibi vücûd-ı hakîkinin şuûnâtundan bir şe'n olduğu cihetle zâtının gayri değildir. Bu beyt-i şerîfde dahi yukarıda 2011 numaralı beyt-i şerîfin izâhında zikr olunan âyet-i kerîmeye işâret buyurulmuştur.

هر کسی کو از صف دین سرکشست      می رود سوی صفی کان واپست  
2017. *Her bir kimse ki o, dîn safından serkeşdir, bir saf tarafına gider ki o geridir.*



"Dîn", Allâh tarafından vaz' olunan şer' ve kânûn; ve kul tarafından zâhiren ve bâtunen inkıyâd ma'nâsıdır. Zâhiren inkıyâd, kitâbullâhda mezkûr olan emr ve nehy dâiresinde harekettir. Bâtunen inkıyâd, Allâh'ın ve Resûl'ünün hükmünü tasdik ve kabûl husûsunda nefsinde sıkıntı ve darlık kalmamaktır. Nitekim sûre-i Nisâ'da vâki' âyet-i kerîmede قُلْ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (Nisâ, 4/65) Ya'ni, "Rabb'in (celle şânühû) hakkı için onlar beyinlerde ihlûlât ettikleri şeyde sana hüküm ettirip, sonra o hükümden nefislerinde sıkıntı bulmamak şartıyla sana zâhiren ve bâtunen inkıyâd etmedikçe îmân etmezler" buyrulur. Zîrâ yalnız zâhiren inkıyâd kâfi olaydı münâfıkların a'mâl-i zâhiriyyelerinin de kıymeti olurdu. Binâenaleyh îmân-ı kâmil zâhiren amel ile berâber bâtunen dahi o amelleri kabûl ve icrâda nefsi sıkıntı ve kerâhet duymamaktır. Vâris-i ulûm-ı nebevî olan insân-ı kâmilin beyân buyurduğu ulûm-ı ledünniyye ve maârif-i ilâhiyye, kitâbullâhın maânî-i zâhire ve bâtunesini tefsîr ve îzâh olduğundan, nâkıs olan insanların onlara karşı vâki' i'tirâzâtı dahi dîn hakkında serkeşlikden ibârettir. Binâenaleyh her kim bu verese-i peygamberîye inkıyâddan, yüz çevirse dahi dîn safında geriye gider. Ulemâ-i zâhir bu hâlin numûnesidir ki, bir sözleri diğerini nakz eder. Hind nüshalarında "vâ-pepest" yerine "nâ-hoşest" muharrerdir. "Nâ-hoş olan saf tarafına gider" demek olur.

کیمیای بس شگرفت این سخن

تو ز گفتار تعالو کم مکن

2018. Sen "Teâlev!" sözünden nâkıs etme, bu söz çok azîm kimyâdır!

Ey vâris-i nebevî olan insân-ı kâmil, mâdemki Peygamber'in vârisisin ve Hak Teâlâ Peygamber'ine "Teâlev" de!" buyurdu, sen dahi nâkısları "Teâlev!" ya'ni, "Aşağıdan yukarıya gelin!" nidâsıyla çağır, bu sözü ve bu nidâyı kesme! Zîrâ bu söz, bakır mesâbesinde olan nâkısları altın gibi kâmil yapmak için pek büyük bir iksîrdir ve kimyâdır.

کیمیا را هیچ از وی وامگیر

گر مسی گردد ز گفتار نفیر

2019. Eğer bir bakır senin sözünden nefret edici olursa, kimyâyı aslâ ondan geri tutma!

Eğer o bakır mesâbesinde olan bir nâkıs, senin beyân ettiğin hakâyık ve maârif-i ilâhiyyeden ve da'vetinden nefret edip seni inkâr eder ise, aslâ küsme; "Teâlev!" kimyâsını tekrâr tekrâr o nâkıs arz et! Senin iksîr gibi olan nazân berekâtıyla, bir zaman sonra belki ona te'sîr eder.

- این زمان گر یست نفس ساحر ش      گفت تو سودش کند در آخرش
2020. *Şimdi onun şihirbâz olan nefsi sağırdır; senin sözün sonunda ona fâide eder.*

Senin münkirin olan nâkıs, şihirbâz olan nefsinin hükmü altındadır ve nefis ise hakîkate karşı yabancı ve Hakk'a da'veti işitmekden sağırdır; da'vetin tekerrür ederse, senin sözün bir gün olur, ona fâide eder.

- قُلْ تَعَالَوْا قُلْ تَعَالَوْا اِىْ غَلَام      هِن كِه اِن اللّٰه يَدْعُو بِالسَّلَام
2021. *Ey gulâm "Teâlev" de, "Teâlev" de! Ağâh ol ki, muhakkak Allâh selâma da'vet eder.*

"Ey gulâm", ta'biriyle insân-ı kâmilin abd-i mahz olduğuna işâret buyrulur. Abd-i mahz kendi nefsinin dünyevî ve uhrevî murâdâtundan geçip, Hakk'ın irâdesi dâiresinde hareket eden kimseye derler. Mürşidlik ancak böyle bir kimse için tahakkuk eder. Zîrâ sıfât-ı nefsâniyyeden tamâmiyle temizlenmiş olmayan kimse derece-i velâyet ve keşfe eremez. Eğer böyle bir kimse irşâda kıyâm ederse, mürîd ittihâz ettiği kimseleri aldatmış olur. Ve ehl-i hidâyet olmakdan uzaklaşır. Binâenaleyh, *وَاللّٰهُ يَدْعُوْ اِلَى دَارِ السَّلَام*, Ya'ni, "Allâh Teâlâ dârüsselâma da'vet eder" (Yûnus, 10/25) âyet-i kerîmesi muktezâsınca "Teâlev" hitâbıyla halkı Hakk'a da'vete ehil olan zevât ancak abd-i mahz makâmında olanlardır. Başkalarının irşâd ve riyâset da'vâsına hakkı yoktur.

- خواجه باز آ از منى و از سرى      سرورى جو کم طلب کن سرورى
2022. *Efendi, benlikden ve başlıktan geri gel, bir server ara, reislik taleb etme!*

Bu beyt-i şerifte "cem'ü'l-cem'" makâmına gelmezden evvel, halkı irşâda kıyâm edenler ile, ilm-i zâhiri vusûl-i maksada kâfi gören ulemâ-yı zâhireye işâret buyrulur. "Ey efendi enâniyetden ve riyâsetden vazgeç ve geri dön! Seni o benlikden ve halkı Hakk'a da'vet ediyorum diye nefsinde da'vet etmekden vazgeçirecek bir mürşid-i hakîkî ara! Baş olmak hevesinden vazgeç!" Ma'lûmdur ki, zamânımızdaki ehl-i tarîkun çoğunun nokta-i nazarı mürşidinden bir hilâfet almaktır. Çok yalancı şeyhler vardır ki, malına veyâ rütbesine veyâ diğer bir menfaat istihsâline tama'an birtakım ehl-i nefis kimselere hilâfet vermişler ve Hak yolunu mel'abe-i sibyâna çevirmişlerdir.

اعتراض کردن معترضی بر رسول علیه السلام بر امیر کردن آن هُدَیْلِی

O Hüzeylî'yi emîr etmesi üzerine bir mu'terizin Resûl  
(a.s.)a i'tirâz etmesi.

چون پیمبر سروری کرد از هذیل از برای لشکر منصور خیل

2023. *Uaktâki Peygamber mansûr olan atlı asker için Hüzeyl'den bir reîs yapı.*

"Hayl", atlı asker ma'nâsınadır.

بو الفضولی از حسد طاقت نداشت اعتراض و لا نسلم بر فراشت

2024. *Bir bü'l-fuzûl hasedden tâkat tutmadı, i'tirâz ve "lâ-nüsellim" kaldırdı.*

"Bü'l-fuzûl", geveze, boşboğaz ma'nâsınadır. "Lâ-nüsellim", "münkâd olmayız" ma'nâsına terkib-i Arabî'dir. Ya'ni, "O atlı askerin içinden bir boşboğaz, o Hüzeyl kabîlesinden bulunan delikanlılığının askere kumandan olması-  
nı çekemedi ve hased edip, i'tirâz ve "lâ-nüsellim" bayrağı kaldırdı."

خلق را بنگر که چون ظلمانی اند در متاع فانی چون فانی اند

2025. *Halka bak ki nasıl zulmânîdirler, bir metâ'-ı fânî içinde nasıl fânîlerdir.*

Ya'ni, "Sen şu insanlara bak ki, sıfatları muzlim ve karanlık olan nefse mensûbdurlar. Fânî bir metâ'-ı dünyâ olan huzûzât-ı nefsanîyyeleri içinde nasıl fânî ve müstağrak olmuşlardır." Nûrânî olan rûhlannın sıfatlarından gâfil ve hayât-ı bâkiye-i rûhdan nasıl câhil kalmışlardır!

از تکبر جمله اندر تفرقه مرده از جان زنده اندر مخرفه

2026. *Tekebbür cihetinden cümle tefrika içindedir; candan ölmüş mihraka içinde diridirler.*

"Mihraka", *Gıyâsü'l-Lügât*'de *Letâîf*'den ve *Sarrâh*'dan naklen tahta kılıç ve oyun âleti ma'nâsına gösterilmiştir; ve bu ma'nâ cenâb-ı Pîr efendi-

mizin murâd,-ı şeriflerine muvâfık görünür; zîrâ metâ'-ı dünyâ oyun âletlerinden başka bir şey değildir. Kur'ân-ı Kerîm'de: "Kadın, altın ve gümüş ve at ve koyun gibi hayvânât-ı ehliyye sürûleri ve ekinlerin fânî olan metâ'-ı dünyâdan olduğu" [Âl-i'İmrân, 3/14] ve hayât-ı dünyânın dahi, إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ["Dünyâ hayâtı oyun ve eğlencedir"] (Muhammed, 47/36) âyet-i kerîmesinde oyun ve lehv olduğu mezkûrdur. Ve bu ma'nânın yukarıki beyt-i şerîfe de şiddet-i râbitası vardır; hulâsa-i ma'nâ budur: "Halk-ı cihânın insân-ı kâmiliden ayrılıkları, hep nefislerindeki tekebbür cihetinden-dir. Onlar cân-ı âlem olan insân-ı kâmile karşı ölmüşlerdir ve oyundan ibâret olan hayât-ı dünyâda oyun âletleri olan metâ'-ı fânî içinde diri ve fa'âl bir haldedirler."

این عجب که جان به زندان اندرست و آنکھی مفتاح زندانش به دست

2027. *Bu acebdir ki, can zindan içindedir ve ondan sonra zindanın anahtarı onun elindedir.*

"Taaccüb olunur ki, cân-ı âlem olan insân-ı kâmil, zindân mesâbesinde olan bu âlem-i zulmânî içindedir; sonra da bu zulmânî olan âlem zindanının anahtarı o kâmilin elindedir." O kâmil elindeki anahtar ile , zindanın kapısını açıp, tabîât ve kesâfetin mahbûsu olan kimseleri, âlem-i nûrânîye çıkarır. Bu beyt-i şerîfde الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر ya'ni, "Dünyâ mü'minin zindanı ve kâfirin cennetidir" hadîs-i şerîfine işâret buyrulur.

پای تا سر غرق سرگین آن جوان می زند بر دامنش جوی روان

2028. *O delikanlı ayaktan başa kadar necâsete garkdır; onun eleğîne akıcı ırmak çarpar.*

Bi'l-asâle insân-ı kâmil olan Resûl-i Ekrem hazretlerine i'tirâz eden o delikanlı, ayaktan başa kadar necâset ve cife mesâbesinde olan dünyâyâ ve ahkâm-ı tabîata gark olmuştur. Nitekim hadîs-i şerîfde الدنيا جيفة و طالبها كلاب Ya'ni, "Dünyâ cifedir ve onun tâlibleri köpeklerdir" buyrulur. İnsân-ı kâmil, onun eteğine çarpıp akan bir ırmak gibi levsîyyât-ı nefsânîyesini temizlemek için pek yakınındadır.

دائما پهلوی به پهلوی بی قرار پهلوی آرامگاه و پشت دار

2029. *Dâimâ yan yana kararsız olarak ârâm mahallinin ve penâh sâhibinin yanındadır.*



"Ârâm mahallin"den ve "penâh sâhibi"nden murâd, insân-ı kâmilidir. "Pehlû-yi ârâm-gâh" "der pehlû-yi ârâm-gâh" takdîrinde olup edât-ı zarf olan "der" mahzûftur. Ya'ni, "O delikanlı dâimâ insân-ı kâmil ile yan yanadır, ârâm mahallinin ve penâh sâhibinin yanındadır. Böyle olduğu halde kalbi mutmain olmayıp kararsızdır; zîrâ i'tirâz, kalbin mutmain olmamasındandır. Her asnn insân-ı kâmiline karşı nâkıs insanların vaziyetleri de böyledir.

نور پنهانست و جست و جو گواه      کر گزافه دل نمی جوید پناه

2030. *Nûr gizlidir ve cüst ü cû şâhiddir; zîrâ can ve gönül boş cihetden penâh*  
[2037] *aramaz.*

Cenâb-ı Pîr-i destgîr *Fîhi Mâ Fîh*'lerinin 41. faslında bu ma'nâ hakkında şöyle buyururlar: "Cümle nüfûsda aklın ve harf ve savtın verâsında bir şey ve bir âlem-i azîm olduğuna kanâat vardır. Görmez misin ki bütün halk mecâzibin ziyâretine giderler ve belki bu, odur, derler. Doğrudur, böyle bir şey vardır; fakat mahallinde galat etmişlerdir. O şey akla sığmaz, akla sığmayan her ne ise odur. Her ceviz yuvarlaktır; fakat her yuvarlak ceviz değildir. Onun nişânı dediğimizdir. Filvâki' enbiyâ ve evliyânın bir hâli vardır ki, ifâdeye ve zabta gelmez. Lâkin akıl ve cân ondan kuvvet alır ve perverde olur. Etrâfını devr ettikleri mecâzibde bu ma'nâ yokdur ve halleri tebeddül etmez ve onlar ile ârâm etmezler. Halbuki onlar, ârâm ettiklerini zannederler. Ben onlar için ârâm vardır demem. Nitekim vâlidesinden ayrılan bir çocuk, bir lahza başkasıyla oyalanır, çocuğun bu hâline ârâm demem, zîrâ galat etmiştir." Velhâsıl nûr-ı ilâhî, suver-i insâniyye altında gizlidir; her mü'min sâyesine ilticâ edip ârâm ve râhat için bir insân-ı kâmil arar. Bu arayıp tarama, böyle bir nûrun vücûduna şâhiddir. Zîrâ can ve gönül boş yere sığınacak bir yer aramaz."

گر نبودى حبس دنیا را مناص      نى بدى وحشت نه دل جستى خلاص

2031. *Eğer habs-i dünyâ için menâs olmasa idi, ne vahşet olurdu, ne de gönül halâs isterdi.*

"Menâs", kaçıp sığınacak yer ve meferr ve melce' ma'nâsınadır. Ya'ni, "İnsanların böyle sûret-i insan içine gizlenen bir nûru aramaları, dünyâ hab-si içinden kurtulmak için bir melce' aramalarından neş'et eder ve böyle bir menâs ve melce' dahi vardır. Bunun delîli gönüllerdeki vahşet ve sıkıntı ve bu sıkıntudan kurtulmak arzûsudur." Binâenaleyh herhangi dîne sâlik olursa olsun, kendi âlemlerinin etrâfında dolaşan ve onlardan istimdâd eden eşhâs,





bu halleriyle kendilerinin vahşet ve sıkıntı içinde bulunduklarını ve bir menâs aradıklarını gösterir; velâkin yanlış yerlere mürâcaat ederler. Mü'minlerin hâli de yukanki beyt-i şerîfin îzâhında beyân olundu.

وحشت همچون موکل میکشد که بجو ای ضال منهاج رشد

2032. *Vahşetin müvekkel gibi çeker, der ki: "Ey yolunu şaşırın, hidâyetin geniş ve aydınlık yolunu ara!"*

"Minhâc" geniş ve aydınlık yol; "reşed", hayır ve rahmet ve hidâyet ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Senin içindeki vahşet ve sıkıntı müvekkel gibi seni çekip de der ki: "Ey zulmet-i tabîat içinde doğru yolu şaşırmış olan kimse, hidâyetin ve rahmetin geniş ve aydınlık yolu olan insân-ı kâmilin huzûrunu iste ve ara!"

هست منهاج و نهان در مکنست یافتش رهن گرافه جستست

2033. *Geniş yol vardır ve mekmen içinde gizlidir, onu bulmak, boş aramağa mevkûfdur.*

"Geniş ve aydınlık hidâyet yolu olan insân-ı kâmilin huzûru her zaman-da mevcûddur ve fakat mahall-i hafâda gizlidir. Boşu boşuna çok koşup aramağa mevkûfdur. Zîrâ sâlikde insân-ı kâmilî tanıyabilecek kadar hiddet-i nazar yoktur. O sûret-i zâhireye ve söze kapılıp bir nâkısı kâmil zannederek et-râfında dolaşır, sonra anlar ki, aradığı şey onda yoktur. Diğer birisine kapılır, onun da boş olduğunu anlar. Nihâyet araya araya bir gün Hakk'ın inâyetiyle huzûr-ı kâmilî bulmak nasîb olur.

تفرقه جویان جمع اندر کمین تو درین طالب رخ مطلوب بین

2034. *Tefrika kemînde cem'in tâlibidir; sen tâlibde matlûbun yüzünü gör!*

"Tefrika"dan murâd, ehl-i tefrikadır ki, insân-ı kâmil addiyle müteferrik kimselere başvuran tâliblerdir. "Bunlar her ne kadar zâhirde insân-ı kâmilî bulamamış iseler de, bâtında cem'iyet-i esmâiyyeyi hâiz olan kâmilin tâlibidirler; fakat sen bu tâliblerin bu boş arayışlarında matlûb olan insân-ı kâmilin yüzünü gör!" Zîrâ matlûb olan kâmil, onların tâlibi olmasa, onlarda bu taleb ve arama aşkı olmaz idi. Ehl-i tefrika, esmâ-i müteferrikanın ve insân-ı kâmil "Allâh" ism-i câmi'inin mazhandır. Binâenaleyh bu esmâ-i müteferrikadan herhangi birisine bak, onun zımında ism-i câmi' olan "Allâh" ismini gör! Beyit:





Aşk odu evvel düşer ma'sûka, ondan âşîka  
Şem'i gör ki yanmadan yandırmadı pervâneyi

Bu beyt-i şerîf çok gâmuздur, tafsîli müstakîl bir risâle olur. Zikr olunan esaslar ehl-i zevk için kâfidir.

مردگان باغ برجسته زین      کان دهنده زندگی را فهم کن

2035. *Bağın ölmüşleri kökten sıçramıştır, zîrâ o dirilik vericiyi fahm et!*

Ya'ni, esmâ ve sıfât-ı ilâhiyye bağı ve meclâsı olan bu âlem-i şehâdetde zuhûr eden efrâd-ı beşerin ölmüşleri ve gâfilleri, bu esmâ ve sıfâtın kökü olan "Allâh" isminden sıçramıştır ve her biri esmâ-i müteferrika-i ilâhiyyenin mazhandır ve sûre-i Şûrâ'da vâki "فَالله هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى" (Şûrâ, 42/9) ve sûre-i Câsiye'de vâki "قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ" (Câsiye, 45/26) Ya'ni, "Ey Resûlüm de ki: Allâh sizi diriltir, sonra sizi öldürür, sonra sizi kıyâmet gününe toplar" âyet-i kerîmelerinde beyân buyurulduğu üzere Muhyî ve Mümt ve Câmî isimleri gibi bilcümle esmâ-i müteferrikarın kökü ve aslı "Allâh" ism-i şerîfidir. İnsân-ı kâmil ise bu âlemde bu ism-i câmi'in mazhan olduğundan, ma'nâları ölmüş olan gâfilleri bu ismin hâsıyyeti ve niyâbet-i ilâhiyye ile diriltir ve ilim ile ihyâ eder. Binâenaleyh sen bu âlemde niyâbet-i ilâhiyye ile o dirilik verici olan insân-ı kâmilî anla!

چشم این زندانیان هر دم به در      کی بدی گر نیستی کس مزده ور

2036. *Eğer müjdecî bir kimse olmasa idi, bu zindana mensûb olanların gözü ne vakit her an kapıya olurdu?*

"Eğer bu dar olan âlem-i kesâfetin hâricinde, âlem-i letâfet olduğu müjdesini veren enbiyâ ve evliyâ olmasa idi, bu âlem-i tabîât zindanında kalan ve esmâ-i müteferrika mezâhiri bulunan efrâd-ı beşerin gözü her ân bu âlem-i kesâfet kapısına dikilmiş olur mu idi?" Ve zemâne feylesofları tabîât fevkındaki ulûmun keşfi ile meşgûl olurlar mı idi?

صد هزار آلودگان آب جو      کی بدندی گر نبودی آب جو

2037. *Eğer ırmağın suyu olmasa idi, yüz binlerce su arayan bulaşıklar ne vakit olurdu?*

"Su"dan murâd, ulûm-ı gaybiyye ve tabîât âleminin fevkindeki ulûmdur. "Cû", "ırmak"dan murâd, lisânlarından ulûm-ı gaybiyye câri olan enbiyâ ve





evliyâdır. “Âlûdegân”dan murâd, sıfât-ı nefsâniyye ve hayvânîyye ile mülevves olan efrâd-ı beşerdir. Ya’ni, “Eğer insân-ı kâmillerin lisân-ı şerîflerinden ulûm-ı gaybiyye sulan cârî olmasa idi, sıfât-ı nefsâniyye ve hayvânîyye ile mülevves ve encâs-ı tabîiyyeye bulaşmış olan birçok efrâd-ı beşer, bu ulûm-ı gaybiyyeyi anlamak merâkına düşerler mi idi?” Son zamanlarda ilm-i tasavvufu anlamak merâkına düşüp şark insân-ı kâmillerinin âsârını tercüme eden garb feylesofları ve müsteşnkleri bu beyân-ı âlînin delîlidir.

بر زمین پهلوت را آرام نیست      ز آنکه در خانه لحاف و بستر نیست

2038. *Yer üzerinde senin yunının ârâmı yokdur, zîrâ ki evde, yorgan ve yatak vardır.*

“Bu arayıp taramanın misâli budur ki, sen toprak üzerinde yatdığın vakit, yan tarafına taşlar ve katı topraklar batar, rahatsız olursun; çünkü evde, yumuşak yatağın ve yorganın var idi.” Bunun gibi, senin rûhunun dahi, âlem-i letâfetde râhatı vardı. Bu cism-i kesîfe taalluku hasebiyle rahatsızlığa ve ıztırâba düştü, evvelki râhatını arar. Beyt-i Mısırî (k.s.):

Gökte uçarken seni indirdiler  
Çâr unsur bendlerine vurdular  
Nûr iken âdın Niyâzî verdiler  
Şol ezel ki i'tibârın [kandedir?]

بی مفر گاهی نباشد بی قرار      بی خمار اشکن نباشد این خمار

2039. *Kararsız, bir vakit makarsız olmaz; bu humâr, humâr-eşken olmaksızın olmaz.*

“Makar”, ism-i mekândır; “gâh”, vakit “gâhî”deki “yâ” vahdet içindir, “bir vakit” demek olur.” Bî-karâr”, herhangi bir şahsın sıfatıdır ve “kararsız kimse” demektir. Ya’ni, “Kararsız olan herhangi bir kimse hiçbir vakit makarsız değildir. Zîrâ onun kararsız olmasının sebebi, kendisinin evvelce karâr ettiği bir mahal olmasıdır, Eğer evvelce karâr ve râhat ettiği bir yer olmasa idi, bulunduğu mahalli karargâh ittihâz ederdi” demek olur. Birinci misrâ’ın ma’nâsı budur: “Humâr”, sarhoşluktan sonra ânz olan sersemlik ve baştaki ağırlık; “humâr eşken”, bu ağırlığı izâle edecek meşrûbât ma’nâlarıdır. Ya’ni, “Zîd, zîd ile zâil olur; noksanın zıddı da kemâldir ve bu âlemin kâidesi ezdâdın birbirini ta’kîb etmesidir. Çünkü bağ-ı âlem, esmâ ve sıfât-ı ilâhiyyenin meclâsıdır ve esmâ-i ilâhiyye ise mütekâbil ve birbirine zıddır. Dâr ve





Nâfi' ve Kâbız ve Bâsıt ve Hâdî ve Mudil ve Mâni' ve Mu'tî, ilh. gibi. Nitekim nûru zulmet ve zulmeti nûr ta'kib eder. الأشياء تنكشف باضدادها ["Eşyâ zıtlarıyla münkeşif olur"] kâidesince zıd, zıddın inkişâfına sebebdır. Şu halde zıdlar sûretde birbirinden kaçır ise de, ma'nâda birbirinin tâlibidirler. Bunun gibi insân-ı kâmil ile insân-ı nâkıs sûretde yekdiğerine mu'teriz ve zıd iseler de ma'nâda yekdiğerinin tâlibidirler. Nitekim Arab'ın Resûl-i zîşân Efendimiz'e olan i'tirâzı da böyledir.

گفت نی نی یا رسول الله مکن سرور لشکر مگر پیر کهن

2040. Dedi: "Hayır, hayır yâ Resûlallâh, askerın kumandanını eksi ihtiyar-  
[2047] dan gayri yapma!"

Hüzeylî'nin kumandanlığına i'tirâz eden Arab dedi: "Hayır, hayır yâ Resûlallâh, bulunduğumuz müfreze-i askerîyyenin kumandasını tecrübe-dide eski bir ihtiyara tefvîz et!"

یا رسول الله جوان ار شیر زاد غیر مرد پیر سر لشکر مباد

2041. "Yâ Resûlallâh, eğer delikanlı arslan olarak doğdu ise de ihtiyar adamın gayri ser-asker olmasın!"

هم تو گفتستی و گفت تو گوا پیر باشد پیر باشد پیشوا

2042. "Hem sen demişsindir ve senin sözün şâhiddir, pişvâ ihtiyar olur, ihtiyar olur!"

Bu beyt-i şerif, mu'terizin sözleridir. "Pişvâ" ve "muktedâ"nın ihtiyâr olmasını âmir olan hadis-i şerife fakir tesâdüf etmedim. Yedimdeki nüshalarda şurrâh-ı kirâmın hiçbirisi tarafından da nakl edilmemiştir. Belki böyle bir hadis-i şerif vardır; fakat hadis-i şerifin ma'nâsı hiçbir vakit mu'terizin iddiâsı gibi mutlak olmaz. Zîrâ akıllı ve âlim bir genç, akılsız ve câhil bir ihtiyardan efeddair; ve aklı ve ilmi kâmil olmayan bir ihtiyar, çok yaşadığı müddetçe gördüğü vekâyî'den hisse almak ve tecrübe-dide olmakdan uzakdır. Binâena-leyh aklen ve ilmen kâmil olan bir genç ile bir ihtiyar ictimâ' ettikleri vakit, elbet riyâsete ihtiyar lâıyk olur; çünkü onun aklı ve ilmi lehinde olduğu gibi, gördüğü tecrübeler de bu fazâile munzam olur. Fakat gencin akıl ve ilmi olmakla berâber, tecrübesi olmadığından bu ihtiyarın mâdûnunda kalır. Eğer böyle bir hadis-i şerif var ise, elbet bu ma'nâya mebnîdir. Mu'teriz sevk-i hamâkatla bunun da farkına varmamıştır.



یا رسول الله درین لشکر نگر هست چندین پیراز وی بیشتر

2043. "Yâ Resûlallâh, bu askere bak, ondan daha ziyâde bu kadar ihtiyar vardır!"

زین درختان برگ زردش را مبین سیبهای پخته او را بچین

2044. "Bu ağaçlardan onun sarı yaprağını görme, onun olmuş elmalarını topl!"

O geveze Arab, hikmet deryâsı olan Resûl-i zîşâna aklınca hikmet öğretiyor; ihtiyarı ağaca, ağarmış saçını, sakalını sarı yaprağa ve efkârını ve reylerini de olmuş elmaya teşbîh ediyor. Kendini bilmez bî-edeblerin halleri de, insân-ı kâmilin huzûrunda böyledir. Nitekim *Menâkıb-ı Sipehsâlâr* da münderîçdir ki: "Bir gün esnâ-yı takrîr-i *Maârif*'de, Hz. Mevlânâ efendimiz "hum" (خم) lafz-ı Fârisisini "hunb" (خنب) telaffuz buyurdu, o mecliste oturan bir şahıs: "Hudâvendigâr, "hunb" değil, ona "hum" derler!" dedi. Hz. Hudâvendigâr buyurdular: "Ey bî-edeb, ben o kadar bilirim; velâkin Şeyh Salâhaddin böyle telaffuz buyururlar, ona mütâbaatı evlâ görürüm ve doğrusu onun buyurduğudur!"

برگهای زرد او خود کی نهیست این نشان پختگی و کاملیست

2045. "Onun sarı yaprakları muhakkak ne vakit boştur; bu olmuşluk ve kâmilîk alâmetidir!"

برگ زرد ریش و آن موی سپید بهر عقل پخته میآرد نوید

2046. "Sarı yaprak sakal ve o beyaz kıl, pişmiş akıl için müjde getirir!"

"İhtiyarın kendi, ağaç ve sakal ve beyaz saçları sarı yaprak gibidir. Aklı meyveye müşâbih olup bu sakal ve o beyaz kıl, akıl meyvesinin olgunluğu müjdesini getirir."

برگهای نو رسیده سبز فام شد نشان آن که آن میوه ست خام

2047. "Yeni yetişmiş yeşil renkli yapraklar, onun nişanı oldu ki, o meyve hamdır."

"Ağaçların yeni zuhûr eden yeşil yaprakları, meyvesinin daha ham bir halde bulunduğuna işârettir; ya'ni, genç kimselerin efkân ve reyleri hamdır," demek olur.





زردئی زر سرخ روی صبر فیست

برگ بی برگی نشان عاریفست

2048. "Bergsizlik bergi, ârifin nişanıdır, altının sarılığı sarrâfın kırmızı yüz-lülüğüdür."

"Berg", müteaddid ma'nâları vardır, burada "sıfat" ma'nâsınadır. "Sürh-rû-yî", sürûrdan kinâyedir. "Sayrefî", umûr ve mesâlihde mutasarrıf ve kurnaz ve mütebassır ve kâr-güzâr adama ıtlâk olunur; "tasarruf" ve "tekallüb" ma'nâsındandır; ve para sarrâfına derler. Burada sarrâf ma'nâsınadır. Ya'ni, "Sıfatsızlık sıfatı, âriflik alâmetidir; zirâ ârif kendisini hiçbir sıfatla mevsûf bilmez; belki bütün sıfat-ı kemâliyyeyi Hakk'a müfevvaz bilir ve kendisini bir emrin mâliki görmez ve zelil ve müftekr görür; İşte bu kemâl-i irfân alâmetidir. Nitekim Allâh Teâlâ hazretleri Bâyezîd'e (k.s.) تقرب بما ليس عندی الذلة والإفقار Ya'ni, "Bana benim indimde olmayan şey sebebiyle yaklaş, o da zillet ve iftikârdır" buyurdu. Binâenaleyh ihtiyarın sarı yaprak mesâbesinde olan saç ve sakalı, kemâlinin ve irfânının alâmetidir. Zirâ sarılık her vakit mezmûm değildir. Nitekim altının sarılığı sarrâfın yüzünü kızartır; ve yüz kızarması ve penbeleşmesi, gönüldeki sürûrun alâmetidir; ve gâyet sarı rengin kalblere sürûr verdiği süre-i Bakara'da vâkî' âyet-i kerîme şahîddir. Ma'lûmdur ki, bu sürede vâkî "Öküz" kıssasında Mûsâ (a.s.)'ın ümmeti, kesilecek öküzün rengini sordular. إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ Ya'ni, "Öküzün rengi gâyet sarı olsun ki, görenler onun renginden sürûr hâsıl etsinler" (Bakara, 2/69) cevâbını aldılar. Kıssanın tafsîli tefsîr kitablarındadır. Ve Mevlânâ Câmi hazretleri Fâtiḥ Sultan Mehmed'in ihsân olarak kendisine gönderdiği sarı altınlar hakkında bu ma'nâda şu beyitleri söylemiştir.

زقرآن وصفشان صفراء فاقع

درخشان رویشان چون نور لامع

تسر الناظرین در شان ایشان

سرور انگیز دلها پریشان

"Nûr-i lâmi' gibi yüzleri parlaktır, onların Kur'ân'dan vasıfları safirâ-i fâki'dir. Perişân gönüllerin sürûr-engîzidir; görenleri mesrûr eder âyet-i kerîmesi onların şânındadır."

او به مکتبهای مخبر نو خطست

آن که او گل عارضست او نو خطست

2049. "O kimse ki, gül burada yanaklıdır, o yeni hatdır, o ma'rifet mekteplerinde yeni yazılıdır."

"Ârız", yanak demektir. Birinci mısra'daki "nev-hat", bir gencin yeni terleyen sakalından ve bıyığından kinâyedir. "Mahber", masdar-ı mîmîdir,



ilim ve ma'rifet ma'nâsınadır; ikinci mısra'daki "hat", yazı demektir. "Gül-ârız" izâfet-i teşbîhiyyede kesre hazf olunmak sûretiyle yapılmış bir vassf-ı terkidîdir, "gül yanaklı" demek olur. Ya'ni, "O kimse ki gül yanaklıdır, onun sakalı ve bıyığı daha yeni terlemektedir; o ilim ve ma'rifet mekteplerinde yeni yazılıdır."

مُزْمَنَ عَقْلُست اگر تن میدود حرفهای خط او کز مُز بود

2050. "Onun yazısının harfleri eğri büğrü olur; eğer teni koşarsa, akli müz-  
[2057] mendir."

"Kejmej", eğri büğrü; "müzmen", selâme vezninde "zemâne"den mef'ûl-dür, kötürüm ma'nâsınadır. "Yazı"dan murâd, efkâr ve mütâlaât ve reydir. Ya'ni, "Bir gencin re'yi ve fikri isâbetsiz ve eğri büğrü olur. Her ne kadar cismi çevik ve diri olursa da, akli kötürümdür ve kâmil değildir."

پای پر از سرعت ار چه باز ماند یافت عقل او دو پر بر اوج راند

2051. "İhtiyarın ayağı gerçi sür'atden geri kaldı, onun akli iki kanat buldu evc  
üzzerine sürdü."

"Evc", her şeyin yukarısı ma'nâsınadır. Ya'ni, "İhtiyarın cisminde her ne kadar çeviklik yok ise de, onun akli, birisi ilim ve ma'rifet, diğeri tecrübe olmak üzere iki kanat buldu ve bu kanatlar ile her şeyin en yüksek derecesine uçtu ve ma'nâ âleminin yüksek derecelerinde pervâz etti."

گر مثل خواهی به جعفر در نگر داد حق بر جای دست و پای پر

2052. "Eğer mesel istersen, Ca'fer'e bak! Hak el ve ayak yerine, kanat verdi!"

"Ca'fer"den murâd, Resûl-i Ekrem Efendimiz'in amucaları Ebû Tâlib'in oğlu ve imâm-ı Ali (k.v.) efendimizin büyük kardeşleridir. Ya'ni, "İki kanat ile ma'nâ âleminin yüksek derecelerinde uçmamın misâlini istesen Ca'fer b. Ebî Tâlib hazretlerinin kıssasına bak!" Kıssanın hulâsası şudur: Resûl-i Ekrem Efendimiz hicretin sekizinci senesi cumâde'l-ülâ ayında Hâris b. Umeyr'i, mektûb-ı şerîf ile Busrâ hükümdârına göndermiş idi. "Mûte" mevkiine vardı-ğı vakit, kâfirlerden Şurahbîl ibn Amr el-Gassânî karşısına çıkıp Hz. Hâris'i şehid etti. Bu elçiyi öldürmek vahşetine karşı Resûl-i Ekrem Efendimiz Zeyd b. Hârise'yi üç bin nefer ile oraya gönderdi ve buyurdu ki: "Eğer bu seferde Zeyd şehid olursa, onun yerine Ca'fer b. Ebî Tâlib kumandan olsun; ve eğer bu da şehid olursa, yerine Abdullâh b. Revâha'yı kumandan yapın; ve eğer

o da şehîd olursa, ehl-i İslâm kimi isterse kendilerine kumandan yapsınlar!" Seriyye hareket etti ve Şurahbîl vahşisi dahi yüz bin kadar asker topladı. "Mûte" mevkiinde harbe tutuştular. Peygamber Efendimiz'in işaretleri vech ile Hz. Zeyd şehîd oldu; onu müteâkib düşman tarafından Ca'fer hazretlerinin evvelen bir kolu ve sâniyen diğer kolu kesildi, ba'dehû kendisini şehîd ettiler. Sonra da Abdullâh b. Revâha şehîd oldu. Ehl-i İslâm Hâlid b. el-Velîd'i kumandan yaptılar. Şiddetli harp oldu. Çok düşman öldürdüler ve birçok ganîmet aldılar. İmâm Taberânî rivâyet eder ki: Resûl-i Ekrem hazretleri Abdullâh b. Ca'fer'e: *هنيئا لك ابوك يطير مع الملائكة في السماء* Ya'ni, "Sana mübârek olsun, baban melâike ile berâber göklerde uçuyor" buyurdu. Süheylî (rahmetullâhi aleyh) buyurur ki: "Hz. Ca'fer'e verilen kanatlar kuş kanatları gibi tüylü bir şey değildir. Zîrâ insan sûreti bîcümle sûretlerden eşrefdir. "Kanatlar"dan murâd, sıfat-ı melekîyye ve kuvve-i rûhâniyyedir. Cenâb-ı Mevlânâ efendimiz dahi bu beyt-i şerîfi, yukarıki beyitte beyân buyurduğu kanatlara temsilen zikretmiş olduklarından, Hz. Ca'fer'in kanatları dahi sıfat-ı melekîyye ve kuvve-i rûhâniyye olduğuna işâret buyurmuş olurlar. Ve bu bâbda bîrâz îzâhat da II. cildin 3556 numarasına müsâdif olan *جعفر طيار را پر جارية است* ["Ca'fer-i Tayyâr için kanat câriyedir"] beytinde geçti.

گذر از زر کین سخن شد محتجب همجو سیماب این دلم شد مضطرب

2053. *Altından geç ki, bu söz muhtecib oldu; bu gönlüm cıva gibi muztarib oldu.*

"Altın"dan murâd, hikemiyâta ve esrâr-ı ilâhiyyeye müteallık sözlerdir. Hz. Pîr efendimizin bu *Mesnevî-i Şerîf*'de latîf bir i'tiyâdları vardır. Bir muhâlifin sözünü nakl ederken, zât-ı şerîfleri tarafından muvâfık ma'nâlara intikâl buyururlar ki, birkaç beyt-i şerîfde dahi bu usûlü ta'kîb buyurmuşlardır. Ya'ni, "Ben muhâlifin sözlerini nakl ederken, hikemiyâta ve esrâra müteallık altın gibi azîz sözler söyledim. Daha da söyleyecektim, fakat bu sözler perde arkasına çekildi; benim beyân ve ifâdeye mâil olan gönlüm de cıva gibi çal-kandı."

ز اندروم صد خموش خوش نفس دست بر لب می زند یعنی که بس

2054. *Çimden yüz sâkit olan hoş nefes, elini dudağı üzerine vurur, ya'ni, kâfidir, der.*

"Sâkit olan hoş nefes"den murâd, bâtun-ı şerîflerindeki letâifdir. "Dest berleb zeden", ya'ni, "elini dudağı üzerine koymak", sus, demekten kinâyedir...



Ya'ni, "Söyliyeceğim esrârı bâtınımdaki letâîfim: "Sus, söyleme artık, yetişir!" işâretini verir."

خامشی بحرست و گفتن همجو جو بحر میجوید ترا جو را مجو

2055. *Susmak denizdir ve söylemek ırmak gibidir, bahr seni ister, ırmağı arama!*

İnsanın sükût hâli vâsî' bir deryâya benzer, meselâ deniz köprüdür ve köpükleri yine içinde gâib olur. Bunun gibi insanın bâtınında da köpük misâli birtakım hâtûralar zâhir olur ve yine içinde gâib olur. Fakat söylemek ırmak gibidir; ırmak içine düşen çörçöpü, darlığından dolayı kenarlarına atıp zâhire ihrâc ettiği gibi, kelâm dahi havâtûn ızhâr eder; binâenaleyh seni bahr, ya'ni, sükût kendi tarafına istiyor ve çağınıyor. O tarafı ihtiyâr et, ırmak tarafı, ya'ni, kelâm tarafını arama!

از اشارتهای دریا سر متاب ختم کن و الله اعلم بالصواب

2056. *Deryânın işâretlerinden baş çevirme; hatm et ve Allâh doğruyu en çok bilicidir.*

Sükût deryâsının "Sus!" diye vâki' olan işâretlerinden baş çevirme, ona itâat ederek kelâmı hatm et ki, Allâh Teâlâ doğruyu ziyâde bilicidir; Ya'ni, mutasarrıf Hak'dır, sükût doğru ise seni susturur; ve söylemek doğru ise söyletir.

همچنین پیوسته کرد آن بی ادب پیش پیغمبر سخن ز آن سرد لب

2057. *O bi-edeb, Peygamber'in huzûrunda böylece o soğuk dudakdan, sözü muttasıl etti.*

O bi-edeb olan mu'teriz Arab, يا'ni, "Sükût eden necât buldu" ve يا'ni, "Kim ki Allâh'a ve âhi-ret gününe imân etti ise Allâh'ın ismini zikr etsin, yâhud sussun!" emr-i Rî-sâletpenâhîlerine itâat etmeyip Peygamber'in huzûrunda böylece bir sözü dî-ğetine yetiştirmek sûretiyle o tab'a bürûdet veren dudağından uzatdı durdu ve فاسکت والا فاسکت يا'ni, "Hayır söyle ve yoksa sus!" hadîs-i şerîfine muhâ-lefet etti.

دست میدادش سخن او بی خبر که خبر هرزه بود پیش نظر

2058. *Ona söz aldırdı, o bi-haberdar ki, nazar önünde haber herze olur.*





O mu'terize huzûr-ı Risâletpenâhîde söz söylemek fırsatı hâsıl oldu, fakat bu fırsatı pek fâidesiz kullandı; zîrâ o biçâre mu'teriz, nazar-ı müşâhede önünde haberin ve ma'lûmât satmanın herze ve beyhûde olduğundan bî-haber idi.

این خبرها از نظر خود نایبست      بهر حاضر نیست بهر غایبست

2059. *Bu haberler muhakkak nazarlardan nâibdir, hâzır için değildir, gâib içindir.*

Bu haberler, gören kimsenin gördüğü şeyleri, görmeyenlere bildirmek için nâibdir, o görülen şeyin huzûrunda bulunanlar için değildir. Zîrâ bir şeyi gören kimseye o şeyin ihbânı abesdir. Binâenaleyh haberler, bir şeyi görmemiş ve onun huzûrundan gâib bulunmuş olanlar içindir.

هر که او اندر نظر موصول شد      این خبرها پیش او معزول شد

2060. *Her kim ki o nazara mevzûl oldu, bu haberler onun önünde ma'zûl oldu.*  
[2067]

Her kim mertebe-i keşfe vâsıl oldu, bu keşif haberlerine o kimsenin ihtiyâcı olmadı.

چون که با معشوق گشتی همنشین      دفع کن دلآلگان را بعد از این

2061. *Mâdemki ma'sûk ile hem-nişîn oldun, bundan sonra kılavuzları def' et!*

"Dellâle", "delâlet"den mübâlağa ile ism-i fâilidir; "bir işe kılavuzluk vazîfesini ifâ eden kimse"ye derler. Ya'ni, "Ma'sûkun ve matlûbun olan şeye vâsıl olduktan sonra, kılavuza hâcet kalmadığı gibi, görülen bir şeye dahi, kılavuz mesâbesinde olan ihbârın ve kelâmın fâidesi yoktur."

هر که از طفلی گذشت و مرد شد      نامه و دلالة بروی سرد شد

2062. *Her kim çocukluktan geçti ve erkek oldu, mektûb ve kılavuz onun üzerine soğuk oldu.*

"Çocukluk"tan murâd, mertebe-i sülûkde bulunan kimsedir; ve "erkek"ten murâd, sülûkünü itmâm edip, mertebe-i kemâle vâsıl olan zâtdır; "mektûb"dan murâd, hakâyık ve maârife müteallık kitâblar ve risâlelerdir; ve "kılavuz"dan murâd, mürşiddir. Ya'ni, "Tarikatde sülûkünü itmâm edip, mertebe-i kemâle vâsıl olan kimse, müşâhede makâmına erişmiş olduğundan, artık bu müşâhede hakkında yazılmış olan kitâbları okumağa ve erbâb-ı müşâhededeki bir mürşidin delâletine muhtâç olmaz; bunlar ona soğuk gelir."





حرف گوید از بی تفهیم را

نامه خواند از بی تعلیم را

2063. *Mektûbu ta'lîm için okur, sözü tefhîm için söyler,*

Makâm-ı müşâhedeye vâsıl olan bir zât, eğer müşâhedeye müteallık olan âsân mütâlaa ederse, ehl-i sülûke ta'lîm için okur ve eğer söz söyleirse, bu makâmın ahvâlini ehl-i sülûke tefhîm edip, onları teşvîk için söyler.

کان دلیل غفلت و نقصان ماست

پیش بینایان خبر گفتن خطاست

2064. *Görücülerin önünde haber söylemek hatâdır; zîrâ o gafletin delîli ve bizim noksanımızdır.*

Müşâhede erbâbının önünde, onun gördüğü şeyleri haber vermek hatâdır ve abesdir. Zîrâ bu hâl, o haberi söyleyen kimsenin delîl-i gafletidir; ya'ni, söyleyen kimse, onun müşâhede erbâbından olduğunu bilmeyecek derecede gâfilidir ve bu hâl bizim hâlimizin noksânından ileri gelir.

بهر این آمد خطاب آنصوتاً

پیش بینایان خموشی نفع تو

2065. *Görenlerin huzûrunda susmak senin nefîindir; "Ensûtü" hitâbı bunun için geldi.*

Ey gâfil, müşâhede ehli olan kâmilin huzûrunda sâkit olarak oturmak, senin nefî'ne ve fâidene sebep olur. Zîrâ sükût, kendinde meziyet ve fazîlet görmemek alâmetidir. Ve kâmilin önünde böyle bir boşluk elbette bir fâideyi mücib olur. Çünkü dolu bir kab içine bir şey konmaz. Kâmil kendinin huzûrunda bir boş kab mesâbesinde olan bir sâlikî gördüğü vakit, onun kalbine nûr ilka eder. İşte sûre-i A'râf'da vâki 'وَإِذْ قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ' ya'ni, "Kur'ân okunduğu vakit, onu dinleyiniz ve sâkit olunuz, merhamet olunmanız me'mûldür" (A'râf, 7/204) âyet-i kerîmesinde mezkûr olan "Ensûtü" hitâbı bu ma'nâyı tefhîm için geldi.

لیک اندک گو دراز اندر مکش

گر بفرماید بگو بر گوی خوش

2066. *Eğer "Söyle!" diye emr ederse, hoş söyle, fakat az söyle, uzun çekme!*

Ey sâlik, eğer bir kâmil sana söyle diye emr ederse, söyleyeceğin sözü hoş ve latîf olarak söyle ve az söyle, uzatma!

همچنین شرمین بگو با امر ساز

ور بفرماید که اندک کش دراز

2067. *Ve eğer "Biraz uzun çek!" diye emr ederse, böyle utangan olarak söyle, emre itâat et!*





Ve eğer o kâmil, "Söylediğin sözü uzat ve tafsîl et!" diye emr ederse, onun huzûrunda fesâhat ve belâgat ibrâz edeceğim diye, kendi akrân ve emsâlin arasında serbestçe konuştuğun gibi söz söyleme! Bir hükümdar huzûrunda "aman bir hatâ etmeyim" diye nasıl utanarak ve sıkılarak söylersen öyle söyle ve emre itâat et! Ve دل و خیر الکلام ما قل و دل ya'ni, "Sözün hayırlısı az olup, çok ma'nâya delâlet edendir" hadîs-i şerîfiyle amel et!

همچنان که من درین زیبا فسون      با ضیاء الحق حسام الدین کنون

2068. *Ben şimdi bu latîf füsûnda, Hakk'ın ziyâsı olan Hüsâmeddîn ile öyleyim.*

Canâb-ı Pîr efendimiz bu beyt-i şerîfde nâmına *Mesnevî-i Şerîf* ithâf buyurulan Hüsâmeddîn Çelebi (k.s.) hazretlerinin makâm-ı müşâhede olduğuna işâreten buyururlar ki: "Ben bir müşâhede sâhibi bir kâmil olan Hakk'ın ziyâsı Hüsâmeddîn Çelebi hazretlerinin huzûrunda bu zîbâ-füsûnda, ya'ni, bu *Mesnevî-i Şerîf*'e müteallık latîf ma'nâlarda, yukarıda zikr ettiğim kaide-i edebe riâyet etmekteyim." Ma'lûm olsun ki, Hz. Pîr'in bu beyânât-ı alıyyesi, hakikatde ehl-i sülûke ta'lîmdir. Nitekim *Menâkıb-ı Sipehsâlâr* da mezkûr olan şu vak'a bunun şahididir: "Hz. Hudâvendigâr ekser-i eyyâmında Çelebi Hüsâmeddîn hazretlerinin evine giderler idi. Bir kış gecesi, vakitsiz Çelebi'nin hânesine gitti. Kapı mesdûd, ashâbı cümleten uyumuş ve pek çok da kar yağmakta idi. Hz. Hudâvendigâr avdet buyurmayıp ashâba zahmet olmasın diye kapıyı da çalmadılar. Gündüze kadar ayak üzerinde durdular, mübârek başlarına karlar yağdı; gündüz olunca bevvâb kapıyı açıp, Hz. Hudâvendigâr'ın durduğunu ve ser-i mübâreklerine karlar yağdığını görerek, içeriye koştı ve Çelebi'ye haber verdi. Hz. Çelebi dışarıya çıkıp, Hudâvendigâr hazretlerinin ayağına kapanaarak ve ağlıyarak özür diledi. Hz. Hudâvendigâr nüvâzîşler buyurup, onların alnundan öptü; ve hakikatde bu ma'nen ta'lîmdir. Mürîdâna buyurdular ki: "Şeyh mürîdlerden müstağnî olmakla berâber, yine onlara bu siyâk üzere izzet ve hürmet eder. Mürîd için, şeyh hakkında bi-tarîki'l-evlâdır."

چون که کوته می کنم من از رَشَد      او به صد نوعم به گفتن می کشد

2069. *Ben reşedden kısa ettiğim vakit, o beni yüz nevi' ile söylemeye çeker.*

"Reşed", doğru yolu bulup sülûk eylemek ve hayır ve rahmet ve hidâyet ma'nâlarıdır; burada "rahmet" ma'nâsı münâsibdir ve bu kelimeden *Mesnevî-i Şerîf* murâd, buyurulur; zîrâ bu *Mesnevî-i Şerîf* ibâdullâha rahmettir.





Ya'ni, "Ben bu *Mesnevî-i Şerîf*'deki ma'nâları kısa söylediğim vakit, o beni türlü türlü tedâbîr-i fikriyye ile söylemek tarafına çeker ve nihâyet uzattırır."

ای حسام الدین ضیای ذو الجلال چونکہ می بینی چہ می جوئی مقال

2070. Ey Zü'l-Celâl'in ziyâsı olan Hüsâmeddîn, mâdemki görüyorsun, niçin  
[2077] makâl istiyorsun?

Ey Hüsâmeddîn Çelebi, mâdemki basar-ı basîretinle hakâyık-ı eşyâyı görüyorsun, niçin benden bu hakâyıka müteallık sözleri söylememi istiyorsun? Ben ise gören kimsenin önünde o görülen şeylerden bahs etmeyi istemiyorum.

این مگر باشد ز حب مشتهی اسقنی خمر او قل لی انها

2071. Bu, galibâ müştehâ hubbünden ola! "Bana şarâb içir ve bana, muhakkak odur de!"

Bu beyt-i şerifte Ebû Nüvâs'ın şu beyitlerine îşâret buyrulur:

أَلَا فَاسْقِنِي خَمْرًا وَقُلْ لِي أَنَّهَا الْخَمْرُ وَلَا تَسْقِنِي سِرًّا إِذَا مَا امْكَنَ الْجَهْرُ  
وَبِحْ بِاسْمِ مَنْ أَهْوَى وَدَعْنِي عَنِ الْكُنَى فَلَا خَيْرَ فِي اللَّذَاتِ مِنْ دُونِهَا سِتْرٌ

"Ey sâkî, âgâh ol, bana şarâb içir ve bana "İşte muhakkak bu şarâbdır de!" Ve cehren içirmek mümkün olduğu vakit, gizli içirme! Sevdiğimin ismini âşikâr et ve kinâye etmekden beni terk eyle! İmdi indinde örtü ve setr olan lezzetlerde hayır yokdur!"

Bu beyitlerdeki incelik budur ki: Şarâbı içen kimse gözü ile görüp, hiss-i basarı hisse-i zevkini alacak ve sâkî, "Bu içtiğin şarâbdır!" dediği vakit, kulağı da kendi hisse-i zevkini işitmekle alacak ve hiss-i zâikası da içerken tadını duyup, o da kendi hisse-i zevkini alacaktır. İşte bunların hepsi hubb-i müştehâdır. Cenâb-ı Pîr efendimiz Çelebi Hüsâmeddîn hazretlerinin hakâyık ve ma-ârif-i ilâhiyyeye olan hubb-i müştehâsını, Ebû Nüvâs'ın bu beyitlerindeki hubb-i müştehâya teşbîh buyurup, derler ki: "Ey Çelebi, bilirim ki, sen benim söylediğim hakâyıki görüyor ve biliyorsun; fakat bunları bana söyletmen, hiss-i sem'in dahi hisse-i zevkini almak içindir." Nitekim âtîde buyururlar:

بر دهان تست این دم جام او گوش می گوید که قسم گوش کو

2072. Bu demde onun kadehi senin ağzının üzerindedir; kulak der ki: "Kulağın hissesi hani?"





Ey Çelebi Hüsâmeddîn'im, şimdiki halde, müşâhede şarâbının kadehi, senin ağzının üzerindedir; fakat kulağın der ki; "Benim kulağımın ve kuvve-i sâmiâmin hissesi hani?" İşte bu hubb-i müştehâdan dolayı, benim söylememi istersin.

قسم نو گرمیست نک گرمی و مست گفت حرص من از آن افزون ترست

2073. *Senin hissen harârettir; işte harâret ve sarhoşluk! "Benim hırsım ondan daha ziyâdedir!" dedi.*

Ya'ni, "Ey Çelebi Hüsâmeddîn'im, bu müşâhede şarâbından senin hissen harârettir ve hırsdır. İşte o müşâhede şarâbının harâreti ve hırsı ve sarhoşluğu, sende hâsıl olmuştur; zîrâ gördüğünü söyletmek, o şarâbın verdiği harâretten ve hırsdan ve iştihâdandır. Hüsâmeddîn'im cevâben dedi ki: "Benim hırsım ve iştihâm gördüğümünden bahs etmeğe doymamak derecesindedir!" Ma'lûm olsun ki, evliyâullâhın bir kısmı من عرف الله کل لسانه ya'ni, "Kim ki Allah'ı ârif oldu, lisânı kelîl oldu" hükmünce kendi müşâhedesinden sâkitdir. Binaenaleyh bu zevâtın maârif-i zevkiyyeleri kendi zâtlarında kalır. Ve bir kısmı da; من عرف الله طال لسانه ya'ni, "Her kim Allâh'ı ârif oldu, lisânı uzadı" hükmünce mütekellimdirler. Bu âlem-i keserât, âlem-i kelâm olmak i'tibârıyla, bu sınıf evliyâ, ibâdullâha rahmet-i kelâmiyye ile zâhir olduklarından, evvelki sıniştan mümtâzdırlar. Hz. Şeyh-i Ekber Muhyiddîn İbn Arabî ve Hz. Mevlânâ ve Necmeddîn Kübrâ ve Ruzbihân Bakî ve Şeyh Sadreddîn Konevî ve Mevlânâ Câmî ve emsâli (kaddesallâhu esrârahum) hazarâtı bu sınıf mümtâzdandırlar. Çelebi Hüsâmeddîn hazretlerinin cevâb-ı âlileri dahi bu ma'nâyı ifâde eder.



جواب گفتن رسول علیه السلام اعتراض کننده را

Resûl (a.s.)'ın i'tirâz ediciye cevâb söylemesi

در حضور معطفای قند خو چون ز حد یرد آن عرب در گفت و گو

2074. *Şeker huylu Mustafâ'nın huzârunda bu Arab vaktâki güft ü gûda hâdden götürdü.*





"Kand-hû" ta'birıyla sûre-i Nûn'da vâki' *وَأَنَّكَ لَمَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ* Ya'ni, "Ve sen ahlâk-ı azîm üzeresin!" (Kalem, 68/4) âyet-i kerîmesine işâret buyrulur.

آن شه و النجم و سلطان عیس لب گزید آن سرد دم را گفت بس

2075. O "Ue'n-Necm" şâhı ve "Abese" sultânı o soğuk nefese dudak ısırdı, "Kâfi!" dedi.

Ya'ni, "Ve'n-Necm" âyet-i kerîmesinde, üzerine kasem-i ilâhî vâki' olan o şâh ve "Abase ve tevellâ" âyet-i kerîmesinde zât-ı şerîfine hitâb ve itâb vâki' olan o sultân, o soğuk nefese, Ya'ni, sözü abes ve bârid olan o mu'terize dudak ısırdı ve: "Sus artık yeter!" buyurdu. *Arâisü'l-Beyân* tefsîrinde: "Necm ile murâd, ilhâm olunanların kalblerine vâki' olan bu ilhâmdır ki, sahâif-i gu-yûbdan kulûb ma'denlerine sâkıt olur" buyurulmuştur. Ve *Tefsîr-i Kâşâ-nî*'de: "Necm'den murâd, nefis-i Muhammediyye" buyurulmuştur. Tafsîlât-ı sâire 'bu tefsîrlerdedir. Burada zikri, mûcib-i tatvîl olur. Ve "Abese" sûre-i şerîfesinin nüzûlüne sebep budur ki: Kureyş müşriklerinin büyükleri, huzûr-ı Nebevî'ye gelmişler idi. Resûl-i Ekrem Efendimiz'in onları İslâm'a da'vet buyurduğu bir sırada, Abdullâh ibn Mektûm hazretleri geldi. Gözleri a'mâ olduğundan huzzârı göremedi ve meclisin ehemmiyetini de takdîr edemedi. Resûl Efendimiz'in bu mühim meşgaleleri arasında tekrâr tekrâr: "Yâ Resûlallâh, Hak Teâlâ'nın sana ta'lîm ettiğinden, bana ta'lîm et!" diye nidâ edip sözlerini kesti. Bunun üzerine cenâb-ı Peygamber mübârek çehrelerini ekşit-di ve ondan yüz çevirdi. Hak Teâlâ Resûl-i Ekrem'e hitâb ve itâb edip, buyurdu ki: *عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ أَن جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يَزْكَىٰ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَىٰ* Ya'ni, "Ona a'mâ geldikte yüzünü ekşitip çevirdi. Ne bilirsin, belki o müzekkâ ve mutah-har olur, yâhud va'zın ile müntefî' olur." (Abese, 80/1-4) Bu âyetin nüzû-lünden sonra Efendimiz Ümmü Mektûm'a rast geldikçe: "Merhabâ yâ Abdullâh, Rabb'im senin için bana itâb etti!" diye hâtrını tatyîb buyurdu.

دست می زد بهر منعش بر دهان چند گویی پیش دانای نهان

2076. Onu men' için ağırî üzerine el vurdu; gizlinin bilicisi huzûrunda nice bir söylersin.

O mu'teriz Arab Resûl-i Ekrem Efendimiz'in: "Sus artık yeter!" ma'nâsına olan dudak ısırma işâretinden anlamadığı için o Nebiyy-i zîşân, daha açık bir işâret olmak üzere mübârek elini kendi ağızları üzerine koydu ve bu işâret ile: "Ey geveze, ne zamâna kadar Hakk'ın esrârını bilen kimse önün-



de söz söylersin?" ma'nâsını murâd buyurdu. Ve bu cür'et birtakım humakâ tarafından, her asırda vâris-i Nebevî olan insân-ı kâmillere karşı da yapılmakta olduğundan, Hz. Pîr efendimiz onlara hitâben âtîdeki ebyâtı îrâd buyururlar:

پیش بینا بردہ سرگین خشک کہ بحر این را بہ جای ناف مشک

2077. "Misk göbeği yerine bunu satın al!" diye, görücünün önüne kuru gübre götürmüşsün.

"Misk göbeği"nden murâd, vâridât-ı gaybiyye ve "kuru gübre"den murâd, muhâkemât-ı akliyyedir; zirâ vâridât-ı gaybiyye indinde, muhâkemât-ı akliyye ve istidlâlât-ı fikriyye bu mesâbededir.

بعر را ای گنده مغزو گنده مَخ زیر بینی بنهی و گویی کہ اُخ

2078. Ey beyni ve iliği kokmuş, deve boklarını burnunun altına koyarsın ve dersin ki: Oh!

"Ba'r", deve ve at ve koyun ve emsâli hayvanların boku ma'nâsına gelen "ba're"nin cem'idir. "Muh", dimâğ ve ilik ve her şeyin hulâsası demektir. Burada yukanki beyitte mezkûr olan ma'nânın diğer bir temsîlidir.

اُخ اُخی برداشتی ای گیج و گاج تا کہ کالای بدت یابد رواج

2079. Bir oh, oh kaldırdın, ey sersem ve şaşı, tâ ki senin kötü metâ'ın revâç bula!

"Giç", perîşân ve perâkende ve sersem; ve "gâc", ahvel ve şaşı demektir. Burada doğru görememekten kinâyedir. Ya'ni, "Ey insân-ı kâmile karşı i'tîrâz koparan sersem ve eğri gören kimse, senin bir kötü metâ'dan ibâret olan istidlâlât-ı akliyyen revâç bulmak ve makbûl olmak için onları beğenip, "Oh, oh ne güzel mütâlaât!" dedin."

تا فریبی آن مشام پاک را آن چریده گلشن افلاک را

2080. Tâ ki o pâk olan meşâmmı, o eflâk gülşeninin otlamışını aldatasın!

"Pâk olan meşâmm"dan murâd, rûh-ı musaffâ ve "eflâk gülşeni"nden murâd, a'yân-ı sâbitedir. "Ey gâfil, sen çürük reylerini, o musaffâ olan ve a'yân-ı sâbite âlemini mütâlaa eden insân-ı kâmilî aldatmak için beyân ediyorsun öyle mi? Şaşarım aklına!"



حلم او خود را اگر چه گول ساخت خویشان را اندکی باید شناخت

2081. *Onun hilmi gerçi kendisini câhil yaptı, kendini biraz tanımak lâzım.*

“O insân-ı kâmilin hilmi ve mülâyemet-i tab'ı, gerçi kendisini câhil yerine koyup, senin edesizliği yüzüne çarpmadı, fakat âdem olan kimse de , biraz insâf edip, kendi haddini bilmek ve tanımak lâzım!” İşte ulûm-ı enbiyâ ve evliyâyı içtîhâd ve istidlâlât-ı aklıyye zannedip, kendi akl-ı nâkıslarıyla ölçen ulemâ-yı zâhîrin hâli de böyledir.

دیگ را گر باز ماند امشب دهن گریه را هم شرم باید داشتن

2082. *Eğer tencerenin ağızı bu gece açık kaldı ise, kediye de hayâ tutmak lâzımdır.*

“Tencere”den murâd, kâmilin vücûdu ve “gece”den murâd, perde-i beşerîyyet, “kedi”den murâd, ma'rîfet hırsızları olan nâkıslardır. Ya'ni, “Kâmilin vücûd-ı unsurîsi, perde-i beşerîyyet içinde açık kaldı ve tasarrufu ve tedbîr-i ma'nevîsi ile, o vücûd-ı unsurî ahkâmı örtülmedi ise, ma'rîfet hırsızları olan nâkıslar da, hayâ edip, ondan çaldıkları hikem ve ma'rîfeti ona satmamaları ve sükût etmeleri lâzımdır.”

خویشان گر خفته کرد آن خوب فر سخت بیدارست دستارش میر

2083. *O ferî güzel olan eğer kendisini uyumuş yaptı ise, pek uyanıktır, onun sarığını götürme!*

“O bâtinının revnakı güzel olan kâmil, eğer kendisini ca'lı olarak uyumuş gösterdi ise o bâtinin çok uyanıktır; senin kalbinin en ince köşelerine kadar nüfûz-ı nazar sâhibidir. Sakın onun sarığını kapma!” “Destâr bürden”, hiçe saymakdan kinâyedir.

چند گویی ای لجوج بی صفا این فسون دیو پیش معطفی

2084. *Ey safâsız inatçı, huzûr-ı Mustafâ'da bu şeytanın füsûnu nice bir söylersin?*

“Safâ”, bir şey bulanık olmayıp duru ve berrâk olmak ma'nâsıdır. “İstifâ”, iftîâl bâbindan olup, “Mustafâ” ism-i mef'ûldür. Bir şeyin güzidesini ve sâfını almak ve ihtiyâr etmek ma'nâsıdır. Ya'ni, “Ey nefsin murdâr sıfatlarından bulanmış ve gayr-i sâfî olan inatçı, Hakk'ın ihbâr eylediği bu nefs-i sâfiye sâhibinin huzûrunda bu şeytanın füsûnu ve hilesi olan muhâkemât-i fikriyyeni nice bir söyleyip durursun?”



صد هزاران حلم دارند این گروه      هر یکی حلمی ازینها صد چو کوه

2085. *Bu tâife yüz binlerce hilim tutarlar; bunlardan her bir hilim yüz dağ gibidir.*

"Bu kâmiller, nâkısların birçok sıfât-ı nefsâniyyelerine karşı o nisbetde hilim sahibidirdir. Her bir sıfat-ı nefsâniyye mukabilinde olan onların bir hilmi yüz dağ hüküm ve kuvvetindedir." Ya'ni, o sıfât-ı nefsâniyye onları tahrik edip gazaba getirmez.

حلمشان بیدار را ابله کند      زیرک صد چشم را گمراه کند

2086. *Onların hilmi uyanığı ebleh eder; yüz gözlü olan zeyreği gümrah eder.*

Kâmillerin o derece hilimleri vardır ki, uyanık kalbli sâlikleri bile ahmak eder; Ya'ni, o kâmilin kemâlinde şübheye düşürür ve nüfûz-ı nazar sâhibi olan bir zekî ve âkil kimsenin bile yolunu şaşırtır. "Artık hilmin bu derecesi olamaz!" diye onları i'tirâza sevk eder.

حلمشان همچون شراب خوب نغز      نغز نَعْرَک بر رود بالای مغز

2087. *Onların hilmi, bedî olan güzel şarâb gibi, güzelcecek dimâğın bâlâsına gider.*

"Nağz", güzel ve iyi ve şey'-i acîb ve bedî ki, onu görmek hoş gelir. "Nağzek", nağzın tasgîtidir, "güzelcecek" demek olur. Ya'ni, "Kâmillerin hilimlerinin derece-i gayede olmasının hikmeti budur ki, onların bu hilimleri azgın nefislerin köküne kadar işler ve te'sîr eder. Bu te'sîrin derecesi anlaşılmak üzere *Nefehâtü'l-Üns*'de münderiç olan şu menkıbenin zikrini münâsib gördüm: "Ebu'l-Abbâs Kassâb Âmilî (k.s.) hazretlerinin dergâhına bir edesiz şahıs gelir, Hz. şeyhi tahkîr ve techîl edip, oradaki mürîdâna kendisini beğendirip, şeyh olmak için evvelen dergâhın helâlâlarına girer ve oradaki tahâret ibriklerini beğenmez ve, bunlar murdardır!" diyerek bu toprak ibriklerin hepsini kırar. "Bu nasıl dergâhtır, tahâret edecek bir temiz ibrik bulunmaz mı?" diye bağırır. Mürîdleri şeyh Ebu'l-Abbâs hazretlerine haber verirler. "Gidiniz pazardan yeni ibrik satın alıp veriniz!" buyurur. Mürîdler pazardan gelinceye kadar o herif bağırarak der ki: "Eğer dergâhınızda tahâret edebilecek bir ibrik bulunmuyorsa, bâri şeyhinizin sakalını getiriniz ki, onunla istincâ ve tahâret edeyim!" Hz. Şeyh bunu işitince yerinden kalkıp uzun ve ak sakalını iki avuçlarının içine alarak helâlâlara doğru gider ve der ki: "Kassâb oğlu bir makâma vâsil oldu ki, sakalı istincâyâ yarar oldu!" O edesiz, Hz. şeyhin bu



hilmini ve bu vaziyet-i mütevâziânesini görünce derhâl ayaklarına kapanıp:  
"Ey şeyh kâfir idim, müslümân oldum, afv et!" diyerek ona bende olmuştur."

مست را بین از شراب پر شگفت همجو فرزین مست کز رفتن گرفت

2088. *Pek acıb olan şarâbdan sarhoşu gör; sarhoş ferzîn gibi eğri gitmek tuttu.*

"Te'siri pek acıb olan üzüm şarâbından sarhoş olmuş bir adamı gör, şatranç oyununda olan ferzîn ismindeki taş gibi nasıl o yana bu yana yıkılarak eğri büğrü gitmektedir." "Ferzîn", şatranç oyununda hükmü diğer taşlardan ziyâde olan bir taştır ve diğer taşlar üzerinde tasarruf için eğri büğrü dolaşır.

مرد برناز آن شراب زود گیر در میان راه می افتد چو پیر

2089. *Kavî adam, o çabuk tutan şarâbdan ihtiyar gibi yol ortasında düşer.*

Kuvvetli bir adam, çabuk te'sir eden o üzüm şarâbından, yürümeğe me-câli kalmayıp, bir ihtiyar gibi yol ortasında düşüp kalır.

خاصه این باده که از خم بیست نی میی که مستی او یک شبیست

2090. *Husûsiyle bu bâde ki, "Belâ!" küpündendir; bir mey değildir ki, o bir geceliktir.*

2087 numaralı beyitten sonra gelen beyitlerin yekdiğerine rabtu budur ki: İnsân-ı kâmillerin hilmi, şarâb-ı latîf gibidir ve bu hilim şarâbı edebisizlerin di-mâğına kadar gidip, onları sarhoş eder ve ferzîn gibi onların bâtınlarını ileri geri hareket ettirir. Ya'ni, gâh ikrâra ve gâh inkâra sevk eder. Cismânî olan üzüm şarâbından sarhoş olanların harekât-ı zâhiriyyeleri de böyle değıl mi-dir? Onlar da böyle düşe kalka giderler ve bu şarâbın te'siri nihâyet bir gece-lik olur, ondan sonra ayılır. Fakat bu şarâb "Belâ!" küpünden ve rûhânî olursa, ya'ni, "أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ" ["Ben sizin Rabb'iniz değıl miyim?"] (A'râf, 7/172) hi-tâb-ı ilâhîsine rûhların "Belâ!" [Evet!] cevâbını verdiği andan i'tibâren içilmiş olursa bu aşk-ı ilâhî şarâbının te'siri ebedîdir. O şarâb-ı rûhânî, te'siri bir gece devâm eden şarâb cinsinden değıldir. Rûha mukârin olduğu için, rûh ile berâber kâimdir.

آنکه آن اصحاب کهف از نُقْل و نُقْل سیه و نه سال گم کردند عقل

2091. *Odur ki, o Ashâb-ı Kehf mezeden ve nakılden, üç yüz dokuz yıl aklı mahv ettiler.*







"Nukl", meze demektir; ve "meze"den murâd, ibtilâ-yı hayât-ı sûrîdir ki, bu ibtilâ onların bu hayât-ı sûriyyeden, hayât-ı berzahıyyeye intikallerini iktizâ etmişdir; ve bu hayât-ı berzahıyye dahi onlara uyku sûretinde müstevil olup, üç yüz dokuz sene o hâl içinde kalmışlardır. Ve bu kadar sene onların vücûdlarındaki akıl muattal olmuşdur. Nitekim sûre-i Kehf'deki âyet-i kerîmede, وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ya'ni, "Onlar mağaralarında 309 sene kaldılar" (Kehf, 18/25) buyrulur. Ya'ni, "Bu rûhânî ve "Belâ!" küpünün şarâbı o şarâbdır ki, o Ashâb-ı Kehf, küffânın tasallutu belâsının mezesini yediler ve bu sebeble hayât-ı berzahıyyeye intikâl ettiler. Bu halden i'tibâren rûhları 309 sene sızdı ve aklın faaliyetinden tecerrüd etti." Ashâb-ı Kehf'in kıssası tefsirlerde münderic olduğundan, burada tafsile lüzûm görülmedi.

دستها را شرحه شرحه کرده اند

ز آن زنان مصر جامی خورده اند

2092. *Ondan Mısır kadınları bir kadeh içmişlerdir, ellerini şerha şerha etmişlerdir.*

Ya'ni, "O aşk şarâbından Mısır kadınları bir kadeh içtiler ve ellerini kesip parça parça ettiler." Bu beyt-i şerîf[de], Yûsuf (a.s.) ile Züleyhâ kıssasına işâret buyrulur. Kıssanın tafsili tefsir kitâblarındadır. Ve elsine-i nâsda da meşhûrdur. Hulâsası budur ki: "Mısır azîzinin karısı olan Züleyhâ, kölesi Yûsuf'u sevmişdir" diye kendisini ta'yîb eden ba'zı Mısır kadınlarını nezdine da'vet edip, bir ziyâfet çekti ve bu ziyâfette kadınların ellerine meyveler ve meyvelerin kabuklarını soymak ve kesmek için ustura gibi keskin bıçaklar verdi. Birdenbire onların huzûruna Yûsuf (a.s.)ı çıkarverdi. Bu kadınlar Hz. Yûsuf'u görür görmez şaşırıldılar ve onun güzelliğine hayrân olup, bıçaklar ile ellerini kestiler ve مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (Yûsuf, 12/31) Ya'ni, "Bu beşer değildir, ancak melek-i kerîmdir" dediler. Nitekim kıssanın tafsili sûre-i Yûsuf'da mezkûrdur. Ma'lûm olsun ki aşk, hûsne taalluk eder ve hûsn, biri sûrî ve diğeri ma'nevî olmak üzere iki nevi'dir. "Hûsn-i sûrî", hûsn-i ma'nevînin aksi ve zillidir. Binâenaleyh hûsn-i sûrî bir zill-i zâildir. Eğer aşk hûsn-i sûrîye münhasır olur ve bu hûsn-i sûrîde, hûsn-i ma'nevî müşâhede olunmazsa o aşk, aşk-ı mecâzî ve hayâlî olur; ve hayâlî ve fânî olan aşk ise i'tibârdan sâkıttır ve bu aşk şarâbının sarhoşluğu çok devâm etmez; ve eğer aşk şarâbı, "hûsn-i ma'nevî" kadehinden içilirse, onun nazarında aşk-ı mecâzî ile, aşk-ı hakîkî yerleşir. Evliyâullâhın ba'zılan bu meşrebbedir. Nitekim *Lemeât* sâhibi Fahrreddîn-i Irâkî ve Evhadüddîn-i Kirmânî hazretleri bu zümredendirler.





Ançak bu aşk-ı mecâzî şiddet kesb ederse, gitgide âşıkı kendi hakikati olan hüsn-i ma'nevî tarafına çeker. Onun için المجاز قطرة الحقيقة ya'ni, "Mecâz, hakîkatin köprüsüdür" denilmiştir. Ve cenâb-ı Pîr bu ma'nâya binâen I. cildde pâ-dişâhın câriyeye olan aşkı kussasında;

عاشقی گر زین سرو گر ز آن سرست عاقبت ما را بدان سو رهبرست

Ya'ni, "Âşıklık gerek bu başdan ve gerek o başdan olsun, âkıbet bizim için o tarafa rehberdir" buyurmuşlardır. Ve *Dîvân-ı Kebîr*'lerinde de şöyle buyururlar. Şiir:

عشق زلیخا ز ابتدا بر یوسف آمد سالها شد آخر آن عشق خدا میگرد بر یوسف قفا  
بگریخت او یوسف پیش زد دست در پیراهنش بدریده شد از جذب او بر عکس حال ابتدا  
گفتش قصاص پیرهن بردم ز تو امروز من گفتا بس زینها کند تقلیب عشق کبریا

"Züleyhâ'nın aşkı ibtidâdan senelerce Yûsuf üzerine geldi. Nihâyet o aşk-ı Hudâ oldu. Yûsuf'a arkasını çevirir idi. O Züleyhâ kaçtı, Yûsuf onun arkasında, elini onun gömleği üzerine vurdu. Onun gömleği, Yûsuf'un çekişinden yırtıldı. İbtidâki hâlin aksi üzerine Yûsuf Züleyhâ'ya dedi ki: Senden gömleğin kısâsını bugün götürdüm. Züleyhâ cevâben: Aşk-ı Kibriyâ bunlardan çok taklîb eder."

Ya'ni, Züleyhâ evvelki hâl-i aşkında Yûsuf kaçarken arkasından çekip, onun gömleğini yırtmış idi. Şimdi de Yûsuf, Züleyhâ kaçarken arkasından çekip, onun gömleğini yırttı ve işte bu senin benim gömleğimi yırtmanın kısâsıdır diye bir latife etti." Velhâsıl Mecnûn'un Leylâ'ya olan aşkı da bu kabîlden idi.

ساحران هم سکر موسی داشتند دار را دلداری می انگاشتند

2093. Sihirbâzlar dahi Mûsâ'nın sekrini tuttular; dârı dildâr tasavvur ettiler.

Fir'avn'ın sihirbâzları dahi Mûsâ (a.s.)'ın hilm-i nebevisi şarâbından sarhoş oldular; zîrâ Mûsâ (a.s.) onlara sihirlerini serbestçe vaz' ve icrâ etmelerine müsâade buyurmuş idi. Onlar bu insân-ı kâmilin verdiği şarâbdan birdenbire sarhoş oldular; darağacını, dildâr-ı hakîkî tasavvur edip Fir'avn'a قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (Şuarâ, 26/50) ya'ni, "Sen bizi darağacına asarsan bize bir zarar yoktur, biz ancak Rabb'imize münkalib oluruz" dediler.



جعفر طیار ز آن می بود مست ز آن گرو می کرد بی خود پا و دست

2094. *Ca'fer-i Tayyâr ondan mest idi. Ondan dolayı kendinden geçip ayağını ve elini merhûn etti.*

Ca'fer-i Tayyâr (r.a.) hazretleri o "Belâ!" küpünün şarâbından sarhoş oldu; bu sarhoşluğundan dolayı kendinden geçti ve Mûte muhârebesinde ayağını ve elini fedâ etti. Ca'fer-i Tayyâr hazretlerinin kıssası 2052 numaralı beyitte hûlâsaten zikr edilmiş idi.



قصه سبحانی ما اعظم شانی گفتن ابایزد قدس الله سره و اعتراض مریدان  
و جواب این مرایشان را نه بطریق گفتن زبان بلکه از راه عیان

- Ebâ Yezîd (kaddesallâhu sırrahû) nun "Sûbhânî mâ a'zama şânî!" Ya'ni, "Ben zâtımı şânıma lâıyk olmayan şeylerden tenzîh ederim, benim şânım ne acib azımdır!" demesi kıssası ve müridlerin i'tirâzı ve dilin söylemesi tarikiyle değil, iyân yolundan onlara bunun cevâbı

با مریدان آن فقیر محتشم بایزد آمد که نک یردان منم

2095. *O muhteşem olan fakîr Bâyezîd müridlerine: "İşte Yezdân benim!" diye geldi.*

"İhtîşâm", lügatde birinden utanmak ma'nâsınadır; ve "muhteşem", bu masdann ism-i mef'ûlûdür. Ya'ni, "İstîlâ eden tecellî-i zâtî hasebiyle, kendi vücûd-ı abdânîsini isbât etmekden utanan ve vücûdda Hakk'ın vücûduna müftekir bulunan Bâyezîd (k.s.) o hâlin istiğrâkı sebebiyle "İşte Yezdân benim!" diye müridlerinin önüne çıkıverdi" ki, bu kelâm Hallâc-ı Mansûr'un "Ene'l-Hak" sözünün muâdilidir.

گفت مستانه عیان آن ذو فنون لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا هَا فَأَعْبُدُونُ

2096. *O zû-fünûn sarhoşça âşikâr olarak, "Benden başka ilâh yokdur, bana ibâdet edin!" dedi.*



Hız. Pîr efendimiz gerek *Fîhi Mâ Fîh*'lerinde ve gerek *Mesnevî-i Şerîf*'lerinde bu hâli bir dereceye kadar akla takrîb için misâller îrâd buyurarak îzâh eylemişlerdir. *Fîhi Mâ Fîh*'de buyururlar ki: "Ene'l-Hak" demeyi herkes bû-yük da'vâdır zanneder, "Ene'l-abd" da'vâsı büyüktür. Ene'l-Hak da'vâsı azîm tevâzu'dur. Zîrâ "Ben abd-i Hudâ'yımı!" diyen kimse, iki mevcûd is-bât eder; birisi kendisi için ve diğeri de Hudâ içindir. Fakat "Ene'l-Hak!" di-yen kimse, kendisini yok edip ve ber-hevâ eyleyip "Ene'l-Hak!" der. Ya'ni, "Ben yokum, hep O'dur, Hudâ'dan başka mevcûd yoktur. Ben külliyyen adem-i mahzûm ve hîçîmi!" der bu makâmda tevâzu' ziyâdedir. Şu kadar ki, halk anlamıyorlar." Ve bu husûsda birâz îzâhât dahi II. cildin 1336 1337, 1338, 1339, 1340, 1341, 1342 numaralı ebyât-ı şerifesinde geçti. Kümme-lîn hazarâtı bu makâma, "makâm-ı itihâd" tesmiye buyururlar. Sipehsâlâr hazretleri yazdığı *Menâkıb*'da bu makâm hakkında şöyle buyururlar: "İtti-hâddan maksûd olan odur ki, vaktâki sâlik cemî'-i makâmât: geçmiş olur ve mücâhedâtı ve ri'yâzât kuvveti ile nefsin bakınıni iksîr-i a'zam yapıp ve bil-cümle a'mâlini hiçe sayıp kâbil-i sıfât-ı ahadiyyet olmuş bulunur. Ondan sonra cemî'-i irâdât-i rûhânî ve cismânî, sûrî ve ma'nevî kalkıp, Hakk'ın irâdesine muttasıl ve âkîbet onun sıfatıyla muttasıl olur. Ve bu makâmdan-dır ki, Hâce-i kâinât ve ser-defter-i mevcûdât (salavâtullâhi aleyh) hazret-leri *فِي يَسْمَعُ وَيَبْصُرُ* ["Benimle işitir ve benimle görür"] mertebesine vâsıl olup, sıfât-ı pâk-i ahadiyyete ittisâl buldukta, Hız. Hak (celle ve alâ) hazret-leri onların hakkında *وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى* (Enfâl, 8/17) ya'ni, "Ey Ha-bîb-i zîşânım, attığın vakit sen atmadın velâkin Allâh zü'l-celâl hazretleri attı" âyeti ile hitâb buyurmuşlardır ki, bu ma'nâya işâret-i azîmedir. Ve bu makâmât ricâlullâh için şedîd ve mahûf olarak büyük bir makâm ve pek serkeş bir menzildir ve hakikat-i tevhîde ehl-i zâhirden hiçbir kimsenin ittî-lâi yoktur."

Ve filhakıkada yalnız ulemâ-yı zâhir değil, ehl-i tarîkden bu makâm-ı azî-min çeşnisini tatmayanlar bile bu gibi sözlerden ürküp kaçarlardı. Zîrâ bunlar beşeriyet hicâbı içinde olduklarından bu sırrı idrâk edemezler; fakat birâz mu-hâkemeleri olsa, kıyâs-ı Kür'ânî ile böyle bir hâlin hak ve sâbit olduğunu id-râk edip, inkârdan kurtulurlardı idi. Zîrâ Hak Teâlâ hazretleri Kur'ân-ı Ke-rîm'de, *نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَأْمُرْسِيَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ* (Kasas, 28/30) Ya'ni, "Mahall-i mübârekde Vâdi-i Eymen tarafından ağaçdan: "Yâ Mûsâ ben Allâh'ımı!" diye nidâ olundu" buyurulur. İmdi mâdemki Hak Teâlâ ağaçdan: "Ben Allâh'ımı!" diye hitâb buyurursa, ağaçdan daha mükerrerem





olan insandan böyle bir hitâb vâki' olursa taaccüb olunur mu? Bu ma'nâyı cenâb-ı Pîr efendimiz *Dîvân-ı Kebîr*'lerindeki bir beyitte şöyle buyururlar:

حق ز شجر گفت منم و آن شد مقبول همه      گر زبشر گوید این دور مدارش ز عمی

"*Hak Teâlâ ağaçdan: Ben Allâh'ım diye hitâb buyurdu ve bu nakil ve hitâb, ulemânın ve ehl-i zâhirin hepsi tarafından makbûl oldu. Eğer bu hitâbı, beşerden ederse, onu akıl gözünün körlüğünden baîd görme!*"

Gülşen-i Râz sâhibi Mahmûd Şebisterî hazretleri dahi bir beytinde şöyle buyurur:

روا باشد انا الله از درختی      چرا نبود روا از نیک بختی

"*Ene'l-Hak hitâbının zuhûru bir ağaçdan câiz olursa, bir nîk-bahtdan niçin câiz olmasın?*"

چون گذشت آن حال گفتندش صباح      تو چنین گفتی و این نبود صلاح

2097. *Vaktâki o hâl geçti, ona sabahleyin dediler: "Sen böyle söyledin ve bu salâh değildir!"*

Vaktâki Bâyezîd hazretlerinden o geceki hâl-i istiğrâk geçti, müridler ona sabahleyin dediler ki: "Ey üstâd, sen gece "Sübhanî mâ a'zama şânîl" dedin, bu söz fesâd-ı mahzûr, aslâ şerîata muvâfık değildir ve şerîata muhâlif olan şey ise salâh değildir!"

گفت این بار ار کنم از مشغله      کاردها در من زیند آن دم هله

2098. *Dedi: "Eğer bu kere dahi bu meşgaleden yaparsam, âgâh olun, o demde bana bıçakları vurun!"*

Hız. Bâyezîd müridlere hitâben buyurdu ki: "Eğer bir daha da'vâ-yı ulûhiyyet meşgalesi benden sâdir olursa, müteyakkız bulunun, o anda benim üzerime bıçaklar ile hücum edip, beni vurun ve kesin!" "Hele" edât-ı tenbîhidir.

حق منزله از تن و من با تنم      چون چنین گویم بیاید کشتنم

2199. *"Hak tenden münezzehtir ve ben ten ileyim, vaktâki böyle söylerim, beni öldürmek lâzımdır."*

"Zîrâ Zât-ı Hak ten ve cisim olmakdan münezzehtir ve benim benliğim ten ileidir; benim cisim ile olan benliğim mevcûd iken böyle bir söz söyledim, beni şer'an öldürmek lâzımdır!"





چون وصیت کرد آن آزاد مرد      هر مریدی کردی آماده کرد

2100. *Vaktâki o âzâd olan adam vasiyet etti, her bir mürîd bir bıçak hazırladı.*  
[2107]

Vaktâki o ten kaydından âzâd olup, hürriyet-i hakîkiyyeye mazhar olan adam ve nefs-i sâfiye sâhibi bulunan Hz. Bâyezîd böyle vasiyet etti; her bir mürîd hükm-i şer'î ifâ için bir bıçak hazırladılar.

مست گشت او باز زآن سغراق زفت      آن وصیت‌هاش از خاطر برفت

2101. *O yine azîm olan suğrâkdan sarhoş oldu; onun vasiyetleri hâtırından gitti.*

"Suğrâk", büyük kadeh ve "sağrâk" "sîn" in fethi ile, mey kadehi ve mey ma'nâlarıdır. Ve *Sirâcü'l-Lügât* 'de ve *Reşîdî* 'de ve *Gıyâsü'l-Lügât* 'da "sîn" in fethi ile, "lûleli bardak" ma'nâsına olup, lafz-ı Türkî olduğu gösterilmiştir. Burada "mey ve şarâb" ma'nâsına olmak münâsibdir ki murâd, tecellî-i zâtî şarâbıdır. Ya'ni, "Bâyezîd-i Bistâmî hazretleri yine azîm olan tecellî-i zâtî şarâbından sarhoş oldu; mürîdlerine kendisinin öldürülmesi lâzım geldiği hakkındaki vasiyetleri hâtırından gitti." Zîrâ bu tecellî-i zâtînin icâbı abdin bî-gûş ve bî-his ve bî-fikr olmasıdır. Nitekim I. cildde [576. beyitte],

بی‌حس و بی‌گوش و بی‌فکرت شوید      تا خطاب ارجعی را بشنوید

Ya'ni, "İrcîî hitâbını işitmeniz için hissiz ve kulaksız ve fikirsiz olunuz!" buyurulmuş idi. Binâenaleyh bu hâl içinde, vasiyetlerin hâtıra gelmesi imkânı yoktur. Nitekim âtîde buyururlar:

نقل آمد عقل او آواره شد      صبح آمد شمع او بیچاره شد

2102. *Nakl geldi, onun aklı âvâre oldu; sabah geldi, onun şem'i biçâre oldu.*

"Âvâre", mesken ve mekândan uzak olup kapısız kalan demektir. Ya'ni, "Mertebe-i isneyniyyetden, makâm-ı ittihâda nakl-i hâlî geldi, vücûd-ı abdânî kalktı ve aklın barındığı mesken ve makâm kalmadı; binâenaleyh akıl âvâre oldu, şems-i zât doğdu, cismâniyet gecesinden yanan rûh şem'i biçâre oldu.

عقل چون شحنه ست چون سلطان رسید      شحنه بیچاره در کنجی خرید

2103. *Akil şihne gibidir, vaktâki sultân erişti, biçâre şihne bir köşeye sıvıştı.*

Hükûmet-i zâhiriyyede zâbita me'mûru kuvve-i tasarrufu, bilcümle kuvâyî kendinde cem' eden hükümdârdan alır ve hükümdârın zuhûr ettiği yer-



de, zâbıta me'mûrunun kuvve-i tasarrufiyyesi kalmayıp, hükümdârın emri altında zebûn olur ve bir köşeye sıvışır. Orada ancak sultânın tasarrufu câri olur. Bunun gibi akıl dahi vücûd-ı insânide zâbıta me'mûru gibidir, sultân-ı hakikî olan Hakk'ın tecellisi vâki' olduğu vakit, o da zebûn olup tasarrufdan geri kalır.

عقل سایه حق بود حق آفتاب سایه را با آفتاب او چه تاب

2104. *Akıl Hakk'ın sâyesi, Hak da güneş olur; sâyenin onun güneşine ne tâkatı vardır?*

Akıl, Zât-ı Hakk'ın sâyesi ve zillidir; Zât-ı Hak dahi güneş mesâbesindedir, sâye ve gölge, o Hakk'ın şems-i zâtı karşısında aslâ sebât edemez, derhâl zâil olur. Nitekim Cüneyd-i Bağdâdî hazretleri buyururlar: اذا قرن الحدث بالقديم لم يبق له اثر Ya'ni, "Hâdis kadîme mukârin olduğu vakit, onun için eser bâ-kî kalmaz."

چون پری غالب شود با آدمی گم شود از مرد وصف مردمی

2105. *Âdemîye perî gâlib olduğu vakit, âdemden âdemlik vasfı gâib olur.*

Ya'ni, nitekim cin tâifesi bir adama musallat olup, onda tasarruf ettiği vakit, ondan adamlık sıfatı gidip, yerine cinlik sıfatı gelir ve hüküm gâlibin olur.

هر چه گوید آن پری گفته شود زین سری گر زآن سری گفته بود

2106. *Her ne söylese o perî söylemiş olur, gerek bu bir taraftan ve gerek o bir taraftan söylemiş olsun.*

Ya'ni, bir adama bir cin musallat olup, onu taht-ı tasarrufuna alırsa, onun lisânından söyleyen o cin olur. O kimse, gerek bu bir taraftan, ya'ni, insanlık tarafından ve gerek o bir taraftan, ya'ni, cinlik tarafından söylemiş olsun, onun söylediği sözler, ona gâlib olan cinnin söylediği sözler olur.

Hoca Neş'et Efendi, (rahmetullâhi aleyh) Mevlânâ Câmî hazretlerinin *Mesnevî-i Şerif*'in iki beyt-i şerîfine yazdığı şerhin tercümesinde şu vak'ayı yazıyor: "1195 târihlerinde İstanbul'da Sultân Bâyezîd civârında tahmînen yirmi yaşında bir delikanlı var idi ve kendisine cin musallat olmuş idi. Onda ânza-i cin o vecihle meşhûd olurdu ki, her gün o havâlideki berber dükkânlarına çıkıp, ehîbbâsıyla sohbet ederdi. Bu delikanlı sâf ve bir mahalle gitmemiş ve seyr ü seferi ve tahsîli yok ve aslâ kendi lisânı olan Türkçe'den baş-



ka bir dil bilmez idi. Bununla berâber ba'zı gün Arapça konuşur ve Arapça'dan başka hiçbir dilden anlamaz ve Arapça'yı ana lisânı gibi söyler idi. Ve ba'zı gün Fârisîce konuşur, başka dili anlamazdı ve ba'zı gün Hindçe söyler ve ihtiyâcını da o lisanla ifâde ederdi. Ve ba'zı günler Yahûdice ve Fransızca ve Rumca ve Tatarca ve Bulgarca ve Gürcüce söyler ve ba'zı günlerde hiç kimsenin anlamadığı bir lisân tekellüm ederdi. Velhâsıl herhangi lisân ile tekellüm ederse, o gün başka bir lisanla kendisine bir şey anlatmak muhâl idi. Söylediğini anlamak tercümân tedârikiyle mümkün olurdu; ve kendisine mâlik olduğu gün Türkçe konuşmasından ma'lûm olurdu. Ve bugün, evvelce konuştuğu lisanlardan kendisine ne söylene, aslâ anlamaz idi. Fakat cin tâifesi merkûmda tasarruf edip istedikleri lisanda konuştururlar idi ve kendisinde şuûrsuzluk ve sâir ânzâ da görülmez idi.

Bu kıssadan hisse vardır ki, ednâ mahlûk-ı ilâhî olan cin, bir vücûdda tasarruf ettiği vakit, onun irâdesini selb ve kendi irâdesini infâz edince, Hâlık-ı mevcûdâtın bahr-ı aşkında müstağrak olup, irâdesini, irâde-i Hak'da ifnâ eden kimseden sâdir olan ef'âl ve sıfât ve kemâlât Hakk'ın olmak müsteb'ad değildir."

کردگار آن پری خود چون بود      چون پری را این دم و قانون بود

2107. *Mâdemki peri için bu dem ve kânun olur, o perînin Hâlık'ı ise nasıl olur?*

"Dem", burada "efsûn ve hîle" ma'nâsındadır; ve "kânûn", her şeyin aslına derler. Ya'ni, "Mâdemki mahlûk-ı ilâhî olan bir cinnin insana böyle efsûn ve hîlesi oluyor ve cinne mahsûs olarak böyle bir asıl ve kâide vardır, o cinnin Hâlık'ı olan Hak Teâlâ hazretlerinin sıfât ve ef'âli ile bir bendesi üzerinde tasarrufu ve istilâsı niçin olmasın? Bu aslâ müsteb'ad bir şey değildir."

ترک بی‌الهام تازی گو شده      اوی او رفته پری خود او شده

2108. *Onun oluğu gitmiş, muhakkak peri o olmuştur. Türk ilhamsız Arapça söyleyici olmuştur.*

"Kendisine cin musallat olmuş olan o adamın adamlığı gitmiş ve o adam artık cin olmuştur; ve bir Türk'e müstevlî olan cin, Arabî ise, o Türk, ilhamsız olarak lisânıyla Arapça söyleyici olmuştur." Nitekim Hoca Neş'et Efendinin yukanda nakl olunan beyânâtı, bu hâlin şahididir.







- چون بخود آید نداند يك لغت      چون پری را هست این ذات و صفت
2109. *Uaktâki kendine gelir, bir lûgat bilmez; mâdemki perî için bu zât ve sıfat vardır.*

- پس خداوند پری و آدمی      از پری کی باشدش آخر کمی
2110. *Binâenaleyh perînin ve adamının sâhibine nihâyet perîden ne vakit noksanlık olur?*

"Perînin zâtı ve sıfatı benî-âdeme müstevlî olup, onda kendi sıfatlarını izhâr ederse, perînin ve âdemlerin Hâlûk'ı olan Allâh Teâlâ hazretlerinin tasarufu, bunlardan aşağı kalır mı?" 2097 numaralı beyt-i şerîfde dahi izâh olduğu üzere kâmillere vâkî' olan bu tecellî, ulemâ-yı zâhir ve hattâ ehl-i tarîk geçinen ba'zı kimseler tarafından dahi, şerîat vesîle edilerek inkâr olunmakta ve evliyâullâhın hâlini, kendi halleriyle mukâyese etmektedirler. Bu mes'elenin şerîata mugâyir olmadığı mezkûr beyt-i şerîfde edille-i şer'îyesiyle isbât olundu ve Resûl-i Ekrem Efendimiz'in, من رآنى فقد رأى الحق، ya'ni, "Beni gören, muhakkak Hakk'ı gördü" buyurmaları dahi bu ma'nâdandır. Şurrah-ı kirâmdan Ankaravî (k.s.) hazretleri bu bâbda daha açık bir izâh olmak üzere, İbn Fâriz hazretlerinin şu ebyât-ı şerîfesini îrâd buyurmuşlardır:

وها دحية وافى الامين نبينا      بصورته فى وقت وحى النبوة

اجبريل قل لى كان دحية اذ بدا      لمهدى الهدى فى صورة بشرية

"Ey kimse, âgâh ol, senin nazar-ı dikkatini ashâb-ı kirâmdan Dihye'ye celb ederim ki, Cebrail-i Emîn bizim Peygamber'imize vahy-i nübüvvet vaktinde, o Dihye'nin sûretine bürünmüş olduğu halde geldi. Söyle bana, Cibrîl sûret-i beşerîyyede mehdîyyü'l-hüdâ olan Peygamber'imize zâhir olduğu vakit, Dihyetü'l-Kelbî oldu mu?"

Şübhe yok ki, Hz. Cibrîl cenâb-ı Dihyetü'l-Kelbî'nin vücûdu ile müttehid olmadı. Hz. Cibrîl, huzûr-ı Risâletpenâhîde iken o başka yerde işi ile meşgûl idi; ve onun sûretine de hulûl etmedi, belki o sûret, onun hakîkatine bir libâs mesâbesinde idi. Binâenaleyh vücûd-ı Hakkânînin, vücûd-ı abdânîyi istîlâsı, kitâb ve sünnete aslâ muhâlîf değildir. Bu tecellînin münkirleri, ancak kendi evhâm ve hayâllerinde icâd ettikleri ma'nâ-yı şerîfe bu hâli sığdıramadıkları-ndan inkâr ederler. Bu hâli iki vücûdun birleşmesi veya iki vücûddan biri-





nin diğerine hulûlü zannederler; zîrâ bunların nazarında Hakk'ın varlığı muvâcehesinde, kendilerinin dahi varlığı sâbitdir. Nitekim biraz yukanda;

از نظر گاهست ای مغز وجود اختلاف مؤمن و گبر و جهود

[Ey vücûdun mağzı, mü'minin ve mecûsînin ve yahûdînin ihtilâfı, nazar-gâhdandır (Mesnevî III, 1254)] buyurulmuş idi.

شیر گیر ار خون نرّه شیر خورد تو بگویی او نکرد آن باده کرد

2111. *Arslan tutucu, eğer erkek arslanın kanını içerse, sen dersin ki, "O yapmadı, onu bâde yaptı!"*

Bu ve âtideki beyitlerde hüküm, müstevlî-i gâlibin olduğuna misâldir. Meselâ bir arslan avcısı arslan avına çıkarken korkmamak ve cesûr olmak için içki içir ve kemâl-i şecâat ve cesâretle erkek arslanı avlayıp öldürür. Sen onun böyle dehşetli bir arslan olduğunu gördüğün vakit dersin ki, "Bu arslanı o avlamadı, belki içtiği içki avladı!" Zîrâ bilirsin ki, içki avcının enâniyetinde bir tebeddül vücûda getirmiştir.

ور سخن پردازد از زرّ کهن تو بگویی باده گفتست آن سخن

2112. *Ve eğer eski altından söz düzerse, sen dersin ki, "O sözü bâde söylemiştir."*

Ve kezâ meselâ bir meclisde nutuk ve söz söyleyecek olan bir kimse, serbest ve fasih söz söyleyebilmek için, içki içerek sıkılmaksızın halkın muvâcehesine çıksa ve eski altın gibi makbûl ve mu'teber sözler söylese, sen dersin ki, "Buna o serbestliği ve fesâhati te'mîn eden içkidir ve bu sözü içki söylemiştir.

باده را می بود این شرّ و شور نور حق را نیست آن فرهنگ و زور

2113. *Bir bâdenin bu kadar şer ü şûru olursa, nûr-ı Hakk'ın o hüneri ve kudreti yok mudur?*

İmdi bir bâdenin ve içkinin bu derece şer u şûru ve vücûd-ı insânîde bu kadar te'siri olursa, Hakk'ın nûr-ı vücûdunda o kadar hüner ve kudret olmaz mı?

که ترا از تو بکل خالی کند تو شوی پست او سخن عالی کند

2114. *Ki seni senden bi'l-küllîyye hâlî ede; sen süflî olasın da, O sözü âlî ede!*





"Hakk'ın varlığının senin vücûd-ı izâfîn üzerinde te'sîri olamaz mı ki seni, senliğinden tamâmiyle boşaltsın ve senin varlığın yerine, O'nun varlığı kâim olsun. Sen hiç mertebesine tenezzül edesin de, senden yüksek sözler söyleyen senin lisânınla Hak olsun." Nitekim hadîs-i şerîfde, يقول الله بلسان عبده يا'ni, "Allâh Teâlâ kulunun lisânıyla "Semiallâhu limen hamideh!" der" buyurulur.

گر چه قرآن از لب پیغمبرست هر که گوید حق نگفت او کافرست

2115. *Gerçi Kur'ân Peygamber'in dudağındandır, her kim Hak söylemedi derse, o kâfirdir.*

Gerçi Kur'ân-ı Kerîm harf ve savt ile Peygamber (a.s.)'ın lisân-ı şerîfinden sâdır oldu; ve biz ona lafzıyla ve ma'nasıyla kelâm-ı Hak'dır dedik. Eğer bir kimse bu kelâmın elfâz-ı zâhîrîsinin, mahlûk olan lisân-ı Nebvî'den sudûruna bakıp da, bunu Hak söylemedi, Peygamber söyledi derse, o kimse şer'an kâfir olur. Binâenaleyh bunun gibi, ekâbir-i evliyâullâhın lisânından "Ene'l-Hak" diyenin Hak olduğunu inkâr etmek, hamâkatden başka bir şey değildir. Beyit:

Mansûr "Ene'l-Hak" söyledi  
Hakdır sözü, Hak söyledi.

چون همای بی خودی پرواز کرد آن سخن را بایزید آغاز کرد

2116. *Uaktâki bi-hodluk hümâsı pervâz etti, Bâyezîd o söze âgâz etti.*

Hakk'ın tecellîsi ile, kendinden geçmek hümâsı uçtuğu vakit, Bâyezîd-i Bistâmî hazretleri, yine o nevi' söze başladı.

عقل را سبیل تحمیر در ربود ز آن قوی تر گفت کاول گفته بود

2117. *Aklı tahayyür seli kaptı; ondan daha kuvvetli söyledi ki, evvel demiş idi.*

Tecellî-i Hakk'ın muktezâsı olan hayret seli, cenâb-ı Bâyezîd'in aklını kaptı; evvelce söylemiş olduğu sözden daha kuvvetlisini söylemeğe başladı, şöyle ki:

نیست اندر جبه ام الا خدا چند جویی بر زمین و بر سما

2118. *"Cübbemin içinde Hudâ'mın gayri yokdur, nice bir yerde ve gökte ararsın!"*





Bu beyt-i şerîf Bâyezîd-i Bistâmî hazretlerinin hâl-i istiğrâkda söylediği  
الله ليس في جيتى سوى الله Ya'ni, "Cübbemin içinde Allâh'ın gayri yokdur" kelâm-ı  
Arabî'sinin tercümesidir.

آن مریدان جمله دیوانه شدند      کاردها بر جسم پاکش می زدند

2119. O müridler hep dîvâne oldular; bıçakları onun cism-i pâkine vurdular.

O müridler, müşidleri olan Bâyezîd-i Bistâmî hazretlerinden, kendi anlayışlarına göre şer'a muhâlif gördükleri bu sözleri işitince çıldırdılar ve hazır-ladıkları bıçakları o hazretin rûh-ı latîf hâline gelen cism-i pâkine vurdular.

هر یکی چون ملحدان گِردِ کُوه      کرد می زد پیر خود را بی ستوه

2120. Her biri Gird-i kûh mülhidler gibi melûl olmaksızın kendi pîrine bıçak  
[2127] vurdu.

"Gird-i kûh" *Burhân*'da Mâzenderân vilâyetinde bir dağın ismidir denil-mişdir. Hind şârihlerinden Velî Muhammed Ekberâbâdî buyurur ki: "Rey şehri nevâhîsinde bir dağın adıdır ki, İmâm Fahrreddîn-i Râzî zamânında mülhidler o dağ üzerinde toplanmışlar idi." "Sütûh", darılmak ve içi sıkıl-mak ve melûl olmak ma'nâsındır. Ya'ni, "Müridlerin her biri "Gird-i kûh" dağında toplanan mülhidler ve mezheb-i bâtul erbâbı gibi aslâ melûl olmak-sızın ve sıkılmaksızın, kendi pîri olan Bâyezîd-i Bistâmî hazretlerine bıçak vurdu."

هر که اندر شیخ تیغی می خلید      باز گونه از تن خود می درید

2121. Her kim ki şeyhe bir bıçak sapladı, tersine olarak kendi teninden yırtıldı.

Şeyhe bıçak saplayan kimse, şeyhin ne tarafına sapladı ise, kendi cismi-nin o tarafını yaraladı.

يك اثر نى بر تن آن ذو فنون      و آن مریدان خسته و غرقاب خون

2122. O zû-fünûnün teni üzerinde bir eser yokdu, halbuki o müridler mecrûh ve kana gark idi.

هر که او سوى گلویش زخم بُرد      خلق خود بُریده دید و زار مُرد

2123. Her kim onun boğazı tarafına yara götürdü, kendi boğazını kesilmiş gör-dü ve zârîlikle öldü.





Mürîdlerin herhangisi, Hz. Bâyezîd'in boğazını yaraladı ise, kendi boğazını kesilmiş bir halde gördü ve feryâd ederek öldü.

وانكه او را زخم اندر سينه زد سينه اش بشگافت و شد مرده ابد

2124. *Ve o kimse ki, onun sînesine yara vurdu, onun sînesi yarıldı, mürde-i ebed oldu.*

Ma'lûm olsun ki, burada iki mes'ele vardır. Birisi Hz. Bâyezîd'in bıçak ile cism-i şerîfinin kesilmemesi ve diğeri ona bıçak vuranın kendi vücûdunu yaralamasıdır. Evvelki mes'elenin sırrı budur ki, böyle bir tecellî vukû'unda kâmillerin vücûdunun kesâfeti letâfete münkaliib olur. Nitekim ارواحنا اشباحنا ya'ni, "Bizim rûhlarımız cesedlerimizdir ve cesedlerimiz rûhlarımızdır" buyururlar ve o hâl içinde onların görünen sûret-i beşeriyeleri, sûret-i berzahîye gibi latîf olur. Rû'yâda görülen ecsâd-ı beşerîye bunun nazîridir. Zîrâ rû'yâdaki sûretlere bıçak saplansa müteessir olmaz ve kesilmez; ve kezâ âyîne de görülen suver-i misâliyye dahi bu kabîldendir.

İkinci mes'elenin sırrı budur ki, insân-ı kâmil kemâl-i letâfeti ile bir âyîne mesâbesindedir ona mukâbil olanlar iyi ve kötü her ne görürlerse, kendilerine âit olur ve meselâ bir kimse aynaya tecâvüz etse, ona mün'akis olan kendi sûretine tecâvüz etmiş olur. Beyt-i Mısıfî-i Niyâzî (k.s.):

Halk içre bir âyîneyim  
Her kim bakar bir ân görür  
Her ne görür kendi yüzün  
Ger yahşî ger yâman görür.

Ve âtîdeki ebyât-ı şerîfede bu sır îzâh buyurulur:

و آن که آگه بود ز آن صاحب قرآن دل ندادش که زند زخم گران

2125. *Ve o kimse ki, o sâhib-kırândan âgâh idi, ona ağır yara vurmak için gönül vermedi.*

"Sâhib-kırân", ilm-i nücûm ulemâsı ıstılâhında o kimsedir ki, onun doğduğu senede Zühre ve Müşterî seyyâreleri bir burçda cem' olur; ve bu karar birçok seneler sonra vukû'a gelir. Bu senede doğan çocuk ya zâhîrde veya bâtında büyük bir adam olur. Ya'ni, "O mürîd ki, sâhib-kırân olan Bâyezîd hazretlerinin büyüklüğünden âgâh idi, ihtiyât edip ona ağır yara vurmak istemedi ve yalnız bir hafif yara açmakla iktifâ etti."





نیم دانش دست او را بسته کرد جان ببرد الا که خود را خسته کرد

2126. Yarım ma'rifet onun elini bağlanmış yaptı, canını kurtardı; şu kadar ki, kendini mecrûh etti.

O hafif yara vuran müridin, Hz. Bâyezîd hakkında yarım ma'rifeti, ona ağır yara vurmak husûsunda elini bağladı; binâenaleyh o yarım ma'rifetin fâidesini gördü ve canını helâkten kurtardı; fakat o hazrete açtığı hafif yara nisbetinde, kendini yaraladı.

روز گشت و آن مریدان کاسته نوحه ها از خانه شان برخاسته

2127. Gündüz oldu ve o müridler eksilmiş, onların evinden feryâdlar kalkmış.

Geceki hücum geçti ve gündüz oldu, gördüler ki o muhâcim müridlerden ba'zıları eksilmiş ve ortadan gâib olmuş idi. O ölenlerin evlerinden âileleri feryâd koparmış idi.

پیش او آمد هزاران مرد و زن کای دو عالم درج در یک پیرهن

2128. Binlerce erkek ve kadın onun huzûruna geldi, dediler ki: "Ey iki âlem bir gömleğinde münderiç olan!"

"İki âlemin bir gömlekte münderiç olması" âlem-i kesâfet ve letâfet ve âlem-i sûret ve âlem-i ma'nâ ve tenzîh ve teşbîh, insân-ı kâmilde münderiç olması ma'nâsınadır.

Hind şârihlerinden Muhammed Mîr şöyle buyurur: "Ya'ni, onun huzûruna binlerce erkek ve kadın toplanıp sordular ki: "Ey Bâyezîd, gerçi senin vücûdun, vahdet-i vücûd i'tibâriyle müridlerin teninin aynı idi; ve senin cismin hançer ve kılıç yarısından pâk idi. Zîrâ o ten Hâlık Teâlâ'nın zâatıdır. Böyle olunca müridlerin teni niçin mecrûh olmuşdur?" "Cism-i şeyhin mecrûh olmaması mertebe-i tenzîh i'tibâriyle ve müridlerin tenlerinin mecrûh olması teşbîh i'tibâriyledir; zîrâ kesif olan ancak müridlerin cisimleri idi." Nitekim âtîde beyitte buyururlar:

این تن تو گر تن مردم بدی چون تن مردم ز خنجر گم شدی

2129. Bu senin tenin eğer âdem teni olaydı, âdem teni gibi hançerden gâib olurdu.

Ma'lûm olsun ki, bu bahisler gayet nâzik bahislerdir; zannolunmasın ki Bâyezîd bu mertebe-i abdiyyette Hak olmuşdur. Zîrâ vücûd-ı mutlak-ı Hak'ın





her mertebede bir hükmü vardır ve vücûdun her bir mertebesi, diğer mertebesinin gayridir, aslâ aynı değildir. Nitekim suyun “buz” mertebesi, “su”yun “ayn”ı değildir. Zîrâ su ile yapılan işler, buz ile yapılamaz. Bu i'tibâr ile gayriyet pek açık ve sarîhdir; binâenaleyh insân-ı kâmilin vücûd-ı abdânîsi, tecellî-i Hak vuku'unda nefsü'l-emirde bâkîdir. Bu taayyün aslâ bâtıl ve zâil olmaz. Ancak bu taayyün müşâhededen kalkar; çünkü ilm-i ilâhîde sâbit olan abdin sûreti, vücûd-ı mutlakın her bir mertebesinde bir kisve ile zâhir ve gayriyeti bâkî olur. Bu sûret, mertebe-i şehâdetde dünyâda unsurî ve mertebe-i berzahda misâlî ve mertebe-i ervâhda cevher-i mücerred-i nûrânîdir. Ric'at-ı kahkariyye ile, mertebe-i ilme avdet edinceye kadar, zıkr olunan merâtıbd e abdin gayriyeti sâbitdir; ve ilim mertebesi, zât-ı sırttan temeyyüz i'tibârıyla bu zât-ı bahtın gayri ise de, onun nisebi olmak i'tibârıyla de aynıdır. Meselâ nısıf ve sülûs ve rub' ve hums ve sūdüs ilh. vâhidin nisbetleri olmak ve vâhidde mündemiç olmak i'tibârıyla vâhidin aynıdır ve vâhiden ayrılıp nısıf ve sülûs ve rub' ilh. hâlinde temeyyüz ettikleri vakit, o vâhidin gayridirler. Hak ile abd arasındaki ayniyet ve gayriyet dahi böyledir. Binâenaleyh abd kendi mertebesinde Hak ve Hak da kendi mertebesinde abd olmaz. Şu kadar ki abd, abdiyyeti Hakk'ın vücûdunda iktisâb etmiştir. Bu incelikleri anlamayanlar maatteessüf vahdet-i vücûd aleyhinde bulunurlar ve ma'rifet kapılarını kendi üzerlerine kaparlar.

İmdi bu mukaddime ma'lûm olduktan sonra anlaşılır ki bu vak'ada Hz. Bâyezîd'in vücûd-ı abdânîsi zâil olmadı; belki tecellî-i Hak, onu kesâfet-i beşeriyye mertebesinden, mertebe-i letâfete ve melekîyyete nakl etti ve bu mertebede ona zât ve sıfât ile tecellî buyurdu. Vaktâki müridler tecâvüz ettiler, onun vücûd-ı latîfine bıçaklar te'sîr etmedi; nitekim bu babdaki îzâhât yukarıki 2125 numaralı beyitte de geçti.

با خودی با بی خودی دو چار زد      با خود اندر دیده خود خار زد

2130. *Bir kendi ile olan bir kendinden geçmiş olan ile karşılaştı, kendiyle olan*  
[2137] *kendi gözüne diken vurdu.*

“Dûcâr zeden”, mukâbele etmek ve karşılaşmak ma'nâsınadır. “Bâ-hod”dan murâd, kendi mevhûm olan varlığına yapışmış olan nefsânî kimsedir; ve “bî-hod”dan murâd, hâlen kendi mevhûm olan varlığından geçmiş olan rabbânî kimsedir. Bir nefsânî olan kimse, bir rabbânî olan zât-ı şerîfe muâriz ve mukâbil olduğu vakit, zararı kendine olur. Nitekim Hacı Bayram Velî (k.s.) hazretleri aleyhinde bulunan vezîr, Edirne'de bir ziyâfet tertîb edip, o hazrete zehirli bir şerbet verdirir. O zât-ı şerîf dahi şerbeti eline alıp vezîre hitâben bu-





yururlar ki: "Biz bu şerbeti içeceğiz, fakat nef' ve zararı size âit olacaktır!" Ba'dehû şerbeti içler; biraz sonra o zehrin eseri vezîrde sancılar ile zâhir olup, terk-i hayât eder. Menâkub-ı evliyâda bu gibi vakâyi'in emsâli pek çoktur.

ای زده بر بی خودی تو ذو الفقار بر تن خود می زنی آن هوش دار

2131. *Ey sen ki bir bî-hod üzerine Zülfikâr vurmuşsun, onu kendi tenin üzerine vurursun, akıl tut!*

"Ey gâfil, sen kendinden geçmiş ve mevhûm olan varlığından fânî olmuş bir veliyy-i kâmile Zülfikâr, ya'ni, kılıç vurmuşsun; veyâhud ona ezâ ve cefâ etmişsin. Bil ki o kılıcı kendi tenine vurdun ve o ezâ ve cefâyı kendine yaptın!" Bir mu'teriz çıkıp diyebilir ki: "Bu âlemde birçok evliyâyâ ve hattâ enbiyâyâ tarruz edenler oldu; onların hiçbirine, Hz. Bâyezîd ile müridleri arasındaki hâl vâki' olmadı! Cevâben deriz ki: Fânî-fillâh olanlara tecâvüz edenlerin cezâları, muhtelif eşkâl ve sûretde olur. Ba'zan Cenâb-ı Hak bir hikmete müsteniden mütecâvizin cezâsını imhâl buyurur. Sonra ya bu âlemde veyâhud âlem-i âhiretde Müntakim ismi ile tecellî eder. Bu âlemdeki intikâmı dahi ya mütecâvizin kendi eli ile vâki' olur, sûret-i zâhirede halk buna, hatâ ve kazâ derler; veyâhud diğer birinin eli ile vâki' olur; ona da cinâyet derler. Zîrâ halk iç yüzünden gâfildirler; âhiretdeki cezâ ise, dünyâdaki cezâlara kâbil-i kıyâs değildir. Hak Teâlâ bu cezâlar hakkında Kur'ân-ı Kerîm'de "azâb-ı ekber" buyurur. Nitekim sûre-i Secde'de وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَثِيمِ (Secde, 32/21) ya'ni, "Biz onlara azâb-ı ekberden aşağı olan azâb-ı ednâyî tattırınız!" buyurulur.

ز انکه بی خود فانیست و ایمست تا ابد در ایمنی او ساکنست

2132. *Zîrâ ki bî-hod fânîdir ve emîndir, ebede kadar o, eminlikde sâkindir.*

"Zîrâ kendinden geçmiş olan kimse, vücûd-ı Hak'da fânîdir ve kendi varlığından geçip, Hakk'ın varlığında fânî olmuş olan kimse, ebede kadar, ya'ni, hadd-i zamânî olmaksızın eminlikde sâkindir, onlar için dünyâda ve âhiretde havf ve hüzn yoktur." Nitekim âyet-i kerîmede أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (Yûnus, 10/62) ["Bilesiniz ki Allâh'ın velîlerine korku yoktur, onlar üzülmeyecekler de!"] buyurulur.

نقش او فانی و او شد آینه غیر نقش روی غیر آن جای نه

2133. *Onun nakşî fânî ve o, ayna oldu, orada gayrin yüz bin nakşından başkası yoktur.*





Bu beyt-i şerîfde "nefs-i sâfiye" mertebesine işâret buyurulur ki, abdiyyet-i mahza ve cennet-i zâta duhûl mertebesidir; ve bu zât nefsin bilcümle merâtîbini hatm etmiştir. Nitekim âyet-i kerîmede رَاضِيَةً ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (Fecr, 89/27-30) ya'nî, "Ey nefs-i mutmainne, Rabb'in olan "Allâh" ismi tahtına râziye ve merziyye olduğun halde rü-cû' et, müteâkıben benim ibâdım arasına gir ve cennet-i zâtuma duhûl et!" buyrulur.

گر کنی تُو سوی روی خود کنی      ور زنی بر آینه بر خود زنی

2134. Eğer "tüf" yaparsan, kendi yüzün tarafına yaparsın; ve eğer ayna üzerine vurursan, kendine vurursun!

"Tüf", tükürürken çıkarılan sadâ demektir. Ya'nî, "Ey gâfil, eğer sen bî-hodun yüzüne "tüh" diye tükürürsen, bil ki kendi yüzün tarafına tükürmüş olursun; çünkü o aynadır ve bir kimse beğenmediği ve hoşlanmadığı şeye karşı "tüh" der; ve eğer sen kâminden hoşlanmadın ise, bil ki o aynada kendini gördün ve kendi yüzüne tükürdün." Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz *Fihî Mâ Fih*'lerinin 11. faslında şöyle buyrulur: Şeyh Muhammed Sererzî, müridlerin arasında oturmuş ve müridlerin birisi de baş kebabı iştihâ etmiş idi. Şeyh, "Falan için baş kebabı getiriniz!" diye emr etti. "Onun baş kebabına ihtiyacı olduğunu ne ile bildin?" dediler, cevâb verdi ki: "Otuz senedir bende ihtiyâç kalmamıştır ve kendimi bütün ihtiyâçlardan pâk etmişimdir ve münezzehim. Ayna gibi sâf ve nakışsız olmuşum; vaktâki hâtırma baş kebabı geldi, bende iştihâ peydâ ve ihtiyâç hâsıl oldu. Onun, filânın-takazâsı olduğunu bildim. Zîrâ ayna nakışsızdır. Eğer aynada nakış görünürse, o gayrin nakşıdır."

ور بینی روی زشت آن هم تویی      ور بینی عیسی و مریم تویی

2135. *Ve eğer çirkin yüz görürsen, o dahi sensin ve eğer İsa'yı ve Meryem'i görürsen, sensin.*

Ey gâfil, eğer bî-hod olan insân-ı kâmilde çirkinlik hâli görürsen, bil ki o senin hâlinin aksidir; ve eğer onda vech-i İsa'yı ve Meryem'i görürsen, yine bil ki o senin vechindir.

او نه اینست و نه آن او ساده است      نقش تو در پیش تو بنهاده است

2136. *O ne budur ve ne odur, o sâdedir; senin nakşını senin önüne koymuştur.*



چون رسید اینجا سخن در لب بیست چون رسید اینجا قلم در هم شکست

2137. *Vaktâki söz buraya erişti, dudağın kapısını bağladı; vaktâki buraya erişti, kalem kırıldı.*

Ya'ni, insân-ı kâmilin sûret-i kesîfesinin letâfete tebeddülü ve bir ayna gibi mücellâ olup, muhâtablarının in'ikâs-ı ahvâli ve hadd-i zâtında kendisi renksiz ve sâde olup, ayna gibi kendisine mün'akis olan sûretlerden ârî olması, zevkî ve vicdânî bir hâl olduğundan, elfâz ve ibârât ile anlatmak mümkün değildir. Bu bahse gelince söz, ağzın kapısı olan dudakları bağlar ve kalem bu bahse gelince kınılır ve yazamaz bir hâle gelir. Zîrâ bu makâm vahdet-i vücûd mes'elesinin inkişâf-ı hakikatı makâmıdır ve kalb-i sâlike tecellî-i zâtî vukû'u hâlidir. *Mesnevî-i Şerîf* şârihlerinden cenâb-ı İmâdullâh (k.s.) hazretleri *Vahdet-i Vücûd* risâlelerinde buyururlar ki: "Bu makâm gitmeğe lâyıkdır, söylemeğe lâyük değildir. Söylemekden bilmeğe ve bilmekten görmeğe ve olmağa kadar çok fark vardır." Mevlânâ Câmî (k.s.) bu makâm hakkında şu rubâyîyi buyururlar:

از ساحت دل غبار کثرت رفتن خوشتر که بهره در وحدت سفتن

مغرور سخن مشو که توحید خدای واحد دیدن بود نه واحد گفتن

"Sâha-i dilden gubâr-ı kesretin gîtmesi, vahdet incisini boş sözler ile delmek-den daha hoşdur. Söze mağrûr olma, zîrâ tevhîd-i Hudâ bir görmektir, bir demek değildir."

لب بیند ار چه فصاحت دست داد دم مز و الله اعلم بالرشاد

2138. *Her ne kadar fesâhat elverdi ise de, dudağı bağla, dem vurma! Allâh Teâlâ reşâdî en çok bilicidir.*

Bu beyt-i şerîf, ma'nâ-yı husûsîsi i'tibâriyle, zât-ı şerîflerinden, yine zât-ı şerîflerine hitâbdır. Ma'nâ-yı umûmîsi i'tibâriyle, kendilerine vahdet-i vücûd sırn zevkan ve hâlen münkeşif olan zevât-ı kirâma tavsiyedir. Ya'ni, "Her ne kadar lisânındaki fesâhat-i kelâmiyye sebebiyle, esrâr-ı münkeşifeyi, ehl-i zekânın akıllarına takriben anlatmak mümkün ise de, ağzını kapa ve sus! Al-lâh Teâlâ doğru yola sülûkü en çok bilicidir."

بر کنار بامی ای مست مدام پست بنشین یا فرود آ و السلام

2139. *Ey mest-i müdâm, damın kenârındasın, ya çöküp otur, yâhud aşağıya in vesselâm!*





"Müdâm", bâde ve içki ma'nâsınadır. Burada "müdâm"dan murâd, şarâb-ı tecellî-i ilâhîdir. "Dam kenarı"ndan murâd, kesâfet-i beşerîyye ile hâl-i letâfet arasındaki hadd-i fâsıldır. Ya'ni, "Ey Hakk'ın tecellîsi şarâbından sarhoş olmuş olan kimse, sen şimdi kesâfet-i beşerîyye ile, letâfet-i rûhânîyye arasındaki hadd-i fâsıldasın. Ya bu letâfete nâzır olan hâl içinde çöküp otur, ya'ni, sükût et; veyâhud yine kesâfet-i beşerîyye hâline rücû' et vesselâm!"

هر زمانی که شدی تو کامران آن دم خوش را کنار بام دان

2140. *Her bir zamân ki sen kâmrân oldun, o hoş demi dam kenârı bil!*  
[2147]

Sen tecellî-i ilâhîye mazhar olup murâdına nâil olduğun her bir vakit, o zevkî ve vicdânî olan hoş ve latîf ânı dam kenânı bil; zîrâ bu dem bir taraftan kesâfet-i beşerîyyeye ve diğer taraftan letâfet-i rûhânîyyeye nâzırdır.

بر زمان خوش هراسان باش تو همچو گنجش خفیه کن نی فاش تو

2141. *Hoş olan zamân üzere sen korkucu ol; sen onu hazîne gibi gizle, fâş etme!*

Hoş ve latîf olan tecellî-i Hak zamânı, dam kenârı gibi sükûtdan korkulacak bir makâmdır; binâenaleyh böyle bir hâl vuku'unda kork ve o hâlî bir hazîne ve define gibi sakla, nâ-mahrem ve nâ-ehil olan kimselere ifşâ etme! Zîrâ o gibi tecelliyât-ı Hakk'ın tevâlîsinden mahrûm kalırsın.

تا نیاید بر ولا ناگه بلا ترس ترسان رو در آن مکمن هلا

2142. *Tâ ki vilâ üzerine ansızın belâ gelmesin; âgâh ol, o mekmende korka korka git!*

"Velâ", "vâv"ın fethi ile, karâbet ve dostluk ma'nâsınadır; ve "vâv"ın kesriyle "vilâ" tetâbu' ve birbiri arkasına gelmek ma'nâsınadır. Burada tetâbu' ma'nâsınadır. "Belâ", nîkmet ve imtîhân ve kerâhet olunan şey demektir. Ya'ni, "Ey kimse, sana vâkî' olan o latîf tecelliyât-ı Hakk'ı ifşâ etme; tâ ki o tecelliyâtın tetâbu'u ve tevâlîsi üzerine ansızın nîkmet-i zevâl ve inkitâ' gelmesin! Âgâh ol, bu gizli olan mahalde ve makâm-ı ma'nevîde korka korka git! Zîrâ dam kenân gibi tehlikelidir.

ترس جان در وقت شادی از زوال ز آن کنار بام غیبت ارتحال

2143. *Şâdî vaktinde cânın zevâlinden korkması, o gayb damının kenârından irtihâldir.*





Meselâ meserret vaktinde: "Amân bu zevkli haller ve zamânlar geçecek" diye insanın canında bir korku olur. İşte bu korku, mertebe-i gaybda bulunan zevâl damının kenârından emîn bir mahalle irtihâl ve intikâl ma'nâsıdır. Ya'ni, sürûr içinde bulunan bir kimse, bu sürûrun geçmemesi tedâbîrine tevessül eder; zîrâ onun korkusu, dam kenârında durmak gibidir ve sukût etmek ve makâmından zâil olmak havfı vardır. Bunun gibi, sâlik tecellî-i Hak sebebiyle âlem-i kesâfetden halâs ve âlem-i letâfete müteveccih olup sürûra müstağrak olunca, dam kenârında bulunan gibi korkmalı ve esrâr-ı gaybiyye damının kenârından sukût etmemek için, mahall-i selâmete irtihâl ve intikâl etmelidir; ve mahall-i selâmet, ketm-i esrâr hâlidir.

روح می بیند که هستش اهتزاز

گر نمی بینی کنار بام راز

2144. *Eğer sır damının kenârını görmüyor isen, rûh görüyor; zîrâ onun ihtizâ-zı vardır.*

Ya'ni, "Ey sâlik eğer sen esrâr-ı gaybiyye damının kenârını ve tehlikesini akıl gözüyle görmüyor isen, rûh görüyor ve bu görüşü sebebiyle sukût havfından ihtizâz ediyor ve titriyor." Nitekim cenâb-ı Pîr *Dîvân-ı Kebîr*'lerindeki şu beyt-i şerîf ile bu ma'nâya işâret buyururlar: Beyit:

هر طری که در جهان گشت ندیم کھتر می برمد از او دلم چون دل تو ز مقدری

"Her bir tarab ve şâdî ki, cihânda en küçük bir kimsenin nedîmi ve mukarîni olmuştur; benim gönlüm o şâdiden ürker. Zenginlik sürûrundan senin gönlün nasıldır? Acabâ ürkmüyor mu?"

Ma'lûm olsun ki, sürûr gerek ezvâk-ı cismâniyyeden ve gerek ezvâk-ı rûhâniyyeden olsun, her insan bir sürûrun zevâlî ve inkîtâ'ı havfıyla bâtununda gizli bir rahatsızlık duyar. İnsan kendini tedkîk ederse vicdânî olan bu hâlî tasdik eder. Zîrâ bâtunlarda şâdîlerin ve sürûrların bekası olmadığı kanâatî mündemiçdir. Bu hâl yekdiğerine zıd ve mütekâbil olan tecelliyât-ı esmâiyye iktizâsıdır ve bu tecellî mütevâlî ve müteâkıbdır. Şâdî, Bâsit ve gam, Kâbız isimlerinin muktezâsıdır. Ve her birinin müntehâ-yı hükmü dam kenârı me-sâbesindedir. Bâsit isminin müntehâ-yı hükmünden, Kâbız ismi hükmünün dâiresine sukût vâki' olur ve sâir esmâ-i mütekâbile de buna kıyâs olunsun.

بر کنار کنگره شادی بده ست

هر نکالی ناگهان کان آمده ست

2145. *Her bir nekâl ki ansızın gelmiştir, şâdî küngüresinin kenarı üzerinde olmuştur.*



"Nekâl", ukûbet ve azâb ma'nâsıdır. "Küngüre", yüksek şeyin tepesi demektir. Ya'ni, "Ansızın gelen her bir nekâl ve ukûbet, meserret ve şâdî tepesinin kenârında vâki' olmuştur." Zîrâ şiddet-i sürûr insanı edeb ve kaide hâricine çıkarır. Nitekim halkın sarhoşluk hâlindeki rezâleti bunun delîlidir. İşte bu şiddet-i sürûr dam kenân mesâbesindedir, onun için Kur'ân-ı Kerîm'de sûre-i Kasas'da, إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (Kasas, 28/76) Ya'ni, "Muhakkak Allâh Teâlâ ferahlananları sevmez!" buyrulur.

جز کنار بام خود نبود سقوط اعتبار از قوم نوح و قوم لوط

2146. *Muhakkak dam kenârının gayrinde sukût olmaz; Nûh kavminden ve Lût kavminden i'tibâr vardır.*

"İ'tibâr", ibret almak ma'nâsıdır. İkinci mısra' *اعتبارست از قوم نوح و قوم لوط* takdîrindedir. Ya'ni, "Muhakkak sukût ancak dam kenârından olur. Bu husûsda Nûh (a.s.)'ın ve Lût (a.s.)'ın kavimlerinden ibret almak vardır." Zîrâ bu ve emsâli kavimler son derece ezvâk-ı nefsâniyyelerine dalıp, peygamberlerini inkâr etmişler ve sürûr ve şâdî damının kenârına gelmişler idi. Ansızın bu dam kenârından ukûbet ve nekâl dâiresine sukût ettiler. Bunun zâhırda emsile-i târîhîsi de çoktur. Nitekim Romalılar ve Bizanslılar ezvâk-ı nefsâniyyelerine dalıp, son derece sürûr ve şâdiye müstağrak idiler. Bunun neticesi olarak hâkimiyet-i milliyelerini gâib edip, ukûbet-i esâfete giriftâr oldular.

بیان سبب فصاحت و بسیار گوئی آن فضول به

خدمت رسول علیه السلام

Resûl (a.s.)'ın huzûrunda o gezezenin fazâhatının ve çok biliciliğinin sebebi beyânındadır

"Fazâhat", rüsâyılık ve rezâlet demektir. Hînd nüshalarında "fazâhat" yerine "fesâhat" vâki' olmuştur. Âtîdeki ebyât-ı şerifenin ma'nâlarıyla her iki kelime dahi münâsebetdârdır.



پرتو مستی بی حد نبی      چون برد هم مست و خوش گشت آن غبی

2147. *Peygamberin hadsiz olan sarhoşluğunun pertevi, vaktâki o gabîye çarptı, hem sarhoş ve hem hoş oldu.*

“Gabî”, câhil ve anlayışı az olan kimsedir. “Gabî”den murâd, Hüzeyl kabîlesinden olan bir delikanlının kumandan olduğuna i'tirâz eden geveze adamdır. Ya'ni, “Resûl-i Ekrem hazretlerinin aşk-ı ilâhî şarâbından olan hadsiz sarhoşluğunun pertevi ve aksi, o gabî adam üzerine çarptığı vakit, o da hem sarhoş oldu ve hem de inbisât hâline geldi. Bülbül gibi kemâl-i fesâhat ile söz söylemeğe veyâhud fazâhata ve bî-edebliğe başladı.”

لاجرم بسیار گو شد از نشاط      مست ادب بگذاشت آمد در خیاط

2148. *Şühbesiz neşâtdan çok söyleyici oldu; sarhoş edebi terk etti ve hubâta geldi.*

“Hubât”, deliliğe müşâbih bir illetin adıdır ki, dimâğı bozar. Ya'ni, “O mu'teriz olan geveze, hâl-i inbisâta gelmesinden dolayı çok söyleyici oldu; zî-râ sarhoş oldu ve edebi terk ve deliliğe başladı.” Bu beyt-i şeriflerde mürşidi huzûrunda sâlike vâkî' olan bî-hodluğun ve sarhoşluğun, mürşidinden vâkî' olan akisden tevellüd ettiğine işâret buyurulur. Birçok sâlikler vardır ki, hâl-i mürşidden in'ikâs eden kemâlâtı kendi hallerinden bilirler ve mağrûr olurlar. Bundan sâlikin tevakkî etmesi ve kendisini hiçe sayması icâb eder.

نی همه جا بی خودی شر می کند      بی ادب را می چنان تر می کند

2149. *Bî-hodluk her yerde şer yapmaz; mey edebsizi böyle mülevves eder.*

“Bî-hod”dan murâd, meyden sarhoş olan kimsedir. “Ter” kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır, burada “murdâr” ve “mülevves” ve “fâsık” adamdan kinâye olur (*Burhân-ı Kâtı*). Bu beyt-i şerifde hem şarâb-ı ma'nevîye ve hem de şarâb-ı sûrîye işâret buyurulur. Ya'ni, “Sûrî olsun, ma'nevî olsun mestlık hâli her yerde ve her adamda şer ve fenâlık yapmaz. Şarâb-ı sûrî veyâ ma'nevî ancak tab'an edebsiz olan kimseyi böyle murdâr ve mülevves eder.” Mısra':

*İşret, güher-i âdemi temyîze mihekdir*

گر بود عاقل نکو فر می شود      ور بود بد خوی بدتر می شود

2150. *Eğer âkıl olursa iyi vakarlı olur, eğer kötü huylu olursa, daha fenâ olur.*  
[2157]





"Fer", burada heng, vakâr ve temkîn ma'nâsındır (*Burhân-ı Kâtî*). Eğer bir kimse âkıl olursa, mürşidinden mün'akis olan ma'nevî sarhoşluk esnâsında vakânı ve temkîniyi iyi muhâfaza eder; ve eğer kötü huylu ve тынетен terbiyesiz olursa, bu hâl esnâsında daha fenâ bir hâle gelir." Zâhirde içki içenlerin halleri de böyledir. Tabiatında hilim ve edeb gâlib olan sarhoş, daha halîm ve selîm olup ihvânına lutuf ile muâmele eder ve eğer tab'an haşîn ve terbiyesiz olursa, bir kavga çıkarıp meclis-i işreti karmakarışık bir hâle getirir.

بر همه می را محرم کرده اند

لیک اغلب چون بدند و ناپسند

2151. *Fakat mâdemki ağıleb kötülerdir ve nâ-pesendlerdir, cümle üzerine meyi harâm etmişlerdir.*

Bu ve âtîdeki beyitleri İsmâîl-i Ankaravî (k.s.) hazretleri, Hind şârihlerinden daha îhâtalı bir sûrette şerh buyurmuşdur. Hulâsası şudur: Şarâb iki nevi'dir, birisi zâhirde üzüm şirasından yapılan şarâbdır; ve diğeri ise enbiyâ ve evliyâ hazretlerinin kendi tâbî'lerine ma'nen verdikleri aşk-ı ilâhî şarâbidir. Bu her iki nevi' şarâb dahi, içen kimseleri sarhoş eder. Sûrî şarâb hakkında dört âyet-i kerîme nâzil olmuşdur.

Birincisi sûre-i Nahl'de vâki: وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا (Nahl, 16/67) Ya'ni, "Hurma ve üzüm ağaçlarının meyvesinden nebîz ve müskir ve güzel nızık ittihâz edersiniz" âyet-i kerîmesidir. Bu âyetdeki müsâadeye mebnî bidâyet-i İslâm'da müslümanlar hurmadan ve üzümünden i'mâl ettikleri şarâbı içerler idi.

İkincisi sûre-i Bakara'da vâki: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعُ لِلنَّاسِ (Bakara, 2/219) Ya'ni, "Sana şarâb ve kumardan soruyorlar, de ki: İkisinde de büyük kabâhat ve menfaatler vardır ve onların kabâhati menfaatlerinden daha büyüktür" âyet-i kerîmesidir. Hz. Ömer ve Muâz b. Cebel (radiyallâhu anhümâ) ve daha ba'zı ashâb Peygamber Efendimiz'in huzûruna gelip: "Yâ Resûlallâh şarâb aklı ve kumar, malı izâle ediyor. Bunların hükmünden bize haber ver!" dediler. Bu âyet-i kerîme nâzil oldu; binâenaleyh şarâbı ashâbın kimi içti ve kimi de içmedi.

Üçüncüsü sûre-i Nisâ'da vâki: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى (Nisâ, 4/43) Ya'ni, "Ey îmân edenler! Sarhoş olduğunuz halde, namâza yaklaşmayınız!" âyet-i kerîmesidir. Bu âyetin sebab-i nüzûlü budur ki: Kibâr-ı sahâbeden Abdurrahmân ibn Avf hazretleri, ba'zı kimseleri da'vet edip ziyâfet verdi ve zivâfet esnâsında şarâbları içildi. Hz. Abdurrahmân namaza



imâmet ettiği sırada *قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ* (Kâfirûn, 109/1) sûre-i şerîfesindeki *لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ* (Kâfirûn, 109/2) Ya'ni, "Ben sizin taptuğunuza tapmam" cümlesini sarhoşlukla *أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ* Ya'ni, "Ben sizin taptuğunuza taparım" sûretinde okuyuverdi. Bu âyet nâzil olunca ashâb-ı kirâm şarâbı namazdan sonra içmeğe başladılar.

Dördüncüsü sûre-i Mâide'deki *يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ* (Mâide, 5/90) ya'ni, "Ey mü'minler şarâb ve kumar ve ibâdet için nasb olunan putlar ve câhiliyetde kullandıkları taksim okları şeytanın pis amelindendir, binâenaleyh ictinâb edin!" [âyetidir.] Bu âyetin sebep-i nüzülü de, Utbân b. Mâlik (r.a.) Sa'd b. Ebî Vakkâs (r.a.)'ı ba'zı kimseler ile da'vet etti, yediler ve şarâb içtiler, sarhoşluk hâli zuhûra geldi, şiir söylemeğe başladılar. Hz. Sa'd, ensân hicve dâir bir şiir okudu. Ensârdan biri işitti, kalkıp bir kemik ile Hz. Sa'd'ın başını yarı. Sa'd hazretleri de cenâb-ı Peygamber'e şikâyet etti. Orada Hz. Ömer hâzır idi: "İlâhî, şarâb hakkında bize hükm-i kat'îyi beyân et!" diye münâcât etti; bu âyet-i kerîme nâzil oldu, ondan sonra şarâbı kimse içmedi.

İmdi şarâbın hürmeti hakkındaki hükm-i ilâhînin tertûb-i nüzûlüne bakılırsa görülür ki, bu ahkâm-ı muhtelifeyi celb eden şey, insanların çoğunun tab'ındaki galebe-i fesâddır. Ve mâdemki insanların çoğunun tabiatı böyle fenâdır ve nâ-makbûldür; binâenaleyh Türkçe'de meşhûr olan şu "Bir kötünün yedi mahalleye zararı vardır" düstûru mûcibince, şarâb ve mûskirât tabiatları iyi veyâ kötü olan bilcümle nâs üzerine harâm kılındı.

Ma'nevî şarâba gelince, bu da sûrî şarâba ve sarhoşluğa benzer. Çocuğun havsala-i isti'dâdı dar olup, kâminden zâhir olan ahvâle karşı tahammül edemeyip, edesizlik bayrağı açarlar ve lâubâlî olurlar. Nitekim Hüzeylî olan delikanlı hakkında o gevezenin yaptığı i'tirâz ve Bâyezîd hazretlerine karşı müridlerin tecâvüzâtı bu kabîldendir. Ancak bu şarâb-ı ma'nevînin, şarâb-ı sûrîden farkı budur ki, şarâb-ı sûrînin içilmesi, içenin irâdesine tâbî' olduğundan, nass-ı Kur'ânî ile men' edilmiştir ve içene de zâhîren hadd-i şer'î vururlar. Şarâb-ı ma'nevînin içilmesi ise, içenin irâdesine tâbî' değildir. O, insân-ı kâmilin aks-i hâlimden ibârettir. Bu sarhoşdan bir edesizlik zuhûr ettiği vakit, had ve cezâsı da ma'nevî olur.

حکم اغلب راست چون غالب بدند تیغ را از دست ره زن بستند

2152. *Hüküm ağılebirdir, zîrâ kötüler gâlibdir; kılıcı yol vurucunun elinden aldılar.*



Hüküm, gâlib olan tarafın ahvâline göre verilir; ve bu nefsâniyet ve cismâniyet âleminde ise kötüler çoktur; binâenaleyh kılıç mesâbesinde olan şarâbî, akıl yolunu vurucu olan nefsânîlerin elinden aldılar ve şarâb içmeyi harâm kıldılar.

بیان رسول علیه السلام سبب تفضیل و اختیار کردن او  
آن هذیلی را بامیری و سر لشکری بر پیران و کار دیدگان

Resûl (a.s.)'ın o Huzeylî'yi ihtiyarlar ve umûr görmüşler üzerine emirliğe ve seraskerliğe sebeb-i tafdîlinin ve onu ihtiyâr etmesinin beyânı

گفت پیغمبر که ای ظاهر نگر  
تو مبین او را جوان و بی هنر  
2153. *Peygamber buyurdu ki: "Ey zâhire bakıcı, sen onu delikanlı ve hünersiz görme!"*

Peygamber (a.s.) o mu'teriz Arab'a cevâben buyurdu ki: "Ey şekl-i zâhiriye bakıcı olan kimse, sen benim kumandan ta'yîn ettiğim o Hüzeylî'yi, delikanlı ve hünersiz bir şahıs görme!"

ای بسا ریش سیاه و مرد پیر  
وی بسا ریش سپید و دل چو قیر  
2154. *"Ey kimse, kara sakallı vardır ve ihtiyar adamdır; ve ey kimse çok beyaz sakallı vardır ve kalbi zift gibidir."*

"Ey zâhire bakan mu'teriz, birçok adamlar vardır ki, zâhirde sakalı kara-dır ve gençdir, fakat bâtında tecrübe-dîde bir ihtiyar kadar akıllıdır; ve yine birçok kimseler vardır ki, sakalları beyâzdır ve kalbleri akılsızlık sebebiyle zift gibi kapkaradır."

عقل او را آزمودم بارها  
کرد پیری آن جوان در کارها  
2155. *"Ben onun aklını def'alarca tecrübe ettim, o delikanlı işlerde ihtiyarlık yaptı."*



"Ben o Hüzeylî'nin aklını yaptığı işlerde tecrübe ettim; o bir delikanlı olduğu halde, ona tevdi' ettiğim işlerde tecrübekâr bir ihtiyar gibi âkılâne hareket etti."

نی سپید موی آن در ریش و سر

پیر پیر عقل باشد ای پسر

2156. *Ey oğul, ihtiyar, akıl ihtiyarıdır; o sakalda ve başta kılın beyazı değildir.*

Cenâb-ı Pîr'in "ey püser" diye vâki' olan hitâblarında, kâmil olmayan her bir insanın çocuk mesâbesinde olduğuna işâret buyrulur. Ya'ni, "Ey nâkıs insan, ihtiyar aklının kemâlinde dolayı makbûl ve şâyân-ı hürmettir; binâenaleyh başı küçük ve aklı büyük ve kâmil olan bir insân, senelerce tecrübe-i hayâtı görmüş bir ihtiyar hükmündedir; yoksa her akli nâkıs ve muhâkemesi fâsîd olan ak saçlı ve ak sakallı kimse, makbûl ve mu'teber olamaz."

چون که عقلش نیست او لاشی بود

از بلیس او پیرتر خود کی بود

2157. *O muhakkak İblîs'den daha ihtiyar ne vakit olur, mâdemki onun akli yokdur, o lâ-şey olur.*

Eğer bir ihtiyar, hayatta eski olduğu için mu'teber olmak lâzım gelse, hiçbir vakit İblîs'den daha eski olamaz; halbuki bu kadar eski olan İblîs'in, ind-i ilâhîde hiçbir kıymeti yokdur. Nitekim İblîs hakkındaki âyet-i kerîmede Hak Teâlâ فَآخْرَجْنَاهُ مِنْ الدِّمَارِ (A'râf, 7/13) Ya'ni, "Ervâh-ı melekiyye arasından çık, muhakkak sen küçüklerden sin ve kıymetsizlerden sin" buyurdu. Zîrâ İblîs'in akli yok idi ve Cenâb-ı Hakk'a karşı Âdem hakkındaki kıyâs ve muhâkemesi fâsîd idi. Mâdemki hayatta eski olan bir ihtiyarın akli yokdur o lâ-şeydir, hiçdir.

پاک باشد از غرور و از هوس

طفل گیرش چون بود عیسی نفس

2158. *Onu çocuk tut; vaktâki İsâ-nefes ola, gurûrdan ve hevesden pâk olur.*

"Tıfl gîreş" cümlesi, yukarıdaki beytin mâba'didir. Ya'ni, "Akli olmayan ihtiyar lâ-şeydir ve hiçdir; böyle bir ihtiyâr sen çocuk hükmünde tut!" demek olur. Ondaki sonraki cümle, cümle-i istisnâiyyedir. Ya'ni, "Herhangi yaşta olursa olsun, mâdemki İsâ-nefes olur, o nûr-ı ilâhîyi hâmil olup, onun nefesinden hükm-i tabiat altında zebûn olup ölmüş kimseler, hayât-ı ma'nevî bulur, artık o kimse gurûr ve heves-i nefsaniden pâk olmuş olur."





آن سپیدی مو دلیل پختگیست پیش چشم بسته کش کونه نگيست

2159. O kıl beyazlığı pişkinlik delilidir, bağlanmış gözün önündeki o, bir kû-teh-teğdir.

"Kûteh", kısa ve "teg", burada "koşmak" ma'nâsınadır. "tegi"deki "yâ" yâ-y vahdettir. Ya'ni, "Saç ve sakalın beyaz olması herkesin nazarında pişkinlik delili değildir; belki o kimsenin nazarında pişkinliğin delilidir ki, onun gözü mahdûd bir sâha dâiresinde bağlanmışdır ve o kimsenin gözü rû'yet sâhasında kısa koşucudur ve görüşü kısadır." Bir ak sakallıyı görünce, hemen âkıl ve pişkin bir adam olduğuna hükm ederir; ve kezâ kara sakallı bir genci görünce de, "Bu daha çocuktur, bunun tecrübesi ve pişkinliği yoktur!" der.

آن مقلد چون نداند جز دلیل در علامت جوید او دایم سیل

2160. *Mâdemki o mukallid delilin gayrini bilmez, o dâim alâmetde yol arar.*  
[2167]

Ya'ni, "Zâhire nazar eden mukallid, bir şey hakkında hüküm verebilmek için, mutlaka delil-i zâhirî ister ve hüküm yolunu o dâimâ zâhirî alâmet ve nişanlar içinde arar." Meselâ bu mukallide nazaran âkıl, saç ve sakalı ak olan kimsedir.

بهر او گفتیم که تدبیر را چون که خواهی کرد بگزین پیر را

2161. *Onun için dedik ki: Mâdemki tedbîr edeceksin, pîri ihtiyâr et!*

Bu beyt-i şerîf yukarıda geçen 2043 numaralı beyt-i şerife merbûtdur; çünkü mu'teriz o beyitte Resûl-i Ekrem Efendimiz'e hitâben: "Hem sen demişsindir ve senin sözün şâhiddir, "Pişvâ ihtiyar olur, ihtiyar olur!" demiş idi. Ve bu beyitte de cenâb-ı Pîr efendimiz lisân-ı nebeviden buyururlar ki: "Evet biz, "mâdemki tedbîr ve istişâre edeceksin, pîri ihtiyâr et!" dedik; fakat pîrden murâdımız mutlaka saç ve sakalı ağarmış olan ihtiyar ve umûrunda delil-i zâhirîye muhtâç olan mukallid ve zâhir-bîn olan kimse değil, belki herhangi yaşta olursa olsun taklîdden kurtulmuş ve hakîkate nâzır olan insân-ı kâmilidir."

Gerek zikri geçen beyitte ve gerek bu beyitte الشیخ فشیخه الشیطان من لم یکن له شیخ فشیخه الشیطان Ya'ni, "Kimin ki şeyhi yokdur, onun şeyhi şeytandır" hadîs-i şerîfine işâret buyurulmuş olur. Ve "şeyh" in mukâbili Fârisîde "pîr"dir; fakat hadîs-i şerîf-deki şeyhden murâd, kâmil ve âkıl olan mürşiddir; zîrâ şeyh, "muktedâ" ma'nâsına da gelir.





آن که او از پردهٔ تقلید جست      او به نور حق ببیند هر چه هست

2162. *O kimse ki, taklîd perdesinden sıçradı, o her ne varsa, Hak'ın nûruyla görür.*

"Taklîd perdesini yırtıp, hakîkatî müşâhede eden kimse, bilcümle mevcûdâtı Hakk'ın nûruyla görür. Zîrâ o kimse فاتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله Ya'ni, "Mü'minin firâsetinden sakının, zîrâ o Allâh'ın nûruyla nazar eder" hadîs-i şerîfî mücibince, firâset-i şer'iyye sâhibidir.

نور پاکش بی دلیل و بی بیان      پوست بشکافد در آید در میان

2163. *Onun pâk olan nûru delilsiz ve beyansız postu yarar, ortaya gelir.*

"O kâmilin basar-ı basîretinde olan nûr-ı Hakk-ı pâk delîl-i zâhirîye ve hurûf ve elfâz ile beyâna hâcet olmaksızın, sûret postunu yırtıp, dışarıya çıkar." Röntgen şua'ı, kesif olan adalât ve elyâf-ı vücûda nüfûz edip âlât-ı dâhiliyye-i beşerîyyeyi gösterdiği gibi, o nûr dahi suver-i kesîfeye ve bâtına nüfûz eder.

پیش ظاهر بین چه قلب و چه سره      او چه داند چیست اندر قوصره

2164. *Zâhir görücünün önünde kalp nedir ve sağ nedir, o ne bilir kavsarada ne vardır!*

"Kalp", geçmez para; "sere", sağ para; "kavsara", hurma sazlanndan örülmüş olan hurma sepeti ma'nâsınadır. "Kalp"tan murâd, nâkıs ve câhil insan; ve "sere"den murâd, kâmil ve ârif insan; "kavsara" dan murâd, cism-i insandır. Ya'ni, "Ancak şekl-i zâhirîyi gören kimsenin önünde nâkıs ile kâmil müsâvidir. Zîrâ ikisi de sûret-i beşerîyye i'tibârıyla birbirine benzer; fark onların bâtunlarındadır. Halbuki zâhir-bîn olan, o birbirine benzeyen cisimlerin bâtununda ne olduğunu ne bilir!"

ای بسا زر سیاه کرده بدود      تا رهد از دست هر دزد حسود

2165. *Ey kimse, her hasûd hırsızın elinden kurtulmak için, dumanla karartılmış çok altın vardır.*

"Altın"dan murâd, insân-ı kâmil ve "duman"dan murâd, Hak Teâlâ'nın onun sırn üzerine örttüğü sıfât-ı beşerîyye perdeleridir. Nitekim Rûkneddîn Alâüddevle hazretleri bu ma'nâda şöyle buyurur: "Bir kimse mertebe-i velâ-yete eriştiği vakit, Hak Teâlâ onun sırn üzerine bir perde örter ve onu halkın





gözünden gizli tutar. اولیائی تحت قبابی لا یعرفهم غیرى Ya'ni, "Benim evliyâm kub-belerimin altındadır, onları benden başkası bilmez" hadis-i kudsîsinin ma'nâ-sı budur. Ve bu kubbeler beşeriyet sıfatlarıdır; ve beşeriyet sıfatları odur ki, o velîde Hak Teâlâ bir ayıb zâhir kılar, yâhud bir hünerini ayıb sûretinde gös-terir. Bir kimsenin bâtını nûr-ı irâde ile münevver olmadıkça, o velîyi anlaya-maz." Meselâ eline geçen parayı aslâ saklamayıp muhtaçlara sarf eder, onun bu semâhati halk nazarında isrâf görünür.

تا فرو شد آن بعقل مختصر

ای بسا مس زر اندوده بزر

2166. Ey kimse, altınla yaldızlanmış çok bakır vardır; tâ ki onu muhtasar olan akla satma!

"Bakır"dan murâd, nefsânî olan kimse; "yaldız"dan murâd, ulûm ve a'mâl-i zâhire. Ya'ni, "Bakır gibi bâtınları kıymetsiz olan nefsânî kimseler vardır ki, kendilerini ulûm-ı zâhiriyye ile yaldızlamışlardır; tâ ki o bakır me-sâbesinde olan şahıslarını mahdûdül-fikr olan humakâya satalar ve onların ihtirâmâtını kazanalar!"

دل بینیم و به ظاهر ننگیم

ما که باطن بین جمله کشوریم

2167. "Biz ki cümle iklâmın bâtınını görücüyüz, kalbi görürüz ve zâhire bak-mayız."

Bu beyt-i şerîf hem lisân-ı nebevîden ve hem de vâris-i kâmilin lisânın-dan olmak câizdir. Ve îzâhı yukarıda geçen 1795, 1796 ve 1850 numaralı beyitlerin îzâhıdır.

حکم بر اشکال ظاهر می کنند

قاضیانی که به ظاهر می تنند

2168. Kâdılar ki, zâhire iltifât ederler, eşkâl-i zâhire üzerine hükm ederler.

"Teniden" masdanın müteaddid ma'nâları vardır, burada "teveccüh" ve "iltifât" ma'nâsındır. Kâdılar ve hâkimler da'vâcılarının efkâr ve ahvâl-i bât-nelerinden bî-haber olduklarından, onlar her iki tarafın delillerine ve şahidle-rine iltifât ederler; binâenaleyh onların hükümleri, zâhir olan şekiller üzerine vâki' olur."

حکم او مؤمن کنند این قوم زود

چون شهادت گفت و ایمانی نمود

2169. Uaktâki şehâdet söyledi ve bir imân gösterdi, bu kavim onun hükmünü çabuk mü'min yaparlar.





Ya'ni, da'vâcılardan birisi kadı huzûrunda kelime-i şehâdet getirip, îmânını ızhâr ettiği vakit, bu kadı ve hâkim tâifesi derhâl onun mü'min olduğuna hükmedip, onu mü'minlerin nâil olacağı hukûktan istifâde ettirirler. Maahâzâ o kimsenin kalbinde îmândan eser yoktur.

بس منافق کاندین ظاهر گریخت خون صد مؤمن به پنهانی بریخت

2170. Çok münâfık bu zâhire kaçtı, gizlice yüz mü'minin kanını döktü.  
[2177]

"İçlerinden dîn-i İslâm'ın düşmanı olduğu halde, dışlarından Müslümanlık ızhâr eden münâfıklar gizlice fesâdlar tertib ederek birçok müslümanların kanını döktüler." Nitekim *Mesnevî-i Şerîf*'in I. cildinde beyân buyrulduğu üzere, Yahûdî pâdişâhının vezîri olan Pavlos, zâhiren Nasrâniyyet'i kabul etmiş göründü ve on iki beye ayrı ayrı berâtlar yazıp İsâ (a.s.)'ın dînini karıştırdı ve bu yüzden birçok bî-günâh insanların kanlarının dökülmesine sebep oldu. Ve bu gibi münâfıkların târîh kitâblarında emsâli çokdur. وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ (Bakara, 2/11) Ya'ni, "O münâfıklara yeryüzünde fesâd yapmayınız denildiği vakit, derler ki, biz ancak ıslâh edicileriz."

جهد کن تا پیر عقل و دین شوی تا چو عقل کل تو باطن بین شوی

2171. Cehd et, tâ ki aklın ve dînin pîri olasın, tâ ki akl-ı küll gibi sen bâtın görücü olasın!

"Akl-ı küll", vücûd-ı mutlakın mertebe-i vahdetidir ve taayyün-i evvel mertebesidir. Buna hakikat-ı muhammediyye dahi derler. Bu mertebe, ahadiyyet ile vâhidiyyet arasında berzahdır. Mertebe-i ahadiyyetden feyz-i akdesi vâsıtasız olarak kabûl eder ki, adına "velâyet-i mutlaka" dahi derler; ve vâhidiyyet mertebesi ile feyz-i mukaddesi alıp halka eriştirir, adına "nübüvvet-i mutlaka" derler. كنت نبيا وآدم بين الماء والطين Ya'ni, "Ben, Âdem su ve çamur arasında iken nebî idim" hadîs-i şerifinde bu nübüvvete işâret buyrulur. Bîlümle enbiyâ ve vâris-i kâmil olan evliyâ hazarâtının bu hakikat-ı muhammediyyeye ittisâllerî hasebiyle akılları, akl-ı küll gibi bâtın görücüdür. Bu ma'nâya binâen cenâb-ı Pîr efendimiz buyururlar ki: "Ey sâlik, sen henüz sûret perdelerinin arkasındasın, senin aklının nûru, o sûretlerin bâtınlarına nüfûz edemiyor. Çalış ki, aklın ve dînin pîri olasın ve nihâyet akl-ı küll gibi, senin aklının nûru bâtına nüfûz edebilsin!"

Menkibe: Münâfıkların reîsi Abdullah bin Übey ile tevâbi'i bir gün cenâb-ı Ebû Bekir ve Ömer ve Ali (radiyallâhu anhüm) hazarâtına tesâdüf ettiler. Bu

münâfıklar onları yüzlerine karşı çok medh etti. Hz. Ali (r.a.) "Ey İbn Übey, Allâh'dan kork, nifâk etme!" buyurdu. Ya'ni, münâfıkların bâunlarına nâzır olan bu üç sultân onların nifâkını lisân-ı Hz. Ali ile yüzlerine vurdular.

از عدم چون عقل زیبا رو گشاد خلعتش داد و هزارش نام داد

2172. *Uaktâki akl-ı zîbâ ademden yüz açtı, ona hil'at verdi ve ona bin ad verdi.*

"Akl-ı zîbâ"dan murâd, akl-ı külldür ve "akl-ı küllün ademden yüz açması", vücûd-ı mutlak-ı Hakk'ın mertebe-i ahadiyyetden, mertebe-i vahdete tenezzülüdür; ve ta'bîr-i diğerle lâ-taayyûn olan vücûd-ı mutlakın, taayyûn-i evvel mertebesine tenezzülüdür. Ve "hil'at"dan murâd, vücûdun mertebe-i vahdetden, mertebe-i vâhidiyyete ve taayyûn-i evvelden, taayyûn-i sâni mertebesine tenezzülüdür ki, bu "hakikat-ı muhammediye" ve "akl-ı küll" mertebesi, mertebe-i vahdete tenezzülünde esmâ ve sıfât-ı ilâhiyye sûretleri olan a'yân-ı sâbite libaslarıyla mütelebbis oldu ve bu hil'atlara büründü ve bu hil'atların hâssiyetlerine ve hâl ve şanlarına göre de Hak Teâlâ ona birçok isimler verdi. Ya'ni, "Mâdemki akl-ı küll suver-i esmâ-i ilâhiyye olan a'yân-ı sâbite libaslarına büründü, o libâslar adedince, isimler ile tesmiye olundu. "Bin"den murâd, kasr ve tahdîd değildir; çoklukdan kinâyedir. Zîrâ akl-ı küllün giydiği esmâ hil'atları lâ-yuad ve lâ-yuhsâdir. İmdi o hakikat-ı muhammediye ve akl-ı küll, bu âlem-i şehâdetde taayyûn-i Muhammedî ile zâhir olduğu gibi, taayyûn-i Muhammedînin intikâlinden sonra da, her asırda o hakikati hâmil olan vâris-i kâmillerde zuhûr eder ve onlar akl-ı küllün tim-sâl-i mücessemi olurlar; zîrâ her insân-ı kâmil "Allâh" ism-i câmi'inin maz-handır; binâenaleyh cem'iyyet-i esmâiyyeyi hâizdir ve onda esmâ-i ilâhiyyeden her birinin ahkâm ve âsân zâhir olur.

کمترب ز آن نامهای خوش نفس اینکه نبود هیچ او محتاج کس

2173. *O hoş-nefes isimlerinden en aşağısı budur ki, o hiç kimseye muhtâc olmaz.*

"O akl-ı küllün mazhanı olan hoş-nefes insân-ı kâmilin isimlerinden en aşağısı budur ki, o hiçbir kimseye muhtâc olmaz." Zîrâ o kâmil "Samed" isminin de mahall-i tecellîsidir. Giydiği hil'atlardan birisi de budur ve "Samed" isminin hâssiyyeti, kendisi muhtâc olmayıp, herkes ona muhtâc olmaktır; binâenaleyh bu âlemdeki ukûl-i cüz'iyenin meclâsı olan nâkis insanlar, ken-



di nûrlarını bu akl-ı küllün mazharı olan insân-ı kâmilin nûrundan iktibâs ederler.

گر به صورت و انماید عقل رو      تیره باشد روز پیش نور او

2174. *Eğer akıl bir sûretle açık yüz gösterse, onun nûrunun önünde gündüz karanlık olur.*

İmdi akl-ı küll, sûret-i beşeriyye perdesi altında mestûr olup, nûrunu bu perde arkasından neşr eder. Eğer o akıl bilfarz kendine mahsûs bir sûret-i nûrâniyye ile yüz gösterse ve zâhir olsa, onun nûrunun önünde, bu izâfî olan gündüzün aydınlığı karanlık olurdu. Ya'ni, gündüzün ışığı o aklın nûrunun yanında hiç mesâbesinde kalır idi.

ور مثال احمقی پیدا شود      ظلمت شب پیش او روشن بود

2175. *Ve eğer ahmaklığın misâli zâhir olsa, gecenin karanlığı onun önünde aydınlık olur.*

"Ahmaklık"dan murâd, hakikat-ı iblîsiyyedir, zîrâ hakikat-ı iblîsiyye ism-i Mudill'in mazhar-ı etemmidir ve bu hakikatın mazharı olan iblîs ahmakların reisidir ve akl-ı küllün düşmanıdır; ve akl-ı küll dahi hamâkatın düşmanıdır. Nitekim 1940 numaralı beyitte:

گفت پیغمبر که احمق هر که هست      او عدوی ماست و غول رهن است

[Peygamber buyurdu ki: "Her kim ki ahmadır, o bizim düşmanımızdır ve yol vurucu guldür."] buyurulmuş idi. Ya'ni, hamâkat dahi kezâ sûret-i beşeriyye perdesi altında mestûr olup, zulmetini bu perde arkasından neşr eder. "Eğer bu hamâkat bilfarz kendine mahsus olan zulmânî bir sûret-i misâliyye ile zâhir olsa, gecenin karanlığı o zulmetin önünde aydınlık add ve i'tibâr olunur idi."

کو ز شب مظلّم تر و تاری ترست      لیک خفاش شقی ظلمت خرست

2176. *Zîrâ o geceden daha muzlim ve daha bir karanlıktır; velâkin şakî olan huffâş karanlık satın alıcıdır.*

"Huffâş", ziyâ-ı şemsden müteessir olup, gurûbdan sonra uçmağa başlayan yarasa kuşu ma'nâsınadır. Burada ulûm-ı enbiyâ ve evliyânın nûrundan kaçıp, zulmet-i tabiiyyeden hoşlanan ehl-i dalâletden kinâyedir.







اندک اندک خوی کن تا نور روز      ورنه خفاشی بمائی بی فروز

2177. *Gündüzün nûruna kadar azar azar alış ve yoksa nûrsuz bir huffâş kalırsın.*

Ey maârif ve hakâyık-ı evliyânın nûrundan kaçan kimse! Şems-i hakîka-tin tulû'uyla gündüzün nûru zâhir oluncaya kadar, o maârifin nûruna yavaş yavaş ve azar azar kendini alıştırdı ve yoksa yarasa kuşu gibi nûra yabancı bir halde kalırsın ve ebedî zulmet içinde uçar durursun.

عاشق هر جا شکال و مشکلیست      دشمن هر جا چراغ مقبلیست

2178. *Her yerin âşıkıdır ki, işkâl ve müşkil vardır; her yerin düşmanıdır ki, bir mukbilin çerâğı vardır.*

"Şikâl", işkâlin muhaffefidir; ve "işkâl", bir şey müstebih ve mültebis olmak ma'nâsındır ve "şikâl", kitâb vezninde "köstek" ve "ayak bağı" ma'nâsındır. "Mukbil"den murâd, enbiyâ ve evliyâ ve "çerâğ"dan murâd, ulûm-ı enbiyâ ve evliyânın nûrudur. Ya'ni, "O yarasa kuşu gibi ulûm-ı enbiyâ ve evliyânın nûrundan kaçan kimse, nerede müstebih ve mültebis ve kapalı kelâmın ma'nâları varsa onların ve o karanlık ma'nâların âşıkıdır." Zîrâ nâsın efkân arasına ilkâ edeceği fitneye bu ma'nâları muvâfık bulur. Nitekim âyet-i kerîmede *فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ* (Âl-i İmrân, 3/7) Ya'ni, "Kalblerinde fesâda meyl olan kimseler, ondan fitne taleb ederek Kur'ân'ın muhkemâtını bırakıp ma'nâsını anlayamadıkları müteşâbihâta tâbi' olur" buyrulur. Ve birçok mezâhib ve mesâlik-i bâtile erbâbı maatteessüf bu yüzden zuhûra gelmiştir ve bu yüzden Kur'ân'ın muhkemâtı ta'tile uğratılmışdır. "Ve bu yarasa kuşları her nerede ulûm ve maârif-i evliyânın nûru varsa, o yerin düşmanıdır. Çünkü ilimde râsihûn olan evliyânın bu müteşâbihâta verdikleri açık ve nûrlu ma'nâlar onların işine gelmez."

ظلمت اشکال ز آن جوید دلش      تا که افزون تر نماید حاصلش

2179. *Onun kalbi ondan dolayı zulmet-i işkâli ister, tâ ki onun hâsılı daha ziyâde görüne.*

"O zulmet-perestın kalbi, ikâ' etmek istediği fitne ve fesâd, nâs arasında daha ziyâde revâç bulmak için, bu işkâl ve iltibâs zulmetini ister." Nitekim halkın i'tibânını kazanarak, huzûzât-ı nefsâniyyelerini elde etmek isteyen meşâyih-i rûsûmun ve sû-i ahlâk sâhibi olan ulemâ-i zâhîrenin âdeti budur.





تا ترا مشغول آن مشکل کند      و ز نهاد زشت خود غافل کند

2180. *Tâ ki seni o müşkile meşgûl ede ve kendi çirkin tabiatından gâfil ede.*  
[2187]

Bu yarasa kuşları bu tavın, seni o müşkil ile meşgûl etmek ve kendinin çirkin seciyesinden ve tabiatından seni gafflete düşürmek için ihtiyâr ederler; zîrâ o gibi müfsidlerin hakikat nâmına ortaya koydukları işkâl ve müşkil ma-ânî ile meşgûl olan müntesibleri, bu ma'nâlarda istiğrâklar sebebiyle başlarını kaldırıp bu efendilerin etvâr ve mişvânını tedkik edemezler ve o müfsidi bir deryâ-yı hakâyık zannederler.



علامت عاقل تمام و نیم عاقل و مرد تمام و نیم مرد و علامت شقی مغرور لاشبی

Tamâm olan âkılın ve yarım âkılın ve tamâm olan adamın ve yarım adamın alâmeti ve lâ-şey olan şakî-i mağrûrun alâmeti

عاقل آن باشد که او با مشعله است      او دلیل و پیشوای قافله است

2181. *Âkıl o olur ki, o meş'ale iledir, o kâfilenin delili ve pişvâsıdır.*

"Meş'ale"den murâd, akl-ı külldür; ve akl-ı küll, hakikat-ı muhammediyeden ibâret olan nûr-ı Hak'dır. Vâris-i kâmil bu hakikatî hâmil olduğu cihetle o kâmil, vücûdun bu mertebe-i kesâfetinde ve zulmet-i tabiiyye içinde, bu akl-ı küll meş'alesi ve nûru ile yürür ve her şeyin hakikatini görür. Binâenaleyh o Hak yoluna giden kâfilenin önünde delil ve muktedâdır.

بی رُو نور خود ست آن پیش رُو      تابع خویشست آن بی خویش رُو

2182. *O ileri gidici, kendi nûrunun arkasında gidicidir. O bi-hod gidici kendinin tâbi'idir.*

O Hak yolunda önde yürüyen vâris-i kâmil, kendi nûrunun arkasından gider; zîrâ o kâmilin zâtı akl-ı küllün meclâsıdır. Binâenaleyh kendi mevhum olan varlığından geçerek Hak yolunu kat' eden o kâmil, kendinin tâbi'i olmuş olur. Zîrâ vâris-i Muhammedîdir; ve vâris ile mûnis şahs-ı vâhid hükmündedir.





مؤمن خویشست و ایمان آورید هم بدان نوری که جانش زو چرید

2183. *Kendinin mü'minidir ve îmân getiriniz, hem o bir nûra ki, onun canı ondan otladı.*

"O vâris-i kâmil kendinin nûrunu görmüş ve îmân etmiştir. Zîrâ onun hakîkatı, hakikat-ı muhammediyye mertebesidir ve o mertebenin hakîkatı de, vücûd-ı mutlak-ı Hak'dır; ve siz dahi o rehberin îmânına îmân ediniz ki, bu îmân sizi onun îmânı mertebesine götürsün. Zîrâ siz ona îmân etmekle o kâmilin canının feyz aldığı o nûra da îmân etmiş olursunuz ki, o nûr hakikat-ı muhammediyyedir ve mertebe-i ulûhiyettir." Nitekim âyet-i kerîmede *قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ* (Mâide, 5/15) Ya'ni, "Allâh tarafından size nûr-ı ilâhî olan nebiyy-i zîşân geldi ve apaçık kitâbullâh geldi" buyrulur. Ve vâris-i kâmil dahi bu âyet-i kerîmede dâhildir. Nitekim Hz. Pîr efendimiz *Dîvân-ı Kebîr*'lerindeki şu beyt-i şerîflerinde zât-ı mübârekleri hakkında bu ma'nâya işâret buyururlar: Beyit:

بگشادند و خزینه همه خلعت پوشید مصطفی باز بیآمد همه ایمان دارید

Nazmen tercüme:

"Açtılar kenz-i füyûzu olunuz hil'at pûş  
Mustafâ geldi yine cümleiniz îmân ediniz!"

دیگری که نیم عاقل آمد او عاقلی را دید خود داند او

2184. *Bir dîğeri ki, o yarım âkul geldi, âkulî önünde gözû bilir.*

Dîğeri bir sınıf ki, o yarım âkul geldi, bu sınıf yukanda ahvâl-i şerîfesi zikr olunan tamâm âkulî kendi gözû mertebesinde bilir ve onun huzûrunda kendini kör addeder.

دست در وی زد چو کور اندر دلیل تا بدو بینا شد و چست و جلیل

2185. *Kör delîle el vurduğı gibi, ona el vurdu; nihâyet onunla görücü ve çevik ve celîl oldu.*

O kimsenin yarım olan aklı, aklı tâm olan zâtı tanımağa delîl oldu ve bir kör, rehberine nasıl sıkı sıkı yapışır, o da o âkul-i kâmilî öylece kendisine rehber bildi ve ona sıkı sıkı sarıldığı için, Hak yolundaki tehlikeleri görücü oldu ve kat'-ı mesâfe ve merâtib husûsunda da çevik oldu ve âkıbet maksûduna nâil ve vâsıl olup, celîl oldu.



و آن خری کر عقل جو سنگی نداشت خود نبودش عقل و عاقل را گذاشت

2186. *Ve o bir eşek ki, akıldan bir arpa ağırlığına mâlik olmadı, muhakkak onun aklı olmadı ve âkılı terk etti.*

Bu üçüncü sınıf, insan sûretinde ve hayvan sûretinde bir mahlûk olup bir arpa ağırlığı kadar olsun akıl sâhibi olmadığından, âkılı idrâk edemedi; ve eşek, eşeğin sûretini görüp kendi cinsi olduğuna hükm ettiği gibi, bu akılsız dahi ancak âkilin sûretini görüp, onu da kendi gibi zannetti ve tebaiyet lüzûmunu hissetmeyip o âkılı terk etti.

ره نداند نه کثیر و نه قليل ننگش آید آمدن خلف دلیل

2187. *Ne çok ve ne az yol bilmez; delîlin arkasında gelmek ona âr gelir.*

“O zâhir görücü olan akılsız, Hak yolunun ne çoğunu ve ne de azını bilmez: Bununla berâber kendini âkil ve kâmil addedip, bir vâris-i kâmilin arkasından gelmekten ve kendine o zâtı delîl yapmaktan arlanır.” Binâenaleyh mevhum olan varlığını ve enâniyetini Hak yolunda kendisine rehzen yapar.

می‌رود اندر بیابان دراز گاه لنگان آیس و گاهی به تاز

2188. *O uzun sahrâda gâh ümîdsiz topallıyarak ve gâh koşma ile gider.*

O akılsız, uzun olan bu kesâfet ve keserât âlemi sahrâsında, bilmediği ve anlamadığı bir netîceye doğru gâh ümîdsiz düşe kalka ve gâh koşa koşu gider.

شمع نی تا پیشوای خود کند نیم شمعی نی که نوری کد کند

2189. *Şem'i yok, tâ ki kendinin pişvâsı etsin; bir yarım şem'i yok ki bir nûr dilensin!*

“Şem”den murâd, akl-ı kâmil ve “yarım şem”den murâd dahi, yukarıda îzâh olunan yarım akıldır. Ya'ni, “Bu üçüncü sınıftan olan kimsenin hiç aklı olmadığı için, kendi zâtında ve nefsinde muktedâsı ve pişvâsı yokdur ve ikinci sınıftan olan kimseler gibi yarım aklı da yokdur ki, kendi zâtının ve nefsinin hâricinde olan bir âkil-i kâmilin aklından bir nûr ve akıl dilensin!

نیست عقلش تا دم زنده زند نیم عقلی نی که خود مرده کند

2190. *Onun aklı yokdur, tâ ki diri nefes vursun; bir yarım aklı yok ki, kendini ölü yapsın!*

"Dem zeden", söz söylemek ma'nâsınadır. "Dem zinde zeden", diri söz söylemek demek olur. Böyle bir kimsenin aklı olmadığından canlı ve diri söz söyleyemez ki, kalblerde bir te'sîr ve bir î mân-ı kavî uyandırsın. Binâenaleyh söylediği sözler mütenâkız ve cansız olur. Bir yarım aklı dahi yoktur ki, âkıl-i kâmilî tanısın da, onun huzûrunda kendini ölü gibi hiç mesâbesinde tutsun!" Bu gibi adamların nasıl bir adam olduğunu îzâh için humakâ-i zamânenen birinin manzûm sözlerini nümüne olarak îrâd edelim. Bu kendi id-râkini beğenip, hakîm geçinen biçâre diyor ki:

*Enbiyâdan yaşarım müstağnî  
Bir örümcek götürür hakka beni*

Enbiyâdan müstağnî yaşayan bu akıllının yine bu manzûmesinde söylediği sözlerle bakınız:

*Ara git deyrini gez Ka'besini  
Dinle tekbîri, işit çan sesini  
Göreceksin ki bu hep boşlukdur  
Umduğun, aradığın şey yokdur  
Düzme Allâh'ı gibi şeytânı  
Buda'sı, Ehrimen'i Yezdân'ı  
Topunun hâlıkı bir vehm-i cebîn  
Gölgeler, gölgeler onlar da derin!*

Şimdi insâf olunsun da birâz teemmül buyurulsun. Enbiyâdan müstağnî yaşayan bu efendinin rehberi ve delîli örümcek imiş ve o da kendini hakka götürürmüş; fakat hak neresi bilir misiniz? Boşluk! Halbuki dîn ve fen nazarlarında boşluk ve adem yokdur. Zîrâ dîn Hakk'ın varlığını ve eşyânın Hakk'ın varlığından çıktığını; ve fen dahi, yokdan hiçbir şey çıkmayacağını ve binâenaleyh yokun var ve varın dahi yok olamayacağını beyân eder. İşte rehberi örümcek olan bir adamın mertebe-i aklı ve muhâkemesi bu kadar olur. Bu efendinin mezkûr manzûmesindeki sözlerin hepsi de birer saf-sata numûnesi olduğundan, burada tafsîline lüzûm yokdur. Fakîr "Târîh-i Kadîm Zeyline Reddiye" ünvânıyla yazdığım manzûm cevâblarda bunları îzâh ettim.

تا بر آید از نشیب خود به بام

مردۀ آن عاقل آید او تمام

2191. O tamâmen o âkılın ölmüşü gelsin, tâ ki kendi inişinden dama çıksın!



Yukarıki cümlelerin mâba'didir. Ya'ni, "Öyle bir kimsenin aklı yokdur ki, âkıl-i kâmilin kıymetini takdîr edip, onun huzûrunda kendi varlığından ve enânîyetinden geçsin, tâ ki düştüğü hamâkat inşinden ve çukurundan akıl damına çıksın ve tâbî' olduğu kâmil gibi kemâle gelsin!"

عقل کامل نیست خود را مرده کن در پناه عاقلی زنده سخن

2192. *Akl-ı kâmil yokdur, sözü diri olan bir âkılın penâhında kendini ölü yap!*

"Akl-ı kâmil nîst", "çûn akl-ı kâmil nîst" takdîrindedir. Ya'ni, "Mâdemki sende akl-ı kâmil yokdur, canlı ve diri söz sâhibi olan bir âkılın himâyesi altında kendini ölü gibi câmid kıl ve onun rey ve tedbîri dâiresinde, Hak yoluna sülûk et!"

زنده نی تا همدم عیسی بود مرده نی تا دمیگه عیسی شود

2193. *Diri değildir, tâ ki İsâ'nın hemdemi olsun; ölü değildir tâ ki İsâ'nın dem-gehi olsun!*

"Dem-geh", "dem", nefes ve "geh" mahal; "dem-geh", mahall-i nefes demek olur. Ya'ni, "O akılsız kimse, akıl ve îrfân ile dinî değildir ki, meşreb-i İsâ'da olan bir kâmilin musâhibi olabilsin ve kendi enânîyetinden geçmiş ve ölü mesâbesinde kalmış değildir ki, İsâ (a.s.) meşrebindeki kâmilin dirî sözüne muhâtab olsun! "Düm-geh" olmak ihtimâli de vardır. Zîrâ "düm", kuyruk ma'nâsınadır ki, arkadan kinâye olur; "geh", mahal ma'nâsınadır. "Düm-geh", arka mahal demektir ki, tebaiyet ma'nâsı murâd, olunur. Ya'ni, "O kimse ölü mesâbesinde değildir ki, İsâ meşrebinde olan kâmilin arkasından yürüsün ve ona tâbî' olsun!" demektir.

جان کورش گام هر سو می نهـد عاقبت نجهـد ولی بر می جهـد

2194. *Onun kör olan canı her tarafa adım koyar, âkıbet kurtulmaz ve fakat yukarı sıçar.*

O kendini enbiyâ ve evliyâyâ tebaiyetden müstağnî addeden ahmaklığın canı, kendi kendime hakikatî bulurum, diye bu âlem-i tabîatın uzun ve karanlıklarında körü körüne her tarafa adım atar; âkıbet bu zulmet-i tabîyyeden kurtulup bir nûr sâhasına çıkamaz ve fakat ömrü âhîr olup bu âlem-i kesâfetin yukansında olan âlem-i berzaha sıçar; velâkin bu sıçrama





fâidesiz olur." Hind nüshalarında bu beytin altına ebyât-ı Velediyye'den olması muhtemel olan şu beyti metne ilâve etmişlerdir:

سود ندهد بر جهیدن آن زمان      زانکه نازل شد بلای آسمان

"O zaman sıçramak fâide vermez, zîrâ ki belâ-yı âsumân nâzil oldu." Bu beyit, yukarıki beyt-i şerîfin ma'nâsını müfessir olduğundan, burada zikrini münâsib gördüm. "Cesten", "kurtulmak" ve "kaçmak" ve "sıçramak" ma'nâlarına gelir. "Âkıbet ne-cehed" de "kurtulmak"; ve "ber-mî-cehed" de "sıçramak" ma'nâsınadır.



قصه آبگیر و صیادان و آن سه ماهی یکی عاقل و یکی نیم عاقل  
و آن مغرور و ابله مغفل لاشی و عاقبت هر سه

Gölün ve balıkçıların ve biri âkıl ve biri yarım âkıl ve o diğeri mağrûr ve ahmak muğfel-i lâ-şey olan üç balığın ve her üçünün âkıbet-i hâlinin kıssasıdır

قصه آن آبگیرست ای عنود      که در او سه ماهی اشگرف بود

2195. Ey inatçı o gölün kıssasıdır ki, onda üç büyük balık var idi.

"Ey inatçı" hitâbı, kendi benliğine mağrûr olup, insân-ı kâmile tâbi' olmaktan arlanan kimseyedir. Ve bu kıssa, yukarıda zikr olunan üç sınıfın temsîlidir. "Şigerf", "acıb" ve "büyük" ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Bir göl var idi ve o gölde de üç acıb veyâ büyük balık var idi."

در کَلِله خوانده باشی لیک آن      قشر قصه باشد و این مغز جان

2196. Kelîle'de okumuş olursun; fakat o kıssanın kışrı ve bu canın içi olur.

Kelîle ve Dimne isimindeki kitâb, Hind-i kadîm hükemâsından "Dâbşelîm" isimindeki bir hakîmin hikmet-i ahlâktan bahisle Sanskrît lisânıyla yazdığı bir kitâbdır. Hasan Vâiz tarafından Envâr-ı Süheyli ismi ile Fârisî'ye tercüme edilmiş ve Hindistan'da tab' edilmiştir. Filibeli Alâeddîn Ali Çelebi



tarafından da *Hümâyunnâme* ismiyle Türkçe'ye tercüme ve tab' edilmiştir. İbâresi tarz-ı kadîm üzeredir. Hilâlî Efendi de nazmen tercüme etmiştir; bilâhire Şerîf İbrâhîm Mâhîr Efendi tarafından sâde bir lîsân ile tercüme olunmuştur. Kul Mes'ûd nâmında birisi tarafından yapılan eski bir tercüme de Lâleli Kütüphanesi'nde mahfûzdur. Cenâb-ı Pîr efendimiz bu göl ve balık hikâyesinin bu *Kelîle ve Dimne* kitâbında mezkûr olduğunu ve fakat orada bu hikâyenin zâhiri ve kabuğu münderîç olup; burada bu hikâye vesîlesiyle canın içi beyân buyurulduğunu zikr ederler.

چند صیادی سوی آن آگیر بر گذشتند و بدیدند آن ضمیر

2197. *Birkaç balıkçı o göl tarafına geçtiler ve o zamîri gördüler.*

"Sayyâd", avcı demektir; burada "balık avlayan balıkçı" demek olur. "Zamîr", alelumûm gizli olan şeye derler ve kalbdeki niyet gizli olduğundan ona da "zamîr" denir. Burada su içinde gizlenen balıklar murâd olunur.

پس شتاییدند تا دام آورند ماهیان واقف شدند و هوشمند

2198. *Sonra tuzak getirmek için acele ettiler; balıklar vâkıf ve hüş-mend oldular.*

Balıkçılar o göl içinde gizli olan balıkları gördükten sonra, hemen olta-lannı veya ağlarını getirmek, ya'ni hazırlamak için harekete geldiler ve faâliye-te başladılar. Balıklar avcılarının bu faâliyetinden onların maksatlarını anladılar ve idrâkli bir hâle geldiler.

آن که عاقل بود عزم راه کرد عزم راه مشکل ناخواه کرد

2199. *O ki âkil idi, yola azm etti; nâ-marzî olan müşkil yola azm etti.*

Ya'ni, aklı kâmil olan balık, tabiatın istemediği bir yola azm etti. Ya'ni, yaşamağa alıştığı bir muhîti terk edip, avcılarının tuzağından kurtulmak için zarûn olan bir sefere çıktı.

گفت با اینها ندارم مشورت که یقین مستم کنند از مقدرت

2200. *Dedi ki: "Benler ile meşveret tutmam, zîrâ muhakkak beni kudretten zayıf ederler."*

O âkil olan balık içinden dedi ki: "Ben diğer bu iki arkadaşım ile müşâve-re etmem, zîrâ yakînen bilirim ki, onlar benim bu sefer ve şeyâhat hakkında-







ki fikrimin kuvvetini za'fa düşürürler ve benim kudretimi kırarlar." "Makde-  
ret", zenginlik ve kudret ma'nâlarıdır.

مهر زاد و بود بر جانسان تند کاهلی و جهلشان بر من زند

2201. *Doğma ve olma muhabbeti onların canı üzerinde dolaşırlar; onların câ-  
hilliği ve cehli benim üzerime vururlar.*

"Ben onlar ile şunun için müşâvere etmem ki, onlarda doğdukları ve vü-  
cüd buldukları mahallin muhabbeti vardır ve bu muhabbetler onların canı  
üzerinde dolaşırlar, tenbeldirler; bulundukları mahalden hareket etmek iste-  
mezler ve câhildirler. Bulundukları mahalden başka yer olduğunu bilmezler.  
Binâenaleyh onların tenbelliği ve cehli bana da te'sîr eder. Benim sefer hak-  
kındaki kasd ve himmetimi tezelsüle uğrattılar." "Zâd", doğmak ma'nâsına  
masdar-ı tahfîfidir, "Bûd", "bûden" masdarının tahfîfidir, "olmak" ve "vücüd  
bulmak" demektir. "Teniden" masdannın müteaddid ma'nâsı vardır; burada  
"bir şeyin etrâfında dolaşmak" ma'nâsındır.

مشورت را زنده باید نکو که ترا زنده کند و آن زنده کو

2202. *Meşveret için iyi bir diri lâzımdır ki, seni diri etsin ve o diri hani?*

"Diri"den murâd, vücûd-ı abdânîsinden fânî ve vücûd-ı Hakkânî ile bâ-  
kî olan insân-ı kâmilidir. Ya'ni, "Tarîk-ı Hak'da sülûk ve seyr ü sefer hak-  
kında meşveret etmek ve onun re'y ve tedbîriyle hareket edebilmek için, iyi  
bir diri, ya'ni, sıfât-ı nefsânîyyesinden bir kıl ucu kadar bile eser kalmamış  
olan bir kâmil lâzımdır ki, seni de kendisi gibi vücûd-ı abdânîden kurtarıp,  
vücûd-ı Hakkânî ile kâim kulsın. Halbuki öyle bir diri ve insân-ı kâmil nere-  
de?" Mürşidlik da'vâsında bulunanlar maatteessüf sıfât-ı nefsânîyye ile  
ma'lûl birtakım hastalardır. Kendileri bir hakîm-i ilâhîye muhtaçdır, kendi-  
lerinin icâd ettikleri hayâlâtı, füyûzât-ı rabbânîyye zannederler; ve kendile-  
rini insân-ı kâmile tebaiyetden müstağnî addederler ve mahdûd muhâkeme-  
leriyle kümmelîn-i evliyâullâhın maârif ve hakâyıkını tenkîd ederler, neüzü  
billâh!

ای مسافر با مسافر رأی زن زانکه پایت لنگ دارد رأی زن

2203. *Ey mûsâfir, mûsâfir ile rey vur, zîrâ ki kadının reyî, senin ayağını topal  
tutar!*

"Müsâfir"den murâd, vücûdât-ı izâfîyye âleminde vücûd-ı hakîkiye sefer eden kimsedir. "Kadın"dan murâd, kadınlar gibi âlâyiş-i dünyeviyyeye meclûb olan nefisdir. Ya'ni, "Ey bu vücûd-ı izâfî âleminde vücûd-ı hakîkiye ve bu âlem-i keserâtdan, âlem-i vahdete sefer eden kimse! Kendin gibi olan bir müsâfir ile müşâvere et, eğer sıfât-ı nefsânîyyesi sebebiyle bu vücûd-ı mevhumuna bağlanmış ve âlâyiş-i dünyeviyyeye aldanmış olan kimse ile müşâvere edersen, emr-i sülûkde senin ayağını topal tutar." Keserât âleminde ve fikrinde kalıp, âlem-i vahdete doğru kat'-ı mesâfe edemezsin; zîrâ hadîs-i şerîfde *خالفوهن و خالفتن* ya'ni, "Kadınlar ile müşâvere edin ve onların reylerine muhâlefet edin!" buyurulmuştur.

از دم حب الوطن بگذر مایست که وطن آن سوست جان این سوی نیست

2204. *Hubbû'l-vatan deminden geç, durma; zîrâ vatan o tarafdır, can bu taraf değildir.*

"Dem", bu kelimenin Arabî ve Fârisî müteaddid ma'nâları vardır. *Şemsü'l-Lügât*'ın beyânına göre, "kılıç ve bıçağın keskin tarafı" ma'nâsına da gelir. Bu ma'nâya göre *حب الوطن من الإيمان* ya'ni, "Vatan muhabbeti îmândandır" hadîs-i şerîfî bir "kılıç" a ve onun "keskin tarafı" zâhir olan âlem-i şehâdete ve keskin olmayan tarafı da bâtın olan âlem-i gayba teşbîh buyurulmuş olur. Âlem-i şehâdetin keskin olması, bu vücûdât-ı mevhumenin insan üzerinde müessir olmasından nâşidir. İmdi bu ma'nâya göre cenâb-ı Pîr efendimiz buyururlar ki: Bu hadîs-i şerîfin zâhiri ve bâtını vardır. "Bu kılıcın keskin tarafından, ya'ni, zâhirinden geç, durma; seni helâk eder ve bu fânî olan dünyâ tarafı sana vatan olamaz. Aslî olan vatan, o bâtın ve bâkî olan âlem-i gaybdir; çünkü sen rûh-ı latîfsin ve rûh-ı latîfin tarafı bu kesâfet tarafı değildir."

گر وطن خواهی گذر آن سوی شط این حدیث راست را کم خوان غلط

2205. *Eğer vatan istersen Şat'ın o tarafına geç, bu doğru hadîsi galat okuma!*

"Şat", nehir kenârı ma'nâsındadır. "Nehir"den murâd, âlem-i fânî ve vücûd-ı kevnîdir. Bu âlem-i fânî nehrinin kenârı âlem-i gaybın mebdî olur. Ya'ni, "Eğer vatan istersen bu vücûd-ı kevnî ve izâfî nehrinin öbür tarafı olan âlem-i letâfete geç! Resûl-i Ekrem Efendimiz'in doğru olan bu hadîs-i şerîfini yanlış okuma!" Zîrâ âlem-i fânîyi vatan ittihâz etmek, âlem-i bekâya îmânı takviye etmez; belki âlem-i latîfî kendine vatan ittihâz etmek için, teveccüh-i kâmil ile müteveccih olmak îmân-ı kaviden neş'et eder.

باز گونه خواندن وضو کننده اوراد وضو را

### Abdest alanın abdest evrâdını ters okuması

"Vird", "muayyen zamanlarda okunmak için vazîfe ittihâz olunan duâ"ya denir. "Evrâd", virdin cem'idir. Burada, abdest alırken okunan duâlar ma'nâsındır.

در وضو هر عضو را وردی جدا آمدست اندر خیر بهر دعا

2206. *Abdestde her uzuv için ayrı bir vird vardır. Hadîsde duâ için gelmiştir.*

Abdest alırken her bir uzuv yıkandığı vakit okunacak olan ayrı bir vird vardır ki, bu evrâd hadîs-i şerîfde duâ olmak üzere bize ta'lîm buyurulmuştur. Bu duâlar ayrıca muâmelât-ı dîniyyeye dâir yazılan kitâblarda münderiç olduğundan, burada zikri uzun olur.

چون که استنشاق بینی می کنی بوی جنت خواه از رب غنی

2207. *Buruna istîşâk ettiğin vakit, Rabb-i ganîden cennet kokusunu iste!*

"İstîşâk", burna su vermeğe derler. Ya'ni, "Abdest alırken burna su verdiğin vakit, hadîs-i şerîfde beyân buyurulan اللهم ارحني رايحة الجنة وارزقني من نعمها ya'ni, "Ey benim Allâh'ım, bana cennet kokusunu koklat ve beni onun ni'metlerinden rızıklandır!" duâsını oku!"

تا ترا آن بو کشد سوی جنان بوی گل باشد دلیل گلستان

2208. *Tâ ki seni o koku cennetler tarafına çeکشin; gül kokusu, gülîstânın delîli olur.*

"Koku, kendisinden koku sâdır olan şeye doğru rehberlik eder. Meselâ insanın burnuna gül kokusu geldiği vakit, buralarda bir gülîstân olmalıdır diye etrâfı araştırır." Ma'lûm olsun ki, abdest alırken duâları okumak, cismînin hey'et-i mecmûasının tahâretine sebep olduğu ve bu duâlar okunmaksızın



abdest alınırsa, yalnız yıkanan uzuvların tahâreti husûle geleceği **من ذكر الله** Ya'ni, "Kim ki abdest alırken Allâh'ı zikr ederse cesedinin hepsi temiz olur ve eğer Allâh'ı zikr etmezse, o kimsenin ancak su isâbet eden uzvu temiz olur" hadîs-i şerifinde beyân buyurulmuştur. Bunları ezberleyip okumak evlâdır. Eğer ezberlemek müşkil gelirse, hiç olmazsa abdesti gafletle almayıp, fikren ve lisânen Hakk'ı zikr etmelidir ve ancak böyle bir abdest tahâret-i kâmile-i zâhire ve bâtneyi mûcib olur.

چون کہ استنجا کنی ورد و سخن این بود یا رب تو زینم پاک کن

2209. *İstincâ ettiğin vakit sözün virdi bu olur. "Yâ Rab sen beni bundan pâk et!"*

"İstincâ vakti"nden murâd, istincâ edip helâdan çıkmayı müteâkib olan zamandır. Zîrâ helâda mahall-i necâseti temizlerken lisânen Hakk'ı zikr etmek münâsib olmaz ve ebyât-ı âtiye dahi bu ma'nâyı müeyyiddir. Çünkü helâda vakt-i istincâda insan halkdan tecerrüd eder ve onu gören ve söyledigini işiten olmaz. Ya'ni, "İstincâyı müteâkiben okunacak vird-i duâ ve vazife-i münâcât **اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين** Ya'ni, "Ey benim Allâh'ım, beni ziyâde tövbe edicilerden kıl ve beni pek ziyâde temizlenicilerden kıl ve beni sâlih kullarından kıl ve beni üzerlerine havf ve hüzn târî olmayanlardan kıl!" duâsı ve münâcâtdır. Buhârî *Sahîh*'de istincâ duâsı **اللهم جنبني من الخبيث** ya'ni, "Ey benim Allâh'ım beni habîsden ve habîslerden mûcânib kıl!" sûretinde de rivâyet olunmuştur." Elfâz-ı duâ, Arabî olarak bu sûretledir; fakat maksat münâcâtdır ve Hak'dan talebdir; ve münâcât ve taleb ise her lisan ile olabilir. Bu ma'nâya işâreten cenâb-ı Pîr bu münâcât ve talebi lisân-ı Fârisî ile nazmen beyân buyurmuşlardır. Ma'nâsını bilerek ba'de'l-istincâ bu ebyât-ı şerife de okunabilir. Arabî ve Fârisî bilemeyenler Türkçe de münâcât ve niyâz edebilirler; fakat efdali hadîs-i şerifde sâbit olan elfâzdır.

دست من اینجا رسید این را بشست دستم اندر شستن جانست مست

2210. *Benim elim buraya erişip bunu yıkadı; elim canı yıkamakta zayıftır.*  
[2217]

"Yâ Rab, benim elim mahall-i necâset olan uzvuma kadar yetiştî ve bu uzvu su ile yıkadı ve zâhîrî bir temizlik yapabildi; fakat canımda hubb-i mâsi-





vâ habâsetleri vardır; bu zâhîrî elim onları temizlemek husûsunda zayıf ve âcizdir.”

ای ز تو کس گشته جان ناکسان دست فضل تست در جانها رسان

2211. “*Yâ Rab, nâkeslerin canı senden kes olmuştur; senin fazlının eli canlara erişicidir.*”

“Nâkes”, alçak, denî, zelif ve hasîs olan kimse; “kes”, makbûl ve mu'teber olan kimse. Ya'ni, “Yâ Rab, birçok alçak ve hasîs olan kimselerin canı, senin lutfun ve inâyetin ile makbûl ve mu'teber olmuştur. Senin fazl u kerem elin, bizim bâtunumuz olan canlara da erişicidir!”

حد من این بود کردم من لئیم ز آن سوی حد را نفی کن ای کریم

2212. “*Benim haddim bu idi, ben alçak yaptım; o had tarafından olanı ey kerîm, sen yap!*”

Ya'ni, “Benim biri cismânî ve diğeri rûhânî olmak üzere iki haddim vardır. Cismâniyet haddi tarafından olan tahâreti, süflî olan cismime mahsûs âlet-i tahâret olan elim ile ben yaptım; fakat rûhânî olan haddim tarafına bu zâhîrî ve cismânî elim erişmez. Binâenaleyh o haddim tarafına âit olan temizliği de, ey kerîm olan efendim, sen yap!”

از حدث شستم خدايا پوست را از حوادث تو بشو این دوست را

2213. “*Ey Hudâ, ben postu hadesden yıkadım; sen de bu dostu havâdisden yıka!*”

“Post”dan murâd, cisimdir ve “dost” dan murâd, rûhdur. Zîrâ bir beyt-i şerifde,

جامه از تن جان ز تن آگاه نیست در دماغش جز غم الله نیست

Ya'ni, “Elbise tenden ve can dahi tenden âgâh değildir, o canın dimâğında Allah gamından başkası yokdur” buyrulur. “Hades”den murâd, necâsât-ı zâhire ve “havâdis”den murâd, “mâsivâllâh” i'tibâr olunan suver-i eş-yâ muhabbetidir ki, rûhun nefse olan bağlılığından husûle gelir. Ya'ni, “Ey Hudâ, ben cismimi necâset-i zâhiriyyeden yıkadım, sen dahi lutfunla bu senin dostun olan rûhumu senin mâsivânın muhabbetinden yıka!”

شخصی به وقت استنجا می گفت اللهم ارحني من رائحة الجنة بجای  
آن که اللهم اجعلني من التوابين و اجعلني من المتطهرين که ورد استنجاست  
و ورد استنجا را به وقت استنشاق می گفت عزیزی شنید و این را طاقت نداشت

Bir şahıs istincâ vaktinde istincâ virdi olan  
"Allâhümme'calnî mine't-tevvâbine ve'calnî mine'l-  
mutatahhirîn!" yerine "Allâhümme erihnî min râyihati'l-  
cenneti!" der idi. Ve istincâ virdini dahi, istinşâk vaktinde  
söyledi. Azîzin birisi işitti, buna tâkat tutmadı

آن یکی در وقت استنجا بگفت که مرا با بوی جنت دار جفت  
2214. O biri istincâ vaktinde der idi ki: "Beni cennet râyihasıyla çift tut!"

O bir kimse istincâ vaktinde, istinşâk duâsını okuyup: "Yâ Rab beni cen-  
net kokusuyla eş tut ve beni bu kokuya mukârin kıl!" der idi.

گفت شخصی ورد خوب آورده لیک سوراخ دعا گم کرده  
2215. Bir şahıs dedi: "Güzel vird getirmişsin, fakat duânın deliğini gâib et-  
mişsin!"

O kimsenin tersine okuduğu bu duâyı işiten bir kimse, onu ikâz için de-  
di ki: "Ey efendi, duân güzeldir ve bu duânın güzelliğine diyecek yokdur;  
fakat sende büyük bir yanlışlık var, duâya mahsûs olan cisminin deliğini  
gâib etmişsin." Yukarıda izâh olunduğu üzere bir şahsın bu ters okunan du-  
âyı işitmesi, bu duânın helâda değil, helâdan çıkmayı müteâkib okunacağı-  
nın delîlidir.

این دعا چون ورد بینی بود چون ورد بینی را تو آوردی به کون  
2216. "Mâdemki bu duâ burnun virdi idi, burun virdini sen niçin kucına ge-  
tirdin?"



"Ey efendi bu okuduğun duâ burnuna su verilirken okunacak bir vird idi, kışımı temizlemek husûsunda okumanın ma'nâsı nedir?"

رایحهٔ جنت ز بینی یافت حر رایحهٔ جنت کی آید از دبر

2217. "Hür olan kimse cennet kokusunu burnundan buldu; cennet kokusu ne vakit dübürden gelir?"

"Burun"dan murâd, meşâmm-ı rûhdur ve "dübür"den murâd, meşâmm-ı cisimdir. Ya'ni, "Cisim kaydından âzâd olan kimse, cennet kokusunu ancak meşâmm-ı rûhundan alır; yoksa maddî kokulann iyisine ve fenâsına mahal olan cisminin burnundan almaz" demek olur.

ای تواضع برده پیش ابلهان وی تکبر برده در پیش شهان

2218. Ey ahmakların önüne tevâzu' götürmüş ve ey şâhların önüne tekebbür götürmüş!

"Ahmaklar"dan murâd, ehl-i dünyâ ve "şâhlar"dan murâd, enbiyâ ve evliyâ hazarâtıdır. "Ey hakâyık-ı eşyâdan bî-haber olan ehl-i nefis ve ehl-i dünyâ önünde mütevâzî' bulunan; ve ey hakâyık-ı eşyâya vâkıf olan enbiyâ ve evliyâ hazarâtına karşı mütekebbir bulunup, onlara tebaiyetden istinkâf eden beyefendi!"

آن تکبر بر خسان خوبست و چُست هین مرو معکوس عکسش بند تست

2219. O tekebbür alçaklar üzerine güzeldir ve yerindedir, sakın ma'kûs gitme, onun aksi senin bendindir.

"Çüst", müteaddid ma'nâsı vardır; burada "iyi" ve "tamâmen yerine oturan şey" ma'nâsıdır. Ya'ni, "Tekebbür, eğer alçak tabiatlı olan kimselelere karşı olursa güzeldir ve tamâmen yerine oturtulmuş bir muâmeledir. Ey efendi, sakın bu muâmelenin tersini yapma, ya'ni, âlicenâb olan kimselere karşı sıfat-ı kibr ile zâhir olma! Eğer bu sıfat-ı kibri, ma'nâ şâhlarına karşı yaparsan, senin tarîk-ı Hak'daki seyrini bağlar, bir adım ileri atamaz olursun!"

از بی سوراخ بینی رُست گل بو وظیفهٔ بینی آمد ای عتل

2220. [2227] Gül burun deliği için bitti; ey galîzü't-tab', koku burnun vazîfesi geldi!



"Utül", kaba ve galiz tabiatlı olan adam demektir. Ya'ni, "Hak Teâlâ her şeyi bir şey için yarattı ve kokusu güzel olan gül dahi bu hikmete mebnî, bu-run deliği için neşv ü nemâ buldu. Ey tabiatında kabalık olan kimse, her uz-vunu mahallinde kullan ve gül kokusunu da burnundan alı"

بوی گل بهر مشامست ای دلیر      جای آن بو نیست این سوراخ زیر

2221. *Ey cesûr, gül kokusu meşâmım içindir, o kokunun yeri bu aşağının deliği değildir.*

"Meşâmım", koklamak mahallî olan "meşemm" kelimesinin cem'idir, ikinci "mîm" teşdîd iledir, fakat Fârisî'de muhaffef olarak kullanılır. Ya'ni, "Ey cennet kokusunu meşâmım-ı cisminden duymak isteyen cür'etkâr; o cennet gülü olan ma'rîfet-i ilâhiyyenin kokusu, meşâmım-ı rûh içindir. O kokunun yeri bu âlem-i süflîye mahsûs olan cisim burnunun deliği değildir!"

کی از اینجا بوی خلد آید ترا      بو ز موضع جو اگر باید ترا

2222. *Huldün kokusu buradan sana ne vakit gelir? Eğer sana lâzım ise, kokuyu mevzî'inden iste!*

"Huld", "bâkî ve dâim olmak" ma'nâsınadır. Ya'ni, "Bu cisim tarafından, ne vakit sana bekâ kokusu gelir? Eğer sana bu bekâ kokusu lâzım ise, onu o kokunun mevzî'i olan rûh tarafından iste!"

همچنین حب الوطن باشد درست      تو وطن بشناس ای خواجه نخست

2223. *Hubbu'l-vatan böyle dürüst olur, ey efendi sen evvelâ vatanı tanı!*

Ya'ni, "Kokunun mahallini ta'yînden sonra, koklanacak şeyi o mahalle götürmek lâzım geldiği gibi حب الوطن من الایمان ["Vatan sevgisi îmândandır"] hadîs-i şerîfine de doğru ma'nâ verilmiş olabilmek için, evvelâ vatanı tanımak ve sonra da muhabbetini ona tevcîh etmek lâzım gelir ki, îmân sâbit olabilsin!" Zîrâ bu "vatan" bir kimsenin doğduğu ve yaşadığı memleket ma'nâsına alınırsa, kâfirler ve mecûsiler ve putperestler dahi, kendi vatanlarının muhibbidirler ve bu vatanlarını düşmanlarına vermemek için kanlarını dökerler ve canlarını fedâ ederler. Binâenaleyh bunların bu muhabbeti dahi îmândan neşet etmek lâzım gelir. Böyle olunca, hadîs-i şerîfdeki vatan, mevt ile rücû olunacak olan vatan-ı aslîden ibâret olur ve "Hubbü'l-vatanın îmândan olması" bu ma'nâya göre doğru ve sahîh olur.





واقف شدن آن ماهی عاقل و سفر پیش بی مشورت با دیگران از حکمت

O âkıl balığın vâkıf olması ve başkalarıyla meşveretsiz  
olarak hikmet cihetinden seferi önde tutması

(Bu ünvân Ankaravî nüshasında yoktur, Hind nüshaları kayd etmiştir.  
Fihristde kolaylık olacağı mütâlaasıyla buraya derc olundu.)

گفت آن ماهی زیرک ره کنم دل ز رأی و مشورتشان بر کنم

2224. O zekî balık dedi ki: "Yol edeyim, kalbimi onların reyinden ve meşveretinden koparayım!"

"Râh kerden", sefer etmekden kinâyedir. Ya'ni, o akıllı olan balık kendi kendine dedi ki: "Ben bulunduğum bu gölden sefere ve seyahata çıkayım ve kalbimi diğer arkadaşlarımla reyî ve meşveretî ile bağlamayayım!"

نیست وقت مشورت همین راه کن چون علی تو آه اندر چاه کن

2225. "Meşveret vakti değildir, âgâh ol, yol yap! Sen Ali gibi kuyuya âh et!"

Ya'ni, "Tehlike yakın ve göz önünde olduğundan meşveret ile ve dedikodu ile geçirilecek vakit yoktur, kendine gel ve sefere çık! Sen ilm-i hakîkatin şâhı olan İmâm-ı Ali (kerremallâhu vechehû) efendimiz gibi kuyuya âh et!"

Ma'lûm olsun ki, Şâh-ı velâyet efendimizin kuyuya âh etmesi hakkında rivâyât-ı muhtelif vardır. Bir rivâyette Server-i âlem (s.a.v.) Efendimiz, Hakk'ın hüviyetine ve vahdet-i vücûduna dâir İmâm-ı Ali (kerremallâhu vechehû)ya açıkça birtakım esrâr söyledi ve bu esrârı keşf etmemesini de tenbîh buyurdu. Cenâb-ı Ali'yi o esrârın hâl-i azamet ve celâli istilâ etti. Mübârek başını bir kuyuya eğip bir âh çekti; derhâl kuyunun suyu o âhın harâretinden kaynakadı. Ve bir rivâyette de "Hû" dedi. Nitekim ârifin biri bu ma'nâyı beyânen şöyle söylemiştir. Beyit:

Ol Ali çâha varp bir Hû dedi  
Özge sırlardan ne o ne bu dedi





Ve bir rivâyetde dahi, lafzan esrân kuyuya söyledi; kuyunun suyu kana tebeddül etti. Ferîdüddîn-i Attâr (k.s.) hazretleri de *Mantuku't-Tayr* isimindeki eser-i âlilerinde bunu şöyle beyân buyurmuşdur:

مصطفی جای فرود آمد به راه	گفت آب آرید لشگر را ز چاه
رفت مرد باز آمد با شتاب	گفت پر خونست چاه و نیست آب
گفت بیدار ز درد کار خویش	مرتضی در چاه گفت اسرار خویش
چاه چون بشنید آن تابش نبود	لاجرم پر خون شد و آبش نبود

"Mustafâ (s.a.v.) yolda bir yere indi. "Asker için kuyudan su getiriniz!" buyurdu. Bir adam gitti, acele geri geldi ve "Kuyu kan doludur ve su yokdur!" dedi. Resûl-i Ekrem hazretleri buyurdu ki: "Bir uyanık kendi emrinin derdinden, ya'ni, Murtazâ, kuyuya kendi esrârını söyledi; vaktâki kuyu onu ıstıdî, ona tâ-katî yok idi, şüphesiz kan dolu oldu ve onun suyu olmadı."

Bir rivâyetde dahi o kuyudan bir kâmiş bitti, çobanın biri o kâmiş kesip düdük yaptı ve çalıp eğlenmeğe başladı. Resûl-i Ekrem hazretleri bir gün o taraftan geçerken çobanın çaldığı düdüğün sesini ıstıdî, hâzır olanlara: "Bu ses benim cenâb-ı Ali'ye söylediğim esrân haber veriyor" buyurdu.

İmdi izâhdan müstağnidir ki, bu rivâyetlerden maksûd olan eşkâl-i zâhi-niyye değildir; belki birkaç mühim ma'nânın ihtâr ve tenbîhidir. O mühim ma'nâlar da bunlardır:

1. Esrâr-ı hüviyyete ve vahdet-i vücûd sırrına herkes tahammül edemez, bu esrâra Şâh-ı velâyetin kalb-i şerîfi gibi metîn bir kalb lâzımdır.

2. Vücûdda zuhûra meyl vardır, binâaleyleh bâtında olan şeyler zuhûr etmek ister.

3. Nâ-ehil olanlara esrâr-ı ilâhiyenin keşfi câiz değildir; nitekim Hz. Ali keşf etmedi.

4. Bâtındaki esrânın izhârı için bir tazyîk-i şedîd vâkî olduğu vakit, onu ancak ehline söylemek lâzımdır. Nitekim Resûl-i Ekrem hazretleri, İmâm-ı Ali hazretlerine söyledi; zîrâ *قلوب الاحرار قبور الاسرار* Ya'ni, "Ahrânın kalbleri esrânın kabirleridir" denilmiştir; ve nitekim âtîdeki beyt-i şerîfde bu ma'nâya işâret buyrulur:

محرم آن آه کمیابست بس      شب رو و پنهان روی کن چون عسس

2226. O âhın mahremi çok nâdirdir; ases gibi gece gidicilik ve gizli gidicilik et!





"Ases", geceleri gezen zâbita me'mûru demektir. Ya'ni, "Resûl-i Ekrem hazretlerinin hakâyika müteallık olan ahâdis-i şerifesinin maânî-i münîfesini idrâk edip "Âh!" eden kümmel-i evliyânın bu âhlarna mahrem olacak kimseler nâdirdir. Ve bilakis gerek bu *Mesnevi-i Şerîf*'de ve gerek cenâb-ı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn-i Arabî hazretlerinin âsâr-ı aliyyesinde ve bilhas-sa *Fusûsu'l-Hikem*'inde emr-i Risâletpenâhî ile ızhâr buyurulan esrâr-ı ilâhiyyeye tahammül edemeyip, bî-edebâne ta'rîz edenler pek çoktur. Binâ-enaleyh ey sâlik-i müstaid, eğer sen bu esrâra ve bu âhlara vâkıf olur isen, ases gibi karanlıkta yürü ve esrâr-ı ilâhiyye yolunda gizli gizli git! Zîrâ bu esrâr-ı ilâhiyye aleyhine hücum edenler çoktur. Nitekim Ebû Hüreyre (r.a.) hazretleri buyururlar ki: "Ben Resûl-i Ekrem hazretlerinden iki torba ilim aldım, birini neşr ettim, birini de nâs boğazımı keserler korkusuyla neşr etmedim."

سوی دریا عزم کن زین آبگیر بحر جو و ترک این گردآب گیر

2227. *Bu gölden deryâ tarafına azm et, deryâyı iste ve bu girdâbın terkini tut!*

Dar olan bu dünyâ gölünden vahdet ve hakikat deryâsı tarafına azm et ve hakikat-ı vücûd deryâsını iste ve bu keserât âlemi bir girdâb mesâbesindedir, helâk olmamak için o âlemi terk et!

سینه را پا کرد و می رفت آن خدور از مقام با خطر تا بحر نور

2228. *O çok korkucu göğsünü ayak yaptı ve hatarlı makâmdan nûr deryâsına kadar gitti.*

"Sîne râ-pâ kerden", korkak kimsenin yüz üstü yatıp, sürünerek gitmesinden kinâyedir. Ya'ni, "O âkıl olan balık, bu fikirlerden sonra korka korka bu tehlikeli makâmdan, ya'ni, bu zulmet ve kesâfet makâmı olan âlem-i keserât-dan, nûr deryâsı olan vahdet deryâsına kadar gitti."

همچو آهو کز پی او سگ بود می دود تا در تنش یک رگ بود

2229. *Arkasından köpek olan âhû gibi, onun teninden bir damar oldukça koşardı.*

Ya'ni, o âkıl balık ve sâlik-i sâdık, arkasından bir yırtıcı köpek koşan bir âhû nasıl koşar ve kaçarsa, o da cisminde bir hareket damarı oldukça öyle koşar ve kaçardı.





خواب خر گوش و سگ اندر پی خطاست خواب خود در چشم ترسندہ کجاست

2230. *Tavşan uykusu ve arkada köpek hatâdır; korkanın gözünde muhakkak uykü nerede!*

"Hâb-ı hargûş", gafletden kinâyedir (*Bahâr-ı Acem*). "Köpek"den murâd, şeytandır; Ya'ni, sâlikin arkasında yırtıcı köpek mesâbesinde olan şeytan olup, onu avlayarak helâk etmek azminde iken, gafletde bulunmak hatâdır. Mâdemki insan pek tehlikeli olan bu dünyâda hâl-i seferdedir, onun gözünde gaflet uykusu olmamak icâb eder. Zîrâ korkan kimsenin gözüne uykü girmez.

Ma'lûm olsun ki emniyet, insanların iki sınıfında olur. Birisi sîfât-ı nefsâniyyelerinden mücerred ve sîfât-ı Hakkâniyye ile müşerref evliyâdır ki, onlar hakkında (يُونُسُ 10/62) *أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ* ("Âgâh olun, muhakak Allâh'ın velîleri üzerine korku yokdur ve onlar mahzûn da olmazlar!") buyurulmuştur. Diğerî nefis ve şeytanın içirdiği şarâb-ı gaflet ile sarhoş olan ehl-i dünyâdır ki, bir an olsun ayılıp korkmak onların şânından değildir. Onlar hakkında sûre-i Hicr'de (حِجْر 15/72) *لَعَلَّكُمْ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ* (Hicr, 15/72) ya'ni, "Ey Resûl'üm senin hayâtun hakkı için onlar sarhoşlukları içinde sergerdân olmuşlardır" buyurulur. Bu iki tâife arasında bulunan sınıf dâimâ korku içindedirler. Ve bunların emni, emn-i hakîkî değildir; belki batan bir geminin içinde bulunup, batmasından haberi olmayan kimsenin emni kabîlindendir.

رفت آن ماهی ره دریا گرفت راه دور پهنا گرفت

2231. *O balık gitti, deryâ yolunu tutdu, genişin genişi olan uzak yolu tutdu.*

"O balık, ya'ni, o âkıl olan sâlik gitti ve deryâ-yı vahdet yolunu tutdu ki, o yol genişin genişidir ve pek uzaktır." Zîrâ muhakakkı, "makâm-ı fenâyâ ve mahall-i emne vusûl için, ale'l-ekal bin mevt-i irâdî lâzımdır" derler.

رنجها بسیار دید و عاقبت رفت آخر سوی امن و عافیت

2232. *Âkıbet çok meşakkatler gördü, nihâyet emn ü âfiyet tarafına gitti.*

Ve bu seferi müteâkıb yolda çok meşakkatler gördü. Zîrâ yolda altı büyük akabe ve her akabe aralarında binlerce tehlikeli uçurumlar vardır. Bu altı akabe nefsin merâtûbidir ve nefis her bir mertebede bir varlık da'vâsında bulunur ve her bir mertebenin zulmânî ve nûrânî hicâbları vardır ki, hadîs-i şerîfde bunlara işâreten *إف حجاب من نور وظلمة* ya'ni, "Allâh'ın nûrdan ve zulmetden yetmiş bin hicâbı vardır" buyurulur. Birçok sâlikler nefsin bu





da'vâlarından dolayı yolda kalırlar ve kendilerini kemâle gelmiş zannederler; ve kendi mertebeleriyle kâmilleri mukâyese edip, onların maârif ve hakâyıkına i'tirâz ederler; ve helâk-i ma'nevî içinde bulunduklarını idrâk edemezler. Şihâbüddîn Sühreverdî hazretleri *Avârifü'l-Maârif*'de bunlara "sâlik-i ebter" ta'bîr buyururlar. Bu akabelerden ve uçurumlardan sâliki geçirecek olan vâsıta, her bir mertebede kendinin hicliğini idrâk edip muhakkukların vesâyâsına tâbî olmaktır. "Velhâsıl o sâlik yolda birçok meşakkatler gördükten sonra, nihâyet emn ü âfiyet tarafına gitti ve nefsi sâfiye ve kâmile mertebesini buldu ki, bu mertebede artık havf ve hüzn yoktur."

خویشتن افکند در دریای زَرْف      که نیابد حد آن را هیچ طَرْف

2233. *Kendini derin olan deryâya bıraktı ki, hiçbir göz onun haddini bulamaz.*

"Tarf", inde'n-nazar göz kapağını kımlatmak demektir; ve "göz" ma'nâsı da murâd olunur, burada göz ma'nâsındır. Ya'ni, "Kendisini pek derin ve ucu bucağı bulunmaz olan vahdet-i vücûd-ı Hak deryâsına bıraktı ki, hiçbir göz o vücûdun ve varlığın had ve kenârını bulamaz."

پس چو صیادان بی‌آوردند دام      نیم عاقل را از آن شد تلخ کام

2234. *Sonra vaktâki avcılar tuzak getirdiler, yarım âkılın dimâğî ondan acı oldu.*

"Avcılar"dan murâd, rûhu âlem-i süflînin huzûzâtı ve lezzâtı oltalarıyla avlayan nefis ve şeytandır. Ve "yarım âkıl"den murâd, âkıl-i kâmile tâbî olmayan eşhâsdr. Ya'ni, "Yarım akıllı balık, balıkçıların oltalar ile kendini gö-rünce, onun dimâğî helâk korkusundan acı oldu."

گفت آه من فوت کردم فرصه را      چون نگشتم همراه عاقل چرا

2235. *Dedi: "Ah! Ben fırsatı fevt ettim, niçin o âkile yoldaş olmadım, niçin?"*

ناگهان رفت او و لیکن چون برفت      می‌بیایستم شدن در پی به تفت

2236. *"O ansızın gitti, velâkin gittiği vakit, ben de arkadan harâretle gitmeli idim!"*

"O âkıl bize haber vermeksizin ve ansızın gidiverdi, velâkin gittiği vakit, ben de ona tâbî olup harâretle ve aşk ile arkasından gitmeli idim!"

بر گذشته حسرت آوردن خطاست      باز ناید رفته یاد آن هیاست

2237. *Geçmişe hasret getirmek hatâdır, gitmiş olan geri gelmez, onun yâdı he-bâdır.*





"Hebâ", havada uçan toz zerreleridir. Ya'ni, geçmiş olan bir şeyin zikri boşdur.



قصه آن مرغ گرفته که وصیت کرد که برگزشته پشیمانی

مخور تدارك وقت اندیش و روزگار میر در پشیمانی

O tutulmuş olan kuşun kıssasıdır ki: "Geçmişe pişmanlık yeme, vaktin tedârikini düşün ve pişmanlık içinde vakit zâyi' etme!" diye vasiyet etti

آن یکی مرغی گرفت از مکر و دام مرغ او را گفت ای خواجه همام

2238. *O bir kimse bir kuşu mekir ve tuzakdan tutdu; kuş ona dedi ki: "Ey ulu efendi!"*

تو بسی گاوآن و میشان خورده تو بسی اشتر به قربان کرده

2239. *"Sen çok sığurlar ve koyunlar yemişsin, sen birçok deve kurbân etmişsin."*

تو نگشتی سیر از آنها در زمن هم نگردی سیر از اجزای من

2240. *"Sen zamânede onlardan doymadın, benim eczâmdan dahi doymazsın."*

[2247] Ya'ni, "Sen zamân-ı hayâtunda bu kadar büyük hayvanları yedin, doymadın ve el-ân yemek için av arkasında koşuyorsun; binâenaleyh benim bu küçücük eczâ-yı vücûdumdan dahi doymazsın."

هل مرا که تا سه پندت بر دهم تا بدانی زیرکم یا ابلیهم

2241. *"Beni bırak, tâ ki sana üç nasihat vereyim, tâ ki zeki miyim, yâhûd ahmak mıyım bilesin!"*

"Ey avcı efendi, beni âzâd et, sana üç nasihat edeyim; benim bu nasihatlarımın ma'nâsını iyi düşün, zeki miyim, yoksa ahmak mıyım, bil!" Zîrâ "Ke-lâmından olur ma'lûm kişinin kendi mikdârı."





اول آن پند هم بر دست تو      ثانیس بر بام کهگل بست تو

2242. "Onun evvelkisi de, senin elinin üzerinde, onun ikincisi, senin samanlı çamurdan yapılan damının üzerinde."

Ya'ni, "O üç nasihatın birincisini elinin üzerinde vereceğim, ikincisini de senin samanlı çamur ile yapılmış olan damının üstünde söyleyeceğim."

آن سوم پندت دهم من بر درخت      که از این سه پند گردی نیک بخت

2243. "O üçüncü nasihatı sana ben ağaç üzerinde veririm ki, bu üç nasihatden nîk-baht olursun."

Ya'ni, "Benim bu üç nasihatimle amel edersen, hayâtında tâlîin yâver olur."

آنچه بر دستست آنست آن سخن      که محالی را ز کس باور مکن

2244. "O şey ki, senin elinin üzerindedir, o söz budur ki, bir muhâlî kimseden kabûl etme!"

Ya'ni, avcı kuşun teklîfini kabûl ettikten sonra kuş ona dedi ki: "Senin elinin üzerinde edeceğimi ya'd ettiğim birinci nasihat budur ki: "Her kim olursa olsun, ma'nâ-yı muhâlê taalluk eden bir sözü söylediği vakit, onu kabûl et-me!" "Muhâl", vukû' ve imkân cihetinden hâriç, bâtil ve beyhûde kelâm ma'nâsıdır. Meselâ bir cisim, bir hâl içinde iki mekânda bulunur demek gi-bi; ve mutlaka mümkinü'l-vukû' olmayan bâtil şey hakkında kullanılır. Hz. Şeyh-i Ekber Muhyiddîn-i Arabî (k.s.) *İstulâhât-ı Sûfiyye*'lerinde "muhâl" hakkında şöyle buyururlar: "Hâriçde mevcûdu mümteni' olan şeydir. Bir şey hakkında hareket ve sükûnun ictimâ'ı gibi. Ya'ni, bir şey hakkında aynı za-mân içinde hem "sâkin" ve hem "müteharrik" hükmü verilemez."

بر کفش چون گفت اول پند زفت      گشت آزاد و بر آن دیوار رفت

2245. *Vaktâki onun eli üzerinde azîm olan evvelki nasihatı söyledi. Âzâd ol-du ve o duvar üzerine gitti.*

گفت دیگر بر گذشته غم مخور      چون ز تو بگذشت ز آن حسرت مبر

2246. *Diğerini dedi: "Geçmişe gam yeme, mâdemki senden geçti, ondan dolayı hasret götürme!"*



Kuş avcının elinden uçup duvara konduktan sonra, ikinci nasîhatı edip dedi ki: "Geçmişe gam yeme; ve bir ni'met ve devlet elinden çıktuktan sonra, onun hasretini çekip üzülme!"

بعد از آن گفتش که در جسم کتیم ده درم سنگست نک در یتیم

2247. *Ondan sonra ona dedi ki: "İşte benim cismimde gizli on dirhem ağırlığında pek büyük inci vardır."*

دولت تو بخت فرزندان تو بود آن گوهر به حق جان تو

2248. *"Senin canın hakkı için, o gevher senin devletinin ve evlâtlarının bahtı idi."*

"Ey avcı efendi, senin hayâtına yemîn ederim ki o cismimdeki dürr-i yetîm o kadar kıymetli bir gevher idi ki, senin sebab-i devletin ve evlâtlarının da sebab-i saâdeti idi." "Dürr-i yetîm", sadef içinde tek ve büyük olarak çıkan inci dânesine derler.

فوت کردی در که روزی آن نبود که نباشد مثل آن در در وجود

2249. *"İnciyi fevî ettin, o senin nasîbin değil idi ki, o incinin vücûdda misli olmaz!"*

"Benim cismimde mektûm olan inciyi elinden kaçırdın; çünkü o senin nasîbin ve nîzkın değil idi. O öyle bir inci idi ki, onun misli, mevcûd inciler arasında yok idi."

آن چنان که وقت زادن حامله ناله دارد خواجه شد در غلغله

2250. *Gebe kadın doğurmak vaktinde, nasıl nâle tutarsa, efendi öyle gulgulede oldu.*  
[2257]

"Gulgule", kuşların hep birden feryâd etmesi ve birçok adamın birden bir şey çağırması ki, hey'et-i mecmûası bir gürültü hâsıl eder ve bir şey anlaşmaz. Ve bir mâyiin şişeden boşalırken "gul gul" diye sadâ vermesidir. Burada birtakım sözler söyleyerek bir adamın bağırması ma'nâsındır. Ya'ni, avcı elinden böyle bir fırsatı kaçırdığı için feryâda ve gürültüye başladı.

مرغ گفتش نی نصیحت کردم که مبدا بر گذشته دی غمت

2251. *Kuş ona dedi: "Düniün geçmesi üzerine senin gamın olmasın, diye sana nasîhat etmedim mi?"*





"Diy", dünkü gün ma'nâsınadır. Ya'ni, kuş, avcının feryâdını görünce, ona dedi ki: "Dünkü günün fırsatı geçmesi üzerine gam yeme diye sana nasihat etmedim mi idi, niçin bu nasihati tutmadın?"

چون گذشت و رفت چون غم می خوری یا نکردی فهم پندم یا کری

2252. *Mâdemki geçti ve gitti, niçin gam yiyorsun; benim nasihatimi ya anlamadın yâhud sağırsın."*

و آن دوم پندت بگفتم کز ضلال هیچ تو باور مکن پند محال

2253. *"Ve o ikinci nasihati sana demedim mi ki, dalâlden olan muhâl nasihatı sen hiç kabûl etme!"*

"Dalâl", helâk olmak ve gâib olmak ve yol azmak ma'nâsınadır. Burada akıl yolunun azması ve gâib olması ma'nâsınadır. Ya'ni, "O ikinci nasihati sana demedim mi ki akıl yolunu şaşırtmak cihetinden olan muhâl nasihati kabûl etme!"

من نیم خود سه درم سنگ ای اسد ده درم سنگ اندروم چون بود

2254. *"Ey arslan, ben muhakkak üç dirhem ağırlığı değilim, benim içimde on dirhem ağırlığı nasıl olur?"*

"Ey bayrak üzerine tersîm olunup her bir havâ ile hamle gösteren arslan! Benim cismim muhakkak üç dirhem ağırlığında bile değildir; nasıl olur da benim içime on dirhem ağırlığında bir büyük inci sığar? Ve benim bu muhâl olan sözüm, nasıl harekete getirdi?"

Bu beyt-i şerîfdeki arslan hitâbıyla, I. cildin baş tarafında vâki';

ما همه شیران ولی شیر علم حمله شان از باد باشد دم بدم

[611 numaralı] beyt-i şerîfine işâret buyrulur. Ma'nâ-yı şerîfi: "Biz hep arslanlarız, fakat bayrak arslanı, onların hamlesi dembedem rüzgârdan olur."

خواجه باز آمد به خود گفتا که هین نیاز گو آن پند خوب سومین

2255. *Efendi kendine geldi, dedi ki: "Haydi yine o üçüncü güzel nasihati söyle!"*

İkinci mısra' Hind nüshalarında ای نازنین ya'ni, "Ey nâzenîn, üçüncü nasihati dahi söyle!" sûretindedir.



گفت آری خوش عمل کردی بدان تا بگویم پند ثالث رایگان

2256. *Dedi: "Evet onunla iyi amel ettin, tâ ki üçüncü nasîhati bedâva olarak söyleyeyim."*

Kuş avcıya hitâben dedi: "Evet efendim, söylediğim iki nasîhat ile, güzel amel ettin; şimdi de sana üçüncü nasîhatı da bedâva olarak ya'ni, boş yere söyleyeyim." Bu üçüncü nasîhati söylememek dahi bir nasîhat idi, ya'ni, nasîhati tut ve amel et ma'nâsındır.

پند گفتن با جهول خوابناک تخم افکندن بود در شوره خاک

2257. *Uykulu olan câhile nasîhat söylemek, çorak toprağa tohum bırakmak olur.*

"Cehûl", mübâlağa ile câhil demektir. "Hâb-nâk"dan murâd, gaflet uykusudur. "Dimâğî gaflet uykusuyla uyuşmuş olan pek ziyâde câhile nasîhat söylemek, çorak toprağa tohum ekmek kabîlinden olur."

چاک حمق و جهل نپذیرد رفو تخم حکمت کم دهش ای پند گو

2258. *Hamâkat ve cehil yırtığı yama kabûl etmez; ey nasîhat söyleyici, hikmet tohumunu ona az ver!*

Libâs-ı akla târî olan ahmaklık ve câhillik yırtığı yama kabûl etmez. Nitekim Türkçe'de "Takma akıl, akıl olmaz" darb-ı meseli meşhûrdur; ve böyle bir akıl, çorak toprak mesâbesindedir. Binâenaleyh böyle bir akıl sâhibine hikmet tohumunu az ver, ya'ni, isti'dâdına göre söz söyle!



چاره اندیشیدن آن ماهی نیم عاقل و خود را مرده کردن

O yarım akıllı balığın çare düşünmesi ve kendisini ölü yapması

گفت ماهی دگر وقت بلا چون که ماند از سایه عاقل جدا

2259. *O bir diğér balık, belâ vaktinde, âkûlin sâyesinden ayrı kaldığından dedi:*



O yanm akıllı olan diğer balık, balıkçıların tuzağına tutulmak belâsı geldiği vakit, o deryâ tarafına giden akıllı balığın sâyesinden ve himâyesinden ayrılmak istediğinden kendi kendine dedi:

کو سوی دریا شد و از غم عتیق فوت شد از من چنان نیکو رفیق

2260. [2267] Ki: "O gamdan âzâde olarak deryâ tarafına gitti, benden öyle iyi arkadaş fevt oldu!"

لیک ز آن نندیشم و بر خود زخم خویشتن را این زمان مرده کنم

2261. "Fakat ondan dolayı düşünmem ve kendime vururum, kendimi şimdi ölü yaparım."

"Fakat o âkılın himâyesini kaçırdığımdan dolayı düşünmem ve mücâhede kılıcını kendi üzerime vururum. Binâenaleyh şimdi kendimi ölü hâline ve vaziyetine koyarım." "Ber-hod-zenem" ibâresi, "re'y ve tedbîri ve düşünceyi kendi üzerime çarparım" ma'nâsına da gelir.

پس بر آرم اشکم خود بر زبر پشت زیر و می‌روم بر آب بر

2262. Binâenaleyh kendi karnımı yukarı, arkamı aşağıya getiririm ve suyun üzerinde giderim, üzerinde.

"Ber-âb ber" ibâresindeki ikinci "ber", te'kid içindir. Ma'lûm olsun ki, balıkların ölenleri, su üzerinde karın tarafları yukarıya ve sırtları aşağıya doğru yüzer.

می‌روم بر روی چنان که خس رود نی بسباحی چنان که کس رود

2263. "Onun üzerinde yüzücülük ile gider kimse gibi değil, çörçöp gittiği gibi giderim."

"Deryâ"dan murâd, vücûd-ı izâfî deryâsıdır. Halkın bir kısmı bu deryâ üzerinde kendi mevhum olan varlıklarının ve nefislerinin hükmüne tebean yüzücülük ederler ve bin türlü mehâlike ma'rûz kalıp âh u enîn içinde bulunurlar; fakat yanm akıllı balık gibi kendi varlıklarının mevhum olduğunu idrâk edenler, bu deryâda kendi irâdelerinin muhâlifî olan akıntılar olduğunu müdrîk olup, kendilerini çörçöp gibi suyun akışına bırakırlar. Bunlar tarîk-ı Hakk'ın sâlikleridir.

مرده گرده خویش بسپارم به آب مرگ پیش از مرگ امنست از عذاب

2264. "Kendimi ölü yapıp suya tevdi ederim, ölümden evvel ölüm azâbdan emndir."



Ya'ni, o yanm akıllı sâlik, kendi irâdelerinin hilâfî zuhûr ettiğini görüp, her irâdesinin hilâfî zuhûrunda bir azâb çekmemek ve tamâmiyle emniyetde kalmak için, ölüm hâlinde insan nasıl irâdesiz kalır, o da öylece irâdesini suyun cereyânına bırakmayı tasmûm etti.

مرگ پیش از مرگ اَمَنَسْتُ ای فتی این چنین فرمود ما را مصطفی

2265. Ey delikanlı, ölümden evvel ölüm emndir, Mustafâ bize böyle buyurdu.

گفت مَوْتُوا كُلُّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْتُ تَمَوْتُوا بِالْفِتَنِ

2266. Dedi ki: "Ölüm size gelmezden evvel, hepiniz ölünüz"; fitneler ile ölürsünüz.

Bu beyitlerde موتوا قبل ان تموتوا Ya'ni, "Ölmezden evvel ölünüz!" hadîs-i şerîfine işâret buyrulur. تموتوا بالفتن ["Fitneler ile ölürsünüz"] ibâresi şerhan vâki'dir, ibâre-i hadîsden değildir. Ya'ni, Mustafâ (s.a.v.) Efendimiz bize buyurdu ki: "Ölmezden evvel ölünüz!". Eğer bu tavsiye-i Risâletpenâhî ile amel etmezseniz ey sâlikler, bu keserât âlemi içinde türlü türlü imtihânlar ile ölürsünüz, demek olur.

همچنان مرد و شکم بالا فگند آب می بردش نشیب و گه بلند

2267. Öylece öldü ve karnını yukarıya bıraktı; su onu gâh yukarıya ve gâh aşağıya götürür idi.

O yanm akıllı balık böyle düşündü ve hem de düşündüğü gibi öldü ve karnını yukarıya bıraktı, suyun cereyânı onu gâh yukarı ve gâh aşağıya sürükledi durdu.

هر یکی ز آن قاصدان بس غصه برد که در یغا ماهی بهتر ببرد

2268. O kâsıdlardan her biri, "Yazık, en iyi balık öldü!" diye çok gussa götürdü.

"Kâsıdlar"dan murâd, rûh-ı sâlikî deryâ-yı vahdete vusûlden men' eden her şeydir ki, bunların en mühimmi nefis ve şeytan ve enâniyet sâhibi olup, kendilerini beğenen ulemâ-yı zâhirdir. Bunlar henüz basar-ı basîreti açılmamış olan ve binâenaleyh akıllan yanm bulunan mü'minlerin rûhlarını tarîf-ı Hak'dan teb'îd için türlü türlü tuzaklar ile avlarlar; ve bunlar sâlikin mücâhede kılıcını kendi üzerine vurduğunu gördükleri vakit, "Eyvâh, en zeki bir adamı kaçırdık!" diye teessûf ederler.



- شاد می شد او از آن گفت دریغ که برفت این بازیم رستم ز تیغ
2269. O, "Benim bu oyunum yerinde vâki' oldu, tığden kurtuldum!" diye uyanık sözünden şâd oldu.

O yarım akıllı balık, "Oh, benim o kendimi ölü göstermek oyunum tam yerinde vâki' oldu; binâenaleyh helâk kılıcından kurtuldum!" diye avcılarının o "Yazık!" sözünden sevindi.

- پس گرفتش يك صياد ارجمند پس برو تف کرد و بر خاکش فگند
2270. [2277] 'Ba'dehû onu maazzez bir avcı tuldu, müteâkıben onun üzerine "tüf" etti ve onu toprağa bıraktı.

Ba'dehû o mücâhid olan sâliki rûhunu muazzez ve sâhib-i kadr olan bir avcı, ya'ni, bir mürşid-i kâmil tuttu ve müteâkıben ona nefh etti ve nûr-ı hâl ihsân edip, onu toprağa ya'ni, cisminde bıraktı.

- غلط غلطان رفت پنهان اندر آب ماند آن احمق همی کرد اضطراب
2271. Yuvarlana yuvarlana gizlice suya gitti, o ahmak kaldı ve ızırâb etti.

O sâhib-i kadr olan azîz avcının nefhi sebebiyle, mücâhedât ve riyâzet içinde yuvarlana yuvarlana, gizlice vahdet deryâsına gitti; yalnız o ahmak balık kaldı ve o keserât gölü içinde çırpındı durdu.

- از چپ و از راست می جست آن سلیم تا که به جهد خویش برهاند گلیم
2272. O selîm, kendinin cehdiyle kilimini kurtarmak için, sağdan ve soldan sıçradı.

"Selîm", akıldan sâf olan ahmak ma'nâsıdır. "Kilimi kurtarmak", nefsi-ni halâs etmekden kinâyedir. "Ahmak olan kimse, bu keserât gölü içinde kendi nefsi-ni halâs etmek için, sağdan ve soldan türlü türlü tedbire mürâcaat ederek çırpındı."

- دام افکندند اندر دام ماند احمقی او را در آن آتش نشاند
2273. Ağı atdılar, ağı içinde kaldı; ahmaklık onu o ateş içine koydu.

"Nişânden" masdan, burada "nihâden", ya'ni, koymak ma'nâsıdır. Ya'ni, "Bu keserât âlemi içinde kendi tedbirîyle kurtulmağa çabalayan rûh-ı gabî üzerine nefis ve şeytan mekr ve hîle tuzağını ve ağını atdılar; bu ağı





içinde tutulup kaldı; ahmaklık onu o âteş-i bu'd ve firâk içine koydu, deryâ-yı vahdet tarafını tutamadı.”

با حماقت گشت او هم خوابه بر سر آتش به پشت تابه

2274. *Âteşin başı üzerinde bir tavanın sırtında o ahmaklık ile arkadaş oldu.*

“Hem-hâbe”, berâber yatıp uyumak ve arkadaş olmak ma'nâsındır. “İf-tirâk âteşinin başı üzerinde ve tabîat tavaşının sırtında, o akılsız kimse, ahmaklık ile arkadaş oldu ve gaflet uykusuna daldı.” Zîrâ nefis ve İblîs tuzak-lanna tutulanların hâli böyle olur.

او همی جوشید از تف سعیر عقل می گفتش اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ

2275. *Parlamış âteşin harâretinden o kaynar idi, akıl ona: “Sana nezîr gel-medi mi?” dedi.*

O akılsız kimse gerek fânî olan hayât-ı dünyeviyyede ve gerek bâkî olan hayât-ı uhreviyyede azâba dâcâr oldu. Âkul olan enbiyâ ve evliyâyâ tâbî' ol-mayan ahmakların hayât-ı dünyeviyyedeki azâblarının envâ'ı o kadar çok-dur ki, sayılmakla bitmez ve hiçbirinin kalbinde huzûr ve râhat bulunmaz. Kalblerine ânz olan ateşi söndürmek için bin türlü tedbire mürâcaat ederler. Her bir tedbir yeni bir elem ve azâb doğurur; fânî olan hayatları böyle geçer. Vaktâki rûhlannın gözü âlem-i âhirete açılır oradaki azâbların daha elîm ve daha şiddetli ve alevli olduğunu görüp feryâda başlarlar. Akıl meleşî onlara (Mülk, 67/8) Ya'ni, “Ey ahmaklar, Hak Teâlâ tarafından size bu netâicî söyleyerek bir korkutucu gelmedi mi?” der.

آن همی گفت از شکنجه و ز بلا همچو جان کافران قالوا بلی

2276. *O işkenceden ve belâdan dolayı, kâfirlerin canı gibi “Kalû belâ!” derdi.*

O âkile tâbî' olmayan ahmak, hayât-ı dünyeviyyede uğradığı işkence ve belâdan dolayı, akıl meleşînin “Sana korkutucu geldi mi?” diye itâb etmesi-ne cevâben, belâ-yı âhireti gören kâfirlerin ve münkirlerin canı, evet dediği gibi, “Evet geldi, fakat biz tâbî' olmadık!” dedi.

Bu beyt-i şeriflerde, sûre-i Mülk'de olan şu âyet-i kerîmeye işâret buyuru-lur: *كَلِمَاتٍ فِيهَا فَوْجٌ سَالَتْهُمْ خَزَائِنُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ وَ قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ* (Mülk, 67/8-10) Ya'ni, “ Her ne vakit ki bir tâife ceheñneme ilkâ olunsa, ceheñnemin



me'mûru olan melâike onlara: "Size korkutucu gelmedi mi?" diye sorarlar. Cevâben derler ki: "Evet bize nezîr geldi, sonra biz tekzîb ettik ve dedik ki: "Allâh bize bir şey indirmedir! Siz ancak büyük şaşkınlık içindesiniz." Ve o kâfîrler ilâveten dediler ki: "Eğer biz dinlese idik, yâhud taakkul etse idik, alevli ateşin ashâbından olmazdık."

باز می گفت ار که این بار من وارهم زین محنت گردن شکن

2277. *Yine o derdi ki: "Eğer ben bu kere boyun kırıcı mihnetden kurtulur isem,"*

من نسازم جز به دریایی وطن آب گیری را نسازم من سکن

2278. *"Ben azîm deryâdan başkasını vatan yapmayayım, gölü ben mesken yapmayayım!"*

"Seken", ev içinde sâkin olanlar ve kalbin sükûnet bulduğu her şey ma'nâsıdır; ve mesken ma'nâsına da gelir. Ya'ni, "O ahmak bu keserât âleminde tabîat tavasının sırtında pişerken der ki: Eğer bu düştüğüm, kılıç gibi boyun kırıcı ve kesici olan mihnetden kurtulursam, azîm olan vahdet deryâsından başkasını kendime vatan itihâz etmiyeyim ve bu dünyâ gölünü ben ebedî mesken yapmak vehminde olmayayım!"

آب بی حد جویم و ایمن شوم تا ابد در امن و صحت می روم

2279. *"Hadsiz su isteyim ve emîn olayım, ebede kadar emn ü sıhhat içinde gideyim!"*

"Hadsiz su"dan murâd, ulûm-ı ledünniyye ve maârif-i ilâhiyyedir; zîrâ su وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (Enbiyâ 21/30) Ya'ni, ["Biz bütün canlıları sudan meydana getirdik"] âyet-i kenîmesinde beyân buyrulduğu üzere mazhar-ı ism-i Hay'dır; ve ilim dahi rûhun hayâtı ve gıdâsıdır. Ya'ni, "Ben bu belâdan kurtulursam, vahdet deryâsına sefer edip bî-had ulûm-ı ledünniyye ve maârif-i ilâhiyye tâlibi olayım. Ve rûhumun bu ilim ile dirilmesi sebebiyle emîn olayım ve "seyr fillâh"da sıhhat ve selâmet içinde gideyim!" Ma'lûm olsun ki, ancak vâridât-ı ilmiyyesi gâyet vâsi' olan evliyâ "seyr fillâh"da emniyet ve sıhhat içinde gider. Eğer bu vâridât-ı ilmiyye noksân olursa, o velînin seyrinde emniyet ve sıhhat olamaz. Nitekim İmâm-ı Rabbânî'nin *Mektûbât*'ında muharrer olan 108. Mektûb, hem Şâh-ı Nakşebend'in ve hem Hz. Şeyh-i Ekber'in ve hem de Hücetü'l-İslâm İmâm-ı Gazzâlî hazretlerinin ve diğer bir-

çok ekâbîr-i muhakkukînin keşiflerine muhâlif olduğu gibi, beyân olunan esbâb-ı mucibe dahi Kur'ân-ı Kerîm'e muhâlifdir. Fakîr bu muhâlefeti ayrıca bir risâlede yazdığım cihetle burada zikri mucib-i tatvîl olur. Ve bu zâtın Ebu'l-Hasan Harakânî ve Abdü'l-Kerîm Yemenî ve Ebu-Saîd Ebu'l-Hayr ve Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî ve emsâli ekâbîrin kelâmlarına i'tirâzen yazılan mektûbları dahi bu kabildendir. Zîrâ nazarı ancak şerâattedir, ilm-i hakîkatde değildir; ve ilm-i hakîkate nazaran ilm-i şerîat gayet dardır.

بیان آن کہ عہد کردن احمق بوقت گرفتاری و ندم هیچ وفائی ندارد کہ صبح  
کاذب وفا ندارد و نَوُ رُدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهَوُا عَنْهُ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ

Onun beyânındadır ki, ahmağın giriftarlık ve nedâmet vaktinde ahd etmesi hiç vefâ tutmaz; zîrâ subh-ı kâzibin vefâsı yokdur. "Ve eğer reddolunsalar, nehy olundukları şeye avdet ederlerdi, halbuki bunlar yalancılar!"

Ya'ni, ahmağın bir derde ve meşakkate giriftâr olup, fiil-i sakîminin netîcesini gördüğü vakit, "Bir daha bu kabîl ef'âlî terk edeyim!" diye ahd etmesinin hiçbir te'sîri ve vefâsı yokdur. Onun bu ahdi subh-ı kâzibde zâhîr olan aydınlığa benzer ki, o aydınlığın hiçbir vefâsı olmaz. Zuhûrunu müteâkib gâib olur. Nitekim bu gibi ahmakların hâlini Kur'ân-ı Kerîm sûre-i En'âm'daki şu âyet-i kerîmede beyân buyurur: وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَالَيْتَنَا نَزِدُّوْا وَلَا نَكْذِبُ بَابَاتِ رَبِّنَا وَنَكُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ بَلْ بَدَا لَهُمْ مَا كَانُوْا يُخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهَوُا عَنْهُ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ (En'âm, 6/27-28) Ya'ni, "Ey Resûlüm sen onları ateş üzerinde durdurduğukları vakit görsen, onlar: "Ne olurdu dünyâya geri gönderilse idik de Rabb'imizin âyetlerini tekzîb etmese idik" derler. Onların bu temennîsi, belki bundan evvel ihfâ eder oldukları şeyin kendilerine zâhîr olmasındandır ve eğer reddolunsalar, elbetde nehy olundukları şeye avdet ederler idi; onlar ise bu temennîlerinde yalancıdır."

عقل می گفتش حماقت با توست با حماقت عہد را آید شکست

2280. Akıl ona dedi ki: "Hamâkat seninle berâberdir, hamâkat ile ahde kı-  
[2287] rılmak gelir."



Ya'ni, ahmak belâ vaktinde "Bir daha bu işi yapmayayım!" diye ahd ettiği vakit, akıl meleği ona der ki: "Ey biçâre, mâdemki ahmaklık seninle berâberdir, bu sıfat-ı hamâkat mutlakâ sana ahdini bozdurur!"

عقل را باشد وفای عهدھا تو نداری عقل رو ای خربھا

2281. "Ahidlerin vefâsı akıl için olur, sen akıl tutmazsın, git ey eşek kıymetli!"

"Ahidlere vefâ etmek aklın hâssasıdır, hamâkatda verdiği sözü tutmak hâssası yokdur. Ey biçâre mâdemki senin aklın yokdur, sûretin insan ise de, kıymet-i ma'nevîyyen ancak bir eşeğin kıymeti kadardır; binâenaleyh mihtet vaktinde boş yerde bir daha yatmayayım diye ahd edip durma, git hayvanlığına rücû' et!"

عقل را یاد آید از پیمان خود پرده نسیان بدراند خرد

2282. Akla kendi ahdinden yâd gelir, akıl unutkanlık perdesini yırtar.

Kendi ahdini tahattur edip ifâ eden ancak akıldır ve unutkanlık perdesini yırtan dahi ancak akıldır. Bir kimsenin ahdini unutmaması, ancak akıl ni'metinin nefsâniyet perdesi altında tesettür etmesiyle vâki' olur; yoksa akıl, nefsâniyet üzerine gâlib olduğu vakit, ahdin unutulması mümkün değildir.

چون که عقل نیست نسیان میر تست دشمن و باطل کن تدبیر تست

2283. Mâdemki aklın yokdur, unutkanlık senin bey'indir, senin tedbîrinin düşmanı ve bâtil edicisidir.

Mâdemki cisminde nefsin hâkim olup, aklının hükmü ve tasarrufu kalmamışdır, bu hâl içinde elbetde unutkanlık senin mülk-i vücûdunun beyidir ve hâkimidir. Aklın belâ vaktinde sıfat-ı nefsâniyye perdeleri altından baş kaldırıp birtakım tedbîre teşebbüs etse bile, o unutkanlık senin bu tedbîrinin düşmanıdır ve onu ibtâl edicidir.

از کمی عقل پروانه خسیس یاد نارد ز آتش و سوز و خسیس

2284. Aklın noksanlığından hasıs olan pervâne, ateşden ve yanmadan ve eserden hâtırına gelmez.

"Hasıs", bir şey yakından geçerken, kendi görülmeyip, mürûrunun hayâl gibi olan gizli sesi ve mutlakan "ses" ma'nâlarına gelir; ve bir şeyin eserine



ve nişanına dahi derler. Ya'ni, "Pervâne dediğimiz hayvancık aklının noksanlığı hasebiyle, mertebe-i havâniyyede pek dündür ve aşağıdır. Bu sebeble evvelce ateşten yandığını ve ateşe doğru giderse yine yanacağını ve ateşe yaklaştıkça onun eser-i harâretini aslâ hâtunna getiremez."

چون که پرش سوخت توبه می کند      از و نسیانش بر آتش می زند

2285. *Vaktâki onun kanadı yandı, tövbe eder, onun hırsı ve unutkanlığı ateş üzerine vurur.*

"Vaktâki o pervâne ateş üstüne saldırır ve kanadı yanar; ondan sonra kaçır ve rücû' eder. "Tövbe", rücû' ma'nâsıdır. Fakat yandığını unuttur, kendisinde ateşe karşı yine bir hırs uyanır ve bu unutkanlığı sebebiyle tekrâr ateş üzerine saldırır." Bunun gibi, akılları nefsâniyet sıfatları altında zebûn olan kimseler dahi, başlarına gelen belâdan dolayı tövbe ederler; sonra hırs-ı nefsânî gelir, o tövbeyi unuturlar. Meselâ içkiye mübtelâ olan kimse, ispiertonun tahrîbâtı sebebiyle hasta olur ve bu hastalık içinde feryâd eder ve doktorlar bir daha içki içmemesini kat'iyen tavsiye edip, tedâvî ederler, iyi olur. Evvelki çektiği ızdırâbâtı unutup, yine içkiye devâm eder.

ضبط و درک و حافظی و یاد داشت      عقل را باشد که عقل آن را فراشت

2286. *Zabt ve derk ve hıfz edicilik ve hâtırda tutmak, akıl için olur, akıl onu yükseltir.*

Bu beyt-i şerîfde "zabt" ile, havâss-i bâtuneden "hiss-i müsterek"e; ve "derk" ile, "kuvve-i fikriyye"ye ve "hâfızî" ile, "kuvve-i hâfıza"ya ve "yâd daşt" ile, "kuvve-i hayâliyye"ye işâret buyrulur. Ve kuvve-i fikriyye havâss-i zâhire ve bâtuneden kuvve-i hâfızaya gelen şeyleri müşâhede edip, onların ma'nâlarını tahlîl ve terkîb sûretîyle tasarruf eyler. Onun için bu kuvve-i fikriyyeye, kuvve-i mutasarrıfa derler. Bu kuvvet eğer aklın fermânına tâbi' olursa, ona "zâkîre-i mütefekkiye" derler; ve eğer kuvve-i vâhimenin hükmünde olursa, ona "mütehâyile" derler. Ya'ni, bu havâss-i bâtune akıl için olur ve akıl onları yükseltir. Aks-i halde bunlardan lâıykıyla istifâde olunamaz. Ve vehmin te'sîriyle mülk-i vücûda fesâd tâîn olur.

چون که گوهر نیست تابش چون بود      چون مذکر نیست ایابش چون بود

2287. *Mâdemki gevher yokdur, onun pertevi nasıl olur; mâdemki zıkr edici degildir, onun geri dönmesi nasıl olur?*





Mâdemki bir kimsede akıl gevheri yokdur, o kimsenin kuvve-i fikriyyesi-nin pertevi olur mu? Ve mâdemki onun kuvve-i fikriyyesi akla tâbi olup mü-zekkire, ya'ni, zâkire-i mütefekkiye sıfatını iktisâb edememiştir, onun bir felâ-ketdeki ahdini tefekkür edip, o felâket üzerine doğru gitmesi mümkün olur mu?

این تمنی هم ز بی عقلی اوست که نبیند کان حماقت را چه خوست

2288. *Bu temennî dahi onun akılsızlığındandır; zîrâ görmez ki o hamâkatinin ne huyu vardır?*

Ya'ni, ahmakın felâket vaktinde, "Eğer bu belâdan kurtulursam, bir daha bu kabil ef'âle teşebbüs etmeyeyim!" diye temennide bulunması dahi, akılsızlığın-dan neş'et eder. Zîrâ başına gelen felâket, evvelce âkibetini düşünemeyerek te-şebbüs ettiği bir fiil-i sakîmin neticesidir. Eğer evvelce taakkul etmiş olsaydı, bu belâ başına gelmezdi. İşte bu temennî dahi ahmaklığın huylarından birisidir.

آن ندامت از نتیجه رنج بود نه ز عقل روشن چون گنج بود

2289. *O nedâmet rencin netîcesinden olur, hazîne gibi rûşen olan akıldan değil.*

"Renc", eziyet ve meşakkat; "rûşen", aydınlık ve zuhûrdan kinâyedir. "Genc", hazîne ve define ma'nâsınadır. Ya'ni, "Akılsızın o pişmanlığı düçâr olduğu eziyet ve meşakkat netîcesinden olur. Yoksa arz-ı vücûdda bir define gibi olan aklın zuhûrundan değildir."

چون که شد رنج آن ندامت شد عدم می نیرزد خاک آن توبه و ندم

2290. *Uaktâki meşakkat gitti, o nedâmet yok oldu; o tövbe ve nedâmet toprağa [2297] değmez.*

Ya'ni, akılsızın pişmân olması, meşakkate düçâr olmasından idi; vaktâki o meşakkat gitti nedâmet dahi yok oldu. İmdi mâdemki o tövbe ve pişmân-lık belâ ve mihnet vaktinde oldu, böyle tövbe ve nedâmetin hiçbir kıymeti yokdur. Mebzûl ve zellî olan toprağın kıymeti, bu tövbe ve nedâmetin kıy-metinden daha ziyâdedir.

آن ندم از ظلمت غم بست بار پس کلام اللیل یَمْحُوهُ النَّهَارُ

2291. *O nedâmet zulmet gamından yol bağladı; binâenaleyh gecenin sözünü gündüz mahv eder.*

"Bâr besten", seferden ve sefere hazırlanmaktan kinâyedir (*Bahâr-ı Acem*). کلام اللیل یَمْحُوهُ النَّهَارُ, Hârûnu'r-Reşid'in câriyesinden sâdır olmuş





ve darb-ı mesel olarak kalmıştır. Sebebi budur ki: Cârîye Hârûn'a gece vuslat va'dinde bulunmuş idi, Hârûn gündüz onu çağırmış, cârîye de "Gündüz, gecenin sözünü mahv eder" ma'nâsında olan bu ifâdede bulunmuştur. Bu beyt-i şerîfde "gam" geceye ve "şâdî" gündüze teşbîh buyrularak bu darb-ı mesel îrâd edilmiştir. Ya'nî, "Akılsızın o nedâmeti ve temennîsi gam gecesinde sefere hazırlandı, vaktâki gam gecesi geçip, şâdî gündüzü geldi; binâenaleyh bu gam gecesinin ahdini, şâdî gündüzü mahv etti."

چون برفت آن ظلمت غم گشت خوش هم رود از دل نتیجه و زاده اش

2292. *Uaktâki o gam zulmeti gitti, hoş oldu, gönülden onun neticesi ve doğurduğu dahi gider.*

Vaktâki o gam gecesi gitti, meserret ve şâdî gündüzü geldiği cihetle o akılsız hoş oldu ve keyfi geldi; binâenaleyh onun gönlünden bu gam zulmetinin neticesi ve doğurduğu şey olan nedâmet dahi gider.

می کند او توبه و پیر خرد بانگ تو رَدُوا لَعَادُوا می زند

2293. *O tövbe eder, akıl pîri, eğer "Reddolunsa avdet ederdi" sesini vurur.*

O akılsız kimse belâ ve mihnet vakünde pişmân olup tövbe eder; fakat beşerîyyete ihsân-ı ilâhî olan akıl pîri, onun fevkünden "Eğer bu akılsız, mihnet habsinden salıverilip şâdî ve râhat sâhasına bırakılsa, yine o fiil-i sakîme avdet ederdi!" na'rasını vurur.



در بیان آن که وهم قلب عقلست و ستیزه اوست ، باو ماند و او نیست و قصه  
مجاوبات موسی علیه السلام که صاحب عقل بود با فرعون که صاحب وهم بود

Onun beyânındadır ki, vehim aklın kalbidir ve onun münâzî'ıdır. Ona benzer, halbuki o değildir. Ve akıl sâhibi olan Mûsâ (a.s.)'ın vehim sâhibi olan Fir'avn ile mücâvebatının kıssasıdır

Ma'lûm olsun ki, havâss-i bâtineden birisi de "kuvve-i vâhime"dir. Bu kuvvet vücûd-ı insânide mahsûsât-i cüz'iyeden maânî-i cüz'iyeyi idrâk





eder. *Gülşen-i Râz* sâhibi Mahmûd Şebüsterî hazretleri *Mir'ât-ü'l Muhakkîkîn*'inde buyurur ki: "Kuvve-i vâhime, görmediği yalan ve gerçek olan şeyleri nefis-i insâna gösterir. Gösterdiği şeyler nefsü'l-emre mutâbık olsun, olmasın, birçok şeyleri kendinden peydâ edip, gösterir ki, bunların hiçbir vecihle aslı yoktur. Bunun için âfâk ve enfûs âlemlerini tatbik eden meşâyih ve ulemâ, nefis-i insânide olan vehmi âfâkda olan şeytanın misâli addetmişlerdir ve Resûl-i Ekrem Efendimiz'in "Her kimse ile bir şeytan doğarmış, benim ile doğan şeytanı müslüman ettim" buyurmaları buna işârettir; zîrâ kuvve-i vâhimenin kizbden aslâ perhîzi yoktur. Meselâ bir şeyi mevcûd gösterir; fakat aslâ o şeyin vücûdundan eser yoktur; ve bir şeyi ma'dûm gösterir, hadd-i zâtında o şey mevcûddur ve dâimâ vehmin işi böyledir." Bundan anlaşılır ki vehim, akla benzer; fakat akıl değildir; belki kalp olan bir akıldır. Hâlis altının yanında kalp altın nasıl ise, aklın yanında da vehmin kıymeti de böyledir. İmdi insanda nefsâniyet gâlib olduğu vakit, akıl yerine kuvve-i vâhime hüküm-fermâ olur ve rûhâniyet gâlib olduğu vakit, kuvve-i vâhime mağlûb olup, akıl hüküm-fermâ olur. Binâenaleyh enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâ hazarâtı kuvve-i vâhimelerini mağlûb etmişlerdir. Kuvve-i vâhime hakkındaki birtakım dekâyık *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Ishâkî'dedir.

عقل ضد شهوتست ای پهلوان آن که شهوت می تند عقلش مخوان

2294. *Ey pehlivân akıl şehvetin zıddıdır, o ki şehvete iltifât eder, ona ta'bîr etme!*

"Pehlivân" ta'bîriyle ehl-i mücâhede olan sâlike hitâb buyurulur. "Tenîden", burada teveccüh ve iltifât etmek ma'nâsınadır. Ya'ni, "Ey nefis düşmanı ile cihâda azm eden pehlivân, akıl şehvetin zıddıdır; zîrâ şehevât ve huzûzât-ı nefsâniyye mevhumdur. Ve kuvve-i vâhime onları sana hazz-ı hakîkî şeklinde gösterir. Akıl ise hazz-ı hakîkîye nâzırdır; binâenaleyh akıl şehvetin zıddı olur. Binâenaleyh hazz-ı hakîkîye nâzır olan akli ihtiyâr et ve hazz-ı fânîye nâzır olan kuvve-i vâhimeyi terk et! O şey ki, şehevât ve huzûzât-ı fânîye iltifât eder, sen o şeye akıl deme!"

وهم خوانش آن که شهوت را گداست وهم قلب نقد زر عقلهاست

2295. *O ki şehvetin dilencisidir, ona "vehim" ta'bîr et, vehim akılların hâlis altınının kalpidir.*





Ya'ni, şehvet-i nefsânînin tâlibi ve dilencisi ancak vehimdir; vehim ise, hâlis altın mesâbesinde olan aklın kalpidir; Ya'ni, vehim akıl değildir, belki kalp olan akıldır.

بی محک پیدا نگردهم و عقل هر دو را سوی محک کن زود نقل

2296. *Uehim ve akıl miheksiz âşikâr olmaz; her ikisini çabuk mihek tarafına nakl et!*

Kalp olan vehim ile hâlis olan akıl, birbirinden mihek ile ayrılır; birinin kalplığı ve diğerinin hâlisiyeti âşikâr olur; binâenaleyh her ikisini de çabuk mihek tarafına nakl et!

این محک قرآن و حال انبیا چون محک مر قلب را گوید بیا

2297. *Bu mihek Kur'ân ve enbiyânın hâlidir; her kalbe mihek gibi der ki: "Gel!"*

تا ببینی خویش را ز آسیب من که نه اهل فراز و شیب من

2298. *"Tâ ki kendini benim müsâdememden göresin ki, benim yokuşumun ve inişimin ehli değilsin!"*

"Yokuş"dan murâd, ilm-i hakîkat ve "inîş"den murâd, ilm-i şerîfattır. Zîrâ şerîat âlem-i halka ve ilm-i hakîkat Hakk'a taalluk eder. Her iki ilimde de mihek Kur'ân ve enbiyâ (aleyhimü's-selâm)ın ahvâl-i aliyyeleridir.

Ma'lûm olsun ki, yanlış hükümler, kuvve-i fikriyyenin vehme tâbî' olmasından tevellüd eder; binâenaleyh gerek muâmelât-ı dünyeviyyede ve gerek ibâdât ve i'tikâdâtta çıkan ihtilâfât hep kuvve-i fikriyyeye vehmin karışmasından neş'et eder. Meselâ ehl-i gaflet cisimlerinin doğmazdan evvelki ve öldükden sonraki iki yokluk hâli arasında, gâyet mahdûd bir zamâna münhasır olan mevhum varlıklarına istinâden "Ben, ben!" diye bağırırlar ve bu mevhum benlikler nâmına binlerce hemcinslerini kurbân ederler. Beşeriyete mahsûs olan akıl ise, uzaktan bunların hallerine bakıp istihzâ eder. Bunların bu hükümleri mihek olan Kur'ân'a arz olduğu vakit kalp ve sahte olduğu zâhir olur. Zîrâ Kur'ân-ı Kerîm *إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ* (Muhammed, 47/36) Ya'ni, "Hayât-ı dünyâ ancak laib ve lehvdir" buyurur. Ve kezâ fukahâdan biri çıkıp der ki: "Mâdemki bir anadan süt emen çocuklar süt kardeşi oluyor, binâenaleyh bir inekden süt içen çocukların da süt kardeşi olmaları icâb eder." Unun bu fetvâsı avâmın idrâkine bile mülâyim gelmediğinden şe-



hır hâricine çıkarmağa mecbûr olmuşlardır. Zîrâ halk bu fakîhin bu fetvâsını mihek olan Kur'ân-ı Kerîm'e arz ederler ve görürler ki Kur'ân insanlara hî-tâben gelmiş ve onların arasındaki revâbıtı ta'yîn etmiştir. Ve sıhrîyet ise hayvanlar ile insanlar arasında değil, münhasıran insanlar arasındadır. Ve kezâ ehl-i tarîkatdan İmâm-ı Rabbânî *Mektûbât*'ının 108. mektûbunda bil-cümle muhakkıkların hükümlerine muhâlefet ederek "nebînin nübüvveti onun velâyetinden efdal" olduğunu isbât için velâyetde sîne darlığı olduğunu ve bilakis nübüvvetde sîne genişliği bulunduğunu beyân eder. Onun bu hükmü mihek olan Kur'ân'a tatbîk olundukda sûre-i Kehf'de vâki' Mûsâ (a.s.) ile cenâb-ı Hızır arasındaki kıssaya nazaran sîne darlığının ahkâm-ı velâyet ile zâhir olan cenâb-ı Hızır'da değil, sâhib-i şeriat bir nebiyy-i zîşân olan Mûsâ (a.s.) da olduğu görülür. Zîrâ Kur'ân-ı Kerîm'de cenâb-ı Hızır'dan naklen, *قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا* (Kehf, 18/67-68) Ya'ni, "Muhakkak ve elbetde sen benim ile refâkate sabr edemezsin; ilminin ihâta etmediği şeye nasıl sabr edebilirsin?" buyrulur. Sabırsızlık ise, sîne darlığından neş'et eder. Velhâsıl zikr olunan misallerde gösterildiği vech ile bu vehim kuvve-i fikriyyeye karıştığı vakit, akıl gibi görünür, fakat akıl değildir, belki aklın sahtesi ve kalpıdır.

عقل را گر آره سازد دو نیم همجو زر باشد در آتش او بسیم

2299. Eğer bir testere akli iki yarım yapsa, altın gibi ateş içinde sırtıcı olur.

"Testere"den murâd, i'tirâz-ı fikriyyedir. Ya'ni, "Aklın verdiği hükümleri eğer türlü türlü i'tirâz ile ibtâlâ çabalasan, altın ateş içinde nasıl besîm ve parlak olursa, o aklın hükümleri de o i'tirâz ateşleri içinde öylece parlak ve revnaklı bir halde bulunur ve aslâ ibtâl edilemez; fakat vehmin hükümleri, i'tirâzât-ı akliyye muvâcehesinde simsiyâh olur."

وهم مر فرعون عالم سوز را عقل مر موسى جان افروز را

2300. Vehim muhakkak âlem yakıcı olan Fir'avn içindir; akıl, can parlattıcı olan Mûsâ içindir.

Vehim Fir'avn içindir, ya'ni, nefsanî olan kimseye mahsûsdur; ve akıl, canı nûrlandırıcı olan Mûsâ, ya'ni, insân-ı kâmil içindir.

رفت موسی بر طریق نیستی گفت فرعونش بگو تو کیستی

2301. Mûsâ yokluk tarîkı üzere gitti, Fir'avn ona: "Söyle sen kimsin?" dedi.



Mûsâ (a.s.), akıl sâhibi olduğundan vücûd-ı vehmiyi kaldırıp, yokluk tarrîkı üzerine vehim sâhibi olan Fir'avn'ı da'vete gitti. Fir'avn vehminin hükümü ile ona: "Söyle bakalım, sen kimsin?" dedi.

گفت من عقلم رسول ذو الجلال      حجة اللہام امام از ضلال

2302. *Dedi: "Ben Zü'l-Celâl'in resûlü olan akılam, Allâh'ın hüccetiyim, dalâlden emânım!"*

Mûsâ (a.s.) cevâben buyurdu ki: يَا فِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (A'râf, 7/104) Ya'ni, "Ey Fir'avn, muhakkak ben Rabbü'l-âlemîn'in resûlüyüm." Ben senin ve senin tâbi'lerinin üzerine Allâh'ın hüccetiyim. Nitekim مَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (Nisâ, 4/41) Ya'ni, "Her ümmet peygamberlerini şâhid getirdiğimiz vakit, onların hâli nasıl olur? Yâ Habîb'im seni de onların üzerine şâhid getirdik" âyet-i kerîmesinde bu hüccete işâret buyrulur. "Emân", dördüncü bâbdan masdardır; "korkusuz", "âsûde" olmak ma'nâsınadır. Ya'ni, benim vücûdumdan dalâletden emîn olmak hâli zuhûra gelir, demek olur.

گفت نی خامش رہا کن های و هو      نسبت و نام قدیمت را بگو

2303. *Dedi: "Hayır, sus! Hây ve hâyı bırak, nisbetini ve eski adını söyle!"*

Fir'avn cevâben dedi: "Hayır, benim sana: "Sen kimsin?" diye sormaktan murâdım, eski ismini ve hâlini sana tahattur ettirmekdir; binâenaleyh "Ben resûlullâhım ve hüccet-i Hakk'ım!" gibi sözleri ve da'vâları bırak da, benim sarayımda terbiye olunduğunu ve eski adını söyle!"

گفت که نسبت مرا از خاکدانش      نام اصلم کمترین بند گانش

2304. *Dedi ki: "Benim nisbetim O'nun arzındandır; asıl olan ismim O'nun kullarının kemleridir."*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'ı iskât için buyurdu ki: "Ben Hak Teâlâ hazretlerinin küre-i arzın cevheri ve maddesi olan topraktanım; ve asl olan adım, Hâlik Teâlâ hazretlerinin kullarının âcizi ve hakîridir."

بنده یم من بنده زاده کردگار      زاده پشت عیبش وز جوار

2305. *"Ben kulum, fâil-i mullakın kulunun oğluyum; O'nun kullarının sulbünün doğmuşuyum ve câriyelerinden doğmuşum."*





"Ben Allâh'ım kuluyum ve fâil-i mutlak olan Hak Teâlâ hazretlerinin kulu olan İmrân'ın oğluyum ve O'nun kullarının sulbünün doğmuşuyum. Ya'ni, ilk Âdem'den i'tibâren müteselsilen kullarının sulbünden sefer ederek, şimdi ki sûret-i Müsevîyyeme geldim ve câriyelerin rahimlerine munsab olan müteselsil nutfelerden peydâ oldum."

"Cevâr", câriyenin cem'i olan "cevârî" kelimesinin zarûret-i kâfiye hasebiyle "yâ" harfî hafz olunmuş sûreti olmak icâb eder. Zîrâ câriyenin cem'i ale'l-kâide "cevârî" ve "câriyât" gelir; ve "civâr", "kitâb" vezninde, komşuluk ma'nâsına geldiği gibi, bir adama lede'l-iktizâ imdâd ve iânet ve hıfz u himâyet eylemek üzere ahd ü emân vermek ma'nâsına da müsta'meldir. Ve "cîm"nin zammı ile "civâr", "emân taleb eylemek" demektir. Bu sûretde ma'nâ: "Ben Allâh'ın kullarının sulbünden doğdum ve Hak Teâlâ'nın hıfz u himâyesi taahhüdünden doğdum", demek olur. Bu ma'nâ murâd olunduğu takdirde, Mûsâ (a.s.)'ın hîn-i tevellüdünde Fir'avn'ın öldürdüğü Benî-İsrâîl'in çocukları arasında Hak Teâlâ hazretlerinin hıfz u himâyesi taahhüdüyle kurtulmuş ve bu himâye taahhüdünden doğmuş olduğuna işâret buyurulmuş olur. Bu beyt-i şerîf Hind nüshalarında,

زاده از پشت جوارى و عبيد

بنده زاده آن خداوند و حید

sûretindedir. "O Vahîd olan Hudâvend'in kulunun oğluyum, câriyelerinin ve kullannın sulbünden doğmuşum" demek olur.

Fakîr zannederim ki, beyt-i şerîfdeki "cevâr" kelimesinin "cevârî"den tahrîfî muvâfık görülmemesine mebnî, onun yerine biri tarafından bu beyit ikâme edilmiştir. Halbuki "civâr" kelimesi, yukarıdaki ma'nâya göre alındığı takdirde, beyt-i şerîfin ma'nâsı dakîk ve zevk-âver olur.

نسبت اصلم ز خاک و آب و گل آب و گل را داد یزدان جان و دل

2306. "Aslının nisbeti topraktan ve sudan ve çamurdandır; Hâlık suya ve çamura can ve gönül verdi."

مرجع این جسم خاکم هم به خاک مرجع تو هم به خاک ای سهمناک

2307. "Bu toprak olan cismîn merci'i dahi toprağadır; ey korkunç senin mer-ciin dahi toprağadır!"

"Ey keyfî ve makâmının muhâfazası için birçok adamları öldüren ve halkı ölüm ile korkutan Fir'avn, senin topraktan mahlûk olan cismînin, gideceği yer dahi topraktır. Toprak olup, halkın basıp çiğneyeceği bir cismîn muhâ-



fazası için halka karşı yaptığın bu zulümler ve Hakk'a karşı yaptığın bu serkeşlikler nedendir?"

اصل ما و اصل جمله سرکشان هست از خاکی و آن را صد نشان

2308. "Bizim aslımız ve cümle serkeşlerin aslı bir topraktır ve onun yüz alâmeti vardır."

"Bizim gibi enbiyânın ve evliyânın cisimlerinin aslı topraktan olduğu gibi, enbiyâ ve evliyâyâ karşı serkeşlik eden münkirlerin ve zâlimlerin asılları dahi topraktır." Nitekim Kur'an-ı Kerim'de sûre-i Nüh'da نَبَاتًا مِنَ الْأَرْضِ أَنْتُمْ مِنْهَا وَاللَّهُ أَنْتُمْ مِنْهَا (Nüh, 71/17) ya'ni, "Allâh Teâlâ sizi arzdan bir bitirîş bitirdi" buyurur. Ve Ni'metullâh Nahcivânî (k.s.) hazretleri bu âyet-i kerîmenin tefsîrinde şöyle buyururlar: ای انبتکم من الارض انبانا ابداعيا وصیرکم انواعا واصنافا اولاً من النبات ورباکم الی ان صرتم ثانیاً حیواناً ثم انساناً قابلاً للمعرفة والایمان ثم کلفکم بما کلفکم من التکالیف الشاقة لترتقوا من رتبة البشرية الی مرتبة الخلافة والنیابة الالهية وتفوزوا بما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر Ya'ni, "Allâh Teâlâ sizi arzdan ibdâf olarak bitirmek sûretiyle inbât eyledi ve sizi 'envâ' ve esnâf olarak yaptı. Evvelen nebât cinsinden, sâniyen hayvân ve sonra da îmân ve ma'rifete kâbil insan oluncaya kadar terbiye etti. Ba'dehû rütbe-i beşeriyyeden mertebe-i hilâfete ve niyâbet-i ilâhiyyeye irtikânız ve göz görmedik ve kulak işitmedik ve kalb-i beşere hutûr etmedik şeye fâiz olmanız için size tekâlif-i şâkkayı teklîf etti." Ve III. cildin 3887 ve 3888 numaralı beyitleriyle onları ta'kîb eden beyitlerde dahi cenâb-ı Pîr bu hakîkati gâyet vâzîh ve selîs bir sûrette beyân buyurmuşlardır. Ve bunun nazîri olan beyânât-ı aliyye dahi bu cildin sonlarına doğru gelecektir. Velhâsıl cism-i insân topraktan mahlûkdur ve topraktan mahlûk olduğunun zâhirde birçok alâmetleri vardır şöyle:

که مدد از خاک می گیرد نت از غذای خاک پیچد گردنت

2309. "Ki, senin cismin topraktan meded tutar, senin boynun toprak gıdâsından sarılır."

Ya'ni, "Toprak nebât şekline girip, onu hayvan yer ve sen dahi kâbil-i ekl olan nebât ile hayvanı yersin, cismin bu gıdâdan semirir ve boynun kalınlaşır." Bu beyit Hind nüshalarında,

نی مدد از خاک می گیرد نت از غذای خاک فره گردنت

sûretindedir. Ya'ni, "Senin cismin topraktan yardım tutmaz mı, senin boynun toprak gıdâsından semizdir" demek olur.





چون رود جان می شود او باز خاک اندر آن گور مخوف سهمناک

2310. "Can gittiği vakit, o mahûf ve korkunç olan mezar içinde, yine toprak olur."  
[2317]

"Ölüm hâli gelip, rûh gittiği vakit o cisim, mahûf ve korkunç olan mezarın içinde çürüyüp yine toprak olur."

هم تو و هم ما و هم اشیاء تو خاک گردند و نماند جاه تو

2311. "Hem sen ve hem biz ve hem senin emsâlin toprak olurlar ve senin mansıbın kalmaz."

Cenâb-ı Pîr Fîhi Mâ Fîh'in 61. faslında yukanki ve bu beyitlerin ma'nâsı hakkında şöyle buyururlar: "Hak Teâlâ hikmet zımnında rûhu kalıp ile bir iki gün te'lîf için bu kadar san'at yaptı ve kudret ızhâr eyledi; eğer insan kalıbyı la berâber, bir lahza mezarın içinde otursa, dîvâne olmak havfı vardır. Süret damından ve kokmuş kalıpdan sıçraması nasıl olur? Hiç orada kalır mı? Hak Teâlâ tahvîf için onu bir alâmet kıldı; tâ ki insanların kalbinde vahşet-i kabirden ve toprağın zulmetinden bir korku peydâ ola. Nitekim yolda bir mevzi'de bir kervanı vurduklarında, burası makâm-ı havfdır diye alâmet olmak üzere iki üç taş birbiri üstüne vaz' ederler. Bu mezarlar dahi, hatar mahalli için böylece bir alâmet-i mahsûsadır. O korku onlara te'sîr eder, eserin fiilen husûlü icâb etmez ilh..."

گفت غیر این نسب نامیت هست مر ترا آن نام خود اولیترست

2312. "Dedi: "Bu nesebin gayri senin adın vardır, senin için muhakkak o isim evlâdır."

Hız. Mûsâ'nın bu beyânât-ı aliyyesine cevâben Fir'avn dedi: "Ben sana cisimlerin toprağa olan nisbetini sormuyorum; kimin oğlu olduğunu ve adının ne olduğunu soruyorum. Sen bana onlardan bahs et, sana münâsib ve evlâ olan ismini söyle!"

بنده فرعون و بنده بندگانش که از او پرورد اول جسم و جان

2313. "Sen Fir'avn'ın bendesisin ve onun bendelerinin bendesisin, evlenen onun cisim ve cânı ondan beslendi."

"Yâ Mûsâ, ben senin nesebini söyleyeyim; sen Fir'avn'ın bendesisin; ya'ni, sen benim bendem olan İmrân'ın oğlusun ve İmrân'ın cisim ve cânı,





benim ni'metim ile beslendi. Sen de benim sarayımda yiyip içtin ve terbiye gördün!"

زین وطن بگریخته از فعل شوم

بنده یاغی طاعی ظلوم

2314. "Sen pek zulm edici bâgî ve tâgî olan kulsun; uğursuz fiilden nâşî bu vatan-  
tandan kaçmış idin."

"Bâgî", Hak'dan ayrılıp, serkeşlik eden; "tâgî", azgın ve zorba demektir. Bu beyt-i şerifte sûre-i Kasas'da vâki' *وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى وَقَتَلَ الْكَافِرَ وَكَفَى اللَّهُ الْمَظْلُومَ كِفَايَتَهُ* (Kasas, 28/15) ya'ni, "Ehlînin gafleti vaktinde şehre girdi; orada boğuşan iki adamı buldu, birisi onun tâifesinden ve diğeri düşmanından idi; ["Kendi tarafından olanı, düşmana karşı ondan yardım diledi"] Mûsâ ona vurdu, aleyhine hükmetti, [ya'ni, ölümüne sebep oldu] dedi ki: "Bu şeytan işidir" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur.

Müfessirlerler derler ki: Mûsâ (a.s.) halkın öğle uykusu vaktinde veyâhud akşamlâ yatısı arasında Mısır'a girdi. Birisi Benî-İsrâîl'den ve diğeri Benî-İsrâîl'in düşmanı olan Kibtîler'den olmak üzere iki kimseyi kavga eder bir halde buldu. Kavganın sebebi de bu idi ki, Kibtî Fir'avn'ın ekmeğçisi idi, Benî-İsrâîl'den olan adama odun getirmesini teklif etti. O da istinkâf etti. Benî-İsrâîl'den olan adam, Cenâb-ı Mûsâ'dan yardım istedi. Mûsâ (a.s.) da vâlanını dinleyip, Kibtî'yi haksız buldu ve göğsüne bir yumruk indirdi; sekte-i kalbden öldü. Onun öldüğünü görünce dedi ki: "Bu yaptığım iş, şeytan işlerinden bir iştir!" Beyt-i şerifdeki "fiil-i şûm" ile bu katle işâret buyrulur.

خونی و غداری و حق ناشناس هم بر این اوصاف خود می کن قیاس

2315. "Kanlısın ve gaddarsın ve hak-nâ-şinâssın; kendini bu evsâf üzerine dahi kuyâs et!"

Ya'ni, Fir'avn dedi ki: "Yâ Mûsâ, sen kendini yüksek bir mevki'de görüyorsun, habuki sen adam öldürdün ve zâlımsın; ve benim ni'metimin hakkını tanımıyorsun da bana kârşî serkeşlik ediyorsun, kendini bir kerre dahi bu evsâf ile mukâyese et!"

در غریبی خوار و درویش و خلّ که ندانستی سپاس ما و حق

2316. "Garîblık ve fakîrlık ve eski libâs içindesin, halbuki bizim şükûmüzü ve hakkımızı bilmedin!"



"Halak", eski şey, ya'ni, Fir'avn Mûsâ (a.s.)'ı aklınca tahkîr için dedi ki: "Sen şimdi garîblik ve fakîrlîk ve eski püskü libâs içindesin. Böyle olduğun halde, evvelki hâlini unuttun ve bizim sarayımızda sürdüğün mükellef ve mutantan hayâtundan dolayı bize teşekkür etmeni ve bize karşı itâat etmek hakkını bilmedin." Bu beyt-i şerîfde sûre-i Şuarâ'da vâkı' *قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلَيْدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمَرِكَ سِنِينَ وَقَعَلْتَ فَعَلْتِكِ الَّتِي قَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ* (Şuarâ, 26/18-19) ya'ni, "Fir'avn dedi: "Biz seni içimizde çocuk iken beslemedik mi ve sen ömründen senelerce bizim aramızda kalmadın mı? Ve işlediğin fiili işledin ve sen kâfirlerden oldun!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur.

گفت حاشا که بود با آن ملک در خداوندی کسی دیگر شریک

2317. *Dedi: "Hâsâ ki o melîke hudâvendlikde dâîr bir kimse şerîk ola!"*

"Hudâvend", "Hudâ" ile "vend"den mürekkebdir. "Hudâ" dahi, "hod" ile "â"dan mürekkebdir. Ve "hod", kendi ve "â", "âmeden" masdarından emri-hâzır olup vasf-ı terkîbîdir, "kendi gelici" ma'nâsıdır; "vend" edât-ı nisbet ve edât-ı teşbîh olan "mânend" ma'nâlarındadır. Bu terkîb "sâhib ve mâlik" ma'nâsında kullanılır. "Melîk", "melik" ve "mâlik" ma'nâsındadır, kâdir ve mutasarrıf demektir. Ya'ni, Mûsâ (a.s.) Fir'avn'ın nokta-i nazarını cerh ve red için buyurdu ki: "Ey Fir'avn, sen kendini kâdir ve mutasarrıf ve sâhib, mâlik tasavvur edip, sana karşı hak söz söyleyeni serkeş addediyorsun; bunu bil ki o Melîk'e ve Mâlik-i hakîkîye sâhiblikde ve efendilikde hiçbir kimse ortak olamaz. Onu böyle bir şirkden tenzîh ederim!"

واحد اندر ملک او را یار نی بندگانش را جز او سالار نی

2318. *"Uâhid' dir, mülkde ona yâr yokdur. O'nun kullarına O'ndan başka sâlâr yokdur!"*

"Vücûdda vâhiddir, mülkünde O'nun yâri ve arkadaşı yokdur. O'nun kullarına zât-ı ulûhiyyetinden başka hüküm eden bir reîs ve kumandan yokdur."

نیست خلقتش را دگر کس مالکی شرکتش دعوی کند جز هالکی

2319. *"Onun halkına başka bir mâlik kimse yokdur, O'nun şirketini bir hâlikin gayri da'vâ eder mi?"*

"Zât-ı Vâcibü'l-vücûdun mahlûkâtına kendisinden başka bir mutasarrıf ve bir mâlik yokdur ki, mülküne iştirâk edip tasarrufunda ortak olsun, binâena-



leyh ona karşı şirket ve ortaklık da'vâsı ancak hâlik ve fânî olan bir mahlûk tarafından olur; ve bu da o ahmağın had-nâşinashığı olur."

نقش او کردست نقاش من اوست غیر اگر دعوی کند او ظلم جوست

2320. "O nakş etmiştir, benim nakkâşım O'dur; eğer başkası da'vâ ederse o  
[2327] zulüm isteyicidir."

Bu vücûd-ı izâfî âleminin sûretlerini O, nakış ve tersîm etmiştir. Bu sûretler O'nun "Musavvir" ism-i şerîfinin mezâhîridir. Ben de o sûretlerin biriyim; binâenaleyh benim nakkâşım da O'dur. Eğer bir başkası çıkıp: Senin cismini ben besledim, büyüttüm, diye da'vâ ederse, o kimse, zulüm yapmak isteyen bir kimsedir." Zîrâ bu da'vâsı yerinde değildir; ve "zulüm" lügatda bir şeyi mahall-i mahsûsunun gayrine koymaktır; nitekim Hak Teâlâ sûre-i Lokmân'da *إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ* (Lokmân, 31/13) Ya'ni, "Şirk elbetde bir zulm-i azîmdir" buyurur. Bir diğer âyet-i kerîmede *هُوَ الَّذِي يُعَوِّدُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ* (Âl-i İmrân, 3/6) ya'ni, "Sizi rahimlerde dilediği gibi tasvîr eden O Allah'dır" buyurulur.

تو نتانی ابروی من ساختن نچون توانی جان من بشناختن

2321. "Sen benim kaşımı yapamazsın, benim canımı nasıl tanıyabilirsin?"

"Sen benim cism-i zâhîrîme taalluk eden kaşımı ve bir kılımı bile yarata-mazsın; benim bâtınım olan canımı nasıl tanıyabilirsin? Hakk'ın resûlü mü-yüm, değil miyim nasıl bilirsin?"

بلکه آن غدار و آن طاغی تویی که کنی با حق تو دعوی دویی

2322. "Belki o gaddâr ve o azgın sensin ki, sen Hak'la ikilik da'vâsını edersin."

"Şirk ve ikilik zulm-i azîm olduğuna ve sen de Hakk'a karşı ikilik da'vâ-sında bulunduğuna göre o bana söylediğin gaddâr ve azgın sensin!"

گر بکشتم من عوانی را به سهو نی برای نفس کشتم نی بلهو

2323. "Eğer ben bir me'mûru sehv ile öldürdüm ise, ne nefis için ne lehv ile öldürdüm."

"Avân", hükûmet me'mûru ve zâbita me'mûru ma'nâsıdır. Burada Fir'avn'ın ekmekçisi murâd, buyurulur. Ya'ni, "Ey Fir'avn, sen bana cânî ve kâtil diyorsun, eğer ben senin bir me'mûrunu öldürdüm ise, maksadım onu





öldürmek değil, belki te'dîb idi; bir yumruk vurdum, o öldü. Bu katil amden değildir, belki sehven ve hatâen vâkî'dir; yoksa onu ne nefsim için ve ne de boş yere öldürdüm."

من زدم مشتی و او ناگه فتاد آن که جانش خود نبد جانی بداد

2324. "Ben bir yumruk vurdum ve o ansızın düştü. O kimse ki, onun canı muhakkak yok idi, bir can verdi."

"Ben Kıbtî'ye bir yumruk vurdum ve o kazâ-yı ilâhî neticesi olarak mak-tûlen düştü. Onun rûh-ı izâfî ve insânîsi yok idi; belki hayvanlar gibi rûh-ı hayvânî ile yaşamakta idi; bu yumruk onun bu rûh-ı hayvânîsini izâle etti." Ma'lûm olsun ki, nebînin bâtını günâhdan ma'sûmdur. Kıbtî'ye yumruk vur-ması ilhâm-ı ilâhî ile vâkî' olmuş idi; fakat bunun ilhâm olduğunu Mûsâ (a.s.) vakt-i katilde müdrik değil idi. Zâhir hâle bakıp عَمَلِ الشَّيْطَانِ هَذَا (Kasas, 28/15) Ya'ni, "Bu şeytan işindendir" dedi. Zîrâ nübüvvet zâhire nâzırdır.

من سگی کُشتم تو مرسل زادگان صد هزاران طفل بی جرم و زیان

2325. "Ben bir köpek öldürdüm, sen peygamber oğullarını, kabâhatsız ve zi-yansız yüz binlerce çocuğu!"

کشته و خونشان در گردنت تا چه آید بر تو زین خون خوردنت

2326. "Öldürmüşsün, onların kanı senin boynundadır; bu kadar kan içmeden acabâ senin üzerine ne gelir?"

Yukarıki beytin haberi, bu beytin başındaki "küşteî" dir. Ya'ni, "Ey Fir'avn, ben sûretde insan ve ma'nâda bir köpek olan Kıbtî'yi öldürdüm; ya sen! peygamber oğullarını, hiçbir kabâhatı olmayan birçok Benî-İsrâîl çocuk-larını öldürdün!"

کشته ذریت یعقوب را بر امید قتل من مطلوب را

2327. "Ben matlûbun katli ümidi üzerine, Ya'kûb'un zürriyyetini öldürmüşsün."

"Yeni doğan çocuklar arasında, beni bulup öldürmek ümidi ile Ya'kûb (a.s.)'ın zürriyyeti olan günahsız çocuklar öldürmüşsün!"

کورئ تو حق مرا خود بر گزید سر نگون شد آن چه نفست می پزید

2328. "Hak senin körlüğüne beni ihtiyâr etti, senin nefsinin pişirdiği o şey baş aşığı oldu."



Fir'avn'ın nefsinin pişirdiği şey, Mûsâ (a.s.)'ın doğmaması ve doğduktan sonra da yaşamaması için müneccimlerin ihbân üzerine Fir'avn tarafından itihâz edilen tedbirler ve hilelerdir ki, Mûsâ (a.s.)'ın doğması ve öldürüle-mesi ile o tedbirler ve hileler bir işe yaramadı ve baş aşağı oldu.

گفت آنها را بهل بی هیچ شک این بود حق من و نان و نمک

2329. *Dedi: "Onları bırak, hiç şeksiz benim hakkım ve tuz ve ekmek hakkı bu mu olur?"*

Fir'avn, Mûsâ (a.s.)'a cevâben dedi: "Sen o bana karşı serkeşâne olan da'vâları bırak! Hiç şek ve şüphe olmayarak senin üzerinde sâbit olan benim hakkım ve sarayımda yiyip içmenin hakkı yok mudur?"

که مرا پیش حشر خواری کنی روز روشن بر دلم تاری کنی

2330. *"Ki, banâ cemâat huzûrunda horluk edesin, aydınlık gündüzü gönlüm [2337] üzerine karanlık edesin."*

"Haşer", cemâat ve kalabalık ma'nâsınadır. Mûsâ (a.s.)'ın, halka karşı rubûbiyet da'vâsında bulunan Fir'avn'ı, cemâat-i kesîre huzûrunda da'vet bu-yurması, onun son derece kibir ve azametîne dokunmuş olduğundan, Mûsâ (a.s.)'a dedi ki: "Bu kadar kalabalık huzûrunda senin bana karşı böyle serkeş-lik ve hakâret etmen ve debdebe ve saltanat ile aydınlık olan günlerimi gön-lümde karalık etmen lâıyk mı idi? Ve seni terbiye etmem ve yedirmem ve içir-mem hakkına karşı böyle mi yapmalı idin?"

گفت خوارئ قیامت صغیر گر نداری پاس من در خیر و شر

2331. *"Eğer hayır ve şerde benim nîgehbanlığımı tutmaz isen, kıyâmetin zilleti daha güçdür!"*

"Ey Fir'avn, sen bu dünyâdaki horluğu ve zilleti nefsin'e ağır görüyorsun; eğer benim Hak tarafından getirdiğim emir ve nehyde benim nîgehbanlığımı ve muhâfızlığımı tutmazsan, âhiretde zelîl ve hakîr olursun; fakat bu zillet ve hakâret dünyâdakine benzemez, o daha güçdür!"

زخم کیکي را نمی تانی کشید زخم ماری را تو چون خواهی چشید

2332. *"Bir pirenin zahmını çekemiyorsun, bir yılanın zahmını nasıl tada-caksın?"*



"Ey Fir'avn, dünyâda bir pirenin ısırmasına tahammül edemiyorsun; âhîret azâbı, dünyânın azâbından şiddetlidir, Bir pireye nisbeten, yılan mesâbe-sinde, daha büyük olan o ısırma nasıl tahammül edebilirsin?" Ma'lûmdur ki, Kur'ân-ı Kerîm'de âhîret azâbının şiddetinden birçok mahallerde bahis buyrulur. Ezcümle sûre-i Fussilet'de كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا (Fussilet, 41/27) ya'ni, "Biz küfredenlere elbette azâb-ı şedîdi tatdınız" ve sûre-i Şû-râ'da لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ (Şûrâ, 42/26) ya'ni, "Kâfirler için azâb-ı şedîd vardır" buyrulur.

ظاهر کار تو ویران می کنم      لیک خاری را گلستان می کنم

2333. "Zâhiren senin işini vîrân ederim, fakat bir dikenî gülîstân ederim."

"Ey Fir'avn, senin kibir ve azamet sermâyesi olan enâniyetini tahrîb ederim ve hayâlî olan varlığını yıkarım; fakat bir diken gibi olan nefsinî, ma'ri-fet-i ilâhiyye gülîstânı yaparım."



بیان آن که عمارت در ویرانیست و جمعیت در پراکندگیست و درستی در شکستگیست  
و مراد در بی مرادیست و وجود در عدمست و علی هذا بقية الاضداد و الازواج

Onun beyânındadır ki, imâret vîranlıktadır ve cem'îyyet dağınıklıktadır ve sağlamlık kırıklıktadır ve murâd, murâdsızlıktadır ve varlık, yokluktur. Ezdâdın ve ezvâcın bakıyyesi bunun üzerinedir

آن یکی آمد زمین را می شکافت      ابلهی فریاد کرد و بر نتافت

2334. O birisi geldi zemîni yadı; bir ahmak feryâd etti ve mükedder oldu.

"Ber tâften", mükedder olmak ve incinmek ma'nâsındır. Bu kıssa sûrh-i şerîfin ma'nâsını îzâh için bir temsîldir. Ya'ni, "Bir kimse çift sürüp, toprağı sapan ile yarmakta idi; ahmak biri de onu görüp mükedder oldu ve dayana-madı, bağırmağa başladı, dedi:"



کف زمین را از چه ویران می کنی      می شکافی و پریشان می کنی

2335. *Ki, "Bu zemîni neden vîrân ediyorsun, yarıyorsun ve perîşân ediyorsun?"*

گفت ای ابله تو این بر من مران      تو عمارت از خرابی باز دان

2336. *Dedi: "Ey ahmak, bunu benim üzerime sürme, sen imâreti de harâblık-dan bil!"*

Çiftçi cevâben dedi ki: "Ey ahmak, bu i'tirâzı benim üzerime sürme, sen ma'mûrluğu harâblıktan bil!"

کی شود گلزار و گندمزار این      تا نگردد زشت و ویران این زمین

2337. *"Bu zemîn çirkin ve vîrân olmadıkça, ne vakit bir güllük ve buğdaylık olur?"*

کی شود بستان و کشت و برگ و بر      تا نگردد نظم او زیر و زیر

2338. *Onun nazmı altüst olmayınca, ne vakit bostân ve ekin ve yaprak ve ye-miş olur?*

Arzın düzlüğü kanşunlup altüst olmayınca o arz bostan ve ekinlik ve ye-sillik ve meyvelik olur mu?

تانه بنشکافد بنشتر ریش چغز      کی شود نیکو و کی گردید نغز

2339. *Cerâhatin yarasını neşter ile yarmadıkça, ne vakit iyi olur ve ne vakit la-tîf olur?*

"Çağz", çıban içinde peydâ olan cerâhat ma'nâsınadır. "Rîş" yaradır; "rîş-i çağz" terkib-i izâfî olur.

تا نسوزد خلطه‌هایت از دوا      کی رود شورش کجا آید شفا

2340. *Senin hılların ilâçdan yanmadıkça, şûriş ne vakit gider, ne vakit şifâ gelir?*  
[2347]

"Hılt", tıbb-ı atfike göre vücûd-ı beşerde bulunan dört esaslı maddeden ibâ-rettir. Onlar da "kan" ve "safrâ" ve "balgam" ve "sevdâ"dır. Bunlara "ahlât-ı erbaa" derler ve her birinin vücûd-ı insânide akciğer ve karaciğer ve dalak gi-bi tekevvin ettiği bir uzuv vardır. Meselâ ahlât-ı erbaadan safrâ, hadd-i i'tidâl-den çıkıp ziyâdeleştiği vakit mizâç bozulur ve vücûdda baş dönmesi ve istifrâğ





gibi şûriş hâsıl olur. "Hekîm bu bozukluğu teşhîs edip o safrâyı yakmak ve izâle etmek için ilâç yapmadıkça o şûriş gidip, sıhhat-i beden yerine gelmez."

پاره پاره کرده درزی جامه را      کس زند آن درزی علامه را

2341. *Terzi elbiseyi parça parça etti, o allâme olan terziyi kimse döğەر mi?*

Meselâ terzi elbiseyi islâh etmek için söküp parça parça etse, o elbise dikmeyi çok iyi bilen terziyi, "Niçin esvâbı parçaladın?" diye bir kimse döğەر mi?

که چرا این اطلس بگزیده را      بر دریدی چه کنم بدریده را

2342. *(Der mi) ki, "Bu güzîde atlası niçin yırtdın, ben yırtılmışı ne yapayım?"*

هر بنای کهنه کابادان کنند      نی که اول کهنه را ویران کنند

2343. *Her eski binâyı ki ta'mîr ederler, o eskiyi yıkmazlar mı?*

همچنین نجار و حداد و قصاب      هستشان پیش از عمارتها خراب

2344. *Dülğەر ve demirci ve kasab da böyledir, onların imâretlerden evvel harâbı vardır.*

Meselâ dülğەر olan, bir ağacı ve bir keresteyi keser, sonra o kesilen parça binâda işe yarar; ve demirci de böyledir. Kasab dahi evvelâ koyunu keser ve yüzer ve parçalar, sonra insana gıdâ olur. Bunların hepsinin işlerinde evvelâ tahrîb ve sonra i'mâr vardır.

آن هلیله و آن بلبله کوفتن      ز آن تلف گردند معمورئ تن

2345. *O helîleyi ve o belîleyi döğmek, o teleften tenin ma'mûrluğunu yaptılar.*

"Helîle", Hindistan eriği dedikleri bir nevi' ilâçdır ki, onu döğüp tabîatı kabız olanlar yerler, tab'a mülâyemet verir. "Belîle" bu da helîlenin zıddı olan bir ilâçdır, tabîatı mülâyim olanlar döğüp, kabız için yerler. Ya'ni, "Bu iki ilâcı döğüp şekillerini bozarlar; fakat onların bozulmasından, tenin nizâmı ve ma'mûrluğu hâsıl olur."

تا نکوبی گندم اندر آسیا      کی شود آراسته ز آن خوان ما

2346. *Sen değirmende buğdayı döğmedikçe, bizim soframız ne vakit ondan süslenmiş olur?*





Ya'ni, buğday değirmende döğülüp un yapılır ve şekli tahrîb edilir, sonra ekmek olup soframızı tezyîn eder ve vücûd-ı beşeri i'mâr eder.

این تقاضا کرد آن نان و نمک      که ز شستت و ارهام ای سمک

2347. *Bu takâzâyı o ekmek ve tuz yaptı ki, ey balık seni oltadan kurtarayım!*

Ey Fir'avn ve ey akılsız balık, seni nefis ve şeytan oltasından kurtarmak-  
lığım için bu da'vet takâzâsını, vaktiyle seninle benim aramda olan o tuz ve  
ekmek hakkı vücûda getirdi. Sen ise, benim seni bu tuzakdan kurtarmağa te-  
şebbüs etmemi serkeşlik ve azgınlık zannettin. Bu beyt-i şerîf Hind nüshala-  
rında, âtîdeki sûrhü müteâkib yazılmışdır.



جواب گفتن موس عليه السلام مر فرعون را

Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a cevâb söylemesi

گر پذیری بند موسی وارهی      از چنین شست بد نامنتهی

2348. *"Eğer Mûsâ'nın nasîhatini kabûl edersen, nihâyeti olmayan böyle kötü tuzakdan kurtulursun!"*

بس که خود را کرده بند هوا      کرمکی را کرد تو ازدها

2349. *"Kendini bend-i hevâ eylemiş olduğun yeter, sen bir kurtcağızı ejderhâ elmişsin!"*

"Ey Fir'avn, sen şimdiye kadar hevâ ve hevesâtına bağlanıp kalmışsın, artık yeter. Senin nefsin bîdâyetde bir kurtcağız mesâbesinde idi, sen onu he-  
vâsının ve hevesâtının icrâsıyla besleyip koskoca bir ejderhâ yaptın!"

اژدها را اژدها آورده ام      تا به اصلاح آورم من دمبدم

2350. *"Ben dembedem ıslâha getirmek için, ejderhâya ejderhâ getirmişim!"*  
[2357]

"Senin nefsin büyüye büyüye bir ejderhâ olmuştur, ben de o senin ejder-  
hânı dembedem terbiye ve ıslâh etmek için asâmı ejderhâ yapmak mu'cize-





siyle geldim." Bu apaçık olan hârikayı hem âkîller ve hem de ahmaklar idrâk eder. Cenâb-ı Pîr efendimiz bu ejderhânın ahvâlini ve azametini, III. ciltde 1097 numaralı beyitden 1102 numaralı beyte kadar beyân buyurmuşlar idi.

تا دم آن از دم این بشکند      مار من آن ازدها را بر کند

2351. "Tâ ki onun demi, bunun deminden kırılın, benim yılanım o ejderhâyı koparsın!"

"Tâ ki senin o nefsinin اَنَا رَبُّكُمْ (Nâziât, 79/24) Ya'ni, "Ben sizin Rabb-i a'lânızım!" sözü, bu benim mu'cize olarak getirdiğim ejderhânın ce-hennemi olan nefsinden makhûr olsun. Benim bu azîm yılanım senin o nefsinin ejderhâsını kökünden koparsın!"

گر رضا دادی رهیدی زین دو مار      ورنه از جانت برآرد او دمار

2352. "Eğer rızâ verirsen, bu iki yilandan kurtuldun ve yoksa o, canından helâk getirir."

"Ey Fir'avn, eğer nasihatlerimi kabûl edip bana tebaiyyete râzı olur isen, birisi senin nefsin ve diğeri benim mu'cizem olan iki yılanın dest-i taarruzundan kurtulursun; ve eğer râzı olmaz ve bana muhâlefetde devâm edersen, o iki yılan senin canının tarafından helâk getirir; Ya'ni, senin canını ve ma'nâ-nı helâk ederler, ancak sûret-i hayvâniyyen münce mid bir halde kalır."



جواب فرعون موسی علیه السلام را و تهدید او

Mûsâ (a.s.)a Fir'avn'ın cevâbı ve onun tehdidi

(Bu ünvân Hind nüshalarında münderiç olup, Ankaravî nüshasında yoktur; fakat fihriste kolaylık olduğu için fakîr dercini münâsib gördüm.)

گفت الحق سخت استا جادوی      که در افکندی بمکر اینجا دوی

2353. "Dedi: "Elhak pek usta sihirbazsın, zîrâ mekr ile buraya ikilik bıraktın!"



Fir'avn, Mûsâ (a.s.)a cevâben dedi ki: "Yâ Mûsâ, doğrusu budur ki, sen pek usta ve mâhir sihirbazsın. Zîrâ mekir ve hîle ile bu memleketde halk arasına ikilik ve tefrika bıraktın!" Ma'lûmdur ki, müstebit hükümdarlar zîr-i idârelerindeki halkın müctemian kendisine tâbi' olmalarını isterler ve aslâ tefrika vuku'unu arzû etmezler; hürriyyet-i kelâmiyye ve mezhebiyye aslâ hoşlarına gitmez. Onun men'i için her türlü tedâbîri icrâdan geri durmazlar. Fir'avn da bu kabil hükümdarlardan idi.

خلق یکدل را تو کردی دو گروه جادوی رخنه کند در سنگ و کوه

2354. "Yek-dil olan halkı sen iki tâife yaptın, sihirbazlık taşâ ve dağâ rahne yapar."

"Yâ Mûsâ, sen sihirbazlık ile kalbleri birbirine muvâfık ve müttehid ve ni-fakdan ârî olan halkı iki fırka yaptın. Zîrâ sihirbazlık dağâ ve taşâ rahneler ve yanklar yapar ve iki parçaya ayırır."



نفی کردن موسی علیه السلام جادوی را از خود

Mûsâ (a.s.)ın sihirbazlığı kendinden nefy etmesi

گفت هستم غرق پیغام خدا جادوی کی دید با نام خدا

2355. Dedi: "Hudâ'nın peygâmına garkım, Hudâ'nın ismi ile sihirbazlığı kim gördü?"

"Peygâm", birisi tarafından gelen veyâ giden haber ve kelâm ma'nâsıma-dır. Burada "vahy" murâd, buyrulur. Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a cevâben buyurdu ki: "Ey Fir'avn, beñ Hakk'ın vahyine müstağrakım, nefsimin hevâsından sana bir şey söylemiyorum ki, bana sihirbazlık isnâd olunsun. Hak Teâlâ hazretlerinin ism-i şerifine izâfeten sihir yapmayı kim gördü?"

Ma'lûm olsun ki, "sihir" lügatde, bâtulı hak sûretinde göstermeğe derler. Necmeddîn-i Kübrâ (k.s.) hazretlerinin *Menâzilü'l-Hâirîn* isimindeki kitâbda beyân buyurduğu üzere meşhûr olan sihir beş kısım üzerinedir. 1. Tilsim, 2. Nîreñç yâhud nîrencât, 3. Rukye, 4. Halkatîrât, 5. Şa'bede'dir.





1. Tılsım: Buna "lîmyâ" da derler. Arzın nebâtâtının köklerinden olan ilaçların âsân ile, âsâr-ı semâviyyeyi cem' etmektir ki, bunlardan emr-i acîb zuhûr eder. Tılsım lafzının harflerini kalb edince "musallat" kelimesi hâsıl olur ki, tılsımın ma'nâsı da ancak musallatdan ibârettir.

2. Nîrenc veyâhud nîrencât: Buna "ilm-i rîmyâ" da derler. Cevâhir-i arzîyenin kuvvetlerini birbiriyle imtizâc ettirirler ve ondan acîb ve garîb eserler zâhir olur.

3. Rukye: Buna "efsûn" dahi derler. Sihir isâbet eden kimseye içirmek için su üzerine okudukları ba'zı sözlerdir. Bu sözlerin ba'zıları "Fehleviyye" ya'ni, mecûsîlerin lûgâtı, ba'zıları da hezeyânattır.

4. Halkatîrât: Üzerlerine ba'zı harfler yazılmış olan çizgilerdir ve birtakım garîb şekiller ve dâirelerdir.

5. Şa'bede: Hokkabazların san'at ve sür'atle gösterdikleri birtakım oyunlardır ki, zâhirde âdet fevkinde görülür ve halk indinde sebebi meçhûl olduğu için hayret olunur.

İmdi bunların esmâ-i ilâhiyyeye adem-i mukâreneti hasebiyle, ba'zıları gaflet ve ba'zıları da küfür eseri olduğundan, bunlarda görülen âsâr-ı acîbe ve garîbenin aslâ kıymeti yoktur. Fakat bu acîb eserler ve hârikalar eğer ism-i ilâhîye mukârin olursa, o mu'cize ve kerâmet olur.

*Nefehâtü'l-Üns*'den menkûl olan âtîdeki menkıbe bu ma'nâyı îzâh eder:

"Herat şehrinin ulemâsı bir gün Şeyhülislâm Ahmed en-Nâmekîyyü'l-Câmfî (k.s.) hazretlerinin huzûruna geldiler. Aralarında tevhid ve ma'rîfet-i Hak bâbında söz geçti. Şeyh (k.s.) buyurdu ki: "Siz bu sözü taklid ile söylüyorsunuz!" Onlar bu sözden pek ziyâde münfail oldular ve dediler ki: "Bizim her birimizin hıfzında Hak Teâlâ'nın vücûdunun isbâtı için bin delil vardır, biz nasıl mukallid oluruz?" Şeyh buyurdu ki: "Eğer her biriniz on bin delil hıfz etmiş olsa bile yine mukallidsiniz." Bunlar dediler ki: "Bize bu söz için burhân lâzımdır." Bunun üzerine Hz. Şeyh hâdime: "Üç inci ve bir de leğen getir!" buyurdu. Hâdim getirdi, şeyh onlara buyurdu ki: "Bu incinin aslı ne idi?" Dediler ki: "Sedefin zabt ettiği nîsan yağmuru katreleridir ve onun havsala-sında Hak Teâlâ'nın kudret-i kâmileleriyle inci oldu. Şeyhu'l-İslâm o incileri leğenin içindeki suya attı ve buyurdu ki: Her kim elini tahkik yüzünden bu leğen üzerine "Bismillâhi'r-rahmâni'r-rahîm" desin, bu üç dâne inci su olsun ve birbirine karışsın." Ulemâ: "Bu acîb şeydir, siz deyiniz bakalım!" dediler. Şeyh buyurdu ki: "Evvelen siz deyiniz, bana nöbet geldiği vakit, ben de de-yeyim!" Ulemâ sırasıyla besmele-i şerîfi okudular; inciler olduğu hal üzere





durmakta idi. Vaktâki növbet Hz. Şeyhe geldi, şeyhin üzerinde bir hâl zâhir oldu, leğenden tarafa teveccüh edip "bismillâhi'r-rahmâni'r-rahîm" dedi. O üç inci su olup birbirine kanıştı ve leğen içinde devr etti. Şeyh "Üskün bi-iznillâh" ["Allâh'ın izniyle sâkin ol!"] dedi, filhâl delinmemiş bir dâne inci oldu, hepsi hayretde kaldılar."

غفلت و کفرست مایهٔ جادوی مشعلہٗ دینست جان موسوی

2356. *Sihirbazlığın mayası gaflet ve küfürdür, Mûsâ'ya mensûb olan can, dînin meş'alesidir.*

Yukanda îzâh olunduğu üzere sihirbazlığın mayası ya Hak'dan gâfil olup, O'nun mülkünde tasarrufa kıyâm etmekdir; veyâhud mecûsîlerin kelimâtını ve hezeyânâtını hak ve müessir bilmek sûretiyle küfürdür. Mûsâ'ya mensûb olan can ise dîn-i Hakk'ın nûru ve meş'alesidir.

من به جادویان چه مانم ای وقیح کز دم پر رشک می گردد مسیح

2357. *"Ey hayâsız, ben sihirbazlara nasıl benzerim ki, Mesîh benim demimden pür-reşk olur!"*

"Vakîh", hayâsız ve edebsiz ma'nâsınadır. "Mesîh"den murâd, fakîrin anlayışına göre İsâ (a.s.) değil, belki âhir zamanda havârik-ı âdât ile zuhûr edecek olan Mesîh-i Deccâl'dir. Zîrâ, "Mesîh", arzı ölçen ve seyâhat eden ma'nâsınadır. İsâ (a.s.) arzda seyâhat edip halka nûr-ı hidâyet saçtığı gibi, Deccâl dahi kezâ arzda gezip, halkı zulmet-i dalâlete müstağrak kılacaktır. Peygamberler ümmetlerini bu Mesîh-i Deccâl ile tahvîf buyurup ikâz ettiler. Bu ma'nâya göre bu beytün ma'nâsını îzâh tekellüfsüz mümkün olur. Ya'ni, "Ey edebsiz Fir'avn, sihirbazlık peygamberlerde olmaz. Sihirbazlığın mayası ve temeli gaflet ve küfürdür ve bunlarda zuhûr eden hârikulâde haller, hak değil, bâtildir; zîrâ âhir zamanda havârik ile zuhûru muhakkak olan Mesîh-i Deccâl, benim demimden hâsıl olan havânkı duyduğu ve işittiği zaman hased eder. Zîrâ bâtil, Hakk'ı dâimâ kıskanır." Âtîdeki beyt-i şerîf bu ma'nâyı te'yîd buyurur:

من به جادویان چه مانم ای جنب کز ز جام نور می گیرد کتب

2358. *"Ey cünûb, ben sihirbazlara nasıl benzerim ki, kitâblar benim canımdan nûr tutar."*





"Cünüb", baid ve uzak ma'nâsınadır. "Kitâblar"dan murâd, kütüb-i semâviyyedir. "Nûr"dan murâd, ilimdir; zîrâ nûr kendi zâhir ve eşyâyı muzhir olduğu gibi, ilim dahi bu hâssiyeti hâizdir. Ya'ni, "Ey Hak'dan uzak olan Fir'avn, ben sihirbazlara nasıl benzerim ki, bütün evvelki ve sonraki kütüb-i semâviyye benim canımın nûrunu alırlar, Ya'ni, benim canımın ilminden bahs' ederler; zîrâ kütüb-i semâviyye, geçmiş peygamberlerin ümmetlerini da'vet ederken canlarından doğan sözleri zikr' ederler ve gelecek peygamberin nişanlarını ve haberlerini verirler. Nitekim İncil, Cenâb-ı Peygamber'in geleceğini haber verdiği gibi, Kur'ân-ı Kerîm dahi geçmiş peygamberlerin ahvâlini ve Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn ile olan mücâdelâtını ve mu'cizelerini mufasssalar beyân buyurmaktadır. Binâenaleyh yukarıki beyitte beyân buyurulduğu üzere kütüb-i semâviyyede mezkûr olan mu'cizat-ı Mûseviyye'ye havânk ile zuhûr edecek olan Deccâl-ı Mesîh'in hased etmesi müsteb'ad değildir. "Kitâb" hakkında dîğeri bir vecih dahi, efrâd-ı beşerin kitâb-ı a'mâlidir veya kalbidir. Nitekim sûre-i İsrâ'da vâki' *اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ نَفْسِكَ* (İsrâ, 17/14) ["Kitâbını oku, sana nefsin kâfidir"] âyet-i kerîmesinde bu kitâba işâret buyurulmuştur. Şu halde ikinci mısra'nın ma'nâsı: "Benim canımdan efrâd-ı beşerin kitâb-ı a'mâli veya kalbleri nûr alır" demek olur.

چون تو با پر هوا بر می پری      لا جرم بر من گمان آن بری

2359. "Çünkü sen hevâ kanadı ile yukarı uçarsın, şübhesiz benim üzerime de o zannı götürürsün!"

"Çünkü sen etrâfına müneccimleri, sihirbazları toplayıp, onların tedbirleri üzerine hevâ-yı nefsanî kanadı ile halk üzerinde tahakküm edersin; şübhesiz beni de kendin gibi zannedip, senin üzerine sihir kuvveti ile tahakküm edeceğime hüküm edersin."

هر که را افعال دام و دد بود      بر کریمانش گمان بد بود

2360. "Her kime ki "dâm" ve "ded" in ef'âli ola, onun kerîmler üzerine kötü zannı olur."

"Dâm", tuzak ma'nâsına geldiği gibi, âhû ve geyik gibi vahşî ve fakat yırtıcı olmayan hayvanlara derler; ve "ded", arslan, kaplan gibi yırtıcı olan hayvanlara denir. Ya'ni, "Kim ki yırtıcı olan ve olmayan hayvanların ef'âliyle me'lûf ola, öyle bir kimse ahlâk ve ef'âl-i insâniyye ile me'lûf olan kerîmler üzerine de kötü zanneder ve onları da kendisi gibi zanneder."



- چون تو جزو عالمی هر چون بوی کل را بر وصف خود بینی غوی  
 2361. "Zîrâ sen âlemin cüz'üsün, her nasıl olur isen küllü dahi kendi vasfı-  
 nın üzerine gavî görürsün."

"Senin halkı kendin gibi zannetmenin sebebi budur ki, sen bu âlemin cüz'üsün." Nitekim Şeyh Sa'dî (k.s.) bu ma'nâyı şu beytinde beyân eder. Beyit:

بنی آدم اعضای یکدیگرند که در آفرینش ز یک جوهرند  
 "Benî-Âdem yekdiğerinin a'zâsıdır, zîrâ yaradılışda bir cevherdendirler."

"Mâdemki böyledir, sen her nasıl olursan, halkı da öyle görürsün, eğer sen azgın isen, herkes de senin nazarında azgındır."

- چون تو بر گردی و بر گردد سرت خانه را گردنده بیند منظرت  
 2362. "Uaktâki sen dönersin, senin başın da döner, senin gözün hâneyi de dö-  
 nücü görür."

"Manzar", masdar-ı mîmî olursa, "nazar" demek olur. İsm-i mekân olursa, "nazar mahalli" demek olur ki, "göz" ma'nâsına gelir. Mîm'in kesriyle "mınzar" olursa, ism-i âlet olur ve âlet-i nazar ise göz demektir.

- ور تو در کشتی روی بر یم روان ساحل یم را همی بینی دوان  
 2363. "Ve eğer sen gemide deniz üzerinde cârî olarak gidersen, denizin kenârı-  
 nı koşucu görürsün."

- گر تو باشی تنگدل از ملحمه تنگ بینی جمله دنیا را همه  
 2364. "Eğer sen melhameden mükedder olursan, cümle dünyâyı hep dar görürsün."

"Melhame", Sarrah'da "azîm cenk mahalli" ma'nâsına gösterilmiştir. Ya'ni, "Eğer sen bir harb-i azîmden dolayı gönlü daralmış ve mükedder olursan, bütün dünyâyı da dar görürsün." İkinci mısra'da ba'zı nüshalarda "cümle" yerine "cev" yazılmıştır, mısra' همه را جو بینی تنگ süretindedir. "Cev" kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır, burada "miyân ve iç" ma'nâsıdır. Ya'ni, "Bütün dünyânın arasını veyâ içini dar görürsün" demek olur. Nüsha-i Ankaravî'de "cümle" kelimesi yazılmakla berâber, tercümede "cev" ma'nâsı verilmiştir.





ور تو خوش باشی بکام دوستان      این جهان بنمایدت چون گلستان

2365. *Ve eğer dostlar murâdınca hoş olur isen, bu cihân sana gülîstân gibi görünü.*

ای بسا کس رفته در شام و عراق      او ندیده هیچ جز کفر و نفاق

2366. *Ey, çok kimse Şam'a ve Irak'a gitmiştir, o hiç küfür ve nifâkın gayrini görmemiştir.*

Ya'ni, "Birçok kimseler vardır ki seyâhat tarîkıyle Şam'a ve Irak'a gitmiş ve orada birçok ulemâ ve evliyâ bulunduğu halde, onların hiçbirini görmeyip, ancak halkın küfürünü ve nifâkını görmüştür." Zîrâ insan her yerde evvelen tab'ına ve ahlâkına muvâfık ahvâli görür.

وی بسا کس رفته تا هند و هری      او ندیده جز مگر بیع و شری

2367. *Ve ey, çok kimse Hind'e ve Herat'a kadar gitmiştir, o kimse ancak bey' ve şîrâ gördü.*

"Ticâret kasdıyla Hind'e ve Herat'a gitmiş olan birçok kimseler, oralarda ancak alım satım muâmelesini görmüştür". Çünkü insan nereye gitse evvelâ kendi kasdını görür.

وی بسا کس رفته ترکستان و چین      او ندیده هیچ جز مکر و کمین

2368. *Ve ey, çok kimse Türkistan ve Çin'e gitmiştir, o kimse aslâ mekirden ve kemînden başkasını görmemiştir.*

"Kemîn", düşman için kurulan pusu ma'nâsınadır. "Birçok kimseler Türkistan'a ve Çin'e seyâhat etmiştir, oralarda ancak halk arasında hîle ve bir-birinin aleyhinde kurulmuş pusu görmüştür." Çünkü o kimsenin bu huylarda melekesi vardır, gittiği yerlerde de en evvel göreceği şeyler bunlardır.

چون ندارد مدرکی جز رنگ و بو      جمله اقلیمها را گو بگو

2369. *Mâdemki renk ve bûdan başka bir müdreğ tutmaz, iklimlerin cümlesini istedi.*

Seyâhat eden kimse mâdemki gittiği yerlerde, kendinin renginden ve kokusundan başka bir idrâk olunmuş şey tutmaz, sen ona de ki: "İstediğin kadar iklimlerin hepsini dolaş; oralardan kendi renginden ve kokundan başka bir şey bulamayacaksın!"



گاو در بغداد آمد ناگهان      بگذرد او زین سران تا آن سران  
 2370. *Öküz ansızın Bağdad'a geldi; o bu taraftan, o taraflara kadar geçer.*  
 [2377] Ba'zı nüshada "Bağdâd âmed" yerine "Bağdâd âyed" yazılmıştır.

از همه عیش و خوشیها و مزه      او نبیند جز که قشر خربزه  
 2371. *Bütün ayşdan ve hoşluklardan ve lezzetlerden, o kavun ve karpuz kabuğundan başkasını görmez.*

Ya'ni, "Bir öküz Bağdad şehrine girip, bir taraftan öbür tarafına geçtiği vakit, o şehrin içinde her sınıf halka mahsûs olan yaşayışlar ve hoşluklar ve lezzetlerden hiçbirinin farkında bile olamaz; o ancak şehrin ötesine bertisine atılmış olan kavun ve karpuz kabuklarını görür." Çünkü öküz ancak bu kabuklardan hoşlanır ve lezzet duyar. Bunun gibi bu *Mesnevî-i Şerîf*'i okuyan bir sınıf dahi, öküz tabiatında olup bu latîf kitâbın ancak kavun ve karpuz kabuğu mesâbesinde olan hikâyelerinin sûretlerini görür ve onların içinden ve bâtınından lezzet alamaz.

که بود افتاده بر ره یا حشیش      لایق سیران گاوی یا خریش  
 2372. *Yol üzerine düşmüş ya saman, ya ot ola, o bir öküzün, yâhud eşeğin lâ-yık-ı seyrânıdır.*

"Seyrân", gezmek ve temâşâ etmek ma'nâsınadır. "Saman ve otun temâşâsından zevk alan ya öküz veya eşekdir. Ba'zı nüshada "lâyık-ı seyrân" yerine "lâyık-ı dendân" vâki'dir. Bu sûrette ma'nâ: "Yol üzerine düşmüş olan saman veya ot ya bir öküzün veya bir eşeğin dişine lâyık olur" demektir.

حشک بر میخ طبیعت چون قدید      بسته اسباب جانیش لا یزید  
 2373. *Tabiat çivisinin üzerine pastırma gibi esbâbın bağlanmışdır, onun canı ziyâde olmaz.*

"Bu vücûd-ı izâfî âleminde seyâhat eden kimse, birtakım sûrî sebeblere ehemmiyet verip, kalbini pastırma gibi tabiat çivisinin üzerine bağlamış ve asmışdır; artık onun canı bu tabiat âleminin hâricini görüp yükselemez." Onun sermâye-i efkârı bu âlem-i tabiatda gördüğü yeknesak ahvâldir; onun için bu gibi kimselerin kalblerinde küşâyış ve vûs'at bulunmaz ve dâimâ darlıkdan şikâyet içindedirler.



و آن فضای خرق اسباب و علل هست ارض الله ای صدر اجل

2374. *Halbuki o sebepleri ve illetleri yırtmanın fezâsı, ey büyük mertebeli, Allâh'ın arzıdır!*

"Halbuki Allâh Teâlâ'nın zâhirde esbâb ve illetlerin hüküm sürdüğü bu tabîat âleminin fevkinde bir fezâsı ve meydanı vardır ki, onun hakkında *أَرْضُ اللَّهِ أَوْسَعُ* (Nisâ, 4/98; Zümer, 39/10) ["Allah'ın arzı geniştir!"] buyurulmuştur." Bu âlem esbâb ve illetlerin yırtıldığı bir fezâdır. Meselâ bu dünyâ âleminde bir binâ yapmak için mi'mâr ve rençber ve tuğla ve kerpiç gibi birçok esbâb ve levâzım iktizâ eder. Halbuki o arzda bir binânın vücûd bulması için himmet ve teveccüh kâfidir. Bu arza "arz-ı simsime" dahi derler ki, onda görülen ahvâli, bu âlemin mahsûsât ve ma'kulâtına göre vaz' edilmiş olan lügatlar ile anlamak ve ta'rif etmek mümkün değildir. Cenâb-ı Şeyh-i Ekber (k.s.) hazretleri *Fütûhât-ı Mekkiyye*'lerinin ibtidâlarında bu âlemin ahvâlinden mümkün olduğu kadar teşbîhât tarîkıyla bahs buyurmuşlardır.

هر زمان مبدل شود چون نقش جان نو بنو بیند جهانی در عیان

2375. *Her zaman nakış gibi mübeddel olur; can iyânda yeni yeni bir cihân görür.*

Bu beyt-i şerîfde şurrâh-ı kirâmın muhtelif mütâlaâtı vardır; en münakkah ve münâsib olanı Ankaravî hazretlerinin beyân buyurduğu birinci vecihdir. O da budur ki: "Nakış" kelimesi "can" kelimesine muzâf değildir, maktû' okunmak lâzım gelir. Ya'ni, "O esbâb ve illetlerin yırtıldığı fezâ, her zaman nakış gibi değişir. Ya'ni, bu sûret silinir yerine, yeni bir sûret gelir, rûh apaçık yeniden yeniye bir cihân görür." Bu beyânât hayâl değildir, çünkü hayâl, insanın zihninde gördüğü şeylerin bir sinema şeridi gibi, bir geçit yapmasından ibârettir. Bu âlemin sûreleri ise böyle değildir. Hiç görmediği ve bilmediği ve aslâ hâturına hutûr etmediği şeylerdir. O âlemi gören kimse, onları bu âlem-i dünyâ ehline anlatamaz, fakat hayâlini lügât-ı mevcûde ile anlatabilir. İmdi bu âlem-i tabîat, hayâle nisbeten dardır ve hayâl âlemi ise bu fezâ-yı hakîkate nisbeten dardır ve fezâ-yı hakîkat çok geniştir binâenaleyh o âlemin temâşâsından rûha usanmak ve bıkmak hâli gelmez.

گر بود فردوس و انهار بهشت چون فسرده يك صفت شد گشت زشت

2376. *Eğer Firdevs ve cennetin nehirleri olsa bir sıfatın donmuşu olduğu vakit, çirkin oldu.*





Eğer sûret âlemi, bilfarz cennetlerin a'lâsı olan Firdevs cenneti ve cennetin latîf olan nehirleri bile olsa, mâdemki her an bir tarz ve bir sıfat üzerinde donmuş kalmıştır ve başka bir tarz ve sıfata inkılâb edemiyor, göze çirkin görünmeğe başlar; zîrâ yeknesaklık rûha sıklet verir ve insana dâimâ gördüğü o güzelliklerden bıkmılık ve usanç gelir; çünkü tab'-ı beşer teceddüden mahzûz ve mütelezviz olur. Bunun sırrı budur ki, âlem-i sûret sıfât ve esmâ-i ilâhiyyenin meclâsıdır; ve sıfât ve esmâ-i ilâhiyye ise nâmütenâhidir; binâ-enaleyh meclâ dahi ale'd-devâm ve bî-nihâye teceddüd ve tebeddül etmek icâb eder; ve insan, ma'rifet-i Hak için mahlûk olduğundan, tab'an bu bî-nihâye olan temâşâsına ve ma'rifetine mütemâyildir. Şu kadar ki, insanların kısm-ı küllisi Hakk'ı görmez bu meylin sebebini de bilmez ve ancak nefsinin hazzını görür. Ârifler ise bu meclâda Hakk'ın sıfâtını ve esmâsını görür ve bunlardan müsemâyâya intikâl eder ve aslâ nefsinin hazzını görmez. Belki "O her an bir şe'ndedir" [âyet-i kerîmesinin sırrını müşâhede eder.



بیان آن کہ ہر حس مدرکی را از آدمی مدرکاتی دیگرست کہ از مدرکات  
حس دیگر بی خبرست چنان کہ ہر استاد پیشہور اعجمی کار استاد پیشہور  
دیگرست و بی خبری او از آن کہ وظیفہ او نیست دلیل نبود کہ آن مدرکات نیست ،  
اگر چہ بہ حکم خال منکر بود آن را اما از منکری اینجا جز بی خبری نمی خواهیم

Onun beyânındadır ki, âdemîden her bir hiss-i müdrîk için başka bir müdrekat vardır ki, diğer hissînin müdrekatından bî-haberdir.

Nitekim san'atkâr olan her üstâd, diğer san'atkâr olan üstâdın işinin yabancısıdır. Onun bî-haberliği ondandır ki, onun vazifesi değildir. O müdrekatın olmadığına delîl olmaz. Gerçi hâl hükmü ile ona münkir olur. Ammâ burada münkirlikden habersizliğin gayrini murâd etmiyoruz.

İnsanın vücûdu cinsinden olup, idrâk edici olan her bir his için, diğer idrâk olunmuş bir şey ve ma'lûmât vardır ki o his, diğer hissînin idrâk ettiği şey-



den ve ma'lûmâtıdan bî-haberdur. Meselâ hiss-i basar için görmek ve hiss-i sem' için işitmek vardır. Hiss-i basar, hiss-i sem'in işitcililiğinden bî-haberdur. Bu hâl şuna benzer ki, meselâ kuyumculuk san'atına vâkıf olan bir üstâd, demircilik san'atında mâhir olan üstâdın acemisi ve yabancısıdır. Bu kuyumcunun, demircilikten habersizliğinin sırrı budur ki, demircilik o kuyumcunun vazîfesi değildir. İmdi vücûd-ı beşerdeki hissın müdrekatı ve ma'lûmâtı da böyledir. Vücûd-ı insânî memleketinin idâresi için, bu havâs kendilerine ayrı ayrı vazâif tevdi' edilmiş olan birer me'mûrdur. Fakat bu habersizlik, ya'ni, bir hissın vazîfesinden diğer hissın haberi olmaması, onda bu hissın bi'l-kuvve ve ma'nen mevcûd olmadığına delil değildir. Gerçi bu vücûd-ı izâffının hâli hükmünce biri diğerinin idrâk ettiği şeye ve bir ma'lûmâta hâlen münkiridir. Meselâ göz, görmek vazîfesiyle mükellef olup, işitmeyi münkirdir ve lisan-ı hâl ile: "Bende işitmek hassası yoktur!" deyip durur. Fakat biz burada ve bu bahiste münkirden ancak âlem-i sûrette bir hissın müdrekatından diğer hissın habersizliğini murâd, ediyoruz; başka bir şey murâd, etmiyoruz. Zîrâ bu hüküm cismın ve âlem-i zâhîrin hükmüdür. Rûhun hükmü böyledir, sem'-i rûh işitcilik hâlinde, baştan ayağa kadar işitcidir ve görücülüğü zamanında, baştan ayağa kadar görücüdür. Ve bu hâssa her insanın rûhunda vardır; fakat vücûdunda kesâfet-i cismâniyye gâlib olan adamın rûhundaki bu hâssayı cismâniyeti setr etmiştir ve bu adam bu cismâniyet âleminde, cismın hükmü dâiresinde yaşamakta bulunmuştur. Vaktâki birtakım riyâzât ve mücâhedât ile bir kimsenin cismi letâfet kesb edip, kendisinde ahkâm-ı rûhiyye zâhîr olmağa başlar. O vakit bu ma'nâyı zevkan anlar ve tasdik eder. Cismânîler bu ma'nânın münkiridirler; çünkü ahvâl-i rûhîdan bî-haberdirlər.

پرده پاکان حس ناپاک تست

چنبره دید جهان ادراك تست

2377. *Cihânın rû'yetinin dâiresi senin idrâkindir; pâklerin perdesi senin nâ-pâk olan hissindir.*

"Çenbere", yuvarlak ve ortası boş olan şeye derler ki, dâire demektir. Ya'ni, "Ey kimse senin bu kâinât hakkındaki dâire-i rû'yetin, idrâkin kadardır. Eğer idrâkin dar ise, kâinâtı dar ve geniş ise, geniş görürsün. Eğer görüşün sûret dâiresine münhasır kalıyorsa, nazarın bu görüşün fevkine geçemez. Ve sûret ve kesâfet âlemi ise, âlem-i süffîdir ve kirli bir âlemdir; binâenaleyh senin havâssın bu âlemin dâiresinde mahsûr kalınca kirli olur. Binâenaleyh sen bu kirli olan hislerin ile bu sûret âleminden tecerrüd etmiş olan enbiyâ ve evliyâyı göremezsın. Senin bu kirli hislerin o temizlerin perdesi olur."

مدتی حس را بشو ز آب عیان این چنین دان جامه شوی صوفیان

2378. *Bir müddet hissi iyân suyu ile yıka, sûfîlerin elbise yıkayıcılığını böyle bil!*

"İyân"dan murâd, kalb gözüyle suver-i âlemin iç yüzünü müşâhededir. Ya'ni, "Ey idrâkinin dâiresi âlem-i sûrete münhasır kalmış olan kimse, bir müddet mücâhedât ve riyâzât ile kalb gözünün açılmasına gayret et, sonra bu göz ile suver-i âlemin bâtunlarını müşâhede suyu ile havâss-i zâhirenin galatlarını ve yanlışlıklarını yıka! وَيَابَكْ فَطَهِّرْ (Müddessir, 74/4) Ya'ni, "Esvâbını temizle!" âyet-i kerîmesi mücibince sûfîlerin çamaşır yıkayıcılığını da böyle bil!" *Nefehâtü'l-Üns*'de şeyh Ali Ebu'l-Hasan el-Mağribî eş-Şâzelî (k.s.) hazretlerinin menkıbesinde şöyle buyrulur: "Ebu'l-Hasan eş-Şâzelî demiştir ki, Resûl-i Ekrem'i rû'yâda gördüm, buyurdu ki: يا على طهر ثيابك من الدنس تحط يا علي طهر ثيابك من الدنس تحط Ya'ni, "Yâ Ali, elbiseni kirden temizle, tâ ki her bir nefesde Allâh'ın yardımı ile haz alasın!" Dedim ki: "Yâ Resûlallâh, benim elbisem hangisidir?" Buyurdular ki: "Hak Teâlâ sana beş libâs ve hil'at giydirmiştir: 1. Hil'at-ı muhabbet, 2. Hil'at-ı tevhîd, 3. Hil'at-ı ma'rifet, 4. Hil'at-ı îmân, 5. Hil'at-ı İslâm'dır. Allâh'ı seven kimseye her şey kolay olur. Allah Teâlâ'yı anlayan kimsenin nazarında hiçbir şey kalmaz. Allâh Teâlâ'yı vahdâniyetle bilen kimse, O'na hiçbir şeyi şerîk tutmaz; ve Allâh Teâlâ'ya îmân eden kimse her şeyden emîn olur; ve İslâm ile muttasıf olan kimse Hak Teâlâ'ya âsî olmaz ve eğer âsî olursa i'tizâr eder ve i'tizâr ettiği vakit kabûl olunur." Ve Ebu'l-Hasan Şâzelî hazretleri Allâh Teâlâ'nın وَيَابَكْ فَطَهِّرْ (Müddessir, 74/4) kelâm-ı şerîfinin ma'nâsını bundan anladım buyurmuştur."

چون تو گشتی پاک پرده بر کنند جان پاکان خویش بر تو می‌زنند

2379. *Uaktâki sen temiz oldun, perdeyi koparırlar; pâklerin canı sana kendilerini çarparlar.*

Ya'ni, yukarıda zıkr olunan beş hil'atin temiz olduğu vakit, kalb gözünün perdesi olan kirlî his perdelerini koparırlar. Pâk olan enbiyâ ve evliyânın ervâh-ı aliyeleri, sana kendilerini çarparlar. Gerek âlem-i rû'yâda ve gerek uyanıklık hâlinde sana görünürler.

جمله عالم گر بود نور و صور چشم را باشد از آن خوبی خبر

2380. *Eğer cümle âlem nûr ve sûretler olsa, o güzellikden gözün haberi olur.*  
[2387]





Ya'ni, nûr ve sûretler görünen şeylerdir, görünen şeylerin idrâki ise, vü-cûd-ı beşerde ancak göze mahsûsdur. "Suver"den murâd, "nûr" ve "ezân hû-bî" karfesiyle güzel sûretler murâd, buyurulur. Ya'ni, güzel sûretleri ve nû-ru idrâk eden ancak gözdür.

چشم بستى گوش می آری به پیش تا نمایی زلف و رخسارهٔ بتیش

2381. *Gözünü kapadın, ona bir büüt'ün zülfünü ve yanağını göstermek için kulağı öne getirdin.*

گوش گوید من به صورت نگروم صورت ار بانگی زند من بشنوم

2382. *Kulak der ki: "Ben sûrete bakmam, eğer sûret bir sadâ vurursa ben işitirim!"*

Ya'ni, meselâ gözünü kapadın ve kulağını açtın, bir güzelin zülfünü ve yanağını kulağın ile temâşâ etmek istedin, kulağın sana der ki: "Ben sûrete bakmam, benim sûret müşâhedesiyle işim yokdur; ben ancak o sûret ses çıkardığı vakit, o sesi işitirim, vazîfem budur!"

عالم من ليك اندر فن خویش فن من جز حرف و صوتی نیست بیش

2383. *Ben âlimim, fakat kendi fennimde, benim fennim bir harf ve savtın gayrinden ziyâde değildir.*

Ya'ni, kulak der ki: "Benim ancak kendi hünerimde ve fennimde ilim ve haberim vardır. Benim o hünerimde söylenen bir harfı ve çıkanlan bir sesi işitmekden başka ziyâdelik yokdur, vazîfem işitmeğe münhasırdır."

هین بیا بینی بین این خوب را نیست بینی در خور این مطلوب را

2384. *"Burun, haydi gel bu güzeli gör!" Burun bu matlûba lââyık değildir.*

Bu beyt-i şerîfde "Eğer güyî ki" ibâresi mahzûfdur. Ya'ni: "Eğer desen ki, ey burun, haydi gel bu güzel sûreti gör! Burun lisân-ı hâl ile bu matlûba lââyık olmadığını söyler ve hâl-i rû'yet hâsıl olmaz."

گر بود مشک و گلابی بو برم فن من اینست و علم و مخبرم

2385. *"Eğer bir müşk ve gül suyu olursa koku götürürüm; benim fennim ve ilimim ve haberim budur!"*

"Muhbir", ism-i fâil olup, haber verici ma'nâsınadır. "Muhber" ism-i mef'ûl olup, haber verilmiş demektir. "Mahber" ism-i mekân olup, haber vermek ma-





halli demekdir. Ve eğer bu telaffuz ile masdar-ı mîmî olursa, “haber” ma’nâsı-  
nadır; burada masdar-ı mîmî olmak münâsibdir. Ya’ni, burun der ki: “Ben sû-  
ret göremem, vazîfem kokulanı duymakdır, eğer bir müşk ve gül suyu olursa  
koklanm; benim hünerim, bilgim ve haberim ancak kokular hakkındadır.”

کی بینم من رخ آن سیم ساق      هین مکن تکلیف ما لیس یطاق

2386. “O sîm-sâkın yanağını ben ne vakit görürüm! Sakın bana teklîf-i mâ-  
lâ-yulâk etme!”

Ya’ni, burun lîsân-ı hâl ile der ki: “Ben bacakları gümüş gibi beyaz olan o gü-  
zelin yanağını ne vakit görebilirim! Bana tâkatımın hâricinde bir teklîf yapma!”

باز حس کژ نبیند غیر کژ      خواه کژ غز پیش او یا راست غز

2387. *Kezâ eğri his, eğriden gayri görmez, onun önünde ister eğri sürtün, ya-  
hud doğru sürtün.*

“Gaj”, “gajiden” masdanndan emr-i hâzırdır; çocukların sürtünerek yürü-  
meleri ma’nâsıdır. Burada hareket ma’nâsıdır. Ya’ni, “Her bir hissin ay-  
n bir hüneri ve ma’rifeti vardır, ondan ileriye geçemez; fakat bu hislerin bir  
doğru ve bir de eğri olması vardır. Meselâ gözün şaşı olup biri iki görmesi gi-  
bi. Böyle eğri gören hissin hüneri ve ma’rifeti de eğri görmektir. Sen onun  
önünde ister doğru hareket et ve ister eğri hareket et.”

چشم احوال از یکی دیدن یقین      دان که معزولست ای خواجه معین

2388. *Ey yardımcı efendi, yakînen bil ki şaşının gözü birliği görmekten ma’zûl-  
dür.*

Ey ibâdullâha hakîkat-ı eşyâyı anlatmak sûretiyle fikirlerine yardımcı olan  
efendi, yakînen bil ki, kalb gözü şaşı olan kimsenin gözü, kâinâtın keserâtı  
içinde meşhûd olan birliği görmekten ma’zûldür; ona bu hakîkati anlatmağa  
çabalamak boşdur.

Hind nüshalarında ikinci mısra’ *بین توحید* Hind nüshalarında ikinci mısra’  
“Şaşı göz, birliği görmekten muhakkak şirke nâzırdır, tevhîd görücü değildir”  
demek olur.

تو که فرعونى همه مكرى و زرق      مر مرا از خود نمى دانى تو فرق

2389. “Sen ki Fir’avn’sın, bütûn mekr ve zerksin, muhakkak beni kendinden  
fark etmeyi bilmezsin!”





Bu beyt-i şerîf Mûsâ (a.s.) tarafından Fir'avn'a hitâb olduğu gibi; her asrın mürşid-i kâmilleri tarafından Fir'avn tabiatında ve meşrebinde olan kim-selere dahi hitâbdır.

منگر از خود در من ای کز باز تو تا یکی تو را نبینی تو دو تو

2390. "Ey eğri oynayıcı, sen bana kendinden bakma, tâ ki bir katı sen iki kat görmiyessin!"  
[2397]

Ey bu vücûd-ı izâfî âlemindeki oyununu ve rolünü eğri oynayıcı olan Fir'avn, sen Hakk'ın varlığı muvâcehesinde kendi varlığını da görüp, rubûbiyet ve tasarruf da'vâsını ediyorsun; vaktâki ben seni da'vete geldim, beni de kendine kıyâs edip, Hak muvâcehesinde senin gibi varlık gösterdiğimi zannediyorsun. Halbuki benim mutasarrıfım Hak'dır ve benim varlığım, O'nun varlığında mahv'dır; binâenaleyh sen bana, kendine kıyâsen bakma, tâ ki bir kat olan varlığı, sen iki kat görmiyessin!"

بنگر اندر من ز من يك ساعتی تا وراى كون بينی ساحتی

2391. "Bir sâat benden bana bak, tâ ki kevnin verâsında bir sâha göresin!"

"Ey Fir'avn, sen kendi varlığının hayâlini bırak da, bir müddet benden bana bak; Ya'ni, bana tâbî' ve benim Mûsâ'lığında müstağrak ol, tâ ki bu âlem-i kevnin ve vücûd-ı izâfî âleminin arkasında azîm bir meydan ve geniş bir sâha göresin!"

وارهی از تنگی و از ننگ و نام عشق اندر عشق بینى و السلام

2392. "Darlıkdan ve ârdan ne nâmdan kurtulasın, aşk içinde aşk göresin vesselâm!"

"Bu âlem-i kesâfetin darlığından ve nefsin kibrine taalluk eden ârdan ve utanmadan ve enâniyetin hoşlandığı nâmdan kurtulasın. Bu rûhâniyet ve letâfet âleminde aşk içinde aşk göresin vesselâm!" "Vesselâm" kelimesi, bir işin usûlû dâiresinde yapıldığı halde, selâmet hâsıl olacağına işâreten müsta'meldir. Meselâ "Bu işi böyle yapalım vesselâm" derler. Burada da o ma'nâyadır. Ya'ni, "Bir sâat sen benden bana bak, tâ ki kevnin arkasında bir sâha göresin ve darlıkdan ve ârdan ve nâmdan kurtulasın da, aşk içinde aşk göresin vesselâm!" demek olur.

پس بدانی چون که رستی از بدن گوش و بینى چشم می داند شدن

2393. İmdi bedenden kurtulduğun vakit, kulak ve burun göz olmak bildiğini [=olabildiğini] bilirsin.



Bu kesif olan bedenden kurtulup, rûhâniyet kisvesine büründüğün vakit, görmek hâssasının kulakda ve burunda da hâsıl olduğunu görürsün. Zîrâ rûh görücülük hâlinde, baştan aşağıya kadar görücüdür.

راست گفتست آن شه شیرین زبان چشم گردد مو به مو ی عارفان

2394. *O tatlı dilli şah doğru söylemiştir ki, ârifler mû-be-mû göz olur.*

Tatlı dilli şah ile sultânü'l-ârifin Bâyezîd (k.s.) hazretlerine işâret buyurur. Zîrâ Hz. Bâyezîd عينا نظرة شعر منه عينا نظرة کل شعیر حتی یصیر الرجل من العارفين حتى یصیر کل شعر منه عينا نظرة ya'ni, "Her bir kılı vücûdundan bakıcı bir göz olmadıkça, kişi âriflerden olmaz" buyurmuştur. Cenâb-ı Pîr efendimiz kendi zevk-i âlîlerine istinâden bu beyt-i şerîfde Hz. Bâyezîd'in sözlerini tasdik buyururlar. Mevlânâ Nizâmî (k.s.) dahi bu ma'nâda âtîdeki beyitleri söylemişlerdir. Beyit:

وآن نرگسین حرف کان باغ داشت مکر چشم او کحل ما زاغ داشت  
همه دیده گشته چو نرگس تنش نگشته یکی خار پیراهنش

Tercüme ve îzah: "O bâğ-ı letâfetin mâlik olduğu nergisin harf ki, onun gözünde ancak ما زاغ البعر وما طفی (Necm, 53/17) ["Gözü kaymadı ve sınırı aşmadı"] âyet-i kerîmesinin sürmesi vardı. Onun vücûdu nergis gibi bütün göz olmuş ve teninin gömleğinde nefsânî sîfat dikenlerinden birisi kalmamıştır."

چشم را چشمی نبود اول یقین در رحم بود او جنین گوشتین

2395. *Muhakkak evvelen gözün gözlüğü yok idi; o rahimde ete mensûb cenîn idi.*

"Çeşmi'deki "yâ" masdariyettir. "Cismin görmek âleti olan gözde muhakkaktır ki evvelen göz olmaklık hâli yok idi; onun ibtidâki hâli ete mensûb olan bir cenînden ibâret idi." Hînd nüshalarında mısra'-ı evveldeki "çeşm" yerine "cism" vâkî'dir. "Muhakkaktır ki evvelen cismin gözü yok idi; ana rahminde et parçasından ibâret bir cenîn idi" demek olur.

ملت دیدن مدان پیه ای پسر و نه خواب اندر ندیدی کس صور

2396. *Ey oğul yağ, görmenin sebebi bilme ve yoksa rû'yûda kimse sûretler görmez idi.*

Ehl-i teşrîh indinde ma'lûmdur ki, göz yedi tabaka üzerine müretteb ve yağ cinsinden müteşekkîl bir uzuvdur; ve onun sûret-i teşekkülü vücûd-ı beşerde rû'yet hâline bâis olur. Fakat hâssa-i rû'yeti münhasıran bu tavaz-

zu'a isnâd etmek ve bu yağ tabakalarını görmeğe sebep bilmek doğru değildir. Gözdeki yağ tabakalarının bu tavazzu'larında görmek hâli hâsıl olması, insanı şaşırtır ve "Görmek bundandır" der. "Fakat ey mertebe-i hakî-kate vâsıl olmamış olan ve henüz çocuk mesâbesinde bulunan kimse, bunu böyle bilme! Eğer senin dediğin doğru olsa, uyuyup gözlerini kapamış olan bir kimsede aslâ görmek hâli hâsıl olmamalı ve birtakım sûretler görmemeli idi!"

آن پری و دیو می بیند شبیه نیست اندر دیدگاه هر دو پیه

2397. *O cin ve şeytan görür; her ikisinin göz mahallinde yağa benzeyen yoktur.*

Ankaravî hazretleri "şebîh" kelimesini ikinci mısra'a rabt edip bu ma'nâyı beyân buyurmuşlardır. Ve bu kelimenin birinci mısra'a masrûf olması hâlinde, şebîhden mukaddem insan lafzı mukadder olması lâzım gelip, "perî ve dîvî insana şebîh görür; haibuki her iki tâifenin göz mahallinde insandaki yağ tabakaları yokdur" ma'nâsı verilebileceğini de gösterirler. Hind şârihleri bu ikinci ma'nâyı almışlardır.

نور را با پیه خود نسبت نبود نسبتش بخشید خلاق و دود

2398. *Nûrun yağa muhakkak nisbeti yok idi, Vedûd olan Hallâk ona nisbet bahş etti.*

Haddizâtında kesîf yağ tabakalarından müteşekkîl olan göze, nûr-ı basarın hiçbir münâsebeti yok idi; fakat Vedûd olan Hallâk, ya'ni, mahlûkâtını seven Yaratan, böyle bir nûr-ı basar lutfunu o kesîf yağ tabakalarına nisbet etti.

آدم از خاکست کی ماند به خاک جنى از نارست بى هيچ اشتراك

2399. *Âdem topraklandır, ne vakit toprağa benzer? Cinnî, hiç iştirâksiz ateş-tendir.*

Cism-i Âdem'in mayası ve cevheri topraktan ve arzıdandır; böyle olduğu halde eti, kanı, damarları, hiç toprağa benzer mi? Cin tâifesinin cisimleri de zâhirde aslâ ateşle iştirâkı olmaksızın ateş-tendir. Nitekim cism-i insânî topraktan olduğu halde, zâhirde aslâ toprakla iştirâkı ve toprağa benzer bir yeri yokdur.



نیست مانندان آتش آن پری      گر چه اصلش اوست چون می‌بگری

2400. *O perî, âteşin mânendleri değildir; nazar edersen gerçi onun aslı odur.*  
[2407]

Hind nüshalarında birinci mısra'ı 'perî' sûretindedir. "O perî muhakkak âteşin mânendi değildir" demek olur.

مرغ از باد ست کی ماند به باد      نامناسب را خدا نسبت بداد

2401. *Kuş havadandır, ne vakit havaya benzer; Hudâ nâ-münâsibe nisbet verdi.*

İlm-i hayvânâtta îzâh olunduğu üzere kuş cinsinden olan hayvânâtın nutfesi yeldir ve havadır. Erkeği, dışının esfeline yel salıverir ve ondan yumurta hâsıl olur. "Kuşların aslı böyle bir hava olduğu halde, kendileri hiç havaya benzer mi? İşte Hak Teâlâ hazretleri, aslen münâsib olmayan bir şeye, akıl ve hayâle gelmeyen nisbetleri verdi."

نسبت این فرعها با اصلاها      هست بیچون ار چه دادش وصلها

2402. *Bu fer'lerin asıllara nisbeti bîcündür; gerçi ona vasıllar verdi.*

"Toprağın fer'i olan cism-i âdemin kendi aslı olan toprağa ve âteşin fer'i olan cism-i perînin kendi aslı olan âteşe ve havanın fer'i olan kuşun, kendi aslı olan havaya nisbeti bîcündür ve ta'rîf ve tavsîfe sığar bir şey değildir. Böyle iken Hak Teâlâ hazretleri hikmet ve san'atı ile, birbirine münâsib olmayan şeyler arasına vasıllar verdi ve bitişiklikler koydu." Ve 'ehl-i fen bu itisâlât ve istihâlâtı tedkik ederken hayretlere düştü.

آدمی چون زاده خاک هباست      این پسر را با پدر نسبت کجاست

2403. *Âdem mâdemki hebâ olan toprağın evlâdıdır, bu oğlun babaya nisbeti nerededir?*

"Hebâ", havaya uçan toz demektir. "Âdem oğlu havaya uçan toz cinsinden bulunan toprağın evlâdıdır. Bir kerre cism-i âdeme bak, bir de onun babası olan toprağa bak, ne münâsebet görebilirsin?"

نسبتی گر هست مخفی از خرد      هست بیچون و خرد کی پی برد

2404. *Eğerci bir nisbet var ise de akıldan mahfîdir, bîcündür; akıl ne vakit iz götürür?*



Gerçi beyân edilecek bir nisbet daha vardır; fakat o nisbet Hak ile eşyâ arasındaki nisbet olduğundan, akıldan pek gizlidir. Aslâ ta'rîf ve tavsîfe sığmaz; binâenaleyh akıl o nisbetin arkasından ve izinden nasıl yürüyebilir? Bizim bu söyledığımız nisbetler ise âlem-i kesâfete ve letâfete taalluk eden mahsûsât ve ma'kulâtıdır. Halbuki vücûd-ı hakîkî-i Hak, eltaf-ı eltaf-ı latîfdir ve bu eşyâ-yı zâhirenin ebtan-ı butûnudur. Akıl ise o mertebenin huzûrunda kesîfdir, kesîfin latife yolu yoktur. Ve daha bu mertebeye çıkmazdan evvel, birtakım niteliksiz ve ta'rife sığmaz nisbetler daha vardır, şöyle ki:

باد را بی چشم اگر بینش نداد      فرق چون می کرد اندر قوم عاد

2405. *Eğer rûzgâra gözsüz görüş vermese idi, Âd kavmi içinde nasıl fark ederdi?*

چون همی دانست مؤمن از عدو      چون همی دانست می را از کدو

2406. *Mü'mini düşmandan nasıl bildi, meyi kabakdan nasıl bildi?*

Ya'ni, Âd kavmini emr-i ilâhî ile helâke me'mûr olan rûzgâr o kavmin arasına girdiği vakit, kâfir ile mü'mini ayırıp ve yere çarpıp helâk eder ve mü'minlere dokunmaz idi. Maahâzâ bunları tefrîk için bizim bildiğimiz gibi bir gözü yokdu; fakat görüşü vardı." "Mey"den murâd, mazrûf ve "kabak"tan murâd, zarfır. Zîrâ eski zamanlarda kabakları kurutup, mey içmek için bardak gibi kullanırlar idi.

آتش نمرود را گر چشم نیست      با خلیش چون تَجَشُّم کرد نیست

2407. *Nemrûd'un ateşinin gözü yoksa, onun Halîl'ine nasıl teceşşüm etmeğe lâayk oldu.*

"Teceşşüm", bir adam bir güç işi üzerine alıp zahmetini mürtekeb olmak ma'nâsına olduğu Kāmûs'da beyân olunmuştur. "İbrâhîm Halîl (a.s.)'ı ateşin yakmaması, ateşin tab'ına nazaran zahmetli bir işi deruhte etmek olur." Ba'zı nüshalarda "tehaşşüm" vâki' olmuştur. Bunun bir ma'nâsı da hürmet etmektir. Ya'ni, "Nemrûd İbrâhîm (a.s.)'ı yakıp helâk etmek için ateşe attı; eğer ateşin gözü ve görüşü yok idiyse, Hakk'ın Halîl'ini yakmamak külfet ve zahmetini deruhteye liyâkat kesb etti veyâhud ona hürmet etti."

گر نبود نیل را آن نور و دید      از چه قبطی را ز سبطی برگزید

2408. *Eğer Nîl'in o nûru ve görüşü olmasa idi, neden Kıbtî'yi Sıbtî'den seçti?*



Eğer Mısır'daki Nîl nehrinin o nûr-ı rû'yeti ve görüşü olmasa idi, neden dolayı Fir'avn'ın tarafdân olan Kıbtî'yi Mûsâ (a.s.)ın ümmeti olan Sibtî'den ve Benî-İsrâîl'den tefrik edip, Kıbtî'ye kan ve Sibtî'ye su olurdu?

گر نه کوه و سنگ با دیدار شد پس چرا داود را او یار شد

2409. *Eğer rû'yetli dağ ve taş olmasa idi, o halde Dâvûd'a niçin yâr oldu?*

"Dîdâr", rû'yet ma'nâsınadır. يَا جِبَالُ أَوْبَى مَعَهُ (Sebe', 34/10) Ya'ni, "Ey dağlar, Dâvûd'un münâcâtında, onunla berâber gidin!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Eğer dağın ve taşın hâssa-i rû'yeti olmasa idi, Dâvûd (a.s.)ın dağlarda münâcât ettiği vakit, o hazreti görüp, ona muvâfakat ederler mi idi?"

این زمین را گر نبودی چشم جان از چه قارون را فرو خورد آن چنان

2410. *Eğer bu arzın gözü ve canı olmasa idi, neden dolayı Kârûn'u öyle yu-*  
[2417] *tardı?*

Sûre-i Kasas'da vâki' olan Kârûn kıssasına işâret buyrulur.

چون بدیدی هجر آن فرزانه را گر نبودی چشم دل حنّانه را

2411. *Eğer Hannâne'nin kalb gözü olmasa idi, o ferzânenin hicrini nasıl görürdü?*

"Hannâne", Resûl-i Ekrem Efendimiz'in hutbe okurlarken dayandıkları bir direğin ismidir. Cemâat çoğaldığı vakit birkaç basamak merdiven yaptılar, Server-i âlem Efendimiz o merdivenler üzerine çıkıp, hutbe okumağa başlayınca, direkden bir inilti zâhir oldu ve ashâb-ı kirâm bu iniltiyi işitdiler. Nitekim kıssası I. cildde 2145 numaralı beyitten i'tibâren zikr olunmuştur.

سنگ ریزه گر نبودی دیده‌ور چو گواهی دادی اندر مشت در

2412. *Taş parçaları eğer görücü olmasa idi, avuç içinde nasıl şehâdet verirdi?*

Ya'ni, "Ebû Cehil avucunun içine birtakım taş parçalarını saklayıp, huzûr-ı Risâletpenâhî'ye gelmiş ve içindekileri bilmesini teklif etmiştir. Bunun üzerine taşlar Server-i âlem Efendimiz'in risâletine şehâdet etmiştir." Bu kıssa da kezâ I. cildin 2188 numaralı beytinden i'tibâren beyân buyurulmuştur.

ای خرد بر کش تو پر و بالها سوره بر خوان زلزلت زلزالها

2413. *Ey akıl sen kanatları çek, "Zülzilet zilzâlehâ" sûresini oku!*





Ey akıl, tefekkür kanatlarını aç da *إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا* (Zilzâl, 99/1) ["Arz zelzele ile sallandığı zaman..."] sûre-i şerîfesini oku!

در قیامت این زمین بر نیک و بد کی ز نادیده گواهیها دهد

2414. *Kıyâmetde bu yeryüzü iyi ve kötü üzerine, ne vakit görülmemişden şâhidlikler verir?*

Ya'ni, kıyâmet gününde yeryüzü, sathında işlenmiş olan iyi ve kötü ef'âl üzerine şehâdet edecekdir. Eğer o sath-ı arz rü'yet hâssasını hâiz olmasa idi, görülmemiş olan şeyler hakkında nasıl şehâdet edebilir?

که تحدث حالها و اخبارها تظهر الأرض لنا أسرارها

2415. *Ne vakit halleri ve haberleri söyler, arz sırları bize ızhâr eder?*

Eğer arzın görüşü olmasa idi, o arz kendi hallerini ve haberlerini nasıl söyler ve bize kendi sırlarını nasıl ızhâr eder idi. Bu beyt-i şerîflerde *إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بَأْسٌ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا* (Zilzâl, 99/1-5) ya'ni, "Arz kıyâmetde bir sarsılış sarsıldığı ve ağırlıklarını dışanya çıkardığı vakit, insan, arza ne oldu? diye. O günde Rabb'in arza vahy etmesi sebebiyle o arz haberleri söyler" âyet-i kerîmesinin meâl-i münîfi beyân buyrulur.

این فرستادن مرا پیش تو میر هست برهانی که شد مرسل خبیر

2416. *"Beni sen emîrin önüne bu göndermek, bir burhandır ki, mürsel habîrdir."*

"Beni senin gibi bir müstebid ve kuvvet-i zâhire sâhibi olan hükümdânın önüne gönderen Hak Teâlâ'nın bu gönderişi, o göndericinin ahvâlimize habîr ve âgâh olduğunun delîli ve burhândır." O burhân dahi budur ki, sen kuvvet ve kudret-i zâhire sâhibisin, a'vân ve ensâm çokdur, ben ise zâhirde fakîr ve tek başına çalışır bir şahısım. Bende zâhir olan celâdet, beni gönderenin kuvvet-i kâhire sâhibi olduğunun alâmeti ve delîlidir.

کین چنین دارو چنین ناسور را هست در خور از پی مسور را

2417. *"Zîrâ kolay olmak için böyle nasıra, böyle ilâç lâyıktır."*

"Senin hodbînlik ve enâniyet nasının pek çok büyümüş ve sertleşmiştir, onun kolayca izâlesi için ejderhâ olan benim asâm lâzımdır; o nasının ilâcı bu ejderhâdır."





واقعاتی دیده بودی پیش از این      که خدا خواهد مرا کردن گزین

2418. "Bundan evvel vâkıalar görmüş idin ki, *Hudâ beni müntehab kılmak ister.*"

Tefsîr kitâblarındaki beyâna nazaran Fir'avn'ın gördüğü rü'yâ bu idi ki, Kudüs-i Şerîf tarafından bir ateş çıkıp, Mısır'ı kapladı. Fir'avn'ın kavmi olan Kibûl'er'in hepsini yakıp, Benî-İsrâîl'e aslâ zarar etmedi. Fir'avn bu rü'yâdan korkup, kâhinlere ta'bîr ettirdi. Onlar da, "Benî-İsrâîl'den bir çocuk doğacak, senin helâkin ve mülkünün zevâlî onun eli ile vâkı' olacaktır" dediler. Fir'avn'ın Benî-İsrâîl çocuklarını öldürmesinin sebebi de bu idi.

من عصا و نور بگرفتم به دست      شاخ گستاخ ترا خواهم شکست

2419. "*Ben elde asâ ve nûr tutmuşum, senin edesiz olan boynuzunu kıracağım!*"

"Asâ"dan murâd, Mûsâ (a.s.)'ın ejderhâ olan asâsıdır; ve "nûr"dan murâd, dahi, "yed-i beyzâ"sıdır ki, sûre-i Tâhâ'da vâkı' *وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ* (Tâhâ, 20/22) ya'ni, "Ve elini koltuğunun altına götür, zamm et, tâ ki ayıpsız ve illetsiz nûr-ı beyzâ hâlinde nübüvvetine dîğer alâmet olarak çıksın!" âyet-i kerîmesinde beyân buyrulur. "Boynuz"dan murâd, Fir'avn'ın cismidir.

واقعات سهمگین از بهر این      گونه گونه می نمودت رب دین

2420. "*Rabb-i dîn, bundan dolayı sana türlü türlü korkunç vâkıaları gösterdi.*"

"Rabb-i dîn senin te'dîbin için beni intihâb buyurduğunu anlatmak üzere sana türlü türlü konkuç rü'yâlar gösterdi." Bu beyt-i şerîfe nazaran Cenâb-ı Hak Fir'avn'a, âtîde vâkı' olacak hâdisâtı, rü'yânın "keşf-i muhayyel" nev'inden olmak üzere müteaddid ve korkunç rü'yâlar göstermiş olduğu anlaşılır.

در خور سر بد و طغیان تو      تا بدانی کومت در خورد آن تو

2421. "*Senin kötü olan sırrına ve tuğyanına lâayk, tâ bilesin ki o senin lâaykındır!*"

Birinci mısra' yukanki beyti mütemmim olan bir cümledir. Ya'ni, "Hak Teâlâ sana senin kötü olan sırrına ve bâtınına ve azgınlığına lâayk olarak birtakım korkunç rü'yâlar gösterdi, tâ bilesin ki, o korkunç rü'yâlar senin lâaykın-



dır." Zîrâ rü'yâlar rü'yâ sâhibinin hâline münâsib olur. Eğer salâh dâiresinde yaşarsa rü'yâları latîf ve fesâd dâiresinde yaşarsa rü'yâları da korkunç ve fenâ olur.

تا بدانی کو حکیمست و خیر مصلح امراض درمان ناپذیر

2422. "Nihâyet bilesin ki, o Hakîm ve Habîr'dir, ilâç kabûl etmeyen marazların muslihidir.

"Ey Fir'avn, âkîbet bilesin ki, Hak Teâlâ hazretleri Hakîm'dir, her şeyi yerli yerine tertîb buyurur ve Habîr'dir. Kullanın ahvâl-i zâhire ve bâtınelerini ilm-i zevkî ile bilir ve ilâç kabûl etmeyen hastalıkların birtakım tedâbîr-i hakîmânesiyle muslihidir."

تو بتأویلات می گشتی از آن کور و کر کاین هست از خواب گران

2423. "Sen te'vîlât sebebiyle, bu ağır uykudandır diye, ondan kör ve sağır oldun."

"Ey Fir'avn, sen gördüğün korkunç rü'yâları, keyfine muvâfık olarak te'vîl ve ta'bîr ettin ve bunlar ağır uykudan hâsıl olma hayâlâtdır dedin. Bu sebeble o rü'yâlarda [ki] işâretlerden kör ve sağır oldun."

و آن طبیب و آن منجم در لمع دید تعیرش پپوشید از طمع

2424. "Ue o tabîb ve o müneccim lem'alarda onun ta'bîrini gördü, tama'dan ördü."

"Lema'", yaldıramak ve parlamak ve bir şeyi götürmek ve el ile veyâ libâs ile işâret etmek ma'nâlanıdır. Burada, mutlakan işâretler ma'nâsınadır. Ya'ni, "Ey Fir'avn, sen gördüğün korkunç rü'yâları tabîblere ve müneccimlere söyledin, onlar dahi o lem'alarda ve işâretlerde onların ta'bîrlerini gördüler; fakat senin in'âm ve ihsânına tama' ettikleri için, doğruyu söylemediler." Sana karşı dalkavukluk edip, mizâcına göre sözler söylediler ve onlardan her birisi:

گفت دور از دولت و از شاهیت که در آید غصه در آگاهیت

2425. "Dedi ki: "Senin devletinden ve şahlığından uzaktır ki, senin âgâhlığına gussa gele!"

Ya'ni, tabîbler ve müneccimler: "Ey hükümdâr-ı azîm, senin devletin ve şahlığın kuvvetlidir ve memleketinde bir küçük vak'a hâdis olsa, me'mûrla-



rın derhâl sana haber verirler; binâenaleyh idâre-i hükûmetdeki teşkilâtın bu kadar muntazam ve kuvvetli iken, senin âgâhlığına gussa gelmez ve aslâ gaflete düşmezsin!" dediler.

از غذای مختلف یا از طعام طبع شوریده همی بیند منام

2426. "Muhtelif gıdâdan yâhud taâmdan, şûrîde olan tabîat rû'yâ görür."

Tabîbler ve müneccimler tesellî için dediler ki: "Ey hükümdâr-ı zîşân, beyhûde vehme düşme; türlü türlü gıdâlardan veyâhud yemeklerin cinsinden do layı, müşevveş ve karışık olan tabîat böyle rû'yâlar görür."

ز آنکه دید او که نصیحت جو نه تند و خونخواری و مسکین خونه

2427. "Zîrâ o, gördü ki nasîhat isteyici değilsin, sertsin ve kan dökücüsün ve miskin huylu değilsin."

"Zîrâ o müneccim ve tabîb, senin rû'yâlarını dinledi ve ondaki işâretleri anladı; fakat gördü ki, sen nasîhat kabûl eder bir adam değilsin; sert tabîatlısın ve nâhak yere öfkelenir, kan dökersin ve Allâh'ın kullarına karşı merhametli ve mütevâzî' değilsin; hakîkatî söylemekden vazgeçti."

پادشاهان خون کنند از مصلحت لیک رحمتشان فروست از عنت

2428. "Pâdişâhlar maslahatdan nâşî kan ederler; fakat onların rahmetleri şiddetden efzûndur."

"Anet", kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır, burada "şiddet" ve "helâk" ma'nâsındır. Ya'ni, "Ey Fir'avn, vâkâ hükümdarlar hikmet-i hükûmet icâbî olarak ve berâ-yı maslahat kan dökerek ve adam öldürürler; fakat onlann, Allâh'ın kulları üzerine merhametleri şiddetlerinden ve onları kahrılarından daha ziyâdedir."

شاه را باید که باشد خوی رب رحمت او سبق دارد بر غضب

2429. "Şâha lâzımdır ki, hıy-ı Rab ola, O'nun rahmeti gazabı üzerine sebk tuta!"

Ya'ni, "Allâh'ın ahlâkı ile ahlaklanınız" hükmüne tevfikân şâhlara ahlâk-ı ilâhiyye ile mütehallik olmak lâzımdır; ve سبقت رحمتی علی غضبی Ya'ni, "Benim rahmetim gazabımı geçmiştir" hadîs-i kudsîsi mûcibince şâhun merhametî öfkesinden ve şiddetinden ziyâde olmak iktizâ eder."





نی غضب غالب بود مانند دیو بی ضرورت خون کند از بهر ریو

2430. "Şeytan gibi gazab gâlib olmaya ki, hileden nâşî zarûretsiz kan etsin."  
[2437]

"Hükümdarlarda şeytan gibi gazab gâlib olmamak lâzımdır; tâ ki bu gazab sâikasıyla mekr ve hileden dolayı boş yere halkın kanını dökmeğe meyl etmesin!"

نی حلیمئ مخنث وار نیز که شود زن روسی ز آن و کنیز

2431. "Muhannes gibi bir halîm dahi olmaya, zîrâ ondan kadın ve câriye orospu olur."

"Muhannes", mef'ûl olan oğlanlara derler. Ya'ni, "Pâdişâhlar, mef'ûl olan oğlanlar gibi de bir yumuşak tabiatde olmamalıdır. Zîrâ onların yumuşak olan bu tabiatleri sebebiyle, kadınları ve câriyeleri fâhişe olurlar."

دیو خانه کرده بودی سینه را قبله سازیده بودی کینه را

2432. "Sîneni şeytan evi yapmış idin, kîni bir kible düzmüş idin."

"Ey Fir'avn, kalbine şeytanın sıfatlarını doldurmuş ve o sıfatların hükmüne tebean ibâdullâh üzerine hükümler vermiş idin; ve sîfât-ı şeytanın en büyüklerinden olan kîni ve gazabı kendine bir kible ittihâz edip, Hakk'ı bırakarak, o kibleye teveccüh etmiş idin."

شاخ تیزت بس جگرها را که خست نک عصا ام شاخ شوخت را شکست

2433. "Senin keskin boynuzun çok ciğerleri ki yaraladı; işte benim asâm senin edebsiz olan boynuzunu kırdı."

"Ey Fir'avn, senin keskin ve şedîd bir hayvan boynuzu mesâbesinde olan nefsin, pek çok Allâh'ın kullarının ciğerlerini deldi, yaraladı; işte ben de o keskin boynuza mukâbil asâmı getirdim, senin o edebsiz olan boynuzunu kırdı." Ya'ni, asâ, Fir'avn'ın Mûsâ (a.s.)a karşı serkeşliğine sebep olan nefs-i emmâresinin sûretidir. Nitekim cenâb-ı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) *Fusûsu'l-Hikem*'de, Fass-ı Müsevî'de şöyle buyururlar: فالقی عصاه وهى صورة يا'ni, "O Mûsâ (a.s.), asâsını ilka etti, o Fir'avn'ın Mûsâ'ya onun da'vetine icâbetden ibâyetinde, kendisi ile asî ol- duğu şeyin sûretidir."





حملة بردن این جهانیان بر آن جهانیان و تاختن بردن ایشان تا سینور ذر و نسل که  
سر حد غیبت و غفلت ایشان از کمین که چون غازی به غزا نرود کافر تاخته آورد

Bu cihâna mensûb olanların, o cihâna mensûb olanlar üzerine  
hamle götürmesi ve onların zürriyyetinin ve neslinin serhadd-i  
gayb olan sınırına kadar koşmalarının ve onların pusudan gaffeti  
beyânındadır; zîrâ gâzî gazâya gitmezse, kâfirler hücum getirir.

"Tâht" ve "tâhten", cenk ve gâret kasdıyla bir kimsenin üzerine koşmak  
ma'nâsındır. "Bürden" ve "kerden" masdanyla isti'mâl olunur (*Bahâr-ı  
Acem*). "Bu cihâna mensûb olanlar"dan murâd, cismânî ve nefsânî olan kimse-  
lerdir. Ve "o cihâna mensûb olanlar"dan murâd, rûhânî olan kimselerdir. "Ser-  
hadd-i gayb olan sınır"dan murâd, adem-i izâfî ile vücûd-ı izâfî arasında fasl-ı  
müşterek olan ana rahimleridir. Ya'ni, cismânî ve nefsânî olan kimselerin, rû-  
hânî olan kimseler üzerine hücum ve hamleleri ve rûhânîlerin zürriyyetinin ve  
neslinin, adem-i izâfî ile vücûd-ı izâfî arasında fasl-ı müşterek olan sınırına,  
ya'ni, babalarının sulbüne ve analarının rahmine kadar cenk ve gâret kasdıyla  
koşmaları ve o cismânî ve nefsânîlerin pusuda olan cünûd-ı ilâhiyyeden gaffe-  
ti beyânındadır. Zîrâ gâzîler gazâya gitmezlerse, kâfir cenk ve yağma kasdıyla  
koşarlar; bunun gibi eğer cünûd-ı ilâhiyye pusuda, kâfirlerin hücumuna müte-  
rakkib olmasalar, rûhânîlerin, cismânîler elinde helâkleri mukarrer olur.

جانب قلعه و دژ روحانیان

حملة بردن اسبه جسمانیان

2434. *Cismânî olan asker, rûhânîlerin kal'ası ve serhaddi cânibine hamle gö-  
türdüler.*

"Dij", kal'a ve hisâr ve serhad ma'nâsındır, diğere ma'naları da vardır.  
"Cismânîler"den murâd, ehl-i nefis ve ehl-i dünyâ; ve "rûhânîler"den murâd,  
enbiyâ ve evliyâdır. Beyt-i şerîfin ma'nası âfâkî olduğuna göre böyledir. Ve  
enfûsî olduğuna göre dahi "cismânîler"den murâd, vücûd-ı beşerdeki kuvâ-  
yı cismâniyye ve "rûhânîler"den murâd, dahi kuvâ-yı rûhâniyyedir. "Kal'a  
ve hisâr"dan murâd dahi, kalb olur.





- تا کسی ناید از آن سو پاک جیب      تا فرو گیرند در بندان غیب
2435. *Tâ ki gayb derbendlerini tutsunlar, tâ ki o taraftan pâk-ceyb bir kimse gelsin!*

"Ceyb", kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır, burada "kalb" ma'nâsıdır. "Pâk-ceyb", temiz kalbli demek olur. Ya'ni, "Cânib-i gaybdan bir temiz kalbli gelmemek için, cismânîler, rûhânîlerin şerhadd-i gaybı olan aslâb-ı âbâ' ve erhâm-ı ümmehâta kadar hücum ederler" demek olur.

- غازیان حمله غزا چون کم برند      کافران بر عکس حمله آورند
2436. *Uaktâki gâzîler hamle-i gazâyı az götürürler, kâfirler aks üzere hamle getirirler.*

Gâzîler gazâ hücumlarını az yaptıkları vakit, kâfirler onların bu rehâvetinden cesâret alarak bilakis şiddetle hücum ederler.

- غازیان غیب چون از حلم خویش      حمله ناوردند بر تو زشت کیش
2437. *"Gayb gâzîleri, uaktâki kendi hilimlerinden senin kötû mezhebin üzeri-ne hamle götürmediler;"*

- حمله بردی سوی در بندان غیب      تا نیاید این طرف مردان غیب
2438. *"Gayb derbendleri tarafına hamle götürdün, tâ ki bu tarafa gayb ricâlî gelmeye!"*

"Cânib-i gaybda olan cünûd-ı ilâhiyyenin gâzîleri, kendi hilimlerinden nâ-şî seni ef'âlinde serbest bıraktılar ve senin kötû mezhebin üzerine hücum et-mediler; binâenaleyh meydanı boş buldun ve tasarrufu kendinde sandın, bu dünyâ tarafına ricâl-i gayb gelmesin için gayb derbendleri tarafına hücum gö-türdün."

- چنگ در صلب و رحمها در زدی      تا که شارع را بگیری از بدی
2439. *"Sulbe ve rahimlere pençe vurdun, tâ ki kötülükten şâri'i tutasın!"*

"Babanın bel kemiğine ve ananın rahmine pençe vurdun, Ya'ni, ey Fir'avn, tenâsül vâki' olmamak için erkekleri kadınlardan ayırdın, tâ ki kazâ-yı ilâhînin vukû'una mâni' olmak, kötülüğünden şâri'i, ya'ni, sâhib-i şeriat olan bir nebînin zuhûrunu tutasın veyâhud neslin tarîk-ı âmmını tutasın."





"Şâri", "şerîat sâhibi" ma'nâsına geldiği gibi, "tarîk-i umûmî" ma'nâsına da gelir.

چون بگیری شه ره می که ذو الجلال بر گشادست از برای انتسال

2440. "Bir şâh-râhı nasıl tutarsın ki, zü'l-Celâl intisâl için açmıştır?"  
[2447]

"Şâh-râh", cadde ve büyük yol; "intisâl", nesillenmek demektir. Ya'ni, "Ey Fir'avn zü'l-Celâl olan Hâlık-ı Teâlâ hazretlerinin bu arz üzerinde nesl-i beşerin devâmı için açmış olduğu büyük caddeyi, sen nasıl tutar ve kaparsın?"

سد شدی در بندها را ای لجوج کورئ تو کرد سرهنگی خروج

2441. "Ey inatçı, derbendlerde sedd oldun; senin körlüğüne bir serheng hurûc etti."

"Ey inatçı Fir'avn, sen Benî-İsrâîl'in erkeklerini, kadınlarından ayırmak sûretiyle neslin geçitlerine sedd oldun, senin körlüğüne bir yasakçı olan benim vücûdum meydana çıktı." "Derbend", geçit; "serheng", çavuş, kavâs, yasakçı demektir.

نك منم سرهنگ هنگ بشكنم نك بنامش نام و ننگ بشكنم

2442. "İşte yasakçı benim, senin vakârını kırarım; işte onun nâmıyla senin nâmını ve ârını kırarım!"

"Heng", vakâr, kasd, âr, mikdâr, zeyreklik, ayıklık, asker, kavim, darb, sadme ma'nâlarına gelir. Burada vakâr, kasd, âr, asker ma'nâlarının her biri münâsib olur. Ya'ni, "Ey Fir'avn, işte yasakçı ve zâbıta me'mûru benim, senin vakârını kırmak için geldim; Hâlık-ı zü'l-Celâl hazretlerinin nâm-ı şerifi ile, senin mevhum olan nâmını ve ârını kıracağım!"

تو هلا در بندها را سخت بند چند گاهی بر سبال خود بخند

2443. "Hele sen geçitleri sıkı bağla, birkaç vakit kendi bıyıklarına gül!"

"Sîbâl", "sebelet" kelimesinin cem'idir, "bıyıklar" ma'nâsındadır; Fârisî'de "seblet" telaffuz ederler. "Kendi bıyıklanna gülmek", kendini beğenmekden kinâyedir. Ya'ni, "Ey Fir'avn zürriyyet-i beşerin geçitleri olan babaların sulbünü ve anaların rahimlerini kapa ve hele birkaç vakit, bu ef'âlini beğen ve mağrûr ol!"







سبلت را بر کند یک یک قدر      تا بدانی کالقدر یعمی الحذر

2444. "Senin bıyığını kader bir bir koparır, tâ bilesin ki, kader hazeri kör eder!"

"Kader-i ilâhî senin bıyığını, ya'ni, esbâb-ı gurûrunu birer birer koparıp mahv eder ve netîcede dahi bilirsin ki, kader-i ilâhî korkuları kör eder ve kal-dırır." Zîrâ zâlim, kader-i ilâhî ile zulme başladığı vakit, gâyet cesûr olur ve as-lâ içine korku gelmez. Onun için اذا جاء القدر بطل الحذر ya'ni, "Kader geldiği vakit, korku bâtil olur" denilmiştir. Hind nüshalarında ikinci mısra' تا بدانی کالقدر یعمی vâki' olmuştur. "Kader geldiği vakit, basar-ı basîret kör olur demektir.

سبلت تو تیزتر یا قوم عاد      که همی ترسید از دوشان بلاد

2445. "Senin bıyığın mı daha keskin yâhud Âd kavminin mi? Zîrâ onların deminden beldeler korkardı."

"Bıyık"dan murâd, esbâb-ı gurûr olan kudret-i hükümdârî, "dem", nefes, hî-le, nahvet ve kibir, koku, şiir vezni, kuyumcuların kullandığı minfah, âh, efsûn, zî-rûhların ağzı, vakit ve zaman ma'nâlarına geldiği gibi, teşdîd ile "demmm", yaldızlamak, kılıcın ve bıçağın keskin tarafı ve semiz demektir. Burada "hîle" ve "kılıç" ma'nâlarına olmak münâsib olur. Ya'ni, "Ey Fir'avn, senin kuvvetin mi daha şedîddir, yoksa Âd kavmininki mi? Zîrâ Âd kavminin hîlesinden veyâ kılıcının keskinliğinden onlara hem-civâr olan beldeler halkı korkar idi." Pey-gamberlerine muhâlefetlerinden dolayı, Hak Teâlâ onları şedîd fırtına ile helâk etti. Hind nüshalarında "kavm-i Âd" yerine "ân-ı Âd" vâki' olmuştur:

تو ستیزه روتری یا آن ثمود      که نیآمد مثل ایشان در وجود

2446. "Sen mi daha inat yüzlüsün, yâhud o Semûd mu? Zîrâ onların misli vücûda gelmedi."

"Ey Fir'avn, peygambere karşı sen mi daha muannidsin, yoksa Semûd kavmi mi? Zîrâ inâd etmek husûsunda Semûd kavminin misli vücûd âlemi-ne gelmedi." Nitekim Sâlih (a.s.)'ın kayadan dışı deve çıkarmak gibi bir mu'ci-zesini gördükleri halde, o mu'cize eseri olarak peydâ olan deveyi helâk etti-ler ve nihâyet bir sayha-i şedîd ile Hak Teâlâ onları mahv etti.

صد از اینها گر بگویم تو کری      بشنوی و ناشنوده آوری

2447. "Eğer yüz bunlardan söylesem, sen sağırsın, dinlersin, dinlememiş getirirsin!"



"Ey Fir'avn, eğer bu nevi' sözlerden, yüzlercesini söylesem, sen sağırsın, söylediklerimi dinlersin, fakat dinlenmemiş ve işitilmemiş sözlerden addeder-sin." Bunların hiçbirisi kulağına girmez.

توبه کردم از سخن کانگیختم      بی سخن من دارویت آمیختم

2448. "İzhâr ettiğim sözden tövbe ettim; ben senin ilâcını sözsüz karıştırdım."

"Engîhten" masdan, yerinden kımıldatmak, karıştırmak, yüksek yapmak, yukarı çekmek, teb'îd etmek, peydâ etmek ve düzmek ve ifşâ etmek ma'nâ-larına gelir. Burada peydâ ve izhâr etmek ma'nâsı münâsibdir. "Söz"den mu-râd, nasâyihdir. Ya'ni, "Ey Fir'avn, sana karşı izhâr ettiğim nasâyihden artık vazgeçtim, anladım ki, sana nasîhat te'sîr etmiyecektir; binâenaleyh senin ilâcını söze ihtiyaç görmeksizin karıştırdım ve çâreni fiilen hazırladım."

که نهم بر ریش خامت تا پزد      یا بسوزد ریش و ریشت تا ابد.

2449. "Ki, pişmek için senin ham yaranın üzerine koyayım; yâhud yaran ve sakalın ebede kadar yana!"

Ya'ni, "Ey Fir'avn, sende küfür yarası vardır ve olanca şiddet ile bu yara işlemekdedir. Ben bu işlemekte olan küfür yarası üzerine mu'cizem ilâcını getirdim. Bu ilâç ya senin yaranı pişirip sana hidâyet-bahş olur; veyâhud bu küfür yaran ve kibir ve azamet sakalın ebede kadar yanıp, mahv olur." "Rîş", hem "yara", hem de "sakal" ma'nâsına gelir.

تا بدانی که خبیرست ای عدو      می دهد هر چیز را در خورد او

2450. "Ey düşman, tâ bilesin ki habîrdir. O her şeye lâyıknı verir."

[2457] "Ey Hakk'ın düşmanı, ben o ilâcı, senin şâh-ı hakîkî olan Hakk'ın, senin kötü fiillerinden habîr ve âgâh olduğunu bilmen için yaptım; zîrâ Hak Teâlâ Hakîm'dir, her şeye lâyıknı verir."

کی کزی کردی و بنمودی تو شر      که ندیدی لایقش در پی اثر

2451. "Sen ne vakit eğrilik yaptın ve şer gösterdin ki, akabinde onun lâyıknı olan eseri görmedin?"

کی فرستادی دمی بر آسمان      نیکیی کز پی ندیدی مثل آن

2452. "Ne vakit göğe bir dem bir iyilik gönderdin ki, arkadan onun mislini görmedin?"



Bu iki beyt-i şerîfde *فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ* (Zilzâl, 99/7-8) ya'ni, "Kim ki, zerre miskâlî hayır yaparsa, onun mukâbilini görür ve kim ki, zerre miskâlî şer yaparsa, onun mislini görür" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Bu ma'nâda diğerk âyât-ı kerîme de vardır. Birinci mısra'daki "dem", vakit ve zaman ma'nâsıdır.

گر مراقب باشی و بیدار تو هر دمى بينى جزای کار تو

2453. *Eğer sen murâkib ve uyanık olursan, her bir dem kârının cezâsını görürsün!*

Bu beyt-i şerîf, münhasıran Fir'avn'a hitâb değil, her bir insana Hz. Pîr tarafından hitâb-ı umûmîdir. Ya'ni, "Ey nefsinin hükmü altında zebûn olan insan! Eğer bu âlemde kendi hâline murâkib ve nâzır olur ve uyanık bulunur isen, yaptığın iyi ve kötü işlerin mukâbilini görürsün." Bu hayât-ı dünyeviyede bunun binlerce misâli vardır. Kâtîlî âkubet bir sebeble öldürürler. Zulm eden zâlimler sonunda mutlaka diğerk bir zâlimin eline düşerler.

گر مراقب باشی و گیرى رسن حاجت نبود قیامت آمدن

2454. *Eğer murâkib olursan ve ipi tutarsan, sana kıyâmet gelmeğerk hâcet olmaz.*

Ey insan, bu dünyâda yaptığın fenâlığerk mukâbil bir fenâlık veya iyiliğerk mukâbil bir iyilik gelmek için, mutlaka kıyâmet gününü beklemegerk hâcet yoktur. Bunların mukâbili sana dünyâda da gelir. Meselâ bir zengin malının zekâtını verdiğerk halde, Hak Teâlâ malına bereket verip, ummadığerk yerlerde malı çoğalarak mükâfât görür; ve zekâtını vermediğerk halde kazandım zannederk, maahâzâ ummadığerk esbâb tahtında malı telef olur; fakat bu hallerden kendisi müteyakkız olmaz. Bu cezânın ne sebep tahtında geldiğini idrâk edemez. Bu dünyâdaki cezâdan başkerk, âhiretin de belâları vardır.

آن که رمزی را بداند او صحیح حاجتش نبود که گویندش صریح

2455. *O kimse ki, bir remzi o sahîh bile, ona hâcet olmaz ki, onu sarîh diyeler.*

Ya'ni, iyiliğerk ve fenâlığerk dünyâda görülen mukâbilleri, âhiretde sarîh ve açık sûretde nümâyân olacak olan ahvâlin remzi ve işâretidir. Dünyâda yaptığın fenâlığerk cezâsı geldiğerk vakit, bunun âhiretde yaman bir tecellîsı olacağına işâret olduğunu bilmek lâzımdır. İyilik de böyledir.

این بلا از کودنی آید ترا که نکردی فهم نکته و رمزها

2456. *Bu belâ sana ahmaklıktan gelir; zîrâ nükteyi ve remizleri fehm etmedin.*





Ey insan, bu belâ sana ahmaklıktan dolayı geldi, çünkü sen Hak Teâlâ hazretlerinin bu dünyâda vaz' ettiği birtakım nükteleri ve işâretleri anlamadın ve her fenâlığın veyâ iyiliğin mukâbilleri olduğunu kendi nefsinde veyâ-hud başkalarının nefsinde müşâhede etmedin ve ibret almadın.

از بدی چون دل سیاه و تیره شد فهم کن اینجا نشاید خیره شد

2457. *Uaktâki kötülükden kalb kara ve bulanık oldu, fehm et, burada sersem olmak lââyık değildir!*

Ya'ni, bir günâh ve kabâhat yaptığın vakit, kalbin kararır ve ondaki safvet gidip bulanır. İçine de sebebini idrâk edemediğin bir sıkıntı basar. Burada müteyakkızâne hareket etmek ve kendi hâlini iyi anlamak lâzımdır. Sarhoş gibi sersem olmak münâsib değildir; bu gibi halde tövbe ve istiğfâr icâb eder.

ور نه خود تیری شود آن تیرگی در رسد در تو جزای خیرگی

2458. *Yoksa muhakkak o bulanıklık bir ok olur, sana o sersemliğin cezâsı erişir.*

"Eğer tövbe ve istiğfâr olunmazsa kalbin o bulanıklığı hâricde bir belâ oku olup sana teveccüh eder ve saplanır; ve o sersemliğin ve tövbe etmemenin cezâsı sana, o ameline münâsib bir kisvede zâhir olur." Bu beyt-i şerîfde, şu hadîs-i şerîfe işâret buyrulur: *كلما اذنب العبد ذنبا حصلت في قلبه نقطة سوداء ان تاب واستغفر صقلت وان عاد زيدت حتى يسود قلبه* Ya'ni, "Kul her ne vakit bir günâh işlese, onun kalbinde bir kara nokta peydâ olur; eğer tövbe ve istiğfâr ederse mücel-lâ olur ve eğer günâha avdet ederse kalb kararncaya kadar ziyâdeleşir."

نی بی نادیدن آلایشست ور نیاید تیر از بخشایشست

2459. *Ve eğer ok gelmezse bahşâyışdendir, yoksa mülevvesliği görmemekden değil!*

Ve eğer yaptığın kötü fiilden veyâ kavilden dolayı sana bir belâ oku gelmez ve amelinin cinsinden bir cezâ teretdüb etmezse, belki bu hâl bir atâ-yı ilâhîdir; yoksa senin yaptığın o ma'siyeti ve mülevvesliği Hak Teâlâ hazretlerinin görmemesinden değildir.

هین مراقب باش گر دل بایدت کز پی هر فعل چیزی زایدت

2460. *Âgâh ol, eğer sana gönül lâzımsa murâkıb ol, zîrâ her fiilin akabinde sana bir şey doğar.*





Ma'lûm olsun ki, kalb, bilcümle havâtırın mahall-i vürûdudur ve havâtır muharrik-i irâdâtdır. Zîrâ niyet, azim ve irâde ancak ba'de'l-hâtır olur. Hâtır rağbeti ve rağbet azmi ve azim a'zâyı tahrik eder. Binâenaleyh sâlik, kalbe gelen havâtırın mâhiyetine murâkib olmak lâzım gelir. Eğer havâtır kötü ise kötü fiil ve iyi ise iyi fiil zâhir olur. Ve iyi ve kötü fiillerin zuhûrunda muflakâ onların mukâbilleri insana müteveccih olur. Nitekim âyet-i kerîmede *مَنْ عَمِلْ سَاءَ فَعَلِيهَا* (Fussilet, 41/46) Ya'ni, "Kim ki amel-i sâlih işledi, onun nefsinin lehinedir; ve kim ki fenâlık etti, nefsinin aleyhinedir" buyurulur. Ve bu ma'nâ I. cildin 216 numaralı beyt-i şerifinde,

این جهان کوهست و فعل ما ندا      سوی ما آید نداها را صدا

[“Bu cihân dağdır ve bizim işimiz bağırmaaktır. Bağırmanın sesi, bizim tarafımıza gelir.”] sûretinde beyân buyurulmuştur.

ورازین افزون ترا همت بود      از مراقب کار بالاتر رود

2461. *Ve eğer sana bundan ziyâde himmet olursa, iş murâkıbdan daha yukarı gider.*

Ve eğer senin havâtırın murâkabe ve ef'âlini muhâsebe husûsunda himmetin ziyâde olursa, böyle bir murâkıbdan tarîk-ı Hak'daki sülûk işi daha yukarıya gider. Ya'ni, böyle bir murâkib aşk-ı ilâhî kadehini içerek mest-i Hâk olur.



بیان آن که تن خاکئ آدمی همچو آهن نیکو جوهر قابل آینه شدنست تا در او هم

در دنیا بهشت و دوزخ و قیامت و غیرها معاینه بنماید نه بر طریق خیال

Onun beyânındadır ki, âdemînin toprağa mensûb olan teni, iyi cevherli olan demir gibi ayna olmağa kâbilidir. Tâ ki onda dünyâda dahi cennet ve cehennem ve kıyâmet ve onların gayri hayâl tarîki üzere değil, muâyeneten görünü

Ma'lûmdur ki, eski zamanlarda aynaları demir levhalardan yaparlar idi; ve bir demir levhanın yüzünü sile sile mücellâ bir hâle getirirler ve zamânı-



mızdaki gâyet parlak ma'denlere, ayna gibi sûret aksettği vech ile, o silinmiş demir levhalarına da böyle sûret akseder ve ayna makamında kullanılır idi. Fakat her demirin cevheri ne kadar silinse ayna olmaya kâbil olamaz idi. Bu sûrh-i şerîfde kalb, böyle bir demire ve böyle bir aynaya teşbîh buyrulur. Ya'ni, kalb mücâhedât ve riyâzât ve tövbe ve istiğfâra devâm ile ve zikrullâh ile temizlenip sâf ve mücellâ kılınırsa, o kalbe dünyâda iken dahi ahvâl-i cennet ve cehennem ve ahvâl-i kıyâmet ve her şeyin iç yüzü muâyene-ten ve görmek sûretiyle zâhir olur; fakat bu görünüş hayâl tarîkıyle değil, hakîkaten vâkı' olur. Ya'ni, öldükten sonra görülecek olan şeyleri aynen müşâhede eder. Meselâ kötü ahlâklı insanların bâtınları memsûh olur; kimi domuz ve kimi kurt ve kimi maymun ve kimi yılan ve akrep sûretindedir. Böyle bir kalb sâhibine onların suver-i bâtuneleri tamâmiyle görünür. Ve Şâh-ı Velâyet İmâm-ı Ali (k.v.) efendimizin *ما ازدت يقيناً* ya'ni, "Eğer örtü keşf olursa, benim yakının ziyâde olmazdı." Ya'ni, sûret perdeleri kalkıp, âlem-i âhîret olsa ve hakikat tamâmiyle görünse, benim yakının, şimdiki yakınımdan ve müşâhedemden ziyâde olmaz idi, demek olur.

پس چو آهن گر چه تیره همی‌کلی صیقلی کن صیقلی کن صیقلی

2462. *İmdi gerçi demir gibi bulanık heykelsin; saykallık et, saykallık et, saykallık!*

"Saykal" kelimesi hakkında erbâb-ı lûgat birçok mütâlaatda bulunmuş-tur; burada onların zikri uzun olur. *Kâmûs*'da "saykal", kılıcı açıp bilemek san'atı olan adam ma'nâsına gösterilmiştir. Aslı, birinci bâbdan, "sakl"dir. "Bir şeyin pasını açıp cilâ vermek" ma'nâsındır. Bu ma'nâya göre, "saykalı"deki "yâ" masdariyet olur ki, "pas silicilik et!" demektir. Bu ta'bîrin beyt-i şerîfde üç def'a zikri, sâlikin üç mertebe üzerine kalbini cilâlandırma-sı lâzım geleceğine işâretidir. Birinci mertebe şerîattır ki, emr-i ilâhîye imtisâl ve nehy-i ilâhîden ictinâbdır. Sâlikin kalbi bu sûretle hicâbât-ı zulmâniyye-den kurtulur. İkinci mertebe tarîkattır ki, bu mertebede sâlikin kalbi henüz hicâbât-ı nûrâniyye ile meştûrdur. Zîrâ bu mertebede henüz "bir"i iki görür. Üçüncü mertebe ma'rifetdir ki, bu irfân-ı zevki ile nûrânî hicâbât dahi mürtefi' olup, kalb münevver ve hakikat zâhir olur. Hulâsa-i ma'nâ şudur: "Ey insan, gerçi demir gibi bulanık ve kesif bir heykelsin ve cisimsin; velâkin ayna olmağa müstaid güzel cevher sâhibi olan bir demirsin. Binâenaleyh ev-velen şerîatle kalbine cilâcılık et, sâniyen tarîkatle cilâcılık et, sâlisen ma'rifetle cilâcılık et!"



آهن ار چه تیره و بی نور بود      صیقلی آن نیرگی از وی زدود

2463. *Demir gerçi kesîf ve nûrsuz idi, saykallık o kesâfeti ondan sildi.*

Ya'ni, demir gerçi paslı ve nûrsuz ve gayr-i mücellâ idi; cilâ vericilik o bulanıklığı ve paslılığı o demirden sildi ve onu parlatdı.

صیقلی دید آهن و خوش کرد رو      تا که صورتها توان دیدن در او

2464. *Bir cilâ verici demiri gördü ve onun yüzünü latîf yaptı, tâ ki onda sûretleri görmek mümkün ola.*

"Bir cilâ verici üstâd, paslı demiri gördü, onu ayna yapıp, içinde sûretler görünebilmek için, onun sathındaki pasları ve donukluğu sildi ve parlattı." "Saykalı"deki "yâ", vahdet içindir.

گر تن خاکی غلیظ و تیره است      صیقلش کن ز آنکه صیقل گیره است

2465. *Toprağa mensûb olan cisim, gerçi galîz ve bulanıktır; ona saykal et, zîrâ ki saykal tutucudur.*

"Saykal" *Kenzü'l-Lügât*'te cilâlamak ve parlatmak âleti ma'nâsına geldiği gösterilmiştir. Binâenaleyh bu beyt-i şerîfdeki "saykal" kelimeleri "muskale" ya'ni, âlet-i cilâ demek olur. Hulâsa-i ma'nâ budur: "Toprakdan hâsıl olan cisim, her ne kadar kesîf ve bulanık ise de, ona saykal yap ve muskaleyi vur! Zîrâ o âlet, cilâyı kabûl edicidir ve onda cilâlanmak isti'dâdı vardır; taş gibi değildir."

تا در او اشکال غیبی رو دهد      عکس حوری و ملک در وی جهد

2466. *Tâ ki ona, gayba mensûb olan şekiller yüz versin, hârî ve meleğin aksi ona sıçrasın!*

صیقل عقلت بدان دادست حق      که بدو روشن شود دل را ورق

2467. *Hak akıl saykalını sana o sebeble vermiştir ki, onunla kalbe varak rûşen ola.*

Bu beyt-i şerîfde "saykal", âlet-i cilâ ma'nâsınadır. Ya'ni, "Hak Teâlâ hazretleri sana, kalbin âlet-i cilâsı olan akli o sebeble vermiştir ki, sen o akıl ile kalb aynasının yüzündeki pasları silsin ve o ayna mücellâ olduktan sonra, ona varak, ya'ni, kitâb-ı kâinâtın hakâyıkı rûşen ve zâhir ola!"





صیقلی را بستہ ای بی نماز      و آن هوا را کرده دو دست باز

2468. *Ey namazsız, bir cilâ vericiyi bağlamışsın ve o hevânın iki elini açık yapmışsın.*

"Saykalî", burada "cilâ verici" demektir ve "yâ", vahdet içindir. Ya'ni, "Ey Hak'dan gâfil olan insan, sen âyîne-i kalbe bir cilâ verici üstâd olan aklı bağlamışsın; aklın düşmanı olan hevâ-yı nefsanînin iki elini açıp serbest bırakmışsın. O serbest bıraktığın hevâ, senin âyîne-i kalbini her an paslandırıp, simsiyâh bir hâle getirmekdedir." Hind nüshalarında "bî-namâz" yerine "bî-niyâz" vâki' olmuştur.

گر هوا را بند بنهاده شود      صیقلی را دست بگشاده شود

2469. *Eğer hevâyâ bağ konmuş olaydı, bir cilâ vericinin eli açık olurdu.*

Ya'ni, sen dostun elini bağladın, düşmanın iki ellerini serbest bıraktın; eğer düşmanın olan hevâ-yı nefsanîye riyâzât ve mücâhedât bağlarını koymuş olaydın, bir cilâ verici olan ve sana dost bulunan aklın eli açık olurdu.

آهنی کآیینہ غیبی بدی      جمله صورتها در او مرسل شدی

2470. *Bir demir ki gayba mensûb âyîne idi, cümle sûretler onda mürsel olurdu.*  
[2478]

Eğer akıl serbest bırakılıp, düşman olan hevânın elleri bağlanmış olsa idi, gayba mensûb âyine olan demir mesâbesindeki kalbe, âlem-i gaybın bütün sûretleri mürsel ve mün'akis olurdu.

تیره کردی ژنگ دادی در نهاد      این بود یسعون فی الارض الفساد

2471. *Tabîâtını bulanık yaptın, pas verdin; "Yeryüzünde fesâda çalışırlar" bu olur.*

Beyt-i şerîfde, sûre-i Mâide'de vâki' olan *إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ* (Mâide, 5/33) ya'ni, "Şu kimseler ki Allâh Teâlâ ve Resûl'ü ile muhârebe ve yeryüzünde fesâda sa'y ederler, onların cezâları katl olunmak, yâhud asılmak, yâhud sol elleriyle sol ayakları kesilmek, yâhud beldeden nefy olunmaktır" âyet-i kerîmesinin iç yüzüne işâret buyrulur. Zîrâ Allâh ve Re-









olursa, can dahi nefsânî sıfât tozlarıyla karıştığı vakit öylece semâ-yı hakikatın hicâbı ve perdesi olur.

چون که گردش رفت شد صافی و ناب      مانع آید او ز دید آفتاب

2476. *O güneşin rü'yetinden mâni' gelir, vaktâki onun tozu gitti, sâfi ve hâlis oldu.*

Ya'ni, sıfât-ı nefsâniyye tozlarıyla karışık olan rûh, hakikat göğünde olan Zât-ı Hakk'ı müşâhedeye mâni' olur. Vaktâki o rûhdan hevâ-yı nefsânî ve sıfât-ı cismânî tozları gider, o rûh, fitrat-ı asliyyesi üzere sâf ve hâlis olur ve Hakk'ın müşâhedesine mâni' olmaz.

با کمال تیرگی حق واقعات      می نمودت تا روی راه نجات

2477. *"Bulanıklığın kemâliyle berâber Hak sana vâkıalar gösterdi, tâ ki necât yoluna gidesin!"*

"Ey Fir'avn, senin kalbinin aynası isyân ve zulüm paslarıyla kararmış ve ırmak mesâbesinde olan kalbin, azgınlıkların sebebiyle bulanık bir hâle gelmiş iken, Hak Teâlâ hazretleri kemâl-i lutuf ve kereminden, sana dalâletden kurtuluş yolunu göstermek için birtakım vâkıalar gösterdi."

Ma'lûm olsun ki, bu beyt-i şerîfin zımında birtakım ma'nâlar mündemidir. Evvelen, Hz. Enes'den (r.a.) mervî olan منامه إذا اراد الله بعد خيرا عاتبه في منامه "Allâh Teâlâ bir kuluna hayır murâd, buyurduğu vakit, ona rü'yâsında itâb eder" hadis-i şerîfine işâret buyrulur. Sâniyen, ezelde ayn-ı sâbitesi mü'min olup, âlem-i kesâfetde zulümât-ı nefsâniyyede müstağrak olanları Hak Teâlâ hazretleri kahrından muhâfaza etmek için gerek rü'yâda ve gerek uyanıklıkta ikâz buyurur. Bu ikâzdan mütenebbih olanlar tövbe edip, dünyâ ve âhîret azâbından halâs olurlar. Mütenebbih olmayanlar dünyâda Fir'avn gibi kahr-ı ilâhiye dūcâr olurlar. Fakat ayn-ı sâbitelerinin mü'min olması hasebiyle azâb-ı âhîretde küffâr gibi ebedî kalmazlar. Eğer Hak Teâlâ afv ile muâmele buyurursa, azâb-ı âhîretten dahi necât bulurlar. Fir'avn'ın îmânı hakkında gerek *Fusûsu'l-Hikem*'de ve gerek *Fütûhât-ı Mekkiyye*'de Hz. Şeyh-i Ekber efendimiz tafsîlât-ı vâziha i'tâ buyurmuşlardır, burada zikri uzun olur. Sâliken, bir kulun ayn-ı sâbitesi kâfir olursa, bu âlem-i kesâfetde hük-m-i nefse tebean her ne fenâlık yapsa yapsın Hak Teâlâ onu ikâz buyurmaz ve onun ibret gözünü kapar ve dünyâda azâb-ı fânîye ve âhîretde de azâb-ı ebedîye giriftâr olur.



باز گفتن موسی علیه السلام اسرار فرعون را و واقعات  
او را ظهر الغیب تا به خبیری حق ایمان آورد با گمان برد

Mûsâ (a.s.)'ın gaybın arkasında olan eśrâr-ı Fir'avn'ı ve onun  
vâkıalarını Hakk'ın habîrliğine îmân getirmesi, yâhud şübhe  
etmesi için açık söylemesi beyânındadır

Ya'ni, Fir'avn, Mûsâ (a.s.)'ın nübüvvetle zuhûrundan mukaddem ba'zı  
rû'yâlar görmüş ve muabbirler ile müneccimler onun bu rû'yâlarını mizâcına  
muvâfık sûrette ta'bîr etmiş idi. Mûsâ (a.s.) o rû'yâları perde-i gaybın arka-  
sından çıkıp Fir'avn'a açıkça söyledi; ve bu mu'cizesini onun için yaptı ki,  
Fir'avn, Hak Teâlâ hazretlerinin kendi yaptığı işlerden haberdâr olduğunu ya-  
kînen bilsin; yâhud bu husûsda Fir'avn'da bir yakîn hâsıl olmazsa bile, hiç  
olmazsa: "Galibâ Mûsâ'nın söylediği sözler Hak tarafından kendisine ilka  
edilmiştir" diyerek şübheye düşsün.

ز آھن تیرہ بہ قدرت می نمود واقعاتی کہ در آخر خواست بود

2478. "Muzlim demirden sonda olacak vâkıâtı kudret ile gösterdi."

"Ey Fir'avn, Hak Teâlâ hazretleri, muzlim ve paslı demir mesâbesinde  
olan senin kalbinden, sonunda bu âlem-i kesâfetde zuhûr edecek olan hâdi-  
seleri, sana kudret-i ilâhiyyesiyle gösterdi."

تا کنی کمتر تو آن ظلم و بدی آن ھمی دیدی و بدتر می شدی

2479. "Tâ ki sen zulmü ve kötülüğü daha az yapasın! Onu gördün ve daha be-  
ter oldun."

Ya'ni, "Hak Teâlâ olacak hâdiseleri sana, zulmünü ve kötülüğünü daha az  
yapman için gösterdi, halbuki sen bunları gördün, daha ziyâde azdın, daha  
fenâ oldun!"

نقشہای زشت خوابت می نمود می رمیدی ز آن و آن نقش تو بود

2480. "Rû'yânda çirkin sûretler gösterdi, ondan ürkütün; halbuki o senin nak-  
[2489] şın idi."



"Hak Teâlâ rü'yânda sana birtakım çirkin ve korkunç sûretler gösterdi, sen de onlardan ürktün ve korktun. Halbuki o gördüğün sûretler senin a'râz olan ef'âl ve a'mâl-i kabîhanın sûretleri idi. Zîrâ arazlar, yevm-i kıyâmetde birer sûret bağlayacaktır." Bu babdaki izâhât II. cildin 942 numaralı beyt-i şerifinden 965 numaralı beytine kadar zikr olundu.

همچو آن زنگی که در آینه دید      روی خود را زشت بر آینه رید

2481. *O zenci gibi ki, aynada kendi yüzünü gördü, ayna üzerine yestehledi.*

Rü'yâda kendi amelinin sûret-i kabîhasını görüp beğenmeyen kimse, aynada kendi yüzünü görüp iğrenerek, ayna üzerine kazâ-yı hâcet eden zenciye benzer. O zenci aynaya der:

که چه زشتی لایق اینی و بس      زشتیم آن تو است ای کور خس

2482. *"Ki; "Ne çirkinsin! Sen ancak buna lâıksın!" "Ey denî kör, benim çirkinliğim senindir!"*

O zenci aynaya: "Sen ne kadar çirkinsin; sen ancak buna, ya'ni, üzerine kazâ-yı hâcet etmeğe lâıksın!" dediği vakit, ayna da lisân-ı hâl ile der ki: "Ey alçak kör, benim çirkinliğim senin yüzünden hâsıldır, ben sâfım!"

این جفا بر روی زشت می کنی      نیست بر من ز آنکه هستم روشنی

2483. *"O cefâyı sen çirkin olan yüzüne yapıyorsun, benim üzerime değil, zîrâ ki ben mücellâyım!"*

گاه می دیدی لباس سوخته      گه دهان و چشم تو بر دوخته

2484. *"Gâh libâsını yanmış görürdün, gâh ağzını ve gözünü dikilmiş görürdün."*

"Ey Fir'avn, rü'yânda ba'zen "elbiseni yanmış görürdün" ki, hükümdarlık hil'atının harâblığına işâret idi; ba'zan da ağzını ve gözünü dikilmiş görürdün ki; "ağzın dikilmesi", ağızdan çıkan emirlerin hükümsüzlüğüne ve "gözünün dikilmesi" de, gördüğün hâdiselerden ibret almadığına işâret idi."

گاه حیوان قاصد خونت شده      گه سر خود را به دندان دده

2485. *"Gâh hayvan senin kanına kasd edici olmuş, gâh kendi başını yırtıcının dişinde görürdün."*





Yukanki beyitdeki "mî-dîdî" "görürdün" fiili, bu beyte de şâmindir. Ya'ni, "Ba'zan rü'yânda seni bir hayvanın öldürmeğe kasd ettiğini görürdün; bu senin azgın olan nefs-i emmârenin sûreti idi; ba'zan başını yırtıcı bir hayvanın dişleri arasında görürdün, bu da ef'âl-i zâlimânenin sûreti idi.

گه غریق سیل خون آمیز تیز      گه نگون اندر میان آب ریز

2486. "Gâh baş aşağı helâ içinde, gâh kan karışık olan hızlı selin garıkı görürdün."

"Ey Fir'avn, sen rü'yâda "kendini ba'zan baş aşağı abdesthâne içinde görür" idin ki, bu hâl senin şehvât-ı nefsâniyyeye müstağrak olduğuna işâret idi. Ba'zan dahi "kendini kan ile kanşık hızlı ve şiddetli akan sellerin içinde görürdün"; bu da senin haksız yere adamları öldürdüğüne işâret idi."

گه ندات آمد از این چرخ نقی      که شقیی و شقیی و شقیی

2487. "Ba'zan sana bu temiz olan felekden, "Şakîsin ve şakîsin ve şakî!" diye nidâ gelirdi."

"Ey Fir'avn ba'zan vakt-i rü'yâda sana, pâk ve tâhir olan semâ tarafından te'kîden şakî olduğuna dâir nidâ vâki' olurdu." Bu nidâ ta'bîre muhtâç olmayıp, açıktan açığa sana Hakk'ın bir itâbı idi.

گه ندا آمد صریحاً از جبال      که برو هستی ز اصحاب ضلال

2488. "Ba'zı vakit, "Gît! ashâb-ı dalâldensin!" diye dağlardan açık olarak nidâ gelirdi."

گه ندا می آمدت از هر جماد      که ابد فرعون در دوزخ فتاد

2489. "Ba'zan Fir'avn ebedî cehenneme düştü diye, sana her cemâddan nidâ gelirdi."

Hind nüshalarında, "geh ebed" yerine "tâ ebed" vâki' olmuşdur, "ebede kadar" demek olur.

Ma'lûm olsun ki, bu beyt-i şerîfde "Fir'avn ebedî cehenneme düştü" nidâsından bahs buyurulmasına nazaran cenâb-ı Pîr efendimizin, Şeyh-i Ekber hazretlerinin gerek *Fusûsu'l-Hikem*'deki ve gerek *Fûtûhât-ı Mekkiyye*'deki beyânât-ı aliyyelerine muhâlif bir fikirde bulundukları zannolunursa da, böyle olmadığı yukarıda geçen 2477 numaralı beyt-i şerîf ile, onun îzâhından



anlaşılır. Zîrâ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ (Yûnus, 10/90) Ya'ni, "Fir'avn garkı idrâk ettiği vakit dedi: "Ben inandım ki, Benî İs-râîl'in îmân ettiği Allâh'dan başka Allâh yokdur!" âyet-i kerîmesi Fir'avn'ın garkından mukaddem kelime-i tevhîdi söyleyip, îmân ettiğine şehâdet buyu-ruyor. Binâenaleyh Fir'avn'ın ebedî cehennemde kalması, îmân etmemesi hâline ma'tûf olur.

زان بترها که نمی گویم ز شرم تا نگردد طبع معکوس تو گرم

2490. "Ondan beteleri vardır ki, senin ma'kûs olan tab'ın germ olmamak için,  
[2499] hayâdan nâşî söylemiyorum."

"Senin ahvâlinde bu söylediklerimden daha beteleri vardır ki, benim on-ların hepsinden haberim vardır; fakat senin ters tab' ve ahlâkın kızıp azma-mak için hayâdan dolayı söylemiyorum."

اندکی گفتیم به تو ای ناپذیر ز اندکی دانی که هستم من خبیر

2491. "Ey kabûl etmeyen biraz söyledim, birazdan bilirsin ki, ben habîrim!"

"Ey nasîhat kabûl etmeyen Fir'avn, ben senin esrârından birâz söyledim, sen bu benim birazcık söylediğim sırlarıdan bilirsin ki, ben senin esrâr ve zamâirine vâkıfım."

خوشتن را کور می کردی و مات تا نیندیشی ز خواب و واقعات

2492. "Rü'yâdan ve vâkıâtıdan tefekkür etmemek için kendini kör ve mat ettin."

"Hâb"dan murâd, ta'bîre muhtâc olan rü'yâdır ki, buna "keşf-i muhayyel" dahi derler. Nitekim sırası düştükçe, birçok mahallerde îzâh olundu. "Vâkı-ât"dan murâd, dahi, ta'bîre muhtâc olmayıp, aynen zuhûr eden rü'yâlarıdır. Buna da "keşf-i mücerred" derler. Ya'ni, "Ey Fir'avn, ta'bîre muhtâc olan ve olmayan rü'yâlardan dolayı, fikre dalmamak ve düşünmemek için kendini kör ve ölü yaptın!"

چند بگریزی نک آمد پیش تو کور کی ادراک مکر اندیش تو

2493. "Nice bir kaçarsın, senin hîle düşünücü olan idrâkinin körlüğü işte önü-ne geldi."

"Ey Fir'avn, sen sana gösterilen rü'yâları ve vâkıaları düşünmekden ne zamâna kadar kaçarsın ve onlara ehemmiyet vermeyip, hevâ-yı nefsânîni





tatmîn için birtakım hileler ve dolaplar düşünürsün. İşte senin hile düşünücü olan idrâkinin körlüğü zâhir oldu; ve o körlük, rü'yâların eseri zuhûr etmek sûretiyle senin önüne geldi."

Ma'lûm olsun ki, bu Fir'avn bahsi yalnız geçmiş zamandaki Fir'avn'a mahsûs değildir, her zaman mevcûd olan Fir'avn meşrebindeki kimseler ile, insân-ı kâmiller arasındaki mâcerânın tasvîridir.



بیان آن کہ در توبہ ہمیشہ باز است

Töbve kapısının dâimâ açık olması beyânındadır

ہین ممکن زین پس فراگیر احتراز کہ ز بخشایش در توبہ ست باز

2494. "Sakin bundan sonra yapma, ihtirâz tut; zîrâ bahşâyişden töbve kapısı açıktır!"

"Ey Fir'avn sakın bundan sonra fesâd yapma, Hak Teâlâ'nın kahından ihtirâz et ve yaptığın fenâlıklardan dolayı pişmân ol! Zîrâ henüz hayât-ı dünyeviye içindesin ve töbve etmek kapısı kapanmamıştır."

توبہ را از جانب مغرب دری باز باشد تا قیامت بر وری

2495. "Töbve için mağrib cânibinden bir kapı vardır, halk üzerine kıyâmete kadar açık olur."

"Verî", "verâ" kelimesinin kâide-i Fürs üzere imâle olunmuşudur, "halk" ma'nâsınadır. Bu beyt-i şerîfde Ebû Hüreyre hazretlerinden mervî olan تاب من قبل ان تطلع الشمس من مغربها Ya'ni, "Kim ki güneşin mağnıbden tulfı'undan evvel töbve ederse, Allâh Teâlâ tövbesini kabûl eder" hadis-i şerîfine işâret buyrulur. Bu hadis-i şerîfin âfâkî ve enfüsî ma'nâları vardır. Âfâkîsi budur ki: Arzın ömrü nihâyet bulduğu vakit, mihveri etrâfındaki devri kuvâ-yı tabüyyeden bir sebep tahtında mütezzelzil olup, emr-i Hak'la tersine vâkî' olur. Halk bu fevkalâdeliği gördüğü vakit, korkup Allâh'a rücû' ederler; fakat belâ vaktinde töbve makbûl olmaz. Enfüsîsi budur ki: من مات فقد قامت قیامتہ Ya'ni, "Ölen kimsenin muhakkak kıyâmeti koptu" hadis-i şerîfi mücibince,





mevt her ferd-i beşerin kıyâmetidir; ve hâl-i ihtizâr rûh-i insânî güneşinin, cism-i kesif mağribinden, cism-i latîf-i berzahîye tulû'udur ki, bu tulû' esnâsında, hâl-i ihtizârda bulunan kimseye ahvâl-i berzâh münkeşif olur ve inkâr ettiği şeyleri görüp tasdik eder ve fakat bu anda tövbesi makbûl olmaz; zirâ muhtezir gayba îmân getirmiş olmayıp, ancak îmân-ı şuhûdî sâhibi olur. Halbuki ind-i ilâhîde makbûl olan *الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ* (Bakara, 2/3) ["Gayba îmân edenler"] âyet-i kerimesi mücibince îmân-ı gaybîdir.

هشت جنت را ز رحمت هشت در يك در توبه ست از آن هشت ای پسر

2496. *Sekiz cennetin rahmetden sekiz kapısı vardır, ey oğul, o sekizden birisi tövbe kapısıdır.*

Hind nüshalarında "heşt cennet" yerine "hest cennet" vâkî'dir. Ma'nâsı "Cennetin rahmetden nâşî sekiz kapısı vardır" demek olur. Ma'lûm olsun ki, sekiz cennetin isimleri ve merâtibi hakkında ehlululâhın muhtelif beyânâtı vardır.

Ankaravî hazretleri şu tertib üzere beyân buyurur: 1. Cennet-i Adn, 2. Cennet-i Vesîle, 3. Cennet-i Firdevs, 4. Cennet-i Huld, 5. Cennet-i Naîm, 6. Cennet-i Me'vâ, 7. Dârü's-selâm, 8. Dârü'l-karâr'dır. Bu isimlerin her birisi Kur'ân-ı Kerîm'de mezkûrdur. Bunların sekiz kapısı vardır: 1. Tövbe kapısıdır ki, her vakit açıktır. 2. Zekât kapısı, 3. Namaz kapısı, 4. Reyyân kapısı ki, oruç tutanlara mahsûsdur. 5. Hac kapısı, 6. Cihâd kapısı, 7. Vera' kapısı ki, ehl-i takvâya mahsûsdur. 8. Sıla kapısı ki, sıla edip, akrabâsını ziyâret edenlere mahsûstur.

Abdülkerîm Cîlî hazretleri ise *el-İnsânü'l-Kâmil* nâmındaki eserinde şu sûretle beyân buyurulur: 1. Cennetü's-Selâm, yâhud Cennetü'l-Mücâzât. Bu cennetin kapısı a'mâl-i sâlihâdandır; tövbe ise a'mâl-i sâlihâdandır. 2. Cennetü'l-Hulk, yâhud Cennetü'l-Mekâsib. 3. Cennetü'l-Mevâhib, 4. Cennetü'n-Naîm yâhud Cennetü'l-istihkâk, 5. Cennetü'l-Firdevs, yâhud Cennetü'l-Maârif, 6. Cennetü'l-Fazîle, 7. Cennetü's-Sifât, 8. Cennetü'z-Zât. Mezkûr kitâbda bu cennetlerin her birisinin ahvâli ve ehli hakkında tafsîlât vardır.

Azîz Neseffî hazretleri dahi *Resâil*'inde şöyle buyuruyor: "Sekiz cennet vardır, her bir cennetin evvelinde bir ağaç vardır ve her bir ağacın bir adı vardır; o cennete o ağacın ismi ile tesmiye ederler. Evvelki ağacın ismi "Vücûd"dur ve ikinci ağacın ismi "Mizâc"dir, üçüncü ağacın ismi "Akıl"dir, dördüncü ağacın ismi "İlim"dir, beşinci ağacın ismi "Hulk"dur, altıncı ağacın ismi "İrfân", yedinci ağacın ismi "Yakîn", sekizinci ağacın ismi "Muâyene"dir. İmdi cennetin vücûdu sâbitdir ve fakat keyfiyeti meçhûldür. Enbiyâ ve evliyâ hazarâtı taraflarından vâkî' olan tavsîfât ise temsîlâtıdan ibârettir."







آن همه گه باز باشد گه فراز  
و آن در توبه نباشد جز که باز

2497. O cümle gâh açık olur, gâh kalkık; ve o tövbe kapısı açığın gayri olmaz.

Ya'ni, "Yukarıda zikr olunan cennetin bütün kapıları gâh açık olur, gâh kapalı olur. Dâimâ açık olan kapı, "tövbe kapısı"dır; bu kapı kullar için aslâ kapanmaz." Ma'lûm olsun ki, âlem-i nefsâniyyet ve kesâfet ayn-ı cehennemdir ve âlem-i rûhâniyyet ise ayn-ı cennettir. Ve pek açık bir şeydir ki, bir şeyden yüz çevirmeyince, diğer şeye teveccüh olunmaz; binâenaleyh nefsâniyet ve tabiat âleminin ahkâmında müstağrak olan bir kimse, bu âlemde bıkıp, rûhâniyet âlemine teveccüh edince, cennetin kapısına dâhil olmuş bulunur. Ve tövbe ve rücû' ise, ancak bundan ibâretidir; ve bu tövbe ve rücû' kapısı ise, efrâd-ı beşerin her birisi için dâimâ açıktır; diğer kapılar böyle değildir. Meselâ Namaz ve Oruç kapıları evkât ile mukayyedir, binâenaleyh gâh açık ve gâh kapalı olur. Cennet-i Maârif de böyledir.

هین غنیمت دار در بازست زود رخت آن جا کش به کورئ حسود

2498. Ağâh ol, ganîmet tut, kapı açıktır; çabuk hasûdun körlüğüne yönünü oraya çek!

"Ey Fir'avn veyâhud Fir'avn meşrebinde olan kimse, kendine gel, azgınlıktan vazgeç, tövbe ve rücû' kapısının dâimâ açık olmasını ganîmet bil ve fırsatı fevt etme; çabuk, hasûd olan şeytanın körlüğüne, cisim evinin eşyası olan efkâr ve a'mâlini o tövbe kapısına çek!"



گفتن موسی علیه السلام فرعون را که يك پند از من قبول كن

و چهار فضیلت عوض بستان و پرسیدن فرعون که آن چهار کدامست

Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a "Benden bir nasîhat kabûl et ve bedel olarak dört fazîlet al!" demesi Ve Fir'avn'ın: "O dört hangisidir?" diye sorması

هین ز من بیذیر يك چیز و بیار پس ز من بستان عوض آن را چهار

2499. "Ağâh ol, benden bir şey kabûl et ve getir, sonra benden onun için dört bedel al!"





"Ey Fir'avn, bir nasihat kabûl et ve o nasihatın hükmünü yerine getir. Sonra ona mükâfât ve bedel olmak üzere benden dört fâide al!"

گفت ای موسی کدامست آن یکی شرح کن با من از آن يك اندكى

2500. *Dedi: "Ey Mûsâ o birisi hangisidir? O birden bana birâz şerh et!"*  
[2510]

Fir'avn cevâben dedi: "Ey Mûsâ o söylediğin bir nasihat hangi nasihatdır, o bir nasihatdan biraz bana izâhat ver!"

گفت آن يك که بگویی آشکار که خدایی نیست غیر کردگار

2501. *Dedi: "O bir ki, âşikâr olarak diyessin ki, fâil-i mutlakın gayri bir Hüdâ yokdur."*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a cevâben buyurdu: "Ey Fir'avn, o sana söylediğim bir nasihat budur ki, fâil-i mutlakdan başka bir Allâh yokdur diyessin; ya'ni, "Lâ ilâhe illallâh" sözünü herkesin muvâcehesinde açıktan açığa söyleyesin ve kalbin ile de tasdik edessin!"

خالق افلاك و انجم بر علا مردم و دیو و پری و مرغ را

2502. *"Alâ üzerinde feleklerin ve yıldızların, insanın ve şeytanın ve perinin ve kuşun Hâlik'ıdır."*

"Alâ", "ayn"ın fethi ve zammı ile ["ulâ], şeref ve rif'at ve mertebe-i refia ma'nâsınadır. Ya'ni, "O fâil-i mutlak hazretleri yüksek mertebe üzerinde bulunan feleklerin ve ecrâm-ı semâviyyenin ve insan ve şeytan ve cin ve kuş cinslerinin Hâlik'ıdır; ve bunların cümlesi o Zât-ı ecclî-i a'lânın mahlûkudur."

خالق دریا و دشت و کوه و تپه ملکت او بی حد و او بی شبیه

2503. *"Denizin ve çölün ve dağın ve sahrânın Hâlik'ıdır. O'nun mülkü hadsiz ve O şebîhsiz!"*

"Hak Teâlâ'nın Zât-ı ecclî, denizlerin ve çöllerin ve dağların ve sahrâların Hâlik'ıdır. Fezâ-yı bî-nihâyedeki ecrâm-ı lâ-yuad ve lâ-yuhsâ O'nun mülküdür ve nihâyetsiz ve hadsiz olan fezâyı muhîtdir ve kendisi suver-i esyâdan hiçbir şeye benzemez; mülkünde O'nun şeriki ve nazîri yokdur."

گفت ای موسی کدامست آن چهار که عوض بدهی مرا بر گو یار

2504. *(Fir'avn) dedi: "Ey Mûsâ o dört hangisidir ki, bana iavaz verirsin, söyle, getir!"*





تا بود کر لطف آن وعده حسن      سست گردد چار میخ کفر من

2505. "Tâ ola ki, o güzel va'din lutfundan benim küfrümün çârmıhı gevşek ola!"

Bu ve âtüdeki ebyât, Fir'av'n'ın isti'dâd-ı ezelişi lisânından vâki'dir. Zîrâ yukarıda 2490 numaralı beyitte izâh olunduğu üzere, Fir'av'n'ın hâl-i ihtizâr-dan mukaddem îmân ettiğine Kur'ân-ı Kerîm şehâdet buyuruyor. Ya'ni, Fir'av'n'ın mü'min olan ayn-ı sâbitesi diyor ki: "Ey Mûsâ, bana îmâna bedel olarak o va'd ettiğin dört şeyi söyle; belki senin o güzel va'dinin letâfetinden benim küfr-i zâhîrîmin ve şekâvet-i nefsâniyyemin çârmıhı gevşer de, benim îmânım âlem-i kesâfetde de zâhir olur."

بو که ز آن خوش وعدهای مغتنم      بر گشاید قفل کفر صد منم

2506. "Belki o ganîmetlenmiş olan hoş va'dlerden, benim yüz batman olan küfrümün kilidi açılır."

بو که از تأثیر جوی انگبین      شهد گردد در تنم این زهر کین

2507. "Ola ki bal ırmağının te'sîrinden, bu kîn zehri, tenimde bal ola!"

"Bal ırmağı"ndan murâd, Fir'av'n'ın ayn-ı sâbitesindeki îmân isti'dâdîdır. Ya'ni, "Ey Mûsâ, sen latîf olan va'dlerini söyle, câiz ki, benim ayn-ı sâbite-min feyz-i îmânî cismâniyetime ve kesâfetime te'sîr eder de, bu tenimdeki kîn zehri ve sîfât-ı nefsâniyyem muhabbet balına inkılâb eder."

یا ز عکس جوی آن پاکیزه شیر      پرورش یابد دمی عقل اسیر

2508. "Yâhud latîf olan sût ırmağının aksinden, esîr olan akıl bir dem terbiye bula!"

"Sût ırmağı"ndan murâd, muhabbet-i zevkıyye-i ilâhiyyedir. Ya'ni, "Yâ-hud muhabbet-i zevkıyye-i ilâhiyyenin aksinden, nefs-i emmârenin esîri olan aklım bir an için olsun terbiye bula!" Bu ve âtüdeki ebyât-ı şerîfede, sûre-i Muhammed'in on beşinci âyetinde vâki' olan مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى (Muhammed, 47/15) Ya'ni, "Müttakîlere va'd olunan cennetin mislidir ki, onda kokusu ve lezzeti bozulmamış su nehirleri ve ta'mı bozulmamış sûtten nehirler, içenler için lezzet olan şarâbdan nehirler, musaffâ baldan nehirler vardır" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Muhakkikler indinde "su nehirleri"nden murâd, hayât-ı ezeliyye-i ebediyye ile ihyâ edici olan ulûm-ı ledün-





niyyedir. "Sût nehirleri"nden murâd, muhabbet-i zevkıyye-i ilâhiyyedir. "Şarâb nehirleri"nden murâd, cezbe-i ilâhiyyedir. "Bal nehirleri"nden murâd, hakka'l-yakındır ki, ondan daha tatlı ve lezzetli bir şey yoktur ve isneyniyet şâibesinden musaffâdır.

یا بود کز عکس آن جوهای خمر      مست گردم بو برم از ذوق امر

2509. "*Yâhud ola ki, o şarâb ırmaklarının aksinden sarhoş olayım, emrin zevkinden koku götüreyim!*"

"Şarâb ırmağı"ndan murâd, cezbe-i ilâhiyye ve şevk-ı müfritdir ki, ukûlü hayretlere sevk edip, mest eder. "Emir"den murâd, rûhdur; nitekim âyet-i kenûmede, قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (İsrâ, 17/85) ya'ni, "Ey Resûl'üm de ki: Rûh Rabb'immin emrindendir" buyrulur. Ya'ni, "Ey Mûsâ sen benim azmış olan nefsim hitâb et, belki bu hitâb-ı latîf netîcesinde bir cezbe-i ilâhiyyeden sarhoş olurum, rûhumun zevkinden bir koku alırım!"

یا بود کز لطف آن جوهای آب      تازگی یابد تن شوره و خراب

2510. "*Yâhud ola ki, o su ırmaklarının letâfetinden çorak ve harâb olan cisim tâzelik bul!*"  
[2520]

"Yâhud ola ki, o senden sâdır olan ulûm-ı ledünniyyenin ve ilm-i vahyin letâfetinden, benim çorçöp bitiren çorak ve harâb cismim, tâzelik bulup, halka nâfi' olan yeşillikler bitirir!"

شوره ام را سبز پیدا شود      خار زارم جنت الماوی شود

2511. "*Benim çorağıma bir yeşillik peydâ ola, dikenlik cennetü'l-me'vâ ola!*"

"Benim çorak olan cismimden bir yeşillik, ya'ni, halka nâfi' olan akvâl ve ef'âl peydâ ola! O çorak cismim şimdiki halde fenâ sözlerim ve fenâ fiillerim ile bir dikenliktir. Câiz ki senin nasâyihin ile cennetü'l-me'vâ ola!" "Cennet-i Me'vâ", sekiz cennetden birisinin ismidir. Nitekim yukanda zikri geçti.

بو که از عکس بهشت و چار جو      جان شود از یاری حق یار جو

2512. "*Ola ki cennetin dört ırmağının aksinden nâşi, cân Flakk'ın muâvenetinden yâr isteyici ola!*"

Ma'lûm olsun ki, cennet mahall-i lezzet ve cehennem mahall-i elemdir; ve lezzet muvâfakatdan ve elem muhâlefetden tevellüd eder. Azîz Nesefî hazret-



leri buyurur ki: "Hakikat-ı cennet muvâfakat ve hakikat-ı cehennem muhâle-fettir. Lezzetin hakikatı murâddır ve elemin hakikatı murâdı bulmamaktır. Cennetin ve cehennemin kapıları çokdur; cümle akvâl ve ef'âl-i makbûle ve ahlâk-ı hamide cennetin kapılandır. Ve cümle akvâl ve ef'âl-i nâ-makbûle ve ahlâk-ı zemîme cehennemin kapılandır; zîrâ insana erişen her belâ ve nâ-hoş-luk, akvâl ve ef'âl-i nâ-makbûle ve ahlâk-ı zemîmedendir; ve insana erişen her râhat ve hoşluk, akvâl ve ef'âl-i makbûledendir ve ahlâk-ı hamidedendir."

İmdi bu mukaddime ma'lûm olduktan sonra anlaşılır ki, cennet enbiyâya muvâfakatdan tevellüd eder ve bu muvâfakatın neticesinden dahi kalb, biz-zât cennet-i 'âcile olup, onda yukarıda ta'dâd olunan nehirler câri olur. Böy-le bir kalb enbiyâya tâbi' olan evliyânın kalbi olup, bu kalb enbiyânın cennet olan kalblerinin ve onlardaki dört nehrin aksidir. Ve böyle bir kalbe nâil olan bu âlemde cennet-i 'âcileye nâil olmuş olur ki, bunların sûretleri âhirette te-kevvün edip, onlara cennet-i âcile derler. Bu cennetlere vusûlün gâyesi, ca-nın kendi aslı olan vücûd-ı hakîkiye bî-tekeyyüf ittisâlidir.

آن چنانک از عکس دوزخ گشته ام آتش و در قهر حق آغشته ام

2513. "Nitekim cehennemin aksinden ateş olmuşum ve Hakk'ın kahrına bat-mışum."

Bu beyit, yukarıki beytin ma'nâsını te'yîd içindir. Ya'ni, "Ey Mûsâ, câiz ki serin nasâyihinden can , cennetin ve dört nehrin aksinden dolayı Hakk'ın yardımı ile yâr-ı hakîkîyi isteyici olur. Bu müstab'ad değildir. Nitekim şimdiki halde ben cehennemin aksinden âteş-i zulm oldum ve Hakk'ın kahrına battım."

گه ز عکس مار دوزخ همچو مار گشته ام بر اهل جنت زهر بار

2514. "Gâh cehennem yılanının aksinden, cennet ehli üzerine yılan gibi zehir yağdırıcı olmuşum."

Yukarıki beytin tafsîlidir. Ya'ni, "Ba'zan cehennem yılanının aksinden nef-simin sıfatları yılan gibi olup, ehl-i cennet olan mü'minler üzerine envâ'-ı me-zâlim zehirlerini yağdırıcı olmuşumdur."

گه ز عکس جوشش آب حمیم آب ظلم کرده خلقان را رمیم

2515. "Gâh hamîm suyunun kaynağışının aksinden zulmümün suyu halâiki remîm etmişdir."



"Hamîm", lügatde ezdâddandır. Hem "sıcak su"ya ve hem de "soğuk su"ya denir (*Kâmûs*). Burada sıcak ma'nâsına olduğu zâhirdir. "Ramîm", "çürümüş kemik" ma'nâsındır. Ya'nî, "Gâh cehennemin kaynar suyunun kaynayışının aksinden nefsimde gazab âteşi peydâ olup, zulmümün suyunu kaynatdı ve bu su, halkı çürümüş kemik hâline getirdi!"

من ز عکس زمهریرم زمهریر یا ز عکس آن سعیرم چون سعیر

2516. "Ben Zemherîr'in aksinden Zemherîr'im, yâhud Saîr'in aksinden Saîr'im."

"Zemherîr", şiddetli soğuk ma'nâsındır ki, "soğuk cehennem"in adıdır. "Saîr", parlamış ateş ma'nâsındır ve cehennemin yedi tabakasından, dördüncü tabakasının ismidir. Ya'nî, "Ben soğuk cehennemin aksinden aynen Zemherîr oldum ve halkı soğuk emirlerim ile üşütdüm ve dondurdum. Veyâ-hud cehennemin dördüncü tabakasının aksinden, halka karşı bu cehennem gibi oldum ve onları parlayan gazabımın ateşiyle kavurdum."

دوزخ درویش و مظلوم کنون وای آن که یابمش ناگه زبون

2517. "Ben şimdi fakîrin ve mazlûmun cehennemiyim, vay o kimseye ki, ben onu ansızın zebûn bulurum."

"Benim nefsim ve şahsım fakîrlerin ve mazlûmların cehennemidir, işim dâimâ onları ta'zîb etmektir. Zebûn ve âciz olarak bulduğum bir kimsenin vay hâline!" Bu beyt-i şerîfde, her asırda mevcûd olan Fir'avn meşrebindeki zâlimlerin hâline de işâret buyrulur.



شرح کردن موسی علیه السلام آن چهار فضیلت را جهت پای مزد ایمان فرعون

Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'ın îmânının ücreti için o dört fazileti şerh etmesi

"Pây-i müzd", ücret-i kademiyye ve Türkçe "ayak teri" ma'nâsındır. Arabî'si "cu'l"dür. Burada mutlâkan "ücret" ma'nâsındır.



گفت موسی کاوّلین آن چهار صحتی باشد تنّت را پایدار

2518. *Mûsâ dedi ki: "O dördün evvelkisi, senin cismine devamlı bir sıhhat ola!"*

Mûsâ (a.s.) dedi ki: "Ey Fir'avn, o dediğim dört fazîletin birincisi senin cisminde devamlı bir sıhhat ve âfiyet olur, hiç hasta olmazsın."

این عللهایی که در طب گفته اند دور باشد از تنّت ای ارجمند

2519. *"Bu illetleri ki, tıbda demişlerdir, ey muhterem, senin cisminden uzak olur."*

"Ercümend", azîz ve muhterem ve kadr ve i'tibâr sâhibi olan kimse demektir. Fir'avn'ın hükümdarlığına ve izzet-i sûrisine işâret buyrulur. Ya'ni, "Ey izzet-i sûrî sâhibi olan Fir'avn, tıb kitaplarında yazılı olan illetlerin ve hastalıkların envâ'ı senin cism-i unsurından uzak olur."

ثانیا باشد ترا عمر دراز که اجل دارد ز عمرت احتراز

2520. *"Sâniyen, senin için uzun ömür olur ki, ecel senin ömründen ihtirâz tular."*  
[2530]

"Tevhîd-i ilâhî mukâbilinde sana gelecek olan ikinci fazîlet ömrünün uzun olmasıdır ki, ecel senin ömründen sakınır, ya'ni, sana birçok vakit ecel gelemmez."

Ma'lûm olsun ki, ömrün uzalması ve kısalması hakkında muhtelif kaviller vardır. Bir kavle göre ömrün uzalması ve kısalması mümkündür. Nitekim rivâyet olunur ki, Ömer İbn Hattâb (r.a.) hazretleri hâl-i ihtizârda iken Ka'bû'l-Ahbâr (r.a.) geldi, dedi ki: "Vallâhi, eğer Ömer Hak Teâlâ'ya ecelinesi te'hîr için duâ etse, te'hîr ederdi!" Ona dediler ki: Bu nasıl mümkün olur? Halbuki Hak Teâlâ hazretleri, *فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ* (A'râf, 7/34) ya'ni, "Onların eceli geldiği vakit, bir sâat tekaddüm ve teahhur etmez!" buyurdu." Ka'bû'l-Ahbâr hazretleri cevâben: "O hüküm hâl-i ihtizâra nazarandır, bu hal-den evvel ömrün ziyâde ve noksan olması câiz olur" dedi ve sûre-i Fâtûr'da *vâki* "وَمَا يَعْمرُ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ" (Fâtûr, 35/11) ya'ni, "Bir kimsenin ömründen ziyâde ve noksan olmaz, ancak levh-i mahfûzda ziyâde ve noksanlığı mukadderdir. Bu ömrün uzatılması ve kısaltılması Allâh Teâlâ'ya kolaydır" âyet-i kerîmesini okudu. Beyt-i şerîfde de bu ma'nâ-ya işâret buyurulmuştur.

که بنا کام از جهان بیرون روی

2521. "Ve düz ömürden sonra olmuşa ki, cihândan nâ-murâd, olarak hârice gidesin!"

“Ve sihhat ve selâmetli olan uzun ömürden sonra, dünyâdan âhirete murrâdsız olarak gitmezsin, ya’ni, murâdât-ı uhrevîye nâil olduğun halde vefât edersin.”

بلکه خواهان اجل چون طفل شیر  
نی زرنجی که ترا دارد اسیر

2522. "Belki çocuk süt istediği gibi, ecel isteyici olursun, bir renciden değil ki, seni esir tutar!"

“Saâdet-i uhreviyye sana münkeşif olacağından, nazarında dünyâ zindan görünür. Bir çocuk nasıl ki vâlidesinin sütünü isteyici olursa, sen dahi ölümü ve eceli öyle istersin; fakat eceli ve ölümü isteyiş, cismâniyetine tahammül-fersâ bir hastalık ve elem ârız olup da, hayâtından bıktığın ve usandığın için değildir; belki saâdet-i uhreviyyenin sana inkişâfındandır.”

مرگ جو باشی ولی نه از عجز رنج      بلکه بینی در خراب خانه گنج

2523. "Ölüm isteyen olursun, fakat rencin aczinden değil, belki hânenin harâ-  
bında defîne görürsün."

“Ey hayât-ı dünyeviyyenin meftûnu olan Fir'avn, sen îmân edersen, nûr-ı yakîn sebebiyle ölüm isteyici olursun; fakat bu ölümü istemen, hastalığın ve meşakkat-i cismânîyyenin verdiği acz yüzünden değil, belki bu cisim evinin yıkılması zımnında defîne olduğunu görürsün.” Ba’zı nüshalarda “der harâb hâne” yerine “der harâbî hâne” vâki'dir; “hânenin harâblığında” demek olur.

Ma'lûm olsun ki, ölüm, tecellî-i Zâtî'dir, binâenaleyh ölüme muhabbet edenler ve âşik olanlar ancak Allâh'ın dostlarıdır. Nitekim yahûdîler "Biz Allâh'ın dostlarıyız!" da'vâsında bulundukları vakit, onlara sûre-i Cum'a'daki şu âyet-i kerîme ile hitâb buyruldu: قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَلْيَمِزُوا بَالظَّالِمِينَ (Cum'a, 62/6-7) Ya'ni, "Ey Resûlüm yahûdîlere de ki: "Eğer siz sâir nâsdan mümtâz olarak Allâh'ın dostları olduğunuzu zu'm ediyor iseniz ve sözünüzde sâdıklardan iseniz, ölümü isteyin bakalım! Halbuki onlar önlerine koydukları küfür ve isyân sebebiyle, aslâ ölümü temennî etmezler; Allâh Teâlâ ise zâlimleri bilicidir."





پس به دست خویش گیری تیشه می‌زنی بر خانه بی‌اندیشه

2524. "Binâenaleyh kendi elin ile bir balta tutarsın ve düşünmeksizin hâne üzerine vurursun."

"Sen ölüm isteyici olunca, mücâhedât ve riyâzât baltasını kendi elin ile tutup bu cisim evini hiç düşünmeksizin yıkmağa başlarsın ve ne olursam olayım diyerek dâimâ ölüme muntazır olursun." Zîrâ böyle bir âşık-ı Hak için cisim bir hapishânedan ibârettir.

که حجاب گنج بینی خانه را مانع صد خرمن این یک دانه را

2525. "Zîrâ hâneyi, defînenin hicâbı; bu bir dâneyi yüz harmanın mâni'i görürsün."

"Hâne"den murâd, cisim; "defîne ve hazîne"den murâd, halife-i Hak olan rûh; "dâne"den murâd, kezâ cism-i beşerîdir. Ve "yüz harman"dan murâd, rûha olan tecelliyât-ı mütenevvia-i Hak'dır. Ya'ni, "Sen cisim evini kendi elin ile yıkmağa çabalarsın; çünkü bu cisim, Zât-ı Hakk'ın halifesi olan rûhun perdesi ve hicâbidir. Bu bir habbe ve dâne mesâbesinde olan cism-i beşerîyi, onun zımnındaki rûha âit yüz harmanın, ya'ni, tecelliyât-ı mütenevvia-i Hakk'ın mâniî görürsün." Nitekim cenâb-ı Pîr Dîvân-ı Kebîr'lerindeki bir beyitte şöyle buyururlar. Beyit:

در پردهٔ خاک ای جان عیشست به پنهانی و اندر تنق غیبی صد یوسف کنعانی

"Ey can sâhibi olan kimse, bu toprak cisim perdesinde gizli bir ayş vardır; ve gayba mensûb olan perdede dahi Ken'ân'a mensûb olan yüz Yûsuf vardır."

Ve kezâ diğerk bir beyt-i şerîflerinde buyururlar. Beyit:

کدام دانه فرو رفت در زمین که نرست چرا به دانهٔ انسانست این گمان باشد

"Hangi dâne zemîne gömüldü de, neşv ü nemâ bulmadı? Senin insan dânen hakkında niçin bu zan olsun?" Ya'ni, niçin toprağa gömülen cism-i beşer dânesi hakkında neşv ü nemâ bulmamak zannı hâsıl olsun?"

پس در آتش افکنی این دانه را پیش گیری پیشهٔ مردانه را

2526. "Böyle olunca bu dâneyi ateşe bırakırsın, bir ballayı da merdçe önde tutarsın."





"Mâdemki ölümde saâdet vardır, o halde bu cism-i beşerî dânesini riyâzet ateşine atarsın ve cismin arzûlarına muhâlefet baltasını da mertçe önünde tutarsın ve aslâ cismin muhâfazası kaydında bulunmazsın."

ای به یک برگ ز باغی مانده      همچو کرمی برگش از رز رانده

2527. *Ey bir yaprak sebebıyla bir bağdan kalmış, bir yaprak onu bir kurt gibi asmadan koğmuştur.*

"Yaprak"dan murâd, cism-i beşer; "bağ"dan murâd, âlem-i vahdet; "asma"dan murâd, rûh. Ya'ni, "Ey hakikat ve vahdet bağının bir yaprağı mesâbesinde olan cismâniyyet-i beşeriyye ile o bağdan geri kalmış olan kimse. O zavallı kimseyi o bâğ-ı vahdetin bir yaprağı olan cismâniyet, yine o bağın asması mesâbesinde olan rûh-ı insâniden bir kurtcağız gibi koğmuştur." Ya'ni, insân-ı gâfil, cismâniyetinin ahkâmına dalıp, kendi rûhundan ve vahdet âleminde geri kalmıştır.

چون کرم این کرم را بیدار کرد      ازدهای چهل را این کرم خورد

2528. *Uktâhi kerem bu kurdu uyandırdı, cehil ejderhâsını bu kurt yedi.*

Hak Teâlâ'nın lutuf ve keremi, cism-i beşer yaprağında olan bu nefis kurdunu, bâğ-ı vahdetin asması mesâbesinde olan rûhdan ve hakikat bağından âgâh ettiği vakit, bu kurt cehil ejderhâsını yutdu ve onda cehil yerine ilim ve ma'rifet kâim oldu.

کرم کرمی شد پر از میوه درخت      آن چنین تبدیل گردد نیک بخت

2529. *Kurt, ağaç meyvesinden dolu bir asma oldu, nîk-baht olan işte böyle tebdîl olur.*

"Kirm", kurt ve "kerm", Arabî olup, asma ma'nâsınadır. Ya'ni, "Nefis kurdunu cehil ejderhâsını yutunca, bâğ-ı hakikatın asması mesâbesinde olan rûha mübeddel olur ki, o rûh asması, şecere-i kevnin meyvesinden dolu olur; ve şecere-i kevnin meyvesi sıfât ve esmâ-i ilâhiyye ulûm ve maârifidir ki, bu ulûm ve maârif vâsıtasıyla mezâhirde zâhir müşâhede olunur. İşte saâdet-i ezeliyye sâhibi olan kimse böyle tebdîl olur." Nitekim kâmiller ارواحنا و ارواحنا اشباحا Ya'ni, "Bizim şahıslarımız rûhlarımız ve rûhlarımız şahıslarımızdır" demişlerdir.

تفسير كنت كنزا مخفيا فاحببت أن أعرف

“Ben bir gizli hazîne idim, bilinmeğe muhabbet ettim”  
hadîs-i kudîsinin tefsîridir

Bu hadîs-i kudîsinin Hak Teâlâ hazretleri tarafından Dâvud (a.s.)a hitâben beyân buyurulduğu rivâyet olunur. يا داود كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لأعرف Ya'ni, “Ey Dâvud ben gizli bir hazîne idim, bilinmeğe muhabbet ettim, halkı beni bilsinler diye yarattım.” Cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri, “Bu hadîs-i kudîs seneden zayıf ve keşfen sahîhdir” buyururlar.

Ma'lûm olsun ki, vücûd, mertebe-i vahdete, ya'ni, hakîkat-ı muhammediyye mertebesine tenezzülünden sonra, kendi zâtına ve sıfâtına şûuru hasebiyle, zâtında mündemic olan kemâlâtı ızhâra muhabbet etti. Bu zuhûr ve ızhâr ancak kendi zâtından, yine kendi zâtınadır. Vücûdda kendinden gayri birşey yoktur ki, ondan hafî olsun! Binâenaleyh bu hadîs-i şerîf, kable'z-zuhûr kendi kemâlâtının yine kendisine hafî olduğunu beyandan ibâretidir. Ya'ni, “Kable'z-zuhûr kendimden gizli olan kemâlâtımı, zevk-i şuhûdî ile bilinmeğe muhabbet ettim ve halkı bu zevk-i şuhûdî ile bilinmem için yarattım” demekdir. Bunun ne gibi bir şey olduğu âtîdeki misâl ile tavazzuh eder:

Misâl: Kendisinde hattâtılık, ressamlık ve mi'mârlık gibi birtakım sıfatlar bulunan bir kimse ızhâr edeceği levhalar ile binâların “kenz-i mahfî”sidir. Kendi kemâlâtını zevk-i müşâhede ile bilmek istediği vakit, kendinde olduğunu bildiği ve fakat görmediği bu levhaları tahrîr ve tersîm ve bu binâları inşâ edip ızhâr eyledikten sonra “Ben bir gizli hazîne idim bu masnûâtı zevk-i müşâhede ile bilmek istedim ve bunları yaptım” der ve onları temâşâ edip san'atunun kemâlâtını gördükde temeddüh eder. İşte eşref-i mahlûkât olan insanı âlem-i şehâdetde ızhârdan sonra Hak Teâlâ hazretlerinin فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (Mü'minûn, 23/14) [“Yaratana en güzeli olan Allâh pek yücedir!”] buyurması bu ma'nâdandır.

صد هزاران خانه شاید ساختن

خانه بر کن کر عقیق این یمن

2530. Hâneyi kopar, zîrâ bu Yemen'in akîkiden, yüz binlerce hâne yapmak  
[2540] lâayk olur.



"Hâne"den murâd, cism-i beşerî; "Yemen"den murâd, rûh; "akîk"den murâd, âsâr-ı rûhiyyedir. Ma'lûm olsun ki, ârifin cismâniyeti yıkılıp, rûhâniyete mübeddel olduktan sonra hal' (خلع) ve lebs (لبس) tarîkıyle her bir sûretde zâhir olmağa kâdir olur; ve bu sûretler misâli olan bedenlerin sûretleridir. Binâenaleyh ârif kendinin suver-i misâliyyesiyle âlemi seyr eder. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimizin kırk kimsenin hânesinde iftâr buyurdukları rivâyet olunur. Ve menâkıb-ı evliyâda bu hâlin nazâiri çokdur. Ya'ni, "Ey insan, beşeriyet hânesini yık ve rûhuna tebdîl et, zîrâ bu rûhun âsânndan yüz binlerce böyle sûret-i beşeriyede zâhir olmak mümkün olur."

گنج زیر خانه است و چاره نیست از خرابی هین مندیش و معیست

2531. *Defîne ev altındadır ve çâre yokdur; sakın harâblıktan endîşe etme ve durma!*

Vücûd-ı hakîkî, senin vücûd-ı izâfî olan cisminin altındadır ve bu hâne-i cismin o hakîkatin perdesi ve hicâbıdır. O hicâb ve perde kâim olduğça, o hakîkatin inkişâfına çâre yokdur. Binâenaleyh sakın cismin harâblığından endîşe etme ve riyâzât ve mücâhedâtıdan aslâ tevakkuf etme!

که هزاران خانه از یک نقد گنج تان عمارت کرد بی تکلیف و رنج

2532. *Zîrâ gencin bir nakdinden binlerce hâneyi teklifsiz ve meşakkatsiz ma'mûr etmek mümkündür.*

Zîrâ harâb olan cisim evinin altındaki defînenin bir nakdinden binlerce suver-i misâliyye evlerini külfetsiz ve zahmetsiz binâ ve ma'mûr etmek mümkündür.

Bu beytin ikinci mısra'ı ba'zı nüshalarda *بی رنج می توان کردن عمارت* ya'ni, "Zahmetsiz ma'mûr etmek mümkündür" sûretindedir; ve ba'zı nüshalarda *دahi می شود معمور بی تکلیف و رنج* ya'ni, "Binlerce hâne teklifsiz ve zahmetsiz ma'mûr olur" sûretindedir.

عاقبت این خانه خود ویران شود گنج از زیرش یقین عریان شود

2533. *Âkıbet bu hâne muhakkak vîrân olur; defîne onun altından yakînen ur-yân olur.*

Bu cisim hânesi, tabîi ve ıztırâî olan ölüm sebebiyle muhakkaktır ki sonunda vîrân olur ve vücûd-ı hakîkî defînesi onun altından yakînen çırpıplak zâhir olur.





لیک آن تو نباشد ز انکه روح مزد ویران کردنستش آن فتوح

2534. *Fakat senin lâıykın olmaz, zîrâ ki rûha o fûtûh onu vîrân etmenin ücretidir.*

Fakat, ey cisim evinin ma'mûrluğuna çalışan kimse! Bu söylediğimiz defineyi ve hazîneyi bulmak senin lâıykın olmaz. Zîrâ o defineyi bulmak fûtûhu rûha nasb olmak için, o hâne-i cismi bi'l-ihtiyâr riyâzât ve mücâhedât ile vîrân etmek îcâb eder. O fûtûh bu mevt-i ihtiyârînin ücretidir.

چون نکرد آن کارمزدش هست لا لیس لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى

2535. *Uaktâki o kârı yapmadı, onun ücreti "lâ"dır; "insan için ancak sa'y eylediği şey vardır."*

Vaktâki bir kimse sonunda harâb olacak olan hâne-i cismin ma'mûriyetine hasr-ı himmet edip, onun sıfatlarını riyâzât ve mücâhedât ile tahribe gayret etmedi; onun bu himmetinin ve gayretsizliğinin ücreti hiçden ibâret kaldı. Zîrâ sûre-i Necm'de olan âyet-i kerîmede, [وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى] (Necm, 53/39) "İnsan için ancak sa'y ettiği amelin eseri ve netîcesi vardır" buyrulur.

دست خایی بعد از آن تو کای دریغ این چنین ماهی نهان بد زیر میغ

2536. *Ondan sonra sen, "Ey yazık, böyle bir ay bulut altında nihân oldu!" diye elini çiğnersin.*

Eğer sen, hayât-ı dünyeviyyede çalışıp mevt-i ihtiyârî ile ölmezsen, mevt-i ızırârî ile ölüp, hâne-i cismin harâb olduktan sonra, rûhun matlûb olan fûtûhdan mahrûm kalır. Ondan sonra da yazık ki, böyle bir ay, ya'ni, hakikat-i vücûd, bulut mesâbesinde olan vücûd-ı izâfinin sıfatları altında nihân oldu diye hasret çeker ve ellerini çiğnersin.

من نکردم آن چه گفتند از بهی گنج رفت و خانه و دستم تهی

2537. *"Ben iyilik cihetinden söyledikleri şeyi yapmadım; defîne ve ev gitti ve elim boşdur!"*

Dersin ki: "Ben enbiyâ ve evliyâ hazarâtının ibâdullâhın iyiliği için söyledikleri şeyi yapmadım ve nasihatlerini tutmadım. Bugün ise ızırârî ölüm vâsıtasıyla cisim hânesi yıkıldı ve defineyi de alıp götürdüler, iki elim boş kaldı!"





نیست ملک تو به بیعی یا شری

خانه اجرت گرفتی یا کِری

2538. *Ücred yâhud kirâ evini bir bey' ile ya bir şîrâ ile tutdun, senin mülkûn değil.*

"Kirâ", kirânın ve "şîrî", şîrânın imâle olunmuşudur. "Kirâ", bir şeyin isti'mâline bedel olarak verilen ücret; "şîrâ", satmak ve satın almak; "bey' ve şîrâ", alış veriş ma'nâsınadır. Meselâ ücret-i yevmiyye ile veyâ aylık ve senelik kirâ ile verilen bir evi, o evin sâhibi ile vâki' olan alış veriş sebebiyle, ondan alacağına mukâbil tutdun ve içinde sâkin oldun. Bilirsin ki bu ev senin mülkûn değildir. Bu beytin birinci mısra'ı Hind nüshalarında *سُـرَتِ خَـانَـه رَا اجـرَتِ گـرـفـتـی و کـری* sūretindedir. "Hâneyi ücret ve kirâ ile tutdun" demek olur.

تا در این مدت کنی در وی عمل

این کِری را مدت او تا اجل

2539. *Bu kirânın müddeti ecele kadardır; nihâyet bu müddet içinde onda amel edersin.*

Tutduğın bu evin içinde, mukâvele müddetinin nihâyetine kadar oturabilirsin. Bu beyitlerde cism-i beşer kirâ ile tutulan hâneye veyâ dükkâna teşbîh buyurulmuşdur. Zîrâ bu cisim Hakk'ın mülküdür, nitekim sûre-i Fetih'de *وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْاَرْضِ* (Fetih, 48/14) Ya'ni, "Göklerin ve yerin mülkü Allâh'ındır" buyrulur. Vê ücret mukâbilinde olması budur ki: Hak Teâlâ hazretleri bu mülk-i vücûdu kullarına ibâdet etmeleri şartıyla iâre buyurdu; nitekim âyet-i kerîmede *وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ* (Zâriyât, 51/56) ya'ni, "Biz cinni ve insanı ancak ibâdet etmeleri için yaratdık" buyrulur. İbn Abbâs hazretleri "li-ya'bûdûn" kelimesini "li-ya'rifûn" ile tefsîr buyurmuşdur; "Ma'rifet için yarattım" demek olur.

زیر این دکان تو مدفون دو کان

پاره دوزی می کنی اندر دکان

2540. *Dükkân içinde eskicilik ediyorsun; senin bu dükkânının altında iki ma'den vardır.*  
[2550]

Sana kirâ ile verilen bu cisim dükkânı içinde oturmuş eskicilik ve yama ya-mayıcılık ediyorsun; halbuki bu dükkânın altında iki ma'den, ya'ni, gümüş ve altın ma'denleri vardır. "Gümüş ve altın ma'denleri"nden murâd, ma'rifet-i nefis ve ma'rifet-i Hak'dır. Ma'rifet-i nefis gümüş gibi ve ma'rifet-i Hak ise altın gibi kıymetlidir; zîrâ yukanda îzâh olunduğu üzere Hak Teâlâ bu cisim dükkânını kullarına ma'rifet için vermiştir. Nitekim bu sûrh-i şerîfin rûhu da-





hi ma'rifetdir ki "Fe-ahbebtü en u'rafe" ["Bilinmeye muhabbet ettim"] buyurulmuştur. Ve bu iki ma'rifet bu cisim dükkânı alunda mestûr ve mahfîdir.

هست این دکان کرایى زود باش تیشه بستان و تکش را می تراش

2541. *Bu dükkân kirâya mensûbdur; çabuk ol, baltayı al ve onun dibini yont!*

Ey insan, bu cisim dükkânı kirâlıktır ve âriyetdir; çabuk ol, riyâzet ve mücâhede baltasını al ve onun dibi ve kökü olan sıfât-ı nefsânîyyeyi yont!

تا که تیشه ناگهان بر کان نهی از دکان و پاره دوزی وارهی

2542. *Tâ ki ansızın baltayı ma'den üzerine koyasın, dükkândan ve eskicilik-den kurtulasın.*

Tâ ki o riyâzet ve mücâhede baltasını vura vura ansızın bu iki ma'rifet ma'denleri zuhûr ede ve sen dahi bu âriyet ve kirâlık olan cism-i kesîfden ve eskicilik edip, dâimâ o cism-i kesîfî gıdâlar ve ilâçlar ile yamamakdan kurtulasın.

پاره دوزی چیست خورد آب و نان می زنی این پاره بر دلق گران

2543. *Yama dikicilik nedir? Su içmek ve ekmek yemektir. Bu yamayı sakıl eski libâs üzerine vuruyorsun.*

Bu cism-i kesîf, yamalardan sakıl bir hâle gelmiş olan eski bir libâs gibidir. Sen ise su ve ekmek yamalarıyla bu eski libâsı yamamak ile meşgûlsün.

هر زمانی دَرْدَ این دلق تنت پاره بر وی می زنی زین خوردنت

2544. *Senin bu eski libâs olan tenin her bir zaman yırtılır; sen bu yemekden onun üzerine yama vurursun.*

Senin eski libâs mesâbesinde olan bu cismin, acıkmak ve gıdâya muhtâc olmak sûretiyle her zaman yırtılır. Sen dahi yemek yemek ve su içmek sûretiyle onun yırtığını yamağa çalışırsın.

ای ز نسل پادشاه کامیار با خود آ زین پاره دوزی تنگ دار

2545. *Ey ikbâl sâhibi olan pâdişâhın neslinden bulunan kimse! Kendine gel, bu yama dikicilikden âr tut!*

"Pâdişâh-ı kâmyâr"dan murâd, şurrâh-ı kirâmın buyurdukları gibi cismen "ebu'l-beşer" olan Âdem (a.s.) ve rûhen "ebu'l-ervâh" olan (S.a.v.) Efendi-





miz'dir. Ve hakikat-ı muhammediyye bilcümle eşyâyı muhîf olduğundan, idrâk sâhibi bilcümle efrâd-ı beşere, o hakikatın neslinden denilmek münâsib olur. Ya'ni, "Ey pâdişâh-ı kâmyânın neslinden olan insan! Kendine gel, bu cisim dükkânı içinde yamacılık mesâbesinde olan yemek ve içmek hazzına müstağrak olmakdan utanı!"

پارهٔ بر کن از این فعر دکان تا بر آرد سر بیش تو دو کان

2546. *Bu dükkânın dibinden bir parça kopar, tâ ki senin önünde iki ma'den baş çıkarsın!*

Bu cisim dükkânının dibi olan nefsânî sıfatlardan riyâzete ve mücâhede ile bir parçasını kopar ve izâle et, tâ ki senin önünde ma'rifet-i nefis ve ma'rifet-i Hak ma'denleri zâhir olsun!

پیش از آن کین مهلت خانهٔ کَرِی آخر آید تو نیردی زو بری

2547. *Ondan evvelki kirâ evinin mühleti âhir gele; sen ondan menfaat götürmedin.*

Bu beyt-i şerîf, yukanki beytin mütemmimidir. Ya'ni, "Kırâlık bir hâne mesâbesinde olan bu cismin mühleti bitmeden ve hâl-i mevîf gelmeden evvel bu dükkânın dibini kaz da, iki ma'deni çıkar; zîrâ kırâlık dükkânın müddet-i icârı biter ve sen de ondan bir menfaat istihsâl etmemiş olursun."

پس ترا بیرون کند صاحب دکان وین دکان را بر کند از روی کان

2548. *İmdi dükkân sâhibi seni dışarıya eder ve bu dükkânı ma'den cihetinden koparır.*

İmdi müddet-i icâre münkaziye olunca ve ecel-i mev'ûd gelince, bu cisim dükkânının sâhibi olan Hak Teâlâ seni dışarıya çıkarır ve bu cisim dükkânını vech-i hakîkîsinin zuhûru için koparır. Zîrâ Kur'ân-ı Kerîm'de *كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ* (Kasas, 28/88) ya'ni, "O'nun vech-i hakîkîsinden ve Zât'ından gayri olan her şey hâlikdir; hüküm O'nundur ve O'na rücû olunur" buyrulur.

تو ز حسرت گاه بر سر می زنی گاه ریش خام خود بر می کنی

2549. *Sen hasretiden gâh başına vurursun, gâh kendinin ham olan sakalını koparırsın.*





کای دریغا آن من بود این دکان کور بودم بر نخوردم زین مکان  
 2550. [2560] *Ki, "Ey bu dükkân benim lâıyıkım idi, kör oldum, bu mekândan meyve yemedim!"*

Cisim dükkânının mühleti münkaziye olup, ölüm geldiği vakit, hasretle döğünüp dersin ki: "Eyvâh, bu dükkân benim idi, ben bu dükkânın içindeki defineyi göremedim, kör oldum, bu mekândan intifâ' edemedim!"

ای دریغا بود ما را برد باد تا ابد یا حسرتا شد للعباد  
 2551. *"Ey yazık, bizim vücûdumuzu yel götürdü, kullar için ebede kadar "yâ hasretâ!" oldu."*

Ya'ni, dersin ki: "Yazıklar olsun! Nasıl ma'rifete vesîle olan bizim vücûd-ı izâfîmizi yel mesâbesinde olan hevâ-yı nefsanî kapı götürdü. Şimdi bizim gibi kullann feryâdı ebede kadar "yâ hasretâ!" nidâsı oldu. Bu beyt-i şerîf-de العباد یاحسرة علی العباد (Yâsîn, 36/30) ["Ne yazık şu kullara!"] âyet-i kerîmesine işâret buyurulur.

غرّه شدن آدمی به ذکاوت و تصویرات طبع  
 خویشتن و طلب ناکردن علم غیب که علم انبیاست

Benî-âdemın kendi zekâvetine ve tabîatının tasvîrâtına mağrûr olması  
 ve ilm-i enbiyâ olan ilm-i gaybı taleb etmemesi

"Gırre", gaflet ve nisyân ve aldanmak ve tecrübesizlik ma'nâlarıdır.

بودم اندر عشق خانه بی قرار دیدم اندر خانه من نقش و نگار  
 2552. *"Ben evde nakış ve güzel sûret gördüm, evin aşkında kararsız oldum."*

Kendi zekâvetine ve tabîatının kendi kuvve-i hayâliyyesinde tasvîr ettiği sûretlere meftûn ve mağrûr olan kimse, ölüm vâsıtasıyla nazarında hakîkatın inkişâfını gördüğü vakit der ki: "Ben cisim evinde birtakım nakışlar ve güzel tab'ıma mülâyim sûretler gördüm; onun için bu cismimin hânesine dört el ile sanlıp, onun aşkından karar edemez bir hâle geldim."



بودم از گنج نهانی بی خبر  
ور نه دستنبوی من بودی تبر

2553. "Gizli defîneden habersiz idim ve yoksa balta benim gûldestem olur idi."

"Destenbevi", itrîyât aksâmından yaptıkları bir yumaktır ki, dâimâ elde tutup koklarlar ve kokulan güzel olan şeyleri birbirine kaşıtıp elde tutarak koklamak Arabî'de [الخالحة] "lahlaha" ve [شمامة] "şemmâme" derler. Portakal ve ayva gibi kokusu güzel olan her meyveyi koklamak için elde tutmak (*Burhân-ı Kâtı*). Elde tutulan gül ve çiçek demetleri de bu kabildendir. Bu kelimeyi "destenbû" sûretinde "yâ"sız dahi isti'mâl ederler. Ya'ni, "Ben bu cisim dükkânı altındaki gizli defîneden gâfil idim; eğer böyle bir define olduğundan haberim olaydı, riyâzet ve mücâhede baltası elimde bir gül demeti ve itrîyât yumağı hâlinde olurdu ve dâimâ elimden bırakmaz idim."

آه اگر داد تبر را دادمی  
این زمان غم را تبراً دادمی

2554. "Âh, eğer balların hakkını vere idim, şimdi gama teberrâ verirdim!"

Birinci mısra'daki [تبر را] "teber râ", "teber" ile "râ" edâtından mürekkebdır ve ikinci mısra'daki "teberrâ", berî olmak ve bîzârlık ma'nâsıdır. Bu iki kelime arasında muhasenât-ı kelâmdan "cinâs-ı tâm" san'atı vardır. Ya'ni, "Âh! teessüf ve tahassür ederim ki, riyâzet ve mücâhede baltasının hakkını verip, nefsin sıfatlarını yontu idim; şimdi bu kötü sıfatların çenberi içinde mahbûs kalmaz ve gamdan dahi berî olurum."

چشم را بر نقش می انداختم  
همچو طفلان عشقها می باختم

2555. "Gözü nakış üzerine atdım, çocuklar gibi aşklar oynadım!"

"Bu cisim hânesinde kuvve-i hayâliyyemde musavver olan sûretlere al-dandım ve kuvve-i aklıyyemi ve aklımın gözünü bu nakış ve sûretler üzerine atf ettim; çocuklar gibi o suver-i hayâl ile aşkbâzlıklar ettim!"

پس نکو گفت آن حکیم کامیار  
که تو طفلی خانه پر نقش و نگار

2556. "İmdi o ikbâl sâhibi olan hakîm iyi söyledi ki, sen bir çocuksun, hâne nakış ve nigâr dolu."

"Hakîm"den murâd, Hakîm Senâyi-i Gaznevî (k.s.) hazretleridir. Kendile-ri Hâce Yûsuf Hemedânî hazretlerinin mürididir. 525 sene-i hicriyyesinde ve-fâtı rivâyet olunur. Bu beyt-i şerîfdeki ma'nâ, o hazretin *Hadikatü'l-Hakîka*





ismindeki manzûm eser-i latîflerinden muktebesdir. *Hadîka*'nın bir ismi dahi *İlâhî-Nâme*'dir. *Hadîka*'daki bu ma'nâyı mukayyid olan beyit şudur:

همه اندر ز من بتوانیست      که تو طفلی و خانه رنگیست

"Benim sana bütün vasyetim budur ki, sen bir çocuksun ve hâne rengindir."

Zîrâ insanın kendi hayâl-hânesinde icâd ettiği nakışlar ve sûretler ile oynaması ve eğlenmesi ancak çocukluktur.

در الهی نامه بس اندر ز کرد      که بر آرزو دودمان خویش گرد

2557. *Kendi dâdmânından toz çıkar diye, İlâhî-Nâme'de çok vasiyet etti.*

"Dûdmân", kavim ve kabîle demektir ki, bundan murâd, kuvâ-yı nefsânîyyedir. "Toz çıkarmak", mücâhede ve riyâzet süpürgesiyle bu kuvânın tozlarını süpürüp kalbi pâk etmek, ma'nâsınadır.



تمامی شرح کردن موسی علیه السلام با فرعون فضیلت چهار گانه

Mûsâ (a.s.)'ın Fir'avn'a dört fazîletin tamâmını şerh etmesi

Bu sûrh Ankaravî nüshasında yoktur, Hind nüshaları yazmıştır. Fihrist-de kolaylık olmak için derc ettim.

بس کن ای موسی بگو وعده سوم      که دل من ز اضطرابش گشت گم

2558. "Ey Mûsâ kâfî kıl, üçüncü va'di söyle; zîrâ benim kalbim onun ıztırâbından gâib oldu!"

Bu beyt-i şerîfde Hz. Pîr efendimiz Fir'avn'ın kıssasına rûcû' buyururlar. Fir'avn dedi ki: "Ey Mûsâ, beyân ettiğin hakâyık ve nasâyih kâfidir; bu kadar ile iktifâ edip, îmân ettiğim halde nâil olacağım dört fazîletin üçüncüsünü de söyle; zîrâ kalbim bu üçüncü fazîletin merâkından çırpınıp gâib oldu. Ya'ni, kalbim bu merâkda müstağrak olup, başka şey düşünemeyecek bir hâle geldi!" Ey kâri-i muhterem, ma'lûmun olsun ki, *Mesnevî-i Şerîf*'in bu kıssaları geçmiş zamânın Mûsâ'sı ile Fir'avn'a mahsûs değildir. Âlem teceddüd-i emsâl





ile, halk-ı cedîd içindedir; binâenaleyh her zamanda Mûsâ meşrebinde olan kâmiller ile, Fir'avn meşrebinde olan zâlimler mevcuttur. Bu kıssalardaki dekâyıkın cümlesine şumûlû vardır.

گفت موسیٰ آن سوم ملک دو تو دو جهانی خالص از خصم و عدا

2559. *Mûsâ dedi: "O üçüncüsü, iki cihâna mensûb olan iki kat mülkdür, hasımdan ve adûdan hâlisdir."*

"Hasım", cenk ve cidâl ve nizâ' eden kimse; ve "adû", dostun zıddı olan düşman ma'nâsınadır ki, hasımdan daha şedîddir. Ya'ni, Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a cevâben buyurdu: "İslâm olduğun halde sana gelecek olan üçüncü fazîlet, iki cihâna, ya'ni, dünyâyâ ve âhirete taalluk eden iki kat mülkdür ki, o mülk içinde sana karşı nizâ'a ve cidâle kıyâm eden ve düşman olan bir kimse bulunmaz; dünyâda ve âhiretde huzûr-ı kalb ile yaşarsın. Nitekim böyle bir va'di Resûl-i Ekrem (s.a.v.) Efendimiz dahi Rûm pâdişâhı Herakl ile Mısır meliki Mukavkis'a yazdığı mektûblarda *مرتين يؤتاك الله اجرک* ya'ni, "Müslüman olduğun takdirde Allâh Teâlâ hazretleri sana iki kere ecir verir" buyurmuşlar idi.

بی شتر ز آن ملک که اکنون داشتی کان بد اندر جنگ و این در آشتی

2560. *"Şimdi mâlik olduğun o mülkten daha ziyâdedir; zîrâ o cenk içinde ve bu sulh içindedir."*

Ya'ni, "Sana gelecek olan iki kat mülk, şimdiki mülkünden ve saltanatından daha mükemmeldir; zîrâ şimdiki mülkünün içinde muhâliflerin ve düşmanların vardır; bu verilecek olan mülkün içinde ise aslâ düşman yoktur, hep dostdur."

آن که در جنگ چنین ملکی دهد بنگر اندر صلح خوانت چون نهد

2561. *"O ki, sana cenk içinde böyle bir mülk verir, nazar et, sulh içinde sana nasıl sofra koyar."*

Ya'ni, "O Allâh Teâlâ hazretleri ki, cenk ve nizâ' âlemi içinde böyle bir mülk ve saltanat ihsân eder, bak ki, sulh ve selâmet âlemi içinde ihsân buyurduğu bir mülkün ni'met sofrasını acabâ nasıl kurar?"

آن کرم کاندز جفا اینهاست داد در وفا بنگر چه باشد افتقاد

2562. *O kerem ki, cefâ içinde sana bunları verdi, bak vefâ içinde iftikâd ne olur!*



"İftikâd", gâib olmuş bir şeyi aramak ma'nâsınadır. Ya'ni, "Hak Teâlâ hazretlerinin o keremi ki, cefâ ve ezâ âlemi olan bu vücûd-ı izâfî içinde sana bu mülk-i zâhiri ve saltanat-ı kâhiri verdi; bak ki vefâ âlemi olan, âlem-i rû-hâniyyet içinde o kerem-i ilâhînin seni arayıp bulmaması nasıl olur?"

گفت ای موسی چهارم چیست زود باز گو صبرم شد و حرصم فزود

2563. *Dedi: "Ey Mûsâ dördüncüsü nedir? Çabuk açık söyle, sabrım gitti ve hırslım ziyâde oldu!"*

Fir'avn dedi: "Ey Mûsâ, îmânıma bedel nâil olacağım dördüncü fazîlet nedir, çabuk açıkça söyle; zîrâ onu anlamak husûsunda sabırsız oldum ve o fazîlete hırslım ve tama'm ziyâde oldu."

گفت چارم آن که مانی تو جوان موی همچون قیر و رخ چون ارغوان

2564. *Dedi: "Dördüncü odur ki, sen delikanlı kalırsın, kılın zift gibi ve yüzün erguvân gibi!"*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a cevâben dedi: "Dördüncü fazîlet odur ki, sen ecelin gelinceye kadar hiç ihtiyarlamazsın, saçın sakalın zift gibi kapkara ve yüzün dahi erguvân çiçeği gibi penbe olarak delikanlı bir halde kalırsın!"

رنگ و بو در پیش ما بس کاسد است لیک تو پستی سخن کردیم پست

2565. *"Bizim indimizde renk ve koku çok kâsiddir; fakat sen süflisin, biz de sözü süflî yaptık."*

Bizim gibi enbiyâ ve bizim vârislerimiz olan evliyâ indinde sûret âlemindeki renklerin ve kokuların aslâ i'tibân ve revâcî yokdur; zîrâ hepsi fânîdir ve âriyetdir ve fânî ve zâil olan şeylere gönül bağlamak, idrâkleri pek aşağı tabakada bulunan çocuklara ve çocuk meşrebinde olan adamlara yakışır. Sen de ey Fir'avn, onlar gibi süflisin, binâenaleyh biz de sözümüzü senin idrâkin mertebesine indirip, süflî yaptık."

افتخار از رنگ و بو و از مکان هست شادی و فریب کودکان

2566. *Renkden ve kokudan ve mekândan iftihâr, çocukların sevinmesi ve aldanmasıdır.*

Renkli libaslardan ve güzel kokulardan ve süslü mekânlardan iftihâr etmek, çocukların sevinmesi ve aldanması eseridir. Zîrâ renkli esvâb giyip, gü-



zel koku sürünmek ve müzeyyen evlerde oturmak ile iftihâr etmek ucüb ve kibir alâmetidir; ve ucüb ve kibir ise çocukların işidir. İnsanın kıymeti bunlar ile değildir, ancak ilim ve irfân ile; ilim ve irfân ise ucübü ve kibri izâle eder. Çünkü ilim ve irfân sâhibi olan bir kimse kendisinin mâhiyetini düşündüğü vakit, kendi bidâyetini ve bir uzv-i süflîden diğer uzv-i süflîye akıtılmış sümük parçası ve nihâyetini dahi, öldükten sonra bir lâşe ve cife ve bu iki murdar hâlin arasında da kendisini necâset hamalı bulur. İmdi böyle bir vücûdu süslemek, ona ne kıymet verebilir?



بیان این خبر کہ کَلِّمُوا النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ  
لَا عَلَى قَدْرِ عُقُولِكُمْ حَتَّى لَا يَكْذِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

“Nâsa akılları mikdârınca söyleyiniz, kendi akıllarınız mikdârınca değil, tâ ki Allâh'ı ve onun Resûl'ünü tekzîb etmesinler!” hadîs-i şerifinin beyânındadır

چون کہ با کودک سر و کارم فتاد ہم زبان کودکان باید گشاد

2567. 'Uaktâki çocuk ile muâmele vâki' oldu, çocukların dilini de açmak gerekdir.

“Ser u kâr”, muâmeleden kinâyedir, “üftâden” masdârıyla kullanılır (Ba-hâr-ı Acem). Ya'ni, “Çocuklar ile muâmele ve münâsebet vâki' olduğu vakit, onların idrâkine göre söz söylemek ve onların dillerini kullanmak lâzım gelir.” Ma'lûmdur ki, herkesin idrâkının fevkinde söz söylemek, o sözün red ve inkârını mücib olur. Bir çocuk nasıl ki kendi idrâki derecesinde sözler söylemek ve nasihatler etmek sûretiyle büyükler tarafından terbiye olunursa, kâmil insanlar dahi, nâkis insanları o tarz üzere terbiye buyururlar. Velhâsıl çocuklar ile muâmeleye mecbûr olduğun vakit dersin:

کہ برو کتاب تا مرغت حرم یا مویز و جویز و فستق آورم

2568. Ki, “Mektebe git, tâ ki sana kuş satın alayım, yâhud kuru üzüm ve ceviz ve fıstık getireyim.”



"Küttâb", burada mekteb ma'nâsınadır. Ya'ni, "Çocuğu mektebe teşvîk için, "Haydi çocuğum sen mektebe git, ben sana güzel bir kuş alırım, yâhud türlü türlü yemişler getiririm!" diyerek onun idrâk edebileceği şeyleri mükâfât olarak gösterirsin. Bunun gibi, mürşid-i kâmil dahi sâliklere, çalış, filân makâma gelirsin, o makâmda şöyle ve böyle zevklere nâil olursun derler; ve riyâzet ve mücâhedâta teşvîk ederler. Eğer onlara "Bu işin neticesi Hakk'ın vücûdu muvâcehesinde ezvâk-ı sûrî ve ma'nevîden keff-i yed edip, kendi vücûd-ı mevhûmunu yok etmektir!" deseler, bunun ne demek olduğunu anlamazlar ve korkup kaçarlardı. Bunun gibi Mûsâ (a.s.) dahi Fir'avn'a anlıyacağı tarzda söyleyip, buyurur ki:

جز شباب تن نمی دانی بگیر      این جوانی را بگیر ای خر شعیر

2569. "Farz et ki, tenin bu gençliğinden başkasını bilmezsin, ey eşek, gençliği de arpa tut!"

"Ey sûret-i zâhirenin meftûnu olan Fir'avn, farz et ki, sen cismin bu gençliğine meftûnsun, ondan başkasını bilmiyorsun. Ey eşek meşreblî, o gençliği de, senin fikrini besleyen ve cismini semirten arpa farz et!" Hind nüshalarında ikinci mısra' *بیر* *ای خرس* *را بگیر* *ای جوانی* *را* ya'ni, "Bu civanlığı da ey ayı pîr farzet!" demek olur.

هیچ آژنگی نیفتد بر رخت      تازه ماند آن شباب فرخت

2570. "Yüzüne hiçbir buruşukluk düşmez, senin o mübârek gençliğin taze kalır."  
[2580]

"Ajeng", ihtiyarlık sebebiyle vücûda ânz olan buruşukluk; "ferruh", mübârek ve hümâyûn ve zîbâ yüz ma'nâsınadır; *Letâifu'l-Lügâr*'ın beyânına göre aslı "fer-ruh"dur. "Fer", zîbâ ve yakışıklı demektir. Ya'ni, "Ey Fir'avn o meftûnu olduğun cismin gençliği devâm eder ve yüzünde aslâ buruşukluk olmaz; senin o yakışıklı ve mübârek gençliğin taze kalır."

نه نژند پیریت آید به رو      نی قد چون سرو تو گردد دو تو

2571. "Ne senin yüzüne ihtiyarlığın pejmürdeliği gelir, ne de senin servi gibi boyun iki kat olur."

"Nejend", müteaddid ma'nâları vardır, burada "pejmürde" ma'nâsı münâsibtir ve "nûn"un kesriyle de ["nijend"] telaffuz ederler. Ba'zı nüshalarda "nejend" yerine "nişân" yazılmışdır: "Yüzüne ihtiyarlık alâmeti gelmez" demek olur.



نی شود زور جوانی از تو کم      نی بدندانها خللها یا الم

2572. "Ne delikanlılığın kuvveti senden nâkıs olur, ne de dişlere bozukluk, yâ-hud ağrı gelir."

نه کمی در شهوت و طمث و بعال      که زنان را آید از ضعف ملال

2573. "Ne zevclerin şehvet ve cimâ'ında eksiklik olur ki, kadınlara senin za'fından usanç gelir."

"Ba'l", Kāmûs'un beyânına göre "zevc ve zevce" ma'nâsındır. Zevce de "ba'le" dahi derler. Cem'i "bâ"nın kesriyle "biâl" gelir. "Baül" ve "baüle" dahi gelir. "Tams", cimâ' ma'nâsındır; ve "şehvet", taâm şehveti ma'nâsına olmak da münâsibdir. Ya'ni, "Zevclerin şehvet ve cimâ'ında eksiklik olmaz; zîrâ o cimâ' za'fından dolayı kadınlara erkekden usanç ve istikrâh gelir." Çünkü kadınlar kendi şehvetlerini tatmîn için kuvvetli zevc isterler.

آن چنان بگشایدت فر شباب      که گشود آن مزده عکاشه باب

2574. Gençliğin feri sana öyle açılır ki, Ukkâşe'nin müjdesi ona kapı açtı.

Ma'lûm olsun ki, bu Mesnevî-i Şerîf de Hz. Mevlânâ efendimizin âdet-i latîfleri, bir kussa zımında, o kıssadaki eşhâsın ahvâl-i rûhiyyelerini hâiz olan her asrın insanlarını irşâd etmektir. Nitekim bu bahsın mevzû'u Mûsâ (a.s.) ile Fir'avn'dır; ve her asırda Fir'avn'ın ahvâl-i rûhiyyesini ve meşrebini hâiz olan zâlimler mevcûd olduğu gibi, onlara nasihat edip, doğru yola da'vet eden kâmiller de vardır. Mürşid-i kâmil, ehl-i dünyâ olan Fir'avn meşrebindeki insanları îmân-ı resmî ve taklîdiden, îmân-ı hakîkiye da'vet edip der ki: "Ey sûret-perest, bu âlem-i sûrette hastalıklar ve illetler ve ihtiyarlığın icâbatı olan acz-i cisim vardır. Rûh ve ma'nâ âlemine dön ve îmân-ı hakîki ve yakînî ile mü'min ol ki, cism-i kesîfin, ahkâmı altında zebûn olmaktan kurtulasın ve bu cism-i kesîfin rûh-ı latîfe mübeddel olsun. Böyle olduğu vakit, sana öyle bir gençlik ferî ve revnaklı açılır ki, ashâb-ı kirâmdan Ukkâşe (r.a.) hazretlerinin verdiği müjde, o gençlik revnakının kapısını açtı. Ya'ni, Ukkâşe hazretleri Resûl-i Ekrem Efendimiz'e verdiği müjde ile bu gençlik revnakının kapısını kendi üzerine açtı ve cennet ehlinden oldu. Ya'ni, cennet-i 'âcili buldu ki, bu cennet-i 'âcil, cism-i kesîfin ahkâmından kurtulup, rûh-ı latîfin ahkâmı ve te'sîri altına girmektedir.

Hız. Ukkâşe'nin kıssası budur ki: Resûl-i Ekrem Efendimiz'e, rebû'î-evvel ayında âlem-i bekâya intikâl buyuracakları vahy olundu ve ölüm tecellî-i Zâ-





tî olduğundan, Zât-ı Hakk'a müştâk olan Server-i Âlem (s.a.v.) Efendimiz: "Safer ayının çıktığını her kim bana müjdeler ise, ben de onu cennet ile müjdelerim" buyurdular. Ashâb-ı kirâmdan Hz. Ukkâse bu müjdeyi verdi. Nitekim âtîdeki sûrh-i şerîfde beyân buyrulur.



قوله عليه السلام من بشرني بخروج صفر بشرته بالجنة

Peygamber (a.s.)'ın "Her kim safer ayının çıktığını bana müjdeler ise, ben onu cennet ile müjdelerim" kavli-i şerîfinin beyânı

در ربيع اول آمد بی جدال

احمد آخر زمان را انتقال

2575. *Âhir zamânın Ahmed'ine intikal, cidâlsiz rebîu'l-evvelde geldi.*

Ya'ni, âhir zamânın Hakk'a en ziyâde "Hamd-i kâmil ile hamd eden" bir zât-ı mübâreki olan Server-i âlem (s.a.v.) Efendimiz'in âlem-i bekâya intikali ehl-i Sünnet ve cemâat indinde cidâlsiz ve ihtilâfsız rebîu'l-evvel ayında vâki' oldu. Hz. Resûl-i Ekrem'in bu ayda intikalleri tevâtüren ve müttefikan vâki' olan rivâyât ile sâbitdir. Şîa tâifesi safer ayında olduğunu iddiâ ederlerse de, bu iddiâ tevâtüre muhâlifdir.

عاشق آن وقت گردد او به عقل

چون خبر یابد دلش زین وقت نقل

2576. *Vaktâki onun kalbi bu vakt-i nakilden haber bulur, o akl ile o vaktin âşığı olur.*

Ya'ni, "Resûl-i Ekrem hazretleri keşf-i kalbî ile âlem-i bekâya nakl edeceklerinden haberdâr oldu. O hazret-i Seyyidü'l-evvelîn ve'l-âhîrîn, keşf-i aklî ile o vakt-i naklin âşığı oldu. Zîrâ aklın keşfi budur ki, bu vücûd-ı kesif, kendi kesâfetinden soyunmadıkça, kendi hakîkatî olan vücûd-ı latife kavuşamaz. Resûl-i Ekrem Efendimiz'in ümmet-i merhûmesinden ölümün âşıkları çokdur. Ezcümle Hallâc-ı Mansûr hazretleri Cenâb-ı Hak'dan harâbî-i zâhiri ve hedm-i vücûdu taleb edip derdi: الهی أفنیت ناسوتی فی لاهوتیک فیحن ناسوتی فی لاهوتیک ان Ya'ni, "Îlâhî, nâsûtiyetimi senin lâhûtiyetinde ifnâ et-



tim, binâenaleyh lâhûtiyende olan nâsûtiyetim hakkı için benim katlime sa'y edenlere rahmet eyle!" Ve Hz. Pîr efendimiz dahi şöyle buyurmuşlardır. Beyit:

هر که بمیرد شود دشمن او دوست کام دشمنم از مرگ من کور شود والسلام

"Her kim ölürse, onun düşmanı keyifle bâde-nûş olur, benim düşmanım benim ölümümünden kör olur vesselâm!"

Ve diğer bir beyitte şöyle buyururlar:

چون نعرهء الصلا بر آید ما رقص کنان زدر در آئیم

"İntikâl için "essalâ!" na'rası geldiği vakit, biz âlem-i bekânın kapısından oynayarak gireriz."

چون صفر آید شود شاد از صفر که پس این ماه می سازم سفر

2577. *Uaktâki safer gelir, bu aydan sonra sefer yapacağım diye, saferden şâd olur.*

Safer ayı geldiği vakit, Resûl-i zîşân Efendimiz, ben bu aydan sonra, ma'sûk-i hakîkî olan Hâlık'ım tarafına sefer edeceğim ve âlem-i kesâfetden kurtulup, âlem-i letâfete kavuşacağım, diye safer ayından mesrûr olur.

هر شبی تا روز زین شوق هدی ای رفیق راه اعلی می زدی

2578. *Her bir gece, gündüze kadar bu hüdânın şevkından "Ey a'lâ yolun refîkî!" derdi.*

"Zeden", masdarının ma'nâ-yı aslîsi "vurmak"dır; fakat *Burhân-ı Kâtî'n* beyânına göre, bu masdar mürekkeb olduğu vakit, pekçok ma'nâda isti'mâl olunur. Burada da, "demek" ve söylemek ma'nâsı münâsibdir. Ya'ni, "Resûl-i zîşân Efendimiz vakt-i rihleti gelinceye kadar, her gece, gündüze kadar alîyü'l-â'la'ya hitâb buyururlardı. Beyt-i şerîfdeki "hüdî", "hüdâ" kelimesinin imâle olunmuşu olursa, "doğru yola gitmek"e denir ki, "reşâd" ma'nâsıdır; ve "doğru yola delâlet" etmek ma'nâsıdır. Ve eğer "he"nin fethi veyâ kesri ve "dâl"ın sü-kûnuyla "hediy" ve "hidiy" olursa, "yol ve revîş" ma'nâsına gelir ki, beyt-i şerîfin ma'nâsına bu ikinci vecih daha muvâfıktır. Ya'ni, "Ma'sûkun yolunun şevkinden, ey a'lâ yolun refîkî!" derdi. Ankaravî hazretleri bu hadîs-i şerîfi *اللهم اغفر لی وارحمنی والحقنی بالرفیق الأعلی* veyâ *اللهم الرفیق الأعلی* sûretinde



nakl etmiştir ve Hind şârihlerinden Bahrü'l-Ulûm ve İmdâdullâh (kuddise sırruhumâ) hazarâtı dahi انت الرفیق الاعلیٰ tarzında nakl etmişlerdir. Bu ikinci rivâyet beyt-i şerîfin ma'nâsına tevâfuk etmektedir. وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (Haddîd, 57/4) Ya'ni, "Nerede olursanız O sizinle berâberdir" âyet-i kerîmesi mûcibince Hak Teâlâ hazretleri dünyâda ve ukbâda dahi refîk-ı a'lâdır, ancak bunun böyle olduğunu bilen bilir.

گفت هر کس که مرا مژده دهد چون صفر پای از جهان بیرون نهد

2579. *Dedi: "Her kimse ki, bana müjde verir, safer, ayağını cihândan hârice, koyduğu vakit."*

Ya'ni, Resûl-i Ekrem hazretleri ashâb-ı kirâmina hitâben buyurdu ki: "Her kim safer ayının çıktığını bana müjde verirse ve derse:"

که صفر بگذشت و شد ماه ربیع مژده ور باشم مرا و را و شفیع

2580. *"Ki, safer geçti ve rebî' ayı oldu, ben de ona müjdecî ve şefî' olurum."*  
[2590]

گفت عکاشه صفر بگذشت و رفت گفت جنت مر ترا ای شیر زفت

2581. *Ukkâşe dedi ki: "Safer geçti ve gitti!" "Ey koca arslan muhakkak cennet senin içindir!" buyurdu.*

Müjde-i Resûlullâh üzerine Hz. Ukkâşe: "Yâ Resûlallah safer ayı geçti gitti!" diye haber verdi. Server-i âlem Efendimiz dahi: "Ey koca arslan, muhakkak cennet-i 'acilî ve âcili kazandın!" buyurdu.

دیگری آمد که بگذشت آن صفر گفت عکاشه ببرد از مژده بر

2582. *Bir başkası "O safer geçti!" diye geldi. "Müjdeden nef'i Ukkâşe götürdü!" buyurdu.*

Hız. Ukkâşe'den sonra ashâb-ı kirâmdan diğer birisi geldi ve: "Yâ Resûlallah safer ayı geçti!" diye haber verdi. Resûl-i Ekrem hazretleri buyurdular ki: "Bu müjdeyi senden evvel Ukkâşe getirdi ve müjdenin mükâfâtı olan cenneti de aldı." Bu beyt-i şerîfde insân-ı kâmilin emrini ifâ için sûr'at ve acelede hayır ve menfaat olduğuna işâret buyrulur.

پس رجال از نقل عالم شادمان و ز بقایش شادمان این کودکان

2583. *Bînâenaleyh ricâl âlemin naklinden mesrûrdurlar; ve onun bekâsından bu çocuklar mesrûrdurlar.*



"Ricâl"den murâd, kendi mebbeine vâsıl olan evliyâ-yı kirâmdır ki, onlara "bâliğ" dahi derler. Ve "çocuklar"dan murâd, dahi, henüz bu mertebe-i bülûğa vâsıl olamayan efrâd-ı beşerdir. "Bülûğ ve hürriyet" hakkındaki tafsîlât Azîz Neseffî hazretlerinin *Bülûğ ve Hürriyet* risâlesinde mündemcidir, burada zikri uzun olur. Ya'ni, bu hayât-ı dünyeviyyede tecelliyât-ı zâtîyyeye mazhar olan ricâlullâh, bu tecellînin devâmına mâni' olan bu âlem-i kesâfetden ölüm vâsitasıyla intikâl etmelerinden memnûn ve mesrûrdurlar; ve bu tecellîden bîhaber olan efrâd-ı beşer ki, onlar çocuklar gibi laib ve lehvden ibâret olan bu hayât-ı dünyeviyyeye aldanmışlardır; onlar bu hayât-ı dünyeviyyenin bekâsından ve devâmından memnûn ve mesrûrdurlar." Birinci mısra'daki "pes", Hind nüshalarında "bes" yazılmışdır. "Bes ricâl", "çok ricâl" demek olur.

چون کہ آب خوش ندید آن مرغ کور پیش او کوثر نماید آب شور

2584. Çünkü o kör olan kuş latîf suyu görmedi, onun önünde acı su kevser görünür.

"Kuş"tan murâd, rûhdur; "latîf su"dan murâd, hayât-ı hakîkî; ve "acı su"dan murâd, hayât-ı fânîdir. Ya'ni, "Bu hayât-ı dünyânın meftûnu olan efrâd-ı beşerin rûhları, hayât-ı hakîkiyye ve bâkiyyeyi görmediğinden, onların indinde bu hayât-ı fâniye, kevser suyu gibi latîf görünür ve aslâ bu hayâtından ayrılmak istemezler."

همچنین موسی کرامت می شمرد که نگردد آب اقبال تو درد

2585. "Senin ikbâlinin suyu tortu olmaz!" diye Mûsâ böyle kerâmet sayardı.

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a: "İmân ettiğin takdirde, senin ikbâlinin suyu, hâdisât-ı müellime ile tortulanmaz ve sâf olarak müreffehen yaşarsın!" diye bir takım kerâmetleri ve fazîletleri saydı.

İkinci mısra' Hind nüshalarında هم بدینسان بی قدم ره می سپرد üslûb ile dahi kademsiz yol tevdi' etti" Ya'ni, Mûsâ (a.s.) bu fezâilî ta'dâd etmek üslûbu ile de Fir'avn'a kademsiz ve adım atmak zahmeti olmaksızın salâh yolunu tevdi' etti ve gösterdi, demek olur.

گفت احسنت و نکو گفتمی و لیک تا کنم من مشورت با یار نیک

2586. Dedi: "İhsân ettin ve iyi söyledin, velâkin tâ ki ben iyi dost ile meşveret edeyim!"



"Nikû güfti", "ahsente" ta'bîr-i Arabî'sinin tefsîridir. "Tâ künem" de "tâ" terâhî içindir. Ya'ni, Fir'avn, Mûsâ (a.s.) a cevâben dedi ki: "Güzel söyledin, fakat evvelen iyi dost ile meşveret edeyim de, kabûl mes'elesini sonraya bırakalım!" demek olur.

مشورت فرعون با آسیه در ایمان آوردن به موسی علیه السلام

Mûsâ (a.s.)a îmân getirmek husûsunda Fir'avn'ın Âsiye ile meşvereti

باز گفت او این سخن با آسیه گفت جان افشان بر این ای دل سیه

2587. O bu sözü Âsiye'ye açık söyledi, dedi: "Ey kalbi kara, bunun üzerine can saç!"

Yukarıda 2585 numaralı beyitte de îzâh olunduğu üzere bu bahis, her asrın ehl-i dünyâsı olan zaleme ile, insân-ı kâmiller arasındaki münâsebâtın dekâyî-kına işâret buyurulur. Binâenaleyh kıssayı yalnız bu vücûd-ı kevnîden geçmiş olan Mûsâ (a.s.) ile Fir'avn arasındaki münâsebâta hasır etmek muvâfık değildir. "Âsiye", Fir'avn'ın zevcesinin adı olmakla berâber, lûgatde "direk" ma'nâsına olup, binânın kıvâmına sebebdir. Rûh dahi binâ-yı cismînin kıvâmına sebebdir. Binâenaleyh "Âsiye"den murâd, rûh ve akıl; "Mûsâ"dan murâd, insân-ı kâmil. "Hâmân"dan murâd, nefis ve şeytan; ve "Fir'avn"dan murâd, rûh ve nefsi câmi' olan şahs-ı beşerdir. İnsân-ı kâmil mülâyim ve doğru sözler ile ehl-i dünyâyı tarîk-ı Hakk'a da'vet ettiği vakit, rûhu ve aklı ile meşveret eder; fakat nefis onu, insân-ı kâmile tebaiyetden vazgeçirir. "Can saçmak"dan murâd, rûh-i hayvânînin fedâsıdır. Ya'ni, "Fir'avn, Mûsâ (a.s.)ın da'vetini ve îmânî mukâbilinde va'd ettiği fazîletleri açıkça Âsiye'ye söyledi. Âsiye dahi ona dedi ki: "Ey nefsinin kötü sıfatlarıyla, kalbini karartmış olan Fir'avn, Hz. Mûsâ'nın bu da'veti üzerine sen rûh-ı hayvânînin icâbâtından geç ve onu fedâ et!"

بس عنایتهاست متن این مقال زود دریاب ای شه نیکو خصال

2588. "Bu makâlin metninde çok inâyetter vardır, ey hisâli iyi olan şâh, çabuk anla!"

"Mûsâ (a.s.)'ın bu da'vetinde sana söylediği sözlerin metninde ve zımnında, çok inâyetler vardır. Evvelen sende îmâna kâbiliyet görmüşdür; sâniyen sende dirâyet ve zekâvetin hasebiyle seni hükümdârlığa ehil görmüşdür. Bunlar ise, insanın iyi hasletlerindendir. Ey bu hasletleri hâiz olan şâh, bu da'vetin zımnındaki inâyetleri tefekkür et ve anla!" Fir'avn'ın îmâna olan kâbiliyeti (Yûnus, 10/90) حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ["Boğulma hâline gelince: Gerçekten İsrâil Oğulları'nın inandığı Tanrı'dan başka tanrı olmadığına ben de îmân ettim!"] âyet-i kerîmesinde beyân buyrulan îmân ile sâbitdir; ve zekâveti ise, Mûsâ (a.s.)a وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (Şuarâ, 26/23) ["Âlemlerin Rabbi dediğin de nedir?"] diye mâhîyyet-i ilâhiyyeden suâl etmesiyle anlaşılır ki, cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri Fass-ı Müsevî'de bu bahsi tamâmiyle îzâh buyurmuşdur.

وقت کشت آمد زهی پر سود کشت این بگفت و گریه کرد و گرم گشت .

2589. "Zirâat vakti geldi, ne güzel fâide dolu ekin!" *Bunu söyledi ve gıyre etti ve harâretli oldu.*

Birinci mısra'daki birinci "kişt", zirâat ma'nâsınadır ve ikinci "keşt", "kâş-ten" masdannın muhaffefi olarak isim masdardır, "ekin" ma'nâsınadır ve ikinci mısra'daki "geç" oldu demektir. Ya'ni, "Âsiye dedi ki الدنيا مزرعة الآخرة ["Dünyâ âhiretin tarlasıdır"] hadîs-i şerîfi mücibince bu hayât-ı dünyeviyende zirâat vakti geldi; ektiğin vakit ne güzel pür-fâide ekin olur dedi ve ağladı ve harâretlendi." Ma'lûmdur ki, rûh hakîkatı işitdiği vakit, pek çabuk müteessir olup harâretlenir.

بر جهید از جا و گفتا بخ لك آفتابی تاج گشتت ای كلك

2590. *Yerinden sıçradı ve dedi: "Saâdet sana, ey kelcik, bir güneş sana tâc oldu!"* [2600]

Âsiye müteessir olup yerinden sıçradı ve Fir'avn'a dedi ki: "Ey ma'nâsının başı îmândan ârî ve kabak gibi olan kelcik, ne mutlu sana ki, bir saâdet güneşi bu kel başına tâc oldu!"

عيب كل را خود بپوشاند كله خاصه چون باشد كله خورشيد و مه

2591. "Kelin aybını muhakkak külâh örter, husûsiyle külâh güneş ve ay olursa."

İkinci mısra'da "çûn" şart içindir. Ya'ni, "Kelin kelliğini ve aybını, başına giydiği külâh örter. Husûsiyle o külâh güneş ve ay olursa, kâmilen aybı ve

kusuru örter." Fir'avn'ın sûret-i bâtunesinin başı sıfât-ı rûhâniyye saçlarından ârî ve îmân güneşinden ve irfân ayından külâh olduğuna işâret buyurulur.

هم در آن مجلس که بشنیدی تو این چون نگفتی آری و صد آفرین

2592. "Hem sen o meclisde ki bunu işittin, niçin evet ve yüz âferîn demedin!"

این سخن در گوش خورشید ارشدی سر نگون بر بوی این زیر آمدی

2593. "Eğer bu söz güneşin kulağına gide idi, bunun ümîdi üzerine tepe taklak aşağıya gelirdi."

"Bûy", koku ma'nâsına geldiği gibi, diğer müteaddid ma'nâları da vardır. Burada ümîd ve arzû ve hâhiş ve tama' ma'nâları münâsibdir. Ya'ni, "Mese-lâ Mûsâ (a.s.) gibi ülü'l-azm bir peygamberin ve insân-ı kâmilin bu da'veti-ni ve va'd ettiği fazâilî güneş işitmiş olsa idi, kendi mahrekini terk edip, bu fazâilin tama'ından tepe taklak olarak aşağıya gelir idi."

هیچ می‌دانی چه وعده‌ست و چه داد می‌کند ابلیس را حق افتقاد

2594. "Hiç bilir misin ne va'ddir ve ne atâdır? Hak İblîs'i iftikâd ediyor."

"İftikâd", mihrîbanlık ve gamhârılık etmek ve gâib olmuştur arayıp sormak. "Ey Fir'avn, hiç bilir misin ki, bir nebiyy-i zîşânın ve insân-ı kâmilin va'di ve atâsı nedir? Hak Teâlâ hazretlerinin İblîs'i sorması ve araması kabîlindendir." Zîrâ nebî ve velî Hak'dan ayrı değildirler. Onların va'di ve atâsı Hakk'ın va'di ve atâsıdır. Onların huzûru, Hakk'ın huzûrudur. Nitekim cenâb-ı Pîr efendi-miz II. cildin 2149, 2150 numaralı beyitlerinde şöyle buyurmuşlar idi:

هر که خواهد همنشینی با خدا او نشیند در حضور اولیا

از حضور اولیا گر بگسلی تو هلاکی ز آن که جزوی نی‌کلی

"Her kim Hudâ ile berâber oturmak isterse, o evliyânın huzûrunda otursun. Eğer huzûr-ı evliyâdan münkâtı' olursan, sen helâke mensûbsun; zîrâ ki cüz'sün, küll değilsin."

Ve Dîvân-ı Kebîr'lerinde de şöyle buyururlar:

ای اولیای حق را از حق جدا شمرده گر ظن نیک داری بر اولیا چه باشد

"Ey Hakk'ın evliyâsını, Hak'dan ayrı saymış olan kimse, eğer evliyâyâ hüsn-i zannedersen ne olur!"



چون بدین لطف آن کریمت باز خواند ای عجب چون زهره ات بر جای ماند

2595. "Uktâki o kerîm seni bu lûtuful ile açık da'vet etti; ey aceb, senin ödün nasıl yerinde kaldı?"

"Mûsâ (a.s.) gibi bir kerîm, seni böyle lutuflar va'di sûretiyle îmâna da'vet etti. Nasıl oldu da onun heybetinden ödün patlamadı da, yerinde kaldı?" Zî-râ onun da'veti, Hakk'ın da'veti idi ve o Hak'dan ayrı değil idi.

زهره ات ندردید تا ز آن زهره ات بودی اندر هر دو عالم بهره ات

2596. "Senin ödün yırtılmadı, tâ ki senin o ödünden, her iki âlemde sana beh-re olaydı."

"Öd"den murâd, vehm-i enânîyyetdir; zîrâ o vehm-i enânîyyet yırtılınca, her iki âlemin hakîkatî olan Hak zâhir olur ve vehm-i enânîyyeti zâil olan kimsenin behresi ve nasîbî dünyâda ve âhirette Hakk'ı müşâhede olur.

زهره کز بهر حق او بر درد چون شهیدان از دو عالم بر خورد

2597. "Bir öd ki, o Hak için yırtılır, şehîdler gibi iki âlemden müntefi' olur.

"Bir vücûd-i vehmî ki, o Hak için yırtılır ve fedâ edilir, şehîdler gibi dünyâdan ve âhiretten menfaat bulur." Nitekim şehîdler hakkında Âl-i İmrân sû-resinde şöyle buyrulur: وَلَّا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (Âl-i İmrân, 3/169-170) Ya'ni, "Allâh yolunda öldürülenleri ölümler zânnetmeyiniz, belki diridirler ve Rab'lerinin indinde rızıklandır-lar. Allâh'ın kendi fazlından onlara verdiği şey sebebiyle ferahlanırlar."

غافل هم حکمتست و این عمی تا بماند لیک تا این حد چرا

2598. Gâfillik ve bu körlük dahi hikmetdir, tâ ki kala, fakat niçin bu hadde kadar?

Ya'ni, "Bu vücûd-ı mevhum vâsıtasıyla, birtakım esmâ ve sîfât-ı ilâhiyye-nin ahkâm ve âsân zâhir olmak için, umûr-ı dünyâyâ dalıp, bir ism-i Zâhir'in ahkâmında müstağrak olup, ism-i Bâtın'ın ahkâmından gâfil ve kör olmak dahi hikmetdir. Fakat enbiyânın ve evliyânın da'vetini ve irşâdâtını reddedecek kadar bu gaflet ve körlük niçin devâm etmelidir?" Ma'lûm olsun ki, gaflet iki nevi'dir. Birisi kable'l-vukûf olan gafletdir ki, bu gaflet chele-i halkın ve ehl-i dünyânın gafletidir. Bu gaflet onların hâl-i tabiîsi olduğundan, tedâri-ki için tekellûfe hâcet yoktur. Diğer ba'de'l-vukûf olan gafletdir ki, bu gaflet





ehlullâhın gafletidir ve bu gafletin tedârîki müşkildir ve tekellûf lâzımdır. Nitekim *Nefehâtü'l-Üns*'de mezkûrdur ki, Ebû Hamza-i Bağdâdî (k.s.) لولا الغفلة ماتت ya'ni, "Eğer gaflet olmasa idi, sıddıklar zikrullahın zevkinden can verirler idi" demiştir. Ve kezâ Ebu'l-Hüseyin Nûrî (k.s.) dâimâ elinde tesbîh tutar idi; ona dediler ki: يا'ني تستجب الذكر Ya'ni, "Tesbîh ile Hakk'ı zikir etmek mi istiyorsun?" Cevâb verdi ki: لا استجب الغفلة Ya'ni, "Hayır, gaflet celb etmek istiyorum!" Bu gafletler hikmet-i ilâhiyyeye müsteniddir, zîrâ eğer gaflet olmasa nizâm-ı âlem bozulur ve harâb olurdu.

غافلى هم حكمتست و نعمت است تا نبرد زود سرمایه ز دست

2599. *Sermâye elden çabuk uçmamak için, gâfillik dahi hikmetdir ve ni'mettir.*

Gaflet hakkındaki îzâhât-ı sâire I. cildin 2097 numarasına müsâdif olan,

استن این عالم ای جان غفلتست هوشیاری این جهان را آفتست

"Ey can bu âlemin direği gafletdir; ayıklık bu cihân için âfetdir!" beyt-i şerifinde de geçti.

لیک نی چندان که ناسوری شود ز هر جان و عقل رنجوری شود

2600. *Fakat o kadar değil ki, bir nasır ola, bir rencûrun canının ve aklının zehrî ola.*

Ya'ni, "Gaflet gerçî hikmet ve ni'mettir; fakat onun da bir derecesi vardır; eğer kat kat olup nasırlaşır, bir ma'nevî hastanın canının ve aklının zehrî olacak dereceyi bulursa o gaflet belâdır ve ni'met değil, nıkmettir." "Nâsûr", gözün pınarında olan bir illetin adıdır ki, göz dâimâ yaşanır; ve ba'zan da mak'ad etrâfında ve dış etlerinde de hâdis olur. Fârisî'den muarrebdir, "sâd" ile [ناصر] "nâsûr" dahi lügatdır.

خود که باید این چنین بازار را که بیک گل می‌خرد گلزار را

2601. *Halbuki böyle pazarı kim bulur ki, bir gül ile gülzârı satın alsın?*

Halbuki müstağrak olduğu gafletten uyanıp da, enbiyâ ve evliyânın da'vet pazanını kim bulur ki o pazarda enfüs ve emvâl satılıp, mukâbilinde cennet alınır. Nitekim âyet-i kerîmede إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةَ (Tevbe, 9/111) ya'ni, "Allâh Teâlâ mü'minlerden nefislerini ve mallarını cennet mukâbilinde satın aldı" buyrulur. İşte bu pazarda müşteri Hak'dır ve onun tellâlları enbiyâ ve evliyâ hazarâudır ve satıcılar da gafletten uyanan mü'minlerdir. İmdi bu alışveriş bir gül ile gülzân satın almak demektir.



حبه را آمدت صد کان عوض

دانه را صد درختستان عوض

2602. *Bir dâneye yüz ivaz ağaçlıkları, bir paraya sana, yüz ivaz ma'deni!*

"Bu zıkr olunan pazarda bir yemiş dânesine bedel olarak, yüz ağaçlıklar ve bostanlar; ve bir paraya bedel olarak dahi sana yüz altın ve gümüş ma'deni verilir." "Habbe", râyic olan paraların gâyet küçük bir cüz'üdür, "bir para" diye tercüme etmek münâsib görüldü.

تا که کان الله له آید بدست

کان لله دادن آن حبه است

2603. *"Kâne lillâh" o habbeyi vermekdir, tâ ki "kânellâhu leh" ele gelsin!*

Bu beyt-i şerîfde *من کان لله کان الله له* Ya'ni, "Kim ki Allâh için olursa, Allâh onun için olur" hadis-i şerîfini işâret buyurulur. "Bir habbe" ile abdin vücûd-ı mevhumuna işâret buyurulur. Ya'ni, "Vücûd-ı mevhumunu Allâh Teâlâ hazretlerinin emrinde ve irâdesinde fânî kılmak, bu pazara bir paralık nakid ile çıkmakdır ve bu hâl, "Allâh için olmak"dır; ve "Allâh için olmak" dahi, o habbeyi vermekdir. Bunun mukâbilinde de "kânellâhu leh" ["Allâh onun için olur"] satın alınmış olur." Ma'lûmdur ki, insan pazara çıktığı vakit, sevdiği ve istediği şeyi satın alır. Abd bu pazarda vücûd-ı mevhumunun nakdini irâde-i Hak muvâcehesinde sarf etmekle, Hakk'ı sevdiğini ve O'nu satın almak istediğini göstermiş olur. Ve bu alışveriş neticesinde de Allâh o abd için olur. Ve abdin vücûd-ı izâfî-i mevhumu, vücûd-ı hakîkî-i Hak'da fânî olup, ondan Hakk'ın sıfâtı zâhir olur. Nitekim hadis-i kudsîde *من قتلته فأنّا قتلته* Ya'ni, "Kim ki beni severse, ben onu öldürürüm ve öldürdüğüm kimsenin diyeti de ben olurum!" buyurulmuştur. Bu beyt-i şerîfin hulâsası : "Vücûd-ı abdânîsini, vücûd-ı Hakkânîde fânî kılan kimse, vücûd-ı Hak ile bâkî olur" demekdir.

هست شد ز آن هوی رب پایدار

ز آنکه این هوی ضعیف بی قرار

2604. *Zîrâ ki kararsız zayıf olan bu hüviyet, o dâim olan Rabb'in hüviyetinden mevcûd oldu.*

"Hüvvî", "hüvve mensûb" ma'nâsınadır. Ve ekseriyâ "yâ" ile tâ-yı masdariyet ziyâde edip "hüvviyyet" şeklinde isti'mâl edi[lir]; şahsiyet ve hakikat ve zât murâd olunur. Burada masdariyet "tâ"sı olmaksızın isti'mâl buyurulmuştur.

Ma'lûm olsun ki, hem Hakk'ın ve hem de abdin hüviyeti sâbitdir; fakat Hakk'ın hüviyeti mutlak ve abdin hüviyeti mukayyeddir ve Hakk'ın hüviyeti



hakîkî ve abdin hüviyeti ise izâfidir. Meselâ suyun bir şahsiyeti ve hakikati olduğu gibi, buzun dahi bir şahsiyeti ve hakikati vardır; fakat buzun şahsiyeti kararsız ve zayıftır. Onun şahsiyeti ve hüviyeti buza nazaran daha devamlı olan suyun hüviyetinden ve şahsiyetinden mevcûd olur. Bu misâl gibi, abdin sebâtsız ve fânî ve zayıf olan şahsiyeti ve hüviyeti, dâim ve bâkî olan Rabbü'l-âlemîn hazretlerinin hüviyetinden ve onun vücûd-ı mutlakından mevcûd oldu.

هوئى فانى چون كه خود با او سپرد گشت باقى دایم و هرگز نمرد

2605. *Fânî olan hüviyet vaktâki kendisini ona teslim etti, bâkî, dâim oldu ve aslâ ölmedi.*

Abd, kendisinin fânî ve zayıf olan hüviyet-i izâfisini, dâim ve bâkî olan Hakk'ın hüviyet-i mutlakasına teslim ettiği vakit, kendi sıfatlarından soyundu, o bâkî olan hüviyet-i mutlakanın sıfatlarını giydi ve aslâ ölmedi.

همچو قطره خائف از باد و ز خاك كه فنا گردد بدین هر دو هلاك

2606. *Havadan ve topraktan korkan katre gibi ki, bu ikisi ile helâk olur.*

Ya'ni, insanın vücûd-ı izâfisi denizden ayrılan bir katreye benzer. Katre kendi şahsiyetini ve taayyününü gâib edeceği mülâhazasıyla havadan ve topraktan korkar. Havadan korkar, çünkü katrenin kesâfetini bel' eder; ve topraktan korkar, çünkü toprak katreyi kendi zerrâtı arasına cezb eder, netîcede katrenin şahsiyeti gâib olur.

چون به اصل خود كه دریا بود جست از تف خورشید و باد و خاك رست

2607. *Vaktâki kendi aslı olan deryâya sıçradı, güneşin harâretinden ve havadan ve topraktan kurtuldu.*

Vaktâki güneşin harâretiyle topraktan tebahhur edip havaya çıkar ve havada tekâsûf edip bulut olur ve bulutlar tekâsûf ederek yağmur olur, tekrâr su hâlinde denize dökülür; o katre güneşin harâretinden ve havadan ve topraktan kurtulur, ya'ni, istihâlâtdan yakasını kurtarır.

ظاهرش گم گشت در دریا و لیک ذات او معصوم و پابر جا و نیک

2608. *Onun zâhiri deryâda gâib oldu; fakat onun zâtî ma'sûm ve ayağı yerinde ve iyidir.*

"Abdin katre mesâbesinde olan vücûd-ı unsurîsi ve taayyünü, vücûd-ı mutlak deryâsında eridi ve gâib oldu. Fakat onun ilm-i ilâhîde bir sûreti ve



ayn-ı sâbitesı var idi, o bîlcümle istihâlâtdan mahfûz ve ma'sûm kaldı ve dâimâ yerinde durur." Zîrâ رايحة الوجود ما شمت الاغیان demişlerdir. Ya'ni, "A'yân-ı sâbite vücûd-ı izâfî kokusunu koklamadı" demek olur. Ve o hoşdur ve latîfdir. Meselâ ressâm bir resim levhasını yapacağı vakit, levhanın sûretini ilminde hazırlar, sonra ona hâriçde bir vücûd verir. Levhanın ressâmın ilminde bir hakikatı sâbitdir, o mahv olmaz; fakat o hakikat dâimâ yerinde durur. Hâriçdeki levha ile berâber mertebe-i ilimden dışarıya çıkmaz; binâenaleyh bu vücûd-ı ilmî vücûd-ı hâricî kokusunu koklamamıştır. Ve kemâl-i letâfetle ressamın ilminde sâbitdir. Abdin hüviyeti de bu misâle muvâfıktır.

هين بده ای قطره خود را بی ندم تا یابی در بهای قطره یم

2609. *Ey katre âgâh ol, kendini nedemsiz ver, tâ ki katrenin bahâsında denizi bulasın!*

Ey vücûdât-ı izâfiyyenin bir katresi olan abd, aslâ pişmân olmaksızın kendini vücûd-ı hakîkî deryâsına ver! Tâ ki bu katre-i vücûdun bahâsı olarak vücûd-ı Hakkânî denizini bulasın!

هين بده ای قطره خود را اين شرف در كف دريا شو ايمِن از تلف

2610. *Ey katre âgâh ol, kendine bu şerefi ver; denizin köpüğünde telef olmakdan emîn ol!*

"Ey katre mesâbesinde olan sâlik, âgâh ol, kendine vücûd-ı Hâkkânî ile kâim olmak ve yaşamak şerefini ver ve bu şerefi bulmağa sa'y et! Denizin köpüğü mesâbesinde olan bu vücûd-ı izâfî âlemi içinde telef ve harâb olmaktan emîn ol!" Azîz Nesevî hazretleri buyururlar ki: "Bir kimsenin rûhu, makâm-ı îmânda iken bedenden ayrılırsa, o rûhun terakkîsi felek-i Kamer'e kadar olur. Ve eğer makâm-ı ibâdetde iken mufârakat ederse, felek-i Utârid'e kadar olur. Velhâsıl dünyâda rûhu hangi makâmda iken mufârakat ederse rücû'u o makâma kadar olur. Fakat kendinin makâm-ı evveline kadar urûca kâdir olmayan kimseye azîm teessüf olunur. Bu hayât-ı dünyeviyede iken makâm-ı îmâna erişmemiş olan kimsenin rûhu, bidâyetde hangi makâmdan gelirse gelsin, âsumâna urûc edemez. Âlem-i süflîde kalır ve âlem-i süflî ise cehennemdir." Gerek beyt-i şerîfde ve gerek Azîz Nesevî hazretlerinin izâhâtında sûre-i A'râf'da olan اِنَّ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ (A'râf, 7/40) Ya'ni, "Bizim âyâtımızı tekzîb ve ondan istikbâr edenler için göğün kapılan açılmaz ve cennete giremezler" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur.





خود کرا آید چنین دولت به دست قطره را بحری تقاضاگر شده ست

2611. *Muhakkak böyle devlet kimin eline gelir, bir deniz katreyi takâzâ-ger olmuştur.*

Muhakkak böyle bir devlet, ya'ni, insân-ı kâmilin senin ayağına kadar gelip seni da'vet etmesi devleti ve saâdeti kime nasîb olmuştur. Zîrâ katre mesâbesinde olan bir nâkısı, bir deryâ-yı hakikat olan kâmil taleb edici olmuştur.

اللہ اللہ زود بفروش و بخر قطره ده بحر پر گوهر ببر

2612. *Allâh için, Allâh için! Çabuk sat ve satın al. Bir katreyi ver, gevher dolu olan denizi götür!*

اللہ اللہ هیچ تأخیری مکن که ز بحر لطف آمد این سخن

2613. *"Allâh için, Allâh için! Hiçbir te'hîr etme, zîrâ bu söz lutf denizinden geldi!"*

Ba'zı nüshalarda "bahr-ı lutf" yerine "ka'r-ı lutf" vâki'dir. Ya'ni, "Bu da'vet ve va'd husûsunu kabûl için, ey Fir'avn veyâ Fir'avn meşrebinde olan kimse, teahhür etme! Zîrâ bu sözler lutf denizi veyâhud lutf-ı Hakk'ın ka'rı olan bir insân-ı kâmilden vâki' oldu."

لطف اندر لطف این گم می شود کاسفلی بر چرخ هفتم می شود

2614. *"Lutf, bunun lutfu içinde gâib olur; zîrâ esfeli, yedinci felek üzerine gider."*

"Bu, insân-ı kâmilin sana karşı yaptığı lutf içinde gâib olup, hiç mesâbesinde kalır." "Esfelî" deki "yâ", vahdet için olursa, en aşağı olan bir kimse; ve nisbet için olursa, "âlem-i süflîye mensûb olan bir kimse" demek olur. Ya'ni, "Zîrâ bu lutfun netîcesinde en aşağı olan bir kimse veyâhud âlem-i esfele mensûb olan bir kimse, yedinci felek üzerine urûc eder." Felek ile, merâtib-i nefse îşâret buyrulduğu takdirde, yedinci felek nefis-i kâmile ve sâfiye olur.

هین يك بازی فتادت بو العجب هیچ طالب این نیابد در طلب

2615. *"Âgâh ol ki, sana pek acib bir oyun vâki' oldu. Tâlib bunu aslâ talebde bulamaz!"*

Ankaravî hazretleri "bâz" kelimesine iki türlü ma'nâ vermiştir. Birisi "oyun" ve diğeri "doğan" demektir. Her iki ma'nâya göre de "bâz"dan murâd, Mûsâ



(a.s.)'ın Fir'avn'ı da'veti ve ona dört fazîlet va'd etmesidir. Bunun zımnında her asırdaki insân-ı kâmil ile insân-ı nâkıs arasındaki münâsebât mevcûddur. Ya'ni, "Ey Fir'avn, âgâh ol ki, sana pek acîb bir oyun veyâhud doğan kuşu düştü. Birtakım tâlibler bunu isterler de, bu talepleri içinde bulamazlar." Aşağıdaki kıssa-ya nazaran "bâz"ın doğan ma'nâsına olması daha müreccah görünür.

گفت با هامان بگویم ای ستیر شاه را لازم بود رأی وزیر

2616. Dedi: "Ey mestûre, Hâmân'a söyliyeyim, şâha vezîrin re'yi lâzımdır!"

Fir'avn, Âsiye'nin bu sözlerini dinledikten sonra dedi ki: "Ey nazar-ı halkdan örtünmüş olan Âsiye, Mûsâ'nın da'vetini ve va'dlerini vezîrim olan Hâmân'a da söyliyeyim; zîrâ şâha vezîrin re'yi de lâzımdır." "Mestûre" ta'bîriyle rûha işâret buyrulur; zîrâ rûh, enzâr-ı hissiyyeden mestûrdur, ve Hâmân ile de nefse ve hevâ-yı nefse işâret buyrulur. Zîrâ akıl hem rûhu ve hem de nefsi dinler. Akıl va'd ettiği huzûzât, âcil (آجل) ve nefsin va'd ettiği huzûzât, 'âcil (عاجل) olduğundan, nefis ekseriyâ akli çeler ve kendi tarafına meyl ettirir.

گفت با هامان مگو این راز را کور کمبری چه داند باز را

2617. Dedi: "Bu sırrı Hâmân'a söyleme! Kôr bir kocakarı doğanı ne bilir!"

Âsiye Fir'avn'a dedi: "Bu sırrı vezîrin olan Hâmân'a söyleme! Zîrâ o fazâ-ili ve insân-ı kâmilin kadr ve menziletini anlıyamaz; o gözünü ancak maddi-yâta dikmişdir; ilim ve irfânı takdîr edememek husûsunda kôr bir kocakarı hükümündedir. Kôr bir kocakarı av için terbiye edilmiş olan bir doğan kuşunu ne bilir?" Onun doğan ile olan muâmelesi âtîdeki kıssaya mutâbıktır.



قصه باز پادشاه و کمبری زن

Pâdişâhın doğanı ve bunak kocakarı kıssası

باز اسپیدی به کمبری دهی او ببرد ناخنش بهر بهی

2618. Bir beyaz doğanı bir koca kariya verirsin; o islâh için onun turnağını keser.



ناخنی که اصل کارست و شکار کور کمهرک ببرد کوروار  
2619. *Bir turnak ki, işin ve şikârin aslıdır; gör kocakarıcık körcesine keser.*

که کجا بوده ست مادر که ترا ناخنت زین سان درازست ای کیا  
2620. *Der ki: "Ey ulu, senin anan nerededir ki, turnağın böyle uzundur."*  
[2630]

Meselâ av husûsunda mükemmel ta'lîm edilmiş ve işe yarayan kıymetli bir doğan kuşunu, bir bunak kocakarıya versen, o kuşun hey'etine bakıp onu beğenmez; onun şekil ve hey'etini ıslâh niyeti ile, uzun olan turnaklarını keser. Halbuki turnak av işinin yegâne bir âletidir ve aslıdır. Kocakarının akıl gözü kör olduğundan, o mühim uzvu keser de, der ki: "Vâh yavrum vâh! senin anan yok mu idi ki, bu uzun turnaklarını kesip sana çeki ve düzen vermedi?" Böyle deyip o pis acûze doğana muhabbet ve şefkat vaktinde o biçârenin turnağını ve gagasını ve uçamamak için dahi kanadını keser.

چون که تَتَمَاجَشْ دهد او کم خورد خشم گیرد مهرها را بر دَرْد  
2621. *Uaktâki ona tutmaç verir, o az yer, öfkelenir, muhabbelleri yırtar.*

"Tutmaç", buğday unundan yapılan bir nevi' taâm (*Semsü'l-Lügât*). "O acûze vaktâki doğana tutmaç denilen taâmdan verir, o hayvan alışmadığı bu taâmdan biraz yer, sonra yemekden vazgeçer. Acûze onun yemediğine öfkelenir ve muhabbet libaslarını yırtar da der."

که چنین تَتَمَاجْ پختم بهر تو تو تکبر می‌نمایی و عتو  
2622. *Ki: "Senin için böyle tutmaç pişirdim; sen tekebbür ve serkeşlik gösteriyorsun!"*

"Utüvv", burada "mütekebbir olmak" ve "kibirilenmekde haddini tecâvüz etmek" ma'nâsıdır. Ma'nâ-yı tekebbürü teşdîd için isti'mâl buyurulmuştur. Ya'ni, "Ey doğan, ben sana mahsûs olmak üzere a'lâ tutmaç pişirdim; sen ise onun kıymetini bilmeyip tekebbür ediyorsun ve tekebbürde de haddi tecâvüz ediyorsun!"

تو سزایی اینچنین رنج و بلا نعمت و اقبال کی سازد ترا  
2623. *"Sen öyle meşakkat ve belânın lâyüküsün; ni'met ve ikbâl sana ne vakit nizâm verir?"*



"Ey doğan, sen havalarda uçup, avlar arkasında koşmak ve hayvanlar ile boğuşmak gibi meşakkat ve belânın lâıyıkısın ve böyle karışık hayattan zevk alırsın. Senin önüne hazır pışmış taâm gelmek gibi ni'met ve ikbâl, senin yaşıyışına nizâm ve intizâm veremez."

آب تتماجش دهد کین را بگیر      گر نمی خواهی که نوشی ز آن فطیر

2624. O, "Bunu al!" diye tutmacın suyunu verir, eğer istemiyor ise, "O hamurdan yiyesin!" der.

آب تتماجش نگیرد طبع باز      زال پررنجه شود خشمش دراز

2625. Doğanın tabiâtı onun tutmaç suyunu tutmaz; acûze pür-rence ve onun öfkesi uzun olur.

Et yemeğe alışmış olan doğanın tabiâtı, kocakarının pişirdiği tutmacın suyunu tutmaz. Kocakan pek ziyâde incinir ve uzun uzadıya öfkelenir.

از غضب شوربای سوزان بر سرش      زن فرو ریزد شود کل مغفّرش

2626. Kadın öfkesinden sıcak çorbayı onun başı üzerine döker, onun miğferi kel olur.

"Miğfer", başa giyilen tolga ma'nâsınadır. İtfâiye neferleri ateşten muhâfaza için başlarına giyerler. Burada "miğfer"den murâd, doğanın başını setr eden tüyleridir. Ya'ni, sıcak taâmdan başı yanıp tüyleri dökülür.

اشک از آن چشمش فرو ریزد ز سوز      یاد آرد لطف شاه دل فروز

2627. Yanmadan nâşi onun gözünden yaş dökülür; dil-fürûz olan şâhın lutfunu hatıra getirir.

Doğanın başı sıcak çorbadan yandığı için, gözleri yaşarır; gönül ferahlandırıcı olan şâhın lutfunu hatırna getirir.

Ma'lûm olsun ki, bu kıssada remiz ve işâret buyurulan ahvâl şudur: "Şâh"dan murâd, Hak Teâlâ; "doğan"dan murâd, enbiyâ ve onların vârisleri olan kümmelîn-i evliyâ; "bunak kocakan" dan murâd, ehl-i dünyâ ve ehl-i nefis; "tutmaç"dan murâd, huzûz-ı dünyeviyye; "tutmacın suyu"ndan murâd, ehl-i dünyânın re'y ve tedbîri; ve "tutmacın hamuru"ndan murâd, lezzet-i fiiliyye-i dünyeviyyedir. Ya'ni, şâh-ı hakîkî olan Hak Teâlâ, enbiyâ ve evliyâsını ehl-i nefis olan ehl-i dünyâyı doğru yola ve hakîkate da'vet ve ir-





şâd için gönderir. Onlar kör kocakarı gibi, bu zevâtın kıymetini bilmeyip, onlann turnakları ve gagaları ve kanatları mesâbesinde olan re'y ve tedbirlerini kat' edip, şikâr edememeleri için mevâni' icâd ederler; ve onlara kendilerinin meftûnu olduğu tutmaç mesâbesindeki huzûz-ı dünyeviyyeyi arz ederler ve onları hazz-ı dünyâyâ meyl ettirmek için, tutmacın suyu mesâbesindeki reylerini söylerler. O zevât-ı kirâm bundan yüz çevirirler. Sonra bu ehl-i dünyâ, onlara mansıb ve mal ve kadın gibi lezzât-ı dünyeviyyenin hâdimi olan mevâddı arz ederler. O zevât bunlara iltifât etmeyince, hiddet edip onlara tecâvüzât-ı fiiliyyede bulunurlar. Enbiyâ ve evliyâ-yı kirâm hazarâtı ondan müteessir olup "fenâ-fillâh" hâlinde lutf-ı Hakk'ı zıkr ederler; ve "beka-billâh" mertebesinde halk ile meşgûl olup, onların îmân etmediklerine teessüf-hân olurlar. Resûl-i Ekrem Efendimiz'in *يا ليت لم يخلق رب محمد محمدا* Ya'ni, "Ne olaydı Muhammed'in Rabb'i Muhammed'i yaratmasa idi!" buyurmaları, bu mer-tebedeki lutf-ı ilâhîyi tezekkürden ve eşkıyanın hak ve hakîkati kabûl etmemelerine mebnî teessüfden nâşîdir.

ز آن دو چشم نازنین با دلال که ز چهره شاه دارد صد کمال

2628. *Nazlı nâzenîn olan iki gözden ki, şâhın çehresinde yüz kemâl tutar.*

Ya'ni, "Doğanın yaşları, nazlı nâzenîn olan iki gözünden akar ki, o iki göz şâhın yüzünden ve cemâlinde yüz kemâl tutar. "Şâh"dan murâd, Hak'dır; "çehresi"nden murâd, Hakk'ın Zât-ı mutlakıdır. "Yüz kemâl tutmak"dan murâd, insân-ı kâmilin cem'iyyet-i esmâiyyeye mazhariyetidir.

چشم ما زاغش شده پر زخم زاغ چشم نیک از چشم بد با درد و داغ

2629. *Onun çeşm-i mâ-zâğı, karganın zahmını dolu olmuştur. İyi göz, kötü gözden derfli ve dâğılıdır.*

"Çeşm-i mâ-zâğ" ta'biriyle sûre-i Necm'de *مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى* (Necm, 53/17) Ya'ni, "Basarı kaymadı ve haddini tecâvüz etmedi" âyet-i kerîmesine işaret buyurulur. Ya'ni, "Resûl-i Ekrem hazretlerinin gözü Hakk'ın gayrine meyl ve râğbet etmedi" demek olur. "Zâğ", ya'ni, "karga"dan murâd, ehl-i nefis ve ehl-i dünyâ olan kimselerdir ki, hakkında "cife" buyurulan dünyâyâ tâlibdirlere ve kargalar gibi bu cifeye üşerler. "Zîrâ iyi gözler, kötü gözlerden dertli ve dâğılı olurlar." Ya'ni, ona kötü gözlerin nazarı değer demek olur. Zîrâ kötü gözden nazar değmesi Hak'dır; bu inkâr olunamaz. Çünkü el-yevm göze bakmak sûretiyle insanların manyetizma edildiği meydandadır.



چشم دریا بسطنی کر بسط او هر دو عالم می نماید تار مو

2630. *Geniş deryâ olan göz ki, onun genişliğinden, her iki âlem kıl teli görünür.*  
[2641]

"Bastatî", genişlik ve ihâta etmeclik ma'nâsınadır; "deryâ-bastatî" sıfat ile mevsûfun arasındaki kesre-i râbîta hazf olunmak sûretiyle yapılmış olan bir sıfat terkibidir. Ya'ni, "Bahr-ı muhîf gibi geniş olan bir göz ki, o göz enbiyâ-nın ve onların vâris-i kâmillerinin gözüdür, o gözün vûs'at-ı ihâtasından, her iki âlem, ya'ni, dünyâ ve âhiret, bir kıl teli mesâbesinde görünür."

گر هزاران چرخ در چشمش رود همچو چشمه پیش قلم گم شود

2631. *Eğer binlerce felek onun gözüne giderse, deryâ önünde çeşme gibi gâib olur.*

Eğer bizim manzûme-i şemsiyyemiz gibi fezâda binlerce felek, o kâmilin gözüne görünse, denizin içine akıp, onun indinde gâib olan bir çeşme mesâbesinde olur. Nitekim Şehzâde'nin *Tefsîr-i Fâtîha Hâşiyesi*'nde beyân eylediği hadîs-i şerîfde وما الله تعالى خلق ماء الف الف قنديل وعلقها بالعرش والسموات والارض و ya'ni, "Allâh Teâlâ milyonlarca kandil halk edip, onları arşa ta'lîk buyurdu; ve semâvât ve arz ve onlarda olan şeyler, hattâ cennet ve cehennem kâffesi bir kandil içindedir. Kandillerde olan şeyi Allâh Teâlâ'dan başka bir kimse bilmez" buyurulmuştur. İşte görölüyor ki, bu hadîs-i şerîf bi'l-asâle insân-ı kâmil olan (S.a.v.) Efendimiz'in geniş nazarları önünde, her bir manzûme-i şemsiyye-nin bir kandil mesâbesinde göründüğüne delildir.

چشم بگذشته از این محسوسها یافته از غیب بینی بوسها

2632. *Bu mahsûslerden geçmiş göz gayb görücülükden bûseler bulmuştur.*

Ya'ni, bu suver-i mahsûseye iltifât etmekden geçmiş olan göze, âlem-i gaybın perdesi açılır ve gayb görücülük hâli, onun gözünü öper, ya'ni, ona yaklaşır.

خود نمی یابم یکی گوشی که من نکته گویم از آن چشم حسن

2633. *Halbuki ben bir kulak bulamıyorum ki, o güzel gözden bir nûkte söyliyeyim.*

"Güzel göz"den murâd, insân-ı kâmilidir. Nitekim cenâb-ı Şeyh-i Ekber (k.s.) Fass-ı Âdemî'de insân-ı kâmil hakkında söyle buyurur: وهو للحق بمنزلة انسان العین Ya'ni, "Ve o insan Hak için gözbebeği menzilesindedir." Hz. Pîr-i dest-





gîr efendimizin burada beyân buyurmadıkları nükte her ne kadar ma'lûmumuz değil ise de, gerek *Fusûsu'l-Hikem*'de ve gerek *Mesnevî-i Şerîf*'de beyân buyurulmuş olan dekâyika nazaran anladığımız nükte budur ki: Vücûd-ı hakîkînin mertebe-i itlâkında sıfât ve sıfâtın âsârı olan esmâ ve esmânın âsârı olan ef'âl yoktur. Vücûd mertebe-i ulûhiyyete tenezzülünde sıfât ve esmâ sâhibidir; fakat ef'âl yoktur. Vaktâki merâtib-i kevnîyyeye tenezzül eder, ef'âl zâhir olur. Ve mertebe-i şehâdetde taayyünât-ı kesîfe libâsına büründüğü vakit, sıfât ve esmâ ve ef'âl azher olur. Binâenaleyh ism-i Câmi' Evvel ve Âhir ve Zâhir ve Bâun'ın hey'et-i mecmûasının ismi olur. İmdi vücûd-ı mutlakın cemî'i merâtib ve etvânının meclâsı âlem ve onun zübdesi ve hulâsası Âdem olmuş olur. Âlemsiz ve Âdem'siz Allâh'ı görmek mümkün değildir. Böyle olunca insân-ı kâmilde zât, sıfât ve esmâ ve ef'âl mütemi'dir. Ve bu mertebe vücûdun yedinci mertebe-i tenezzülü olup, tenezzülât-ı kemâliyye-i vücûdiyye, insân-ı kâmilde nihâyet bulur. Ve vücûd-ı mutlakın insân-ı kâmil mertebesindeki kemâlâtı, hiçbir mertebe ve etvânında müşâhed değildir. Hak, insân-ı kâmil ile görür, işitir, bilir ve bilcümle sıfât-ı kevnîyye ile muttasıf olur ve her bir mevtûnün ve her bir mertebenin lezâzeti ile mütelezziz ve âlâmı ile müteellim olur. İmdi bu sözleri her bir kulak işitip kabûl edemez. Zîrâ sâha-i idrâki dardır. O dar olan idrâk kâilin küfr ettiğini zanneder. Halbuki bu sözler beyânât-ı kur'âniyyeye münâfî değildir. Hak Teâlâ hazretleri Zât-ı şerîfini *الله ومكره* (Âl-i İmrân, 3/54) ["Onlar tuzak kurdular, Allâh de onların tuzagını bozdu"] *فَلله المكر جميعا* (Ra'd, 13/42) ["Bütün tuzaklar Allâh'a âittir"] *إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ* (Ahzâb, 33/57) ["Allâh ve Resûl'ünü incitenlere..."] *وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا* (Hadîd, 57/18) ["Allâh'a güzel bir ödünç verenlere"] *وَمَنْ يَشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ* (Enfâl, 8/13) ["Kim ki Allâh ve Resûl'üne meşakkat çektirirse..."] âyetlerinde, sıfât-ı kevnîyyeden olan "mekr" ve "ezâ" ve "karz almak" ve "meşakkat çekmek" ile tavsîf buyurmuşdur. Bu îzâhâtın erbâb-ı zekâ ve irfân anlar ki, Hakk'ın ezvâkı, insân-ı kâmilin ezvâkı veya aksi olarak insân-ı kâmilin ezvâkı, Hakk'ın ezvâkıdır. "Kevn" âlemin vücûdudur ve "kevn-i câmi'" ise insân-ı kâmilidir. Âlem, insân-ı kâmilin vücûdu ile mücellâ bir ayna mesâbesindedir ki, Hakk-ı mutlak onda sûret-i ilâhiyyesini kemâli ile müşâhede buyurur. Fakat bu müşâhede uzakdan kendi vücûdunun hâricinde vâki' olan bir şeye nazar ile mütehasıl temâşâ kabîlinden değildir, belki cemî'-i zerrâtta bizzât zuhûr ve huzûr ile müşâhede-i zevkiyyedir. Nitekim âyet-i kerîmede *وهو على كل شيء شهيد* (Sebe', 34/47) ["O her şeye şahiddir"] buyrulur. Bu bahîsde insân-ı kâmil hakkında söylenecek sözler çokdur; idrâki vâsi' olanlara bu kadar kâfidir.





می‌رودی قطره اش را جبرئیل

می‌چکید آن آب محمود جلیل

2634. *O celîl olan âb-ı mahmûd damlası idi, Cebraîl onun katresini kapar idi.*

"Âb-ı mahmûd" ile "makâm-ı mahmûd"un füyûzâtına işâret buyrulur. Nitekim sûre-i İsrâ'da عَسَىٰ أَن يَئْتِكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (İsrâ', 17/79) ["Rabb'in seni makâm-ı mahmûda göndereceğini umabilirsin"] buyurulmuştur. Ve makâm-ı mahmûd, bir makâm-ı celîl olup, hâtem-i nübüvvet bu makâm-ı mahmûddadır. Ve *Arâisü'l-Beyân* tefsirinde Ruzbihân Baklî hazretleri, bu makâmın hâl-i şuhûd içinde mücâleset ve ehl-i kebâir için şefâat makâmı olduğunu beyân buyurur. Hz. Cebraîl (a.s.) melâike-i mukarrebînden olmakla berâber, onun makâmı bu makâmın dînundadır. Nitekim bu cildin sonlarına doğru gelecek olan bir beyt-i şerîfde [nu. 3785] şöyle buyrulur:

تا ابد مدهوش ماند جبرئیل

احمد ار بگشاید آن بر جلیل

"Eğer Ahmed (a.s.) o celîl olan kanadını açarsa, Cebraîl (a.s.) ebede kadar medhûş kalır." Ya'ni, "O celîl ve azîm olan makâm-ı mahmûdun füyûzâtı cârî olsa idi, Cebraîl (a.s.) o füyûzâtın katrelerini kapar idi ve o makâm-ı celîlin zevkünden hisseyâb olmak isterdi."

گر دهد دستوریش آن خوب کیش

تا بمالد بر پر و منقار خویش

2635. *Hattâ o mezhebi güzel, eğer ona ruhsat verirse, kendi kanadına ve gagasına sürer.*

"Hattâ o makâm-ı celîlin sâhibi olan ve mezheb ve tarîkati güzel bulunan insân-ı kâmil, eğer izin verirse, Cebraîl (a.s.) o cârî olan füyûzâtı kendi vü-cûh-ı te'sîrâtına sürer." Bundan anlaşılır ki, Hz. Cibrîl'in o makâmın füyûzâtından aldığı behre ve hisse zâtî değil, ârızîdir.

فر و نور و صبر و علم را نسوخت

باز گوید خشم کمپیر ار فروخت

2636. *Doğan der ki: "Eğer kocakarının öfkesi parladı ise, ferimi ve nûrumu ve sabrımı ve ilmimi yakmadı."*

"Doğan"dan murâd, âfâkîsi enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâdır; ve "kempîr"den murâd, ehl-i nefis ve ehl-i dünyâdır. Ya'ni, "Şâh-ı hakîkinin av doğanı olan insân-ı kâmil, ehl-i nefsin kendisine olan hışmı ve gazabını gördüğü vakit, kendi kendine der ki: "Gerçi bu ehl-i dünyânın benim da've-



time karşı öfkesi parladı ve şiddet kesb edip, bana tecâvüzü vâki' oldu ise de, benim rûhumun ve bâtınımın şevketini ve revnakını ve sabrımı ve ilmimi yakamadı." Nitekim Resûl-i zîşân Efendimiz Uhud gazâsında müşrikler tarafından yaralandığı halde, bir taraftan kanları akar ve bir taraftan da *اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون* Ya'ni, "Ey benim Allâh'ım, kavmime hidâyet et, bilmiyorlar!" buyurup, sabr etmişler ve şevket-i bâtınelerinin ve nûr ve ilm-i velâyet ve nübüvvetlerinin sevkıyla, kavminin hidâyetleri için duâ buyurmuşlardır. Mesnevî:

ای دو صد بلقیس حلمت را زیون      کاھد قوم انھم لا یعلمون

"Ey, iki yüz Yemen melikesi olan Belkîs, senin hilminin zebûnudur ki, sen o hilm-i nübüvvet-penâhîn ile düşmanların hakkında: "Yâ Rab, kavmime hidâyet et, zîrâ bu edepsizlikleri bilmediklerinden yapıyorlar!" buyurdun." Bu beyt-i şerîfin enfûsisine gelince: "Doğan"dan murâd, rûh; ve "kocakarı"dan murâd, nefisdir. Nefis azgınlık ateşi ile rûhu mağlûb ettiği vakit, rûh der ki: "Benim ferim ve nûrum ve sabrım ve ilmim vardır; bunların hiçbirisi nefisde yoktur. Bu fazâilî nefsin ateşi yakamaz." Mesnevî:

جامه از تن جان ز تن آگاہ نیست      در دماغش جز غم اللہ نیست

"Elbise tenden, can dahi tenden âgâh değildir; o rûhunun dimâğında Allâh gamından başkası yoktur." İmdi bu enfûsî olan ma'nâ, bilcümle efrâd-ı beşere şâmilidir.

باز جانم باز صد صورت تند      زخم بر ناکه نہ بر صالح زند

2637. *Canımın doğanı yine yüz sûret peydâ eder; zahmı Sâlih üzerine değil, nâka üzerine vurur.*

"Şâh-ı hakîkinin doğanı olan benim canım, yüz sûret peydâ eder." "Tenîden" masdan burada "peydâ etmek" ma'nâsınadır. "Yüz sûret peydâ etme"nin ma'nâsı budur ki, kümmelîn-i evliyâ, istedikleri sûrette zâhir olurlar. Nitekim *Reşehât*'da mezkûrdur ki Ubeydullâh Ahrâr (k.s.) hazretleri müridlerinden birisinin havada uçtuğunu görmüş ve bu hâl kendisine çirkin geldiği için o hâli müridinden nez' etmiş; mürid her ne kadar yalvarmış ise de, o hâli iâde etmemiş. O mürid âteş-i nefsâniyyeti hasebiyle o hazreti ta'kib edip tenhâ bir yerde hançer ile karşısına çıkarak, sû-i kasd edeceği sırada; Ubeydullâh hazretleri bir mehîb çoban kuyâfetini iktisâb edip, müridin elinden han-



çerini almış ve: “Şimdi seni kendi hançerinin öldüreyim mi?” demiş. Mürîd fevkalâde tazarru’ ve niyâz ettiğinden ve bir daha böyle bir küstahlık yapmayacağını kat’iyyen va’d eylediğinden, hazret ona merhamet edip evvelki hâlini îade buyurmuşdur. Menâkıb-ı evliyâda hal’ ve lebs tarikiyle sûretlerini tebdîl eden evliyâullâh çokdur. İkinci mısra’ın ma’nâsı da budur ki: “Kâmil der ki: Ehl-i nefis olan kimse, vuracağı yarayı, Sâlih (a.s.) mesâbesinde olan benim rûhuma değil, benim Sâlih (a.s.)’ın nâkası ve devesi mesâbesinde olan taayyününe vurur.”

صالح از يك دم كه آرد باشكوه صد چنان ناله بزايد متن كوه

2638. Sâlih’in azametle getirdiği bir nefesden dağın batnı böyle yüz nâka doğurur.

Kâmilin rûhunun azametle getirdiği ve çıkardığı bir nefesden, taayyün dağının ortası böyle yüz nâka sûretini doğurur.

Nefehâtü'l-Üns’de Kazîbü'l-Bân-ı Mevsilî (k.s.) hazretlerinin menkıbesinde mündençdir ki: Musul’un kâdîsı Kazîbü'l-Bân hazretlerinin mümkün idi. Bir gün Musul mahallelerinin binisinde o hazrete rast geldi. Kendi kendine dedi ki: “Bunu tutup hükkâm-ı şer’e teslim edeyim, hakkında siyâset etsinler!” Gördü ki, Kazîbü'l-Bân hazretleri bir Kürt sûretinde zuhûr etti. Biraz daha be-ni geldi, bir Arab sûretinde göründü, kâdîye yaklaştığı vakit, fukahâdan birinin sûretinde zâhir oldu. Vaktâki kâdî ile karşı karşıya geldi dedi ki: “Ey kâdî, hangi Kazîbü'l-Bân’ı hâkime götürüp siyâset ettireceksin?” Kâdî bu hâli görünce, inkârından tövbe edip, mürîd oldu.

دل همی گوید خموش و هوش دار ورنه درآیند غیرت بود و تار

2639. Gönül der ki: “Sus ve akıl tut ve yoksa gayret pûd u târı yurtlar!”

“Pûd”, kumaşın örgüsünün argacına ve “târ” anışına derler. Kumaş örgüsünün eni boyu demek olur. Cenâb-ı Pîr efendimiz vâris-i kâmil-i Muhammedî olmakla, kendi zevk-i âlîlerine tevfiikan insân-i kâmilin ahvâl ve esrârını yukarıda bir nebze beyân buyurmuşlardır. Bu beyt-i şerîf[de], kendi zevk-i şerîflerine hitâben buyururlar ki: “Gönül der ki, sus ve mertebe-i istiğrâkdan, mertebe-i sahv ve akla gel! Yoksa gayret-i ilâhî, bu vücûd-ı izâfî kumaşının enini ve boyunu yırtar!” Gayret hakkındaki izâhât [I. cildde]1790 numaralı beyt-i şerîfin ibtidâsındaki sûrh-i şerîfin izâhâtunda beyân olunmuşdur.



غيرتش را هست صد حلم نهان      ور نه سوزیدی به يك دم صد جهان

2640. Onun gayretinin yüz gizli hilmi vardır, ve yoksa bu demde yüz cihânı  
[2652] yakar idi.

Ya'ni, "Hakk'ın gayretinin gizli hilmi olması" budur ki, herkesin isti'dadı, esrâr-ı ilâhiyyeyi kabûle müsâid değildir. Zîrâ bu halk, esmâ-i muhtelif-i ilâhiyyenin mezâhiridir ve her ismin bir hâssiyeti ve eseri vardır ki, bu hâssiyet yekdiğerinin gayridir. Bu sebeble Hakk'ın gayreti vardır. Zîrâ gayret, gayriyetden zâhir olur ve bu gayretin altında da "Halîm" ism-i şerîfinin iktizâsı olarak gizli bir hilmi vardır ki, bu hilim muktezâsınca, kullarını isti'dâdlarına göre yavaş yavaş terbiye buyurur. Ve eğer O'nun gayreti, isti'dadı nâkıs olanlardan esrâr-ı ilâhiyyesini setr etmese Hakîm isminin eseri zuhûra gelmezdi. Ve Hakîm ve Halîm isimleri ise, "teklîf-i mâ-lâ-yutâk" a müsâade buyurmaz. Ve eğer Halîm ism-i şerîfi olmasa idi, âlemin gayriyet libâsını yakar idi.

نخوت شاهی گرفتش جای پند      تا دل خود را ز بند پند کند

2641. Şâhlık kibri onun nasîhat yerini tutdu, hattâ kendi kalbini nasîhat bağından kopardı.

Cenâb-ı Pîr efendimiz yukandaki hakâyıkı beyân buyurduktan sonra, Fir'avn'ın kıssasına rücû' edip buyururlar ki: "Pâdişâhlık kibir ve nahveti, Fir'avn'ın kalbindeki nasîhat kabûl edebilecek köşeyi ve yeri tuttu ve kapattı; hattâ kalbini nasîhat kabûl etmek bağından ve kaydından kopardı; Ya'ni, nasîhati kabûl etmedi de dedi:

که کنم با رأی هامان مشورت      کوست پشت ملک و قطب مقدرت

2642. Ki: "Hâmân'ın re'yiyle meşveret edeyim! Zîrâ o, mülkün zahı ve makderetin kutbudur."

مصطفی را رأی زن صدیق رب      رأی زن بو جهل را شد بو لهب

2643. Mustafâ'nın re'y vurucusu Rabb'in Sıddık'ı, Ebu Cehl'in re'y vurucusu Ebû Leheb oldu.

Ya'ni, Fir'avn fenâ bir adam olduğundan, kendisi gibi fenâ bir adam ile meşverete karâr verdi. "Nitekim Nebiyy-i zîşân Efendimiz, insanların en güzeli ve en halûku bulunan Hz. Ebû Bekir es-Sıddık ile müşâvere buyururdu.

Fenâ bir adam olan Ebû Cehil dahi, kendisi gibi fenâ bir şahıs olan Ebû Leheb ile meşveret ederdi." Zîrâ cins, cinse meyl eder.

عرق جنسیت چنانش جذب کرد      کان نصیحتها به پیشش گشت سرد

2644. *Cinsiyet ırkı onu öyle cezbe etti ki, o nasihatler onun önünde soğuk oldu.*

"İrk", kök ve damar ma'nâsındır. Ya'ni, "Gerek Fir'avn'da ve gerek vezîri olan Hâmân'da fenâlık damarları var idi. Bu cinsiyet damarı Fir'avn'ı Hâmân tarafına öyle çekti ki, Mûsâ (a.s.)'ın ve Âsiye'nin o nasihatleri onun içinde birtakım soğuk ve kıymetsiz sözlerden ibâret kaldı."

جنس سوی جنس صد پره پرد      بن خیالش بندها را بر درد

2645. *Cins, cins tarafına yüz kanat ile uçar, onun hayâli üzerine bağları yırtar.*

"Cins, kendi cinsi tarafına kavuşmak için koşar. O cinsiyetin hayâli üzerine, önüne ne kadar mevânî' çıkar ise, yırtar." Nitekim âtîdeki kıssa bu ma'nâyı tavzîh buyurur.



تقصه آن زن که طفل او بر سر ناودان غرید و خطر افتادن

بود و از علی مرتضی رضی الله عنه چاره جست

O kadının kıssasıdır ki, onun çocuğu oluk üzerinde sürtünür idi ve düşmek tehlikesi var idi; ve Ali (r.a.)dan çare istedi

يك زنى آمد به پیش مرتضی      گفت: شد بر ناودان طفلی مرا

2646. *Bir kadın Murtazâ'nın huzûruna geldi, dedi ki: "Benim çocuğum oluk üzerine gitti!"*

Bir kadın, şâh-ı velâyet Aliyyü'l-Murtazâ hazretlerinin huzûr-ı şeriflerine gelip dedi ki: "Aman ey Allâh'ın arslanı, benim çocuğum, dam kenarındaki oluğun üzerine gitti!"



گرش می‌خواهم نمی‌آید به دست      ور هلم ترسم که افتد او به پست  
 2647. "Eğer onu çağırır isem elime gelmez ve eğer bıraksam korkarım ki, o aşâ-  
 ğıya düşer!"

نیست عاقل تا که دریابد چو ما      گر بگویم کز خطر سوی من آ  
 2648. "Eğer tehlikeden benim tarafıma gel desem, âkul değildir, tâ ki bizim gi-  
 bi anlasın!"

"Çocuk âkul değildir ki, "Gezdiğin yerde tehlike vardır, benim yanıma gel!"  
 dediğin vakit, idrâk sâhibleri olan bizler gibi bu sözü anlasın!"

هم اشارت را نمی‌داند به دست      ور بدانند نشنود این هم بدست  
 2649. "El ile işâreti de bilmez, eğer bilse de dinlemez, bu da fenâdır!"

بس نمودم شیر و پستان را بدو      او همی گرداند از من چشم و رو  
 2650. "Ona sülû ve memeyi çok gösterdim, o benden gözünü ve yüzünü çevirdi."  
 [2661]

از برای حق شماید ای مهان      دستگیر این جهان و آن جهان  
 2651. "Allâh rızâsı için, ey büyükler, sizler bu cihânın ve o cihânın destgîrisiniz.

"Allâh rızâsı için beni bu müşkil vaziyetden kurtar, ey insanların büyük-  
 leri, sizler gerek bu dünyâda ve gerek âhiretde, âciz kalan kulların ellerinden  
 tutucusunuz!"

زود درمان کن که می‌لرزد دلم      که به درد از میوه دل بگسلم  
 2652. "Çabuk dermân et ki, yüreğim, gönül meyvesinden munkatî' olurum diye  
 titriyor!"

گفت طفلی را بر آور هم به بام      تا که بیند جنس خود را آن غلام  
 2653. "Dedi: "Dama bir çocuk daha getir, tâ ki o gulâm kendi cinsini görsün!"

İmâm-ı Ali (k.v.) hazretleri kadına dedi ki: "Bir çocuk daha bul da, dam  
 üzerine getir, tâ ki o senin oğlun, kendi cinsi olan çocuğu görsün!"

سوی جنس آید سبک از ناودان      جنس بر جنسست عاشق جاودان  
 2654. "Olukdan hafîf olarak cins tarafına gelir; ebedî, cins cinse âşıktır."

"Damdaki çocuğu görür görmez oluk tarafından hafif ve tehlikesiz olarak kendi cinsi olan o çocuk tarafına gelir; zîrâ cinsin, kendi cinsine âşık olması şaşmaz ve ebedî bir kâidedir."

زن چنان کرد و چو دید آن طفل او جنس خود خوش خوش بدو آورد رو

2655. Kadın öyle yaptı, vaktâki o çocuk, o kendi cinsini gördü, hoş hoş ona yüz getirdi.

سوی بام آمد ز متن ناودان جاذب هر جنس را هم جنس دان

2656. Oluk içinden dam tarafına geldi. Her cinsi cezb ediciyi, hemcins bil!

Çocuk dam kenarındaki oluğun içinden, diğer çocuğun bulunduğu dam tarafına geldi. İşte böyle her cinsi cezb ediciyi, kendisinin cinsi bil!

غزغان آمد به سوی طفل طفل وارheid او از فتان سوی سفّل

2657. Çocuk, sürtüne sürtüne, çocuk tarafına geldi, o aşağı tarafa düşmekden kurtuldu.

"Gajiden", çocukların sürtünerek yürümesi demektir. "Gajân", hâl mevki'inde müsta'mel olan sıfat-ı müsebbehedir. "Gaj gajân" terkib-i terâdüfidir, "sürtüne sürtüne" demek olur. "Sifil" ve "süfûl", aşağı olan şey ma'nâsındır. Cenâb-ı Pîr efendimiz maksûd olan ma'nâ ne olduğunu ebyât-ı âtîde izâh buyururlar.

ز آن بود جنس بشر پیغمبران که به جنسیت رهند از ناودان

2658. Peygamberler ondan dolayı beşer cinsi olur ki, cinsiyet sebebiyle olukdan kurtarurlar.

Bu beyt-i şerif لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ (Tevbe, 9/128) Ya'ni, "Muhakkak size nefsinizin cinsinden resûl geldi" âyet-i kerîmesinin sırrını beyândır. Ya'ni, "Peygamberlerin beşer olan bizim nefsimizin cinsinden gelmelerinin sebebi budur ki, onlar bizi çocuğun sürtündüğü oluk gibi tehlikeli olan bu hayât-ı dünyeviyyede, mehâlik-i âhiretten kurtarır."

پس بشر فرمود خود را مثلکم تا به جنس آیند کم کردند گم

2659. Binâenaleyh kendisine, "Sizin misliniz beşerim!" buyurdu, tâ ki cinse gelemeler ve az gâib olalar!

Kâide-i umûmiyye olarak cins cinsi cezbe ettiği için, Kur'ân-ı Kerîm'de قُلْ أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (Kehf, 18/110) Ya'ni, "Ey Resûlüm ben ancak sizin gibi beşerim dei!" buyurulması üzerine Resûl-i Ekrem Efendimiz اَنَا اَعْصِبُ مِثْلَكُمْ يا'ni, "Ben sizin gibi beşerim ve ben beşerin öfkelenildiği gibi öfkelenirim" buyurmuşlardır. "Kem kerdend güm", ya'ni, "az gâib olalar" ta'bîrindeki işâret, âtîdeki ebyât-ı şerîfede izâh buyurulur. Zîrâ her kâidenin bir istisnâsı olduğu gibi, bunun da istisnâsı vardır. Eğer cinsiyyet-i rûhiyye ve ma'neviyye müsâid olmazsa, cinsiyyet-i sûriyye-i beşeriyyenin fâidesi olmaz. Bu cinsiyyet-i sûriyye kâidesinden şaşıp helâk olanlar azdır. Zîrâ bunlar Allâh'ı ve peygamberleri kâmilten inkâr ve tahkîr eden kimselerdir ki, bunların adedi, Allâh'ı ve peygamberleri tanıyan mezâhib-i muhtelif'e erbâbına nazaran gâyet azdır. çünkü herhangi bir mezheb-i mudîleye tâbî olup, Allâh'ı ve kendi peygamberini tasdik edenin emri Hakk'a müfevvazdır. Nitekim Hz. Attâr (k.s.) hikâye buyurur ki: "Melâike-i kirâm Hak tarafından "Lebbeyk yâ abdîl" Ya'ni, "Lebbeyk ey kulum!" nidâsını işitirlerdi. "Yâ Rab, lebbeyk diye hitâb buyurduğün kulu bize göster ki, ziyâret edelim!" dediler. Onlara o kulum makâmı işâret buyuruldu. Ziyâretine gittikleri vakit, kemâl-i sûzisle puta taptığını gördüler. Hayret edip dediler ki: "Yâ Rab, o kulum müşrikidir." Hitâb-ı lzzet geldi ki: "Ey meleklerim onun maksûdu benim, fakat yolu- nu şaşırmıştır, ben de şaşırmadım al"

ز انكه جنسيت عجائب جاذيبست جاذيب جنسيت هر جا طالبيست

2660. Zîrâ ki cinsiyet acâib bir câzıbdır. Her yerde ki bir tâlib vardır, onun  
[2671] câzibi cinsdir.

Zîrâ cinsiyetde acîb bir çekicilik var; her nerede bir şeyin tâlibi ve isteklisi varsa, o şey o tâlibin cinsi olduğu için, onun çekicisidir.

عيسى و ادريس بر گردون شدند با ملايك چون كه هم جنس آمدند

2661. İsâ ve İdrîs felek üzerine gittiler; çünkü melâike ile hemcins geldiler.

İsâ (a.s.)'ın beden-i şerîfi, cism-i beşerde temessül eden rûhdan ibâretidir. Beşer sûretinde zuhûru ve temessülü ancak suret-i beşerde olan Hz. Meryem'e münâsebet ve ittisâli ve Hz. Cibrîl'in cenâb-ı Meryem'e beşer sûretinde zâhir olarak nefh etmesi sebebiyledir. Binâenaleyh İsâ (a.s.) hayât-ı nûrâniyye ile haydır ki, bu hayâun melekler ile cinsiyeti vardır. Bu bâbda daha ziyâde tafsîlât atmak isteyenler *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı İsevî'yi mütâlaa et-



sinler. İdrîs (a.s.)a gelince, bu nebiyy-i muhterem, riyâzât-ı şâkka ile nefsinî sıfât-ı hayvâniyye ve kûdûrât-ı tabîyye ve nakâis-i ânzıyyeden tathîr etmiş ve âkıbet, rûhâniyeti, hayvâniyeti üzerine galebe etmekle kesîrû'l-insilâh ve sâhib-i mi'râc olmuş; ve melâike ve ervâh-ı mücerrede ile muhâtabâtda bulunmuş idi. Nitekim on altı sene yiyip içmediği ve uyumadığı ve akl-ı mücerred hâline geldiği rivâyet olunur. Zîrâ rûhun kıvâmı, gıdâ ile değildir. İşte bu sebeble bu iki peygamber âlem-i kesâfetden, âlem-i letâfete urûc etti; çünkü onların arasında âlem-i letâfette bir cinsiyet var idi. İdrîs (a.s.) hakkındaki tafsîlât dahi *Fusûsü'l-Hikem*'de Fass-ı İdrîsî'dedir.

جنس تن بودند ز آن زیر آمدند باز آن هاروت و ماروت از بلند

2662. *Hârut ve Mârût dahi ten cinsi idiler, ondan dolayı yüksekden aşağıya geldiler.*

Bu Hârût ve Mârût kıssası I. cildin 3361 ve 3385 numaralı beyitlerinden i'tibâren beyân buyurulmuştur. Ya'nî, Hârût ve Mârût her ne kadar melâike cinsinden idiyeler de, onların ayn-ı sâbitelerinde ve hakikatlerinde cismâniyet âlemine münâsebet var idi. Bu cinsiyet sebebiyle ten âlemine nüzûlü taleb ettiler ve âlem-i ulvîden, âlem-i süflîye indiler.

کافران هم جنس شیطان آمده جانشان شاگرد شیطانان شده

2663. *Kâfirler şeytanın hemcinsi gelmiştir; onların canı, şeytanların şâkirdi olmuştur.*

Ma'lûm olsun ki, beşerde biri cismâniyet ve kesâfet ve diğeri rûhâniyet ve letâfet olmak üzere iki cihet vardır. Ve ervâh iki nevi'dir. Birisi "ervâh-ı tayyibe" ve diğeri "ervâh-ı habîse"dir. Şeyâtîn ervâh-ı habîsedendir. Ve beşerin kâfir olan nevi'lerinin rûhlarıyla, şeytanların rûhları arasında cinsiyet vardır. Ve "küfür" lügatde "inkâr etmek" ve "örtmek" ma'nalarına gelir; "kâfir" ve "münkir", hakîkati setr eden demek olur. Küfrün envâ'ı vardır:

1. Allâh'ın ve peygamberlerin münkirleri.

2.Allâh'ın varlığını tasdîk ve peygamberleri inkâr edenler.

3. Allâh'ı tasdîk ve fakat peygamberlerin ba'zılarını kabul ve ba'zılarını inkâr edenler.

4. Allâh'ı ve cemî' peygamberleri kabul etmekle berâber, onların getirdikleri ahkâmın ba'zılarını kabul ve ba'zılarını reddedenler. Bu tâifenin hepsi şeytanın tasarrufu ve ilkââtı altında zebûndurlar. Ve *إِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ*





(En'âm, 6/121) Ya'ni, "Şeytanlar kendi dostlarına savt-ı hafî ile ilkaâtta bulunurlar" âyet-i kerîmesi mücibince , bu tâife şeytanların şâkirdleridir. Binâ-enaleyh rûhânî şeytanlar bâtın tarafından ve şeytanların şâkirdi olan cismânî şeytanlar dahi zâhir tarafından ehl-i hidâyeti dâimâ ıdlâl ile meşgûl olurlar. Maksatları cins-i beşeri kendileri gibi, mertebe-i ulviyyetden, mertebe-i süflîyyete iskâtıdır. Bu da onların tabîatlarındaki kibir ve hased sıfatlarından münbaisdir.

دیده های عقل و دل بر دوخته

صد هزاران خوی بد آموخته

2664. *Yüz binlerce kötü huy öğrenmişlerdir; akıl ve gönül gözünü dikmişlerdir.*

Bu şeytanların şâkirdi olan münkirler, kendi muallimleri olan rûhânî şeytanların ilkaâtından birçok kötü ahlâk öğrenmişlerdir. Ve akıl ve kalb, kötü ahlâkı beğenmemek ve reddetmek icâb ederken, bunların akıl ve gönül gözleri kör olduğundan, o kötü huyları halkın gözüne iyi göstermek için medh etmeğe çabalamışlardır. Nitekim âyet-i kerîmede **وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ** (Enfâl, 8/48) Ya'ni, "Şeytan onların amellerini kendilerine süsledi" buyrulur.

آن حسد که گردن ابلیس زد

کمترین خوشان به زشتی آن حسد

2665. *Onların çirkinlikde en aşağı huyu o haseddir; o hased ki İblîs'in boynunu vurdu.*

O kâfirlerin çirkin huyları içinde en aşağı ve hafif olanı hased huyudur ve başkalarının elinde gördüğü ni'meti çekememek ve zevâlini istemekdir. Hal-buki onların hafif huyu olan bu hased, İblîs'in Âdem'e eğmediği boynunu vurdu ve âlem-i ulvîden âlem-i süflîye tardına sebep oldu.. Var onların bundan daha büyük olan çirkin huylarının te'sirini kıyâs et!

که نخواهد خلق را ملک ابد

ز آن سگان آموخته حقد و حسد

2666. *Köpekler hıkd u hasedi ondan öğrenmişlerdir ki, halk için mülk-i ebedî istemezler.*

"Köpekler"den murâd, kâfirlerdir ki, onların görünmeyen şeytanların, âlem-i zâhir içinde ehl-i hidâyete saldırmak için ta'lîm ve terbiye ettikleri bir takım köpeklerdir. Bunlar kîni ve hasedi İblîs'den öğrenmişlerdir; ehl-i hidâyet olan halk için mülk-i ebedî istemezler.



هر که را دید او کمال از چپ و راست از حسد قولنجش آمد درد خاست

2667. O her kim için soldan, sağdan kemâl gördü, hasedden ona kulunç geldi, ağzı kalktı.

O kâfirlerin üstâdı olan İblîs ile, İblîs'in şâkirdleri olan o kâfirlerden her biri her kim için, âlem-i mülk ve melekûta âit bir kemâl ve fazîlet gördü ise, bâtınlarında kulunç sancısı ya'ni, karın ağrısı tutdu ve kalbleri ıztırâba dâcâr oldu. "Eyvâh, bunda, bende olmayan fazîlet var!" diye kışkırdı ve o kemâl sâhibini perişân etmek için rûy-i Hak'dan görünerek türlü türlü iğvâatda bulundu.

ز انکه هر بد بخت خرمن سوخته می نخواهد شمع کس افروخته

2668. Zîrâ ki harmanı yanmış her bedbaht, kimsenin şem'i yanmış olduğunu istemez.

"Bedbaht"dan murâd, şekâvet-i ezeliyye ve rûh-ı habîs sâhibi olan kimse; "harmanı yanmak"tan murâd, a'mâl-i zâhiresinin hebâ olması demektir. Zîrâ kâfirlerin amelleri serâb gibidir. Nitekim şûre-i Nûr'da کُفَرُوا أَعْمَالَهُمْ کَسْرَاب (Nûr, 24/39) ya'ni, "Kâfir olanların amelleri serâb gibidir" buyrulur. Ya'ni, amellerinin harmanı yanmış olan her bir şakî-i ezeli, bu âlemde kimsenin şem'-i kalbinin hidâyetle parladığını istemez. Nerede öyle parlamış şem'-i hidâyeti görürlerse, derhâl söndürmeğe sa'y ederler. Nitekim âyet-i kerîmede buyrulur: يُرِيدُونَ لِيُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ (Saff, 61/8) Ya'ni, "Allâh'ın nûrunu ağızlarıyla söndürmek isterler" ve Kur'ân'a "Bir zekî Arab'ın uydurmasıdır" derler. وَاللَّهُ مِنْ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (Saff, 61/8) Ya'ni, "Halbuki, kâfirler kerîh görse-ler dahî Allâh Teâlâ nûrunu itmâm edicidir."

هین کمالی دست آور تا تو هم از کمال دیگران نفتی به غم

2669. Ağâh ol, bir kemâl ele getir, tâ ki sen dahi, başkalarının kemâlinden gâma düşmeyesin.

Bu beyt-i şerîfde hem dünyevî ve hem de uhrevî fezâile ve hünerele hased edip çekemeyenlere hitâb buyrulur. Meselâ birisi müteaddid lisâna vâkıf olur; kendisinde o meziyet olmayan bir hasûd, çekemediğinden bir iftirâ ve tezvîr ile aleyhinde bulunmağa başlar. Ve uhrevî fezâile gelince, menâkıb-ı evliyâda bunların nazîri çokdur. Meselâ nefs-i mutmainne makâmını, riyâzât ve mücâhedât-ı kesîresiyle elde etmiş ve avâm-ı evliyâ mertebesini ihrâz eylemiş



olan bir velî, kendisinin fevkindeki havâss ve ehassu'l-havâs zümresinden bulunan evliyâullâhın ma'rifetlerini, kendi mertebelerinin zevkine uymadığı için inkâr ederler, kendilerini büyük görürler. Bunların arasında Hz. Şeyh-i Ekber'i ve Hz. Mevlânâ'yı ve cenâb-ı Şâh Nakşibend'in maârifini inkâr edenler vardır. İsimlerinin burada ta'dadını münâsib göremem; belki bu inkârlarından vazgeçmiş olabilirler. Ya'ni, cenâb-ı Pîr efendimiz bu iki sınıf münkirlere hitâben buyururlar ki: "Ey münkirler âgâh olunuz, ehl-i kemâlin inkânından vazgeçiniz de, kendiniz onların kemâlâtı gibi bir kemâl ve hüner ele getiriniz; onların kemâllerini görüp kıskanarak gama ve kedere düşmeyiniz!"

از خدا می خواه دفع این حسد      تا خدایت وار هاند از حسد

2670. *Bu hasedin def'ini Hudâ'dan iste, tâ ki Hudâ seni cesedden kurtarsın!*  
[2681]

مر ترا مشغولی بخشد درون      که نپردازی از آن سوی برون

2671. *Muhakkak sana bir bâtin meşgûliyeti bağlasın ki ondan zâhir tarafına teveccüh etmiyesin.*

"Ne-pürdâzi", "pürdâhten" masdandır ve bu masdann sekiz ma'nâsı vardır: 1. Hâlf kılmak, 2. Teveccüh etmek, 3. Mukayyed olmak, 4. Saz çalmak ve tegannî etmek, 5. Kaldırmak, ref' etmek, 6. Fâriğ olmak, 7. Nihâyet-e erişmek, 8. Tutmak ve kapmak. Burada teveccüh etmek ma'nâsındır.

Ma'lûmdur ki hased sıfatı nefsin zevâhire teveccühünden münbaisdir; zî-râ nefis ahvâl-i bâtinenden bî-haberdır. Binâenaleyh Hak Teâlâ bir kimseyi ahvâl-i bâtine ile meşgûl ederse, nefis o meşgûliyet içinde zevâhire teveccühünden vâreste kalır.

جرعه می را خدا ز آن می دهد      که بدو مست از دو عالم می رهد

2672. *Mey cür'asını Hudâ ondan dolayı verir ki, onunla mest olan iki âlem-den kurtulsun.*

"Hak Teâlâ hazretleri bu âlem-i sûretde, üzüm ve hurma vesâir şeylerden çıkan içkiyi ondan dolayı halk buyurmuşdur ki, o içki ile sarhoş olan kimse, dünyâ ve âhiret gamından kurtulsun." Bu beyt-i şerîf, yukanki beytin bir misâlidir. Ya'ni bir şeyde meşgûl olmak, onun gayrinden gafleti icâb eder. Nitekim Hak Teâlâ meye o hâssıyyeti vermişdir ki onu içen kimse mest-i lâ-ya'kul olup dünyâyı ve âhireti düşünemiycek bir hâle gelir. Çünkü o hâl içinde sarhoşluk meşgûliyeti gâlibdir.



خاصیت بنهاده در کف حشیش      کو زمانی می‌رهاند از خودیش

2673. *Haşîşin köpüğüne hâssiyet koymuştur ki, o bir zaman onu kendiliğinden kurtarır.*

"Keff-i haşîş"den murâd "nebât köpüğü" demekdir ki, afyon ve esrâr denilen uyuşturucu madde, haşhaş ismindeki nebâtın tasallub eden köpükleridir. Ya'ni "Hak Teâlâ haşhaş bir hâssa vermiştir ki, onun yanları sâkından ve şâhından sızan köpükler, tasallub ettiği vakit, afyon ve esrâr hâsıl olur; ve bunları yutan ve dumanını çeken kimse, bir zaman kendinin kendiliğinden geçer." Bu beyit dahi, yukarıki beytin ma'nâsını müeyyed olan misâldir.

خواب را یزدان بدان سان می‌کند      کر دو عالم فکر را بر می‌کند

2674. *Hâlık uykuyu o üslûb ile eder ki, fikri iki âlemden koparır.*

"Be-dân-sân", "bâ", "ân", "sân" edevâtından mürekkebirdir. "Bâ", edât-ı musâhabet "ile", "ân" ism-i işâret, "o" ve "sân" edât-ı teşbîh olup, "üslûb, tarz ve gibi" ma'nâlarıdır. Ya'ni "Hâlık Teâlâ hazretleri beşer için uykuyu öyle bir tarz ile yapmıştır ki, ağır uykuya dalan kimsenin fikri iki âlemden, ya'ni dünyâ ve âhiretten fâriğ olur." Bu beyt-i şerîf dahi, yukarıdaki beytin ma'nâsını te'yîd eden bir misâldir.

کرد مجنون را از عشق پوستی      کو نبشاند عدو از دوستی

2675. *Mecnûn'a bir postun aşkından iş işledi ki, o düşmanı bir dosttan tanımaz.*

"Kerd", burada "iş işlemek" ma'nâsındadır. "Post"dan murâd, Mecnûn'un mâşûkâsı olan Leylâ'dır. Ya'ni "Fâil-i hakîkî olan Hak Teâlâ hazretleri, Mecnûn'a Leylâ'nın aşkından bir iş işledi ki, Mecnûn o fil-i Hak içinde müstağ-rak olup, kendinden geçti ve muhîtindeki eşyâyı temyiz edemez bir hâle geldi ve dost ile düşmanı tefrîk edemedi." Bu beyt-i şerîf dahi bir şeyde vâkî' olan istiğrâk-ı küllînin, diğer şeyleri idrâkden men' ettiğinin misâlidir.

هست میهای شقاوت نفس را      که ز ره بیرون برد آن نحس را

2676. *Nefs için şekâvet meyleri vardır ki, o uğursuzu yoldan dışarı götürür.*

"Nahs", şom ve uğursuz şey ma'nâsındadır. Ya'ni "İnsan nefis ile rûhdan mürekkebirdir sun'-ı ilâhîdir, nefsin şekâvet meyleri vardır ki, onlar nefsin birtakım kötü sıfatlarıdır; ve o sıfatların en baş meyleri gazab ve şehvetdir. Gazabdan sarhoş olanlar bu öfkelerine cihâm ve hattâ vücûdlarını fedâ ederler. katil-





ler ve intihârlar bunun vâzîh delilleridir. Bu meylerin mâdûnunda, kibir ve ucûb ve hased ve kîn gibi daha birçok şekâvet içkileri vardır ki menhûs olan ehl-i nefsi doğru yoldan çıkırlar." Ba'zı nüshalarda "nahs" yerine "necs" vâkî'dir.

هست میهای سعادت عقل را که بیاید منزل بی نقل را

2677. *Akıl için saâdet meyleri vardır ki, nakilsiz olan menzili bulur.*

Kezâ akıl için de saâdet meyleri vardır; zîrâ akıl rûhun sıfatıdır ve vücûd-i insânî memleketinde halîfe olan rûhun vezîri addedilmişdir. Nitekim cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri *Et-Tedbirâtü llâhiyye* nâmındaki kitâblarında rûhun ve aklın sıfatlarını açık temsîlât ile beyân buyurmuşlardır." İmdi nefsin kötü sıfatları olduğu gibi, aklın dahi iyi sıfatları vardır; onların her birerleri saâdet meyleridir; bunların içinde en baş mey nîzâ ve iffettir. Ef'âl-i Hak'dan râzî olup ef'âl-i halka ibretle nazar edenler ve şehevât-ı nefsânîyyelerini, iffet perdeleriyle örtenler râhat içinde olup, nakil külfetine hâcet olmayan bir menzili ve dârü'l-emânı bulurlar."

خیمه گردون ز سر مستی خویش بر کند ز آن سو بگیرد راه پیش

2678. *Feleğin çadırı kendinin mestliğinden dolayı o taraftan koparır ve ön yolu tutar.*

"Hayme-i gerdûn", "feleğin çadırı"ndan murâd, zıkr-i mesken ve irâde-i sâkin olmak üzere mecâzen, bu çadırın altındaki sekene-i arz ve kitle-i beşerdir. Ya'ni "Bu kütle-i beşeri teşkil eden efrâddan her birinin kendine mahsûs bir sarhoşluğu vardır. O ayıklık tarafından kendisini koparır, önündeki sarhoşluk yolunu tutar. Önündeki sarhoşluk yolu da, her ferdin kendi murâdının ve arzusunun yoludur; zîrâ her biri kendi arzusunun sarhoşudur. Ne kadar insan varsa, o kadar da onları sarhoş eden mütenevvî' mey vardır."

هین به هر مستی دلا غره مشو هست عیسی مست حق خر مست جو

2679. *Ey gönül sakın her bir sarhoşa aldanma, İsâ Hakk'ın, eşek arpanın sarhoşudur.*

Bu mütenevvî' şarabların bir kısmı tahûr, bir kısmı mülevvesdir. Şarâb-ı tahûrdan sarhoş olanlar İsâ-meşreb olan ehl-i saâdetdir; ve şarâb-ı mülevvesden sarhoş olanlar dahi, hayvan sîretinde olan ehl-i şekâvetdir. Binâenaleyh bu kubbe-i felek altında bulunan her bir sarhoşa aldanma, arpa sarhoşlarını değil, Hak sarhoşlarını bul!



این چنین می را بجو زین خمها      مستی اش نبود ز کوته دهما

2680. *Böyle meyi bu küplerden iste ki, onun mestliği kısa kuyruklardan olmaz.*  
[2692]

"Böyle meyi, ya'ni şarâb-ı tahûru bu küplerden, ya'ni fânî fillâh ve bâkî bil-lâh olan insân-ı kâmilin küplerinden iste; zîrâ o kâmilin sarhoşluğu kısa kuyruklulardan, ya'ni henüz sıfât-ı nefsânîyyesinden kurtulmadığı halde, irşâd-ı halka kıyâm eden nâkûslardan olmaz. Belki doğrudan doğruya ma'sûk-ı hakî-kiden aldığı şarâb-ı tahûrdandır." Nitekim Hz. Mevlânâ efendimiz buyururlar:

ساقی جان خو برو باده دهد سبو سبو      تا سرو پا ندگم کند زاهد مرتضای من

از کف خویش جسته ام در تلک خم نشسته ام      تا همگی خدا بود حاکم و کدخدای من

"Güzel yüzlü olan canın sâkîsi, benim makbûl olan zâhidim elini ve ayağını gâib etsin diye, testi testi bâde verir; kendi varlığımdan sıçramışım, şarâb-ı aşk-ı ilâhî küpünün dibinde oturmuşum, hattâ benim hâkimim ve kedhudâm ve mutasarrîfım hep Hudâ olur."

ز آنکه هر معشوق چون خنثی است پر      آن یکی درد و دگر صافی چو دُر

2681. *Zîrâ ki her ma'sûk dolu bir küp gibidir; o birisi tortu ve diğeri inci gibi sâfidir.*

Ey sâlik, mürşid ittihâz edip gönül verdiği her bir ma'sûk kendi arzûsunun ve murâdının şarâbından dolu bir küp gibidir. Fakat bu mürşidler iki nevîdir. "O birinin içindeki şarâb"[dan] murâd, tortudur, ya'ni henüz onun bâtununda nefsinin ve varlığının zevki vardır. Fakat diğer bir mürşid daha vardır ki, onun bâtını inci gibi sâftır. Kendi nefsinin ve varlığının zevkünden aslâ eser yoktur.

می شناسا هین بچش با احتیاط      تا میی یابی منزه ز اختلاط

2682. *Ey mey tanıyan, âgâh ol, ihtiyât ile tat, tâ ki ihtilâtdan münezze bir mey bulasın!*

Ey varlık ve yokluk şarâbını tanıyan sâlik, her bir küpün şarâbını ihtiyât ile tat, gâflet etme; zîrâ çok yoklukların altında varlıklar vardır. eğer böyle ihtiyât ile hareket edersen, câiz ki, sıfât-ı hakkâniyye şarâbıyla dolu ve sıfât-ı nefsânîyye şarâbıyla memzûc ve muhtelit olmayan bir küp bulup, mey-i sâfî içesin.

Ma'lûm olsun ki: "Tecellî, zât ve sıfât-ı ulûhiyyetin zuhûrundan ibârettir. Ve rûh için dahi tecellî olur; ve birçok sâlikler bu makâmda mağrûr olmuşlar



ve tecellî-i Hakk'ı bulduklarını zannetmişlerdir. Eğer şeyh-i kâmil, sâhib-i ta-sarruf olmazsa, bu vartadan halâs müşkil olur. Vaktâki gönül aynası beşeriyet sıfatlarından ve tabiat paslarından sâfi olur, kalbe ba'zı sıfât-ı rûhânî tecellî eder ve ba'zan dahi Hakk'ın halîfesi olan rûhun zâtı tecellî eder ve kendi hilâfeti sebebiyle "Ene'l-Hak" da'vâsını eder. Tecellî-i rûhânî ile tecellî-i rabbânî arasındaki fark odur ki, tecellî-i rûhânînin hudûs nişânı vardır, onun kuvve-i ifnâiyyesi yoktur; vâkıâ zuhûr vaktinde sıfât-ı beşeriyeyi izâle eder; fakat fânî kılamaz. Tecellî hicâb altına gittiği vakit, derhâl sıfât-ı beşeriyet zâhir olur. Velâkin sâlik, Hak Sübhânehû ve Teâlâ hazretlerinin tecellisinde bu âfetlerden emîn olur. Diğer bir fark dahi budur ki, tecellî-i rûhânîden, sükûnet-i kalb zâhir olur. Halbuki sâlik şek ve şübheden halâs olamaz. Bu tecellî ma'rîfet-i tâm zevkini vermez. Ve tecellî-i rabbânî bunun hilâfıdır. Ve bir fark dahi budur ki, tecellî-i rûhânîden gurûr ve husûl-i kemâl zannı hâsıl olur ve ucûb ve varlık ziyâde olur ve talebde noksan olur; ve havf ve niyâz azalır. Ve tecellî-i rabbânîden bunların hepsi kalkar ve varlık yokluğa mübeddel olur ve taleb ziyâdeleşir; ve susuzluk ve havf ve niyâz artar." Mu'teriza içindeki fıkralar *Cevâhir-i Gaybî*'den mütercemdir. İmdi birçok sâlikler tecellî-i rabbânîyi, tecellî-i rûhânîden tefrik edemediklerinden, kendilerine vâkı' olan tecelliyât-ı rûhânîyyeyi, tecellî-i rabbânî zannedip, irşâd da'vâsına kıyâm etmişlerdir. Ve fakîrin anladığına göre cenâb-ı Pîr efendimiz "muhtelit şarâb küpü" ile ; bu gibi sâliklere işâret buyurmaktadırlar. Nitekim âtîdeki beyt-i şerîf dahi bu ma'nâyı te'yîd buyurur.

هر دو مستی می دهند لیک این      مستی ات آرد کشان تا رب دین

2683. *Her ikisi sana sarhoşluk verir; fakat bu sana Rabb-i dîne kadar çekici sarhoşluk getirir.*

Ya'ni ey sâlik, sana hem tecellî-i rûhânîye ve hem de tecellî-i rabbânîye nâil olan iki tâifeden her biri, kalbine teveccüh ettikleri vakit, sarhoşluk verir; fakat evvelkinin içirdiği şarâb kanşıkdır, ikincinin içirdiği şarâb ise sâf olup, sana Rabb-i dîn olan Hak Teâlâ hazretlerinin zâuna çekici olan bir sarhoşluk getirir.

تا رهی از فکر و وسواس و حیل      بی عقال این عقل در رقص الجم

2684. *Âkıbet fikirden ve vesvâdan ve hîlelerden kurtulursun. Bu akıl, bağızsız deve raksındadır.*

"İkâl", hayvanların dizlerini birbirine bağladıkları bağdır. Bundan murâd, sıfât-ı nefsânîyedir. Ya'ni "Sen, tecellî-i rabbânî küpü olan kâminden şarâb



içtiğin vakit varlığından ve senin varlığının icâbı olan fikir ve vesveseden ve hilelerden kurtulursun. Binâenaleyh senin aklın bu gibi nefsanî bağlardan âri olarak deve raksında olur." *Kâmûs*'a nazaran "raks" maddesi, "zıplayıp oynamak" ma'nâsındır; ve "raks" fiili, "rakkās" ile "deve"ye mahsûstur. Bu sıçrama ve oynama başka hayvanlarda olursa "kafz ve nakz" itlâk olunur. "Raksu'l-baîr" ve "raksu'l-ibil" derler. Ve "cemel" deve ma'nâsına olup, beyt-i şerîfde akıl, deveye teşbîh buyurulmuştur. "Akıl bağısız kaldığı için mesrûr olarak deve raksı içinde olur", demekdir.

انبیا چون جنس روحند و ملک      مر ملک را جذب کردند از فلک

2685. Çünkü enbiyâ, rûh ve melek cinsidirler, muhakkak meleği felekden cezâ ettiler.

Ya'ni enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâ hazarâtı rûh ve melek cinsi olduklarından, meleği muhakkak bir sûrete felek cânibinden ya'ni âlem-i ulvîden çektiler.

باد جنس آتشت و یار او      که بود آهنگ هر دو بر علو

2686. Hava, ateşin cinsi ve onun arkadaşdır, zîrâ ki her ikisinin âhengi alev üzerinedir.

Havâ-yı nesîmî ile ateş arasında sûret-i tibârîyle adem-i müşâbehet mevcûd ise de, bi'l-kimyâ birbirinin cinsi ve arkadaşdır. Zîrâ havâ-yı nesîmî uzuvlarından birisi, müvellidü'l-humûzadır; ve ateş dahi bu unsurun ihtirâkından başka bir şey değildir. Zîrâ müvellidü'l-humûza olmasa, ateş husûle gelmez. İmdi bunların ikisi maddeten bir cins ve arkadaş oldukları [gibi] hâlen ve vâfen dahi mütecânisdirler; çünkü gerek hava ve gerek ateş, ya'ni harâret bir âhenkte olup, her ikisi de yukarıya suûd ederler. Bu ve âtîdeki beyt-i şerîfler, yukarıki beyt için bir misâldir.

چون بیندی تو سر کوزی تهی      در میان حوض یا جویی نهی

2687. Vaktâki sen bir boş testlinin ağzını bağlarsın, bir havuzun yâhud bir ırmağın içine koyarsın.

تا قیامت آن فرو ناید به پست      که خالیست و در وی باد هست

2688. Kıyâmete kadar o aşâyıya gelmez, zîrâ ki içi boşdur ve onun içinde hava vardır.





میل بادش چون سوی بالا بود      ظرف خود را هم سوی بالا کشد

2689. *Mâdemki havanın meyli yukarı tarafa olur, kendi zarfını dahi yukarı tarafa çeker.*

Ya'ni enbiyâ bu âleme, sûret-i kesife-i beşeriyede geldiler; fakat onların ma'nâları rûh ve melek cinsindendir. Latîf olan meleği ve rûhu, latîf olan âlem-i ulvî cezbe eder ve onların sûret-i kesife-i beşeriyeleri de, onların latîf olan bâtınlarına tebean âlem-i ulvîye müncezip olur. Nitekim bir testinin ağzını su geçmiyecek sûrette sıkı sıkı bağlayıp suya atsan, o testi suyun dibine batmaz; zîrâ içi kesâfetden boşdur ve onun içinde latîf olan hava vardır. Ve havâ-yı nesîminin meyli ise, yukarı tarafadır. Kendi zarfı olan testiye dahi suyun üstünde tutar ve batırmaz.

باز آن جانها که جنس انبیاست      سوی ایشان کش کشان چون سایه است

2690. *Yine o canlar ki enbiyâ cinsidir, onların tarafı sâyeler gibi çekicidir.*  
[2702]

Enbiyâ melek ve rûh cinsi olup, onları âlem-i ulvîden çektikleri gibi, enbiyâ cinsi olan mü'minlerin canlarını dahi, bu enbiyânın tarafı gölgeler gibi çekicidir.

ز آنکه عقلش غالبست و بی زشک      عقل جنس آمد به خلقت با ملک

2691. *Zîrâ ki onun akli gâlibdir ve şeksiz akıl hilkatde melek ile cins geldi.*

Zîrâ ki, enbiyâ cinsi olan canın akli gâlibdir, nefsi gâlib değildir; ve akıl ise şübhesiz hilkatde, kemâl-i letâfetinden dolayı, melek ile bir cins olarak zâhir oldu.

و آن هوای نفس غالب بر عدو      نفس جنس اسفل آمد شد بدو

2692. *Ve o hevâ-yı nefis ise, düşman üzerine gâlibdir; nefis esfel-i cins geldi, ona gitti.*

Hevâ-yı nefis ise Allâh'ın düşmanı üzerine gâlib olup, onu yed-i tasarufuna almıştır. Zîrâ hevâ-yı nefisine mağlûb olup enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâyâ muhâlefet edenler, Allâh'ın ve Allâh'a mutî olanların düşmanındırlar. Nitekim sûre-i Mümtehine'de buyrulur: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَعْدَىٰ وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ (Mümtehine, 60/1) Ya'ni "Ey mü'minler benim düşmanımı ve sizin düşmanınızı dost ittihâz etmeyin!" Nefis âlem-i süflî cinsinden olarak zâhir oldu ve yine kendi cinsi olan o âlem-i süflîye gitti. İkinci



mısrâ'daki "şud" yerine "şüh" vâki' olmuştur. Ve "şüh" Türkçe'de "tüh!" ma'nâsınadır. Şu sûrette ikinci mısra'ın ma'nâsı "Nefis, esfel cins geldi, tüh ona!" demek olur.

بود قبطنی جنس فرعون ذمیم بود سبطی جنس موسای کلیم

2693. *Kıbtî zemûm olan Fir'avn'ın cinsi idi; Sıbtî kelîm olan Mûsâ'nın cinsi idi.*

Mısır ahâlîsinden Kıbtî denilen halk, mezmûm olan Fir'avn'ın cinsi idi, binâenaleyh Fir'avn'a tâbi' oldular. Sıbtî, ya'ni Benî-İsrâîl tâifesi ise, Mûsâ (a.s.)'ın cinsi idi, binâenaleyh o nebiyy-i zîşâna tâbi' oldular.

بود هامان جنس فرعون را بر گزیدش برد تا صدر سرا

2694. *Hâmân, Fir'avn'ın daha ziyâde cinsi idi, onu seçti, sarayının sadrına kadar götürdü.*

Hâmân ismindeki şahıs, Fir'avn'ın daha ziyâde cinsi olduğundan, birçok eşhâs arasından Fir'avn onu seçip, kendisine vezîr yaptı ve onu sarayında üst başa geçirdi.

لا جرم از صدر تا قعرش کشید که ز جنس دوزخند آن دو پلید

2695. *Şühhesiz onu sadırdan ka'ra kadar çekti; zîrâ o iki murdâr, cehennem cinsindendir.*

"Sadır"dan murâd, makâm-ı saltanat; "ka'r"dan murâd, indirâs-ı saltanat ve helâk-i cisimdir. "Cehennem cinsi"nden murâd, âlem-i kesâfet ve tabiatdır. Ya'ni, "Şühhesiz nefsanî ve cismânî olan Hâmân, Fir'avn'ın sûretini sadr-ı saltanatdan, ka'r-ı deryâya ve helâke çekti. Zîrâ sıfât-ı nefsanîyye ile mülevves ve murdar olan Hâmân ve Fir'avn, cehennem, ya'ni âlem-i kesâfet ve tabiat cinsindendir."

Ma'lûm olsun ki, Fir'avn'ın, garkı idrâk ettiği vakit, îmân ettiğine Kur'ân-ı Kerîm şâhiddir. Bu îmânın makbûl olup olmadığına dâir olan akvâl, *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Müsevî'de izâh olunmuştur. Bu ve âtideki ebyât-ı şerife, Fir'avn'ın îmândan evvelki hâlini musavvirdir. Zîrâ her kâfirin îmândan evvelki hâli budur. Nitekim Hz. Ömer (r.a.) efendimiz, îmândan evvel Resûl-i Ekrem hazretlerinin vücûd-ı saâdetlerine sû-i kasd niyeti ile hareket etmiş idi; ve şühbe yok ki, o hâl içinde iken onun ahvâl ve tab'ı cehennem cinsinden idi; îmân ettikten sonra, en evvel ızhâr-ı İslâm için kılıcı çeken de o hazret oldu;



ve bu hareket ve tabiat ise, cennet cinsinden idi. Binâenaleyh bu beyt-i şerif *Fusûsü'l-Hikem*'in îmân-ı Fir'av'n'ın makbûliyeti hakkındaki hükme muhâlif değildir; iyi teemmül etmek lâzımdır.

هر دو سوزنده چو دوزخ ضد نور هر دو چون دوزخ ز نور دل نفور

2696. *Her ikisi cehennem gibi yakıcı, nûrun zıddıdır; her ikisi cehennem gibi gönül nûrundan nefret edicidir.*

Fir'av'n ile Hâmân, zulüm ve kahurlarıyla halkı cehennem gibi yakıcıdır; ve nûr olan adl ve lutfun zıddıdır ve her ikisi, gönül nûru olan ilim ve îmân-dan nefret edicidir.

ز آنکه دوزخ گوید ای مؤمن تو زود بر گذر که نورت آتش را ربود

2697. *Zîrâ ki cehennem der: "Ey mü'min sen çabuk geç, zîrâ senin nûrun ateşi kaptı!"*



در بیان حدیث رسول الله صلى الله عليه و سلم جز یا مؤمن فان نورک اطفأ ناری

Resûlullâh (s.a.v.)in: "Geç ey mü'min, zîrâ senin nûrun, benim ateşimi söndürdü!" hadîs-i şerifini beyândır.

Bu sûrh Ankaravî nüshasında yokdur, Hind nüshalarında vardır; fihristde kolaylık olduğu için fakîr derc ettim.

Hadîs-i şerifin ibâresi şudur: *Ya'nî* قول جهنم يوم القيامة جز یا مؤمن فان نورک اطفأ ناری "Kıyâmet gününde cehennem der ki: "Ey mü'min geç, zîrâ senin nûrun, benim nânımı söndürdü!" Bu hadîs-i şerifden anlaşılır ki, mü'min cehennemden nasıl kaçarsa, cehennem de mü'minden öyle kaçır da der ki:

بگذر ای مؤمن که نورت می کشد آتشم را چون که دامن می کشد

2698. *"Ey mü'min geç, zîrâ senin nûrun etek çektiği vakit, ateşimi öldürür!"*

Birinci mısra'daki "küşed", "öldürmek" ma'nâsına olan "küştên" masdandandır, "söndürmek" ma'nâsında müsta'meldir. "Dâmen keşiden", "etek



çekmek" demektir; burada "salına salına nâz ile yürümek" ma'nâsınadır. Nitekim bir şâir şiirinde bu ma'nâyı kullanmıştır. Beyit:

شد آن جان جهان دامن کشان چون از چمن بیرون

روان شد جان مرغان چمن کوئی ز تن بیرون

"O cihânın canı vaktâki nâz ile hırâman olarak çemenden dışarıya çıkar, sanırsın ki, çemen kuşlarının canı tenden dışarıya çıktı." (Bahâr-ı Acem).

Beyt-i şerîfin hulâsa-i ma'nâsı şudur: "Cehennem der ki: "Ey mü'min geç, zîrâ senin nûrun üzerimden nazlı nazlı geçtiği vakit, ateşimi söndürür!"

می‌رمد آن دوزخی از نور هم ز آنکه طبع دوزخستش ای صنم

2699. O cehennemlik dahi nûrdan ürker; zîrâ ki ey sanem, onun cehennem tab'ı vardır.

O cehennemlik olan kimse dahi, cehennemın nûrdan kaçtığı gibi, nûr-ı îmân ve irfândan ürker; zîrâ ey mahbûbım olan muhâtabım, o cehennemlik kimsede dahi cehennemın tabîatı vardır; çünkü birbirinin cinsi olan iki şeyden birisi her neden ürker ve hazzetmezse, diğeri de o şeyden ürker ve hazzetmez.

دوزخ از مؤمن گریزد آن چنان که گریزد مؤمن از دوزخ به جان

2700. Mü'minin canla cehennemden kaçtığı gibi, cehennem de mü'minden kaçır. [2712]

ز آنکه جنس نار نبود نور او ضد نار آمد حقیقت نور جو

2701. Zîrâ ki, onun nûru, ateş cinsi olmaz; hakikatde nûr isteyici nârın zıddı geldi.

Nûr ile nârın farkı budur ki, nûr mazhar-ı ism-i Latîf olduğundan yakmaz ve kendi zâhir olduğu gibi, eşyâyı da muzhirdir. Nâr ise mazhar-ı ism-i Kahhâr olduğundan yakar. Bununla berâber nâr dahi kendi zâhir ve eşyâyı muzhirdir. Zuhûr ve izhârda nûr ile nârın ittihâdı, bu âlem-i tabîatda lutuf ile kahrın mümteziç ve karışık olması hikmetine müsteniddir. Nitekim ateşden, mumdan, lambadan ve elektrikden ve hava gazından nûr ve aydınlık zâhir olmakla berâber, yakar. İmdi gerek nûrun ve gerek nârın sûretleri olduğu gibi, ma'nâları da vardır. Nûr ma'nâsı cihetinden "vücûd"a ve "ilm"e ve "îmân"a ve "ikân"a itlâk olunur. Zîrâ kalb bunlardan sürûr ve râhat duyar. Nâr dahi, ma'nâsı cihetinden "adem"e ve "cehl"e ve "küfr"e ve "şekk" ve "zunûn"a itlâk olunur. Zîrâ kalb bunlardan elem ve ızırâb duyar. Binâena-







leyh evvelkilerin tâlibi, ikincileri istemez; zîrâ birbirinin zıddıdır ve iki zıd bir yerde müctemi' olmaz.

در حدیث آمد که مؤمن در دعا چون امان خواهد ز دوزخ از خدا

2702. *Hadîsde geldi ki, mü'min duâda Hudâ'dan cehennemden necât istediği vakit;*

دوزخ از وی هم امان خواهد به جان که خدایا دور دارم از فلان

2703. *Cehennem dahi ondan can ile halâs ister der ki: "Ey Hudâ beni falandan uzaklaştır!"*

İfâda قال المؤمن اللهم اجرنی من اذا قال المؤمن اللهم اجرنی من: "Mü'min: "Ey benim Allâh'ım, beni nârdan halâs et!" dediği vakit, nâr dahi: "Ey benim Allâh'ım, beni ondan halâs et!" der." Zîrâ her şey kendi cinsi olmayan şeyden kâlen ve hâlen ve fiilen nefretini izhâr eder.

جاذبه جنسیتست اکنون بین نکه تو جنس کیستی از کفر و دین

2704. *Câzibe cinsiyetdir, şimdi gör ki, sen küfür ve dînden kimin cinsisin?*

Yukarıdan beri verilen izâhâtıdan anlaşıldığı vech ile, "Câzibenin ve bir şeyi bir şeyin kendi tarafına çekmesinin sebebi cinsiyetdir. İmdi ey insan, sen kendini tedkîk et, kalbinin muhabbeti küfür ve dînden hangisine mütemâyîldir?" Ve seni kavlen ve hâlen ve fiilen kendi tarafına çeken küfür müdür, yoksa dîn ve îmân mıdır? Eğer muhabbet-i kalbiyyen kâfirler tarafına ise, onların cinsindensin ve eğer mü'minler tarafına ise, kezâ onların cinsindensin.

گر به هامان مایلی هامانی ور به موسی مایلی سبحانی

2705. *Eğer Hâmân'a mâil isen, Hâmân'a mensûbsun ve eğer Mûsâ'ya mâil isen Sübhân'a mensûbsun.*

Eğer Hâmân meşrebinde olan ehl-i nefse mâil isen veyâhud kendi vücûdunun memleketinde Hâmân olan nefesine muhib isen, bil ki, Hâmân cinsindensin; ve eğer Mûsâ (a.s.) meşrebinde olan insân-ı kâmile veyâhud memleket-i vücûdunda halîfe-i Hak olan rûha mâil ve muhib isen, bil ki, insân-ı kâmil ve rûh gibi Sübhân'a mensûbsun.

ور به هر دو مایلی انگیزته نفس و عقلی هر دو آن آمیزته

2706. *Ve eğer her ikisine mâillik peydâ ettin ise, nefis ve akılsın; o her ikisi karışıktdır.*





“Engîhten”, yerinden kımlıdatmak, kanştırmak, yüksek yapmak, yukan çekmek, uzak etmek, peydâ etmek ve düzmek ve inşâ etmek ma’nâlarıdır; burada “peydâ etmek” demektir. “Mâilî” deki “yâ”, masdariyet; “aklî”deki “yâ” hitâb içindir. Ya’ni, “Ey kimse, eğer sen hem Hâmân’a ve hem de Mûsâ’ya mâillik peydâ ve izhâr etmiş isen, hem nefissin ve hem de akulsın, sende nefis ile aklın ahkâmı karışmıştır.”

هر دو در جنگند هان و هان بکوش تا شود بر نفس غالب عقل و هوش

2707. *Her ikisi cenkdedirler; aman aman, çalış tâ ki akıl ve hûş nefis üzerine gâlib olsun.*

Nefis ile aklın ahkâmı birbirine karıştığı vakit, her ikisi de nizâ’da ve cenkdedirler. Ey sâlik, eğer bu hâl içinde isen, çalış ve mücâhede et, tâ ki akıl ve zekân, nefsin üzerine gâlib olsun!

در جهان جنگ شادی این بسست که ببینی بر عدو هر دم شکست

2708. *Cenk cihânı içinde meserret, bu kâfidir ki, düşman üzerinde her dem hezîmet göresin.*

Cenk ve harb âlemi içinde insanın sevinmesi için, her an düşmanın hezîmete dûcâr olduğunu görmek kâfidir. Binâenaleyh sâlik esnâ-yı sülûkünde, aklının te’siriyle, nefsinin sıfâtı münkesir ve münhezim olduğunu gördükçe, terakkisine vâkıf olup sevinir.



مشورت کردن فرعون با هامان در ایمان آوردن به موسی علیه السلام

Mûsâ (a.s.)a îmân getirmek husûsunda Fir’avn’ın  
Hâmân ile meşveret etmesi

آن ستیزه رو به سختی عاقبت گفت با هامان برای مشورت

2709. *O inâd yüzlü, âkıbet şiddet ile meşveret için Hâmân’a söyledi.*

O inâdçı ve kavgacı Fir’avn, bî-tarafâne ve hüsn-i niyyet ile değil, öfke ve şiddet ile meşveret etmek üzere mâcerâyı, vezîri olan Hâmân’a söyledi.





وعدہ های آن کلیم اللہ را گفت و محرم ساخت آن گمراہ را

2710. O Kelîmullah'ın va'delerini söyledi ve azgını mahrem yaptı.  
[2722]

Ya'ni, Mûsâ (a.s.)'ın yukanda îzâh olunan dört va'dini de Hâmân'a söyledi ve o azgın kâfiri, kendisine mahrem ittihâz etti.

گفت با هامان چو تنہایش بدید جست هامان و گریانش درید

2711. Hâmân'a söyledi, vaktâki onu yalnız gördü; Hâmân sıçradı ve o yakasını yırttı.

Fir'avn bu sözleri vezîri olan Hâmân'ı yalnız olarak gördüğü vakit söyledi ve müzâkereleri mahremâne ve hafıyyen vâki' oldu. Hâmân bu sözlerini işitince, yerinden fırladı ve kederinden esvâbının yakasını yırttı.

بانگہا زد گریہا کرد آن لعین کوفت دستار و کلہ را بر زمین

2712. O laîn na'ralar vurdu, bükâlar etti, sarığını ve küllâhını yere vurdu.

کہ چگونہ گفت اندر روی شاہ این چنین گستاخ آن حرف تباہ

2713. Dedi ki: "Böyle edesiz o boş sözün yüzüne nasıl söyledi?"

جملہ عالم را مسخر کردہ تو کار را با بخت چون زر کردہ تو

2714. "Sen cümle âlemi musahhar etmişsin, işi sen baht ile altın gibi etmişsin!"

"Ey hükümdâr, sen etrâfındaki milletleri rey ve tedbîrin ile müsâhhar etmişsin; hepsi sana itâat ediyorlar; sen hükûmetinin işini sevk-ı tâlî ile altın gibi sâf ve parlak ve fesâddan ârî etmişsin!"

از مشارق و ز مغارب بی لجاج سوی تو آرند سلطانان خراج

2715. "Sultanlar maşrıklardan ve mağriblerden senin tarafına husûmetsiz haraç getirirler."

"Etrâfında şarkan ve garben vâki' olan milletlerin hükümdarları sana itâat edip, husûmetsiz ve inadsız senin tarafına haraçlarını, vergilerini getiriyorlar."

پادشاہان لب ہمی مانند شاد بر ستانہ خاک تو ای کیقباد

2716. "Ey keykubâd, pâdişâhlar senin eşîğinin toprağı üzerine şâd olarak dudak sürerler!"



"Keykubâd", "key" ile "kubâd" dan mürekkebdir. "Key", pâdişâh-ı kah-hâr demektir ve "Kubâd", Nûşîrevân'ın babasının ismidir. Sonraları şevket-i azîm sâhibi olan hükümdarlara lakab olmuştur. Ya'ni, "Ey Fir'avn, sen o kadar şevket ve azamet sâhibi bir hükümdarsın ki, zamânının pâdişâhları senin sarayının eşîğini, içlerinde sıkıntı duyarak değil, sürûr ve haz ile öperler!"

اسب یاغی چون بیند اسب ما      رو بگرداند گریزد بی عصا

2717. "Azgın at, bizim atımızı gördüğü vakit, yüz çevirir, değneksiz kaçır."

Ya'ni, "Düşmanların azgın atları, bizim ordumuzun atlarını gördüğü vakit, değnek ve sopa vurmağa hâcet kalmaksızın, yüz çevirip kaçır."

تا کنون معبود و مسجود جهان      بوده گردی کمینہ بندگان

2718. "Şimdiye kadar cihânın ma'bûdu ve mescûdu olmuş idin, bendelerin en aşağısı olursun!"

"Eğer sana vâkî' olan teklifi ve va'dleri kabûl edip, Mûsâ'ya tâbî' olursan, şimdiye kadar cihânın ma'bûdu ve mescûdu olduğun halde, bundan sonra en alçak mertebeye sukut edip, bendelerin en aşağısı olursun!"

در هزار آتش شدن زین خوشترست      که خداوندی شود بنده پرست

2719. "Bin ateş içinde olmak, bundan daha hoşdur ki, bir hudâvend bende-perest ola!"

"Hudâvend", sâhib ve mâlik demektir. Bu kelime "hud" ve "â" ve "vend" cüzlerinden mürekkebdir. "Hud", "kendi" ma'nâsına olan "hûd"un muhaffefidir. "Â", "âmeden" masdarının emr-i hâzındır. "Hudâ", "kendi gelici" ma'nâsında vâsf-ı terkîbîdir. "Vend", edât-ı nisbet ve teşbîhdir. "Bende-perest", "bendeye tapıcı" ma'nâsında vâsf-ı terkîbîdir; ve bendeye tapmak, kişi kendi kendine itâat etmekden kinâyedir. Ya'ni, "Hâmân dedi ki: "Ey Fir'avn, bir hükümdârın kendi kölelerine itâat etmesinden ise, bin ateş içinde bulunup mahv olmak daha hoşdur!"

نی بکش اول مرا ای شاه چین      تا نبیند چشم من بر شاه این

2720. "Hayır, ey şâh-ı çîn, evvelen beni öldür, tâ ki benim gözüm bunu şâhın üzerinde görmesin!"



"Çîn", ma'rûf bir memleketin ismi olduğu gibi, "toplamak" ma'nâsına olan "çiden" masdarının emr-i hâzındır. Bu sûrette "şâh-ı çîn", "şâh toplayıcı" ma'nâsında vâf-ı terkîbî olur ki, bu ma'nâ yukarıdaki 2716 numaralı beytin ma'nâsını müeyyid olur. Hind nüshalarında "çîn" yerine "hîn" vâki' olmuşdur; "âgâh ol!" demektir. Ya'ni, "Ey hüküm ve nüfuzu altına şâhları toplayıcı olan Fir'avn, hayır, sen Mûsâ'nın teklifini kabul etme; eğer edersen evvelâ beni öldür, tâ ki senin gibi bir şâhın üzerinde bu mezelleti benim gözüm görmesin!"

خسرو اول مرا گردن بزَن تا نبیند این مذلت چشم من

2721. "Ey hüsrev, evvelâ benim boynumu vur, tâ ki benim gözüm bu mezelleti görmesin!"

خود نبودست و مبدا این چنین که زمین گردون شود گردون زمین

2722. "Halbuki böyle olmamamışdır ve olmasın ki, arz felek ola, felek arz!"

"Halbuki yerin gök ve göğün dahi yer olması gibi böyle bir hâl vâki' olmamışdır ve olmasın, ya'ni başlar ayak ve ayaklar da baş olmasın!"

بندگان ما خواجه تاش ما شوند بی‌دلان مان دل خراش ما شوند

2723. "Bizim bendelerimiz, bizim hâce-taşımız olurlar. Bî-dillerimiz bizim gönül tırmanıcımız olurlar."

"Hâce-taş", bir efendiye hizmet eden kimseler ki, "kapı yoldaşı" derler; "bî-dil", âşık ma'nâsıdır. Ya'ni, "Ey Fir'avn, eğer sen Mûsâ'nın teklifini kabul edersen, biz kendi bendelerimiz ile hukukda müsâvî olur ve biz onlar ile bir efendiye hizmet eden kapı yoldaşları oluruz; ve şimdi bize âşık ve muhib olanlar, ol vakit bizi incitici ve gönlümüzü urmalayıcı olurlar."

چشم روشن دشمنان و دوست کور گشت ما را پس گلستان قمر گور

2724. "Düşmanların gözü aydın ve dostun gözü kör olur; böyle olunca gülîstân bizim için mezarın dibi oldu."

Ya'ni, "Biz yukanda tasavvur olunan hâle ducâr olduğumuz vakit, düşmanların gözü aydın olur ve sevinirler ve dostların gözü de kör olur; bu hâl karşısında gülîstân bizim için mahall-i safâ değil, mezârın dibi olur." Nefis ve ehl-i dünyâ olan erbâb-ı nefis, insân-ı kâmile itâat etmek arzusunda bulunan bir kimseyi de, böyle Hâmân gibi vazgeçirmeğe sa'y eder.



ترتیب سخن هامان

### Hâmân'ın sözünün tezyîfi

دوست از دشمن همی نشناخت او نرد را کورانه کز می بخت او

2725. *O dostu düşmandan tanımadı; neredi o, kör gibi eğri oynadı.*

"Nerd", tavla oyununa derler. Ya'ni "Hâmân dostu ve düşmanı idrâk edemedi ve bu hayât-ı dünyeviyye oyununu eğri oynadı." Zîrâ bu hayât-ı dünyeviyyede ehl-i hidâyet ve ehl-i dalâlet vardır. Ehl-i hidâyete ve rûhlarna meyl edenler, oyunlarını iyi ve doğru oynarlar; ve ehl-i dalâlete ve nefislerine meyl edenler eğri oynarlar.

دشمن تو جز تو نبود ای لعین بی گناهان را مگو دشمن به کین

2726. *Ey laîn, senin düşmanın, senin gayrın olmaz, günâhsızlara kîn ile düşman deme!*

Ey dergâh-ı izzetden kovulmuş olan, senin düşmanın senin nefsinden başkası değildir! Zîrâ sen bilcümle murâdların, nefsin ve mevhûm olan varlığını tatmîn için icrâya teşebbüs ediyor ve o arzûlannın husûlû için envâ'-ı mezâlîmi irtikâb ediyorsun. Senin haksız arzûlarına muhâlefet eden günâhsızları düşman addedip, onlara karşı tutuyorsun.

پیش تو این حالت بد دولتست که دَوَادُوْ اول و آخر لتست

2727. *Senin indinde bu kötü hâl, devletdir ki; evveli devâdev ve âhiri letdir.*

"Devâdev" ve "dev", "devîden" masdarından emr-i hâzırdır. İki emr-i hâzir arasında rabt ve ittisâl elifi getirirler, kesret ve temâdi ma'nâsı ifâde eder. "Devâdev"i Türkçemizde "koş bire koş!" diye tercüme etmek münâsib olur. "Let", döğmek, vurmak ma'nâsıdır. Ya'ni, "Ey Hâmân senin indinde nefis azgınlığı ve zulüm gibi kötü haller devletdir." Halbuki "devlet" kelimesi "dev" emr-i hâzır-ı Fârisî'si ile, "let" masdar-ı Arabî'sinden mürekkebirdir. "Binâenaleyh o





senin devletinin ibtidâsı "koş bire koş"dur, âhiri de "dayak"dır". Ya'ni icrâ-yı saltanat edip, halk üzerine tahakküm edeceğim diyerek ale'd-devâm tedbîrler arkasında koşmaktır ve sonunda da ya zâhiren veyâ bâtinen darbe-i te'dîbidir.

گر از این دولت نتازی خرخزان      این بهارت را همی آید خزان

2728. *Eğer bu devlelden sürtüne sürtüne koşmazsan, senin bu bahârına hazân gelir.*

مشرق و مغرب چو تو بس دیده اند      که سر ایشان ز تن بیریده اند

2729. *Maşruk ve mağrib, senin gibisini çok görmüşlerdir ki, onların başını ten-den kesmişlerdir.*

مشرق و مغرب که نبود برقرار      چون کنند آخر کسی را پایدار

2730. *Maşruk ve mağrib ki, berkarâr olmaz, diğer bir kimseyi nasıl pâyidâr eder?*  
[2742]

Maşuk ve mağrib üzerindeki hükümdarlığa mağrûr olma ve i'timâd etme; zîrâ mağrib ve maşuk fânî olduğundan, dayanılacak bir şey değildir. Kendileri fânî olan şeyler, başkalanna nasıl bekâ te'min eder?

تو بدان فخر آوری کز ترس و بند      چاپلوست گشت مردم روز چند

2731. *Sen onunla fahr getirirsin ki, korkudan ve bağdan insanlar birkaç gün sana yaltaklanıcı oldu.*

Ey devlet ve dünyâyâ mağrûr olan kimse, korkudan ve hapisden nâşi insanların birkaç gün sana karşı yaltaklanıcı olması sebebiyle iftihâr mı ediyorsun?

هر که را مردم سجودی می کنند      زهر اندر جان او می آکنند

2732. *İnsanlar her kime bir sücûd ederlerse, onun canına zehir doldururlar.*

İnsanlar mevki' sâhiblerinin önünde serfûrû ettikçe ve onlara karşı tabasbus ve temelluk eyledikçe, onların kibir ve azametini tahrîk edip, koltuklarını kabartırlar. Bu hâl ise onların canlarına ve bâtınlarına zehir doldurup, onları ma'nen helâk etmek demek olur.

چون که بر گردد از او آن ساجد ش      داند او که زهر بود و موبد ش

2733. *Vaktâki ondan onun o sâcidi rücû' eder, o kimse onun zehir ve fenâ hâle düşürücü olduğunu bilir.*





"Mûbid", if'âl bâbının ism-i fâilidir. Sülâsisi dördüncü bâbdan "vebed"dir. Ma'nâsı, bir adamın yaşayışı sıkıntı ve şiddet üzerine olmakla bed-hâl olmak demektir. Binâenaleyh "mûbid", fenâ hâle düşürücü demek olur. Ya'ni, "Vaktâki o ikbâl sâhibinin önünde baş eğen ve secde edici olan kimse, ondan yüz çevirip, ta'zîmini ve hürmetini kat' etse, ikbâl sâhibinin bâtını zehir içmiş gibi elem duyar; binâenaleyh o elem esnâsında o kendisine secde edenlerin ve mütemellikların zehir olduğunu ve kendisini fenâ hâle düşürücü olduğunu bilir ve idrâk eder."

ای خنک آن را که دلت نَفَسُهُ      وای آن کز سرکشی شد چون کِه او

2734. *Ey saâdet ona ki, onun nefsi zelîl oldu; vay ona ki serkeşlikden dağ gibi oldu!*

Ne mutlu o kimseye ki nefsini zelîl tuttu ve halka karşı mütevâzî' oldu; vay o kimsenin hâline ki nefsinin serkeşliğinden ve tekebbüründen, halkın önüne dağ gibi dikildi!

این تکبر زهر قاتل دان که هست      از می پر زهر گشت آن کیج مست

2735. *Bu tekebbür ki vardır, zehr-i kâtil bil; zehir dolu olan meyden o ahmak sarhoş oldu.*

Ey insan, nefisde olan bu tekebbürü, rûhunu helâk edici bir zehir bil! İşte Hâmân ve Hâmân meşrebinde olan ahmaklar bu zehir dolu olan nefsin şarâ-bından sarhoş oldular.

چون می پر زهر نوشد مُدبِرِی      از طرب یک دم بجنانند سری

2736. *Bir müdbir zehir dolu olan meyi içtiği vakit, bir dem tarabdan bir baş sallar.*

Bir bedbaht zehir dolu olan içkiyi içtiği vakit ispiroto dimâğını uyuşturur ve bir ân için keyiflenip başını sallar ve raks eder.

بعد یک دم زهر بر جانِش فتد      زهر در جانِش کند داد و ستد

2737. *Bir demden sonra zehir onun canına düşer; zehir onun canında alış veriş yapar.*

"Can"dan murâd, burada rûh-i hayvânîdir; ve içki ispiRTOSunun hayât-ı hayvânîye üzerine olan sû-i te'sîri etubbâ tarafından uzun uzadıya izâh edil-





miş ve bir ayyâşın bünyesinde ayn-ı zehir olan ispiritonun nasıl bir alış veriş etikleri gösterilmiştir. Rûh-ı insânîye olan sû-i te'sîrâtı da başkadır.

گر نداری زهریش را اعتقاد کو چه زهر آمد نگر در قوم عاد

2738. Eğer onun zehirliğine i'tikâd etmezsen de! Bak Âd kavmine ne zehir geldi!

Hind nüshalarında "küçe" yerine "gez çi" vâki'dir; ve "gez", "geziden" masdarından emr-i hâzırdır. Ya'ni, "Kibir ve ucübün zehirliğine i'tikâdın yoksa, haydi bak, kibir ve ucüpleri sebebiyle peygamberlerine muhâlefet eden Âd kavmine, o kibir ve ucüb ne derece zehir geldi!" Hak Teâlâ onları şedîd fırtınalar ile helâk etti.

چون که شاهی دست یابد بر شهی بکشدش یا باز دارد در چهی

2739. Uaktâki bir şâh, bir şâh üzerine el bulur, onu öldürür yâhud bir kuyuda tutar.

"Dest yâften", "zafer bulmak"dan kinâyedir. Ya'ni, "İki şâh birbiriyle harb edip, birisi diğeri üzerine zafer bulur. Gâlib olan şâh, mağlûbu ya öldürür ve-yâhud kuyu gibi bir yerde habs eder." Bu beyt-i şerif bir misâldir. Da'vâ-yı tasarruf eden iki pâdişâhın birbirlerine karşı muâmelesi, zikr olunduğu vech ile olur. İmdi eğer mutasarrıf-ı hakîkî olan Hakk'a karşı kibir ve tasarruf da'vâsına kıyâm olunursa, öyle bir edebsize karşı Hakk'ın muâmelesi nasıl olur, var kıyâs et! Hadîs-i kudside الکبرياء ردائي والعظمة ازاری ومن نازعني فيهما ادخلته ناري Ya'ni "Sıfat-ı kibriyâ benim cübbem ve azamet gömleğimdir, kim ki benden onları soymak isterse, onu ateşime idhâl ederim" buyurulmuştur.

ور ییابد خسته افتاده را مرهمش سازد شه و بدهد عطا

2740. [2752] Ue eğer düşmüş hastayı bulursa, şâh ona merhem yapar ve atâ verir.

Ya'ni, "Dünyâ şâhları kendilerine karşı başkalarının kibir ve azamet ızhârından öfkelenir; ve eğer onlara zillet ve iftikâr gösterilirse, imdâdlarına koşup, ihsân ve imdâd ederler." Bunun gibi Hak Teâlâ hazretleri dahi mütekebbirleri sevmeyen ve onlara kahr ile muâmele buyurur, fakat kalbleri münkesir ve zelîl olan kullarına ikrâm ve lutuf buyurur. Nitekim Risâle-i Gavsîyye'de Hak'dan naklen şöyle buyrulur: يا غوث بشر المذنبين بالفضل والكرم وبشر المعجيين بالعدل والنقم Ya'ni "Ey Gavs, günâhkâr kullanma fazl u keremim ile müjde ver ve mütekebbirlerle de adl ü azâbım ile müjde ver!"



گر نه زهرست این تکبر پس چرا کشت شه را بی گناه و بی خطا

2741. *Eğer bu tekebbür zehir değil ise, o halde niçin günâhsız ve hatâsız şâh öldürdü?*

Ma'lûmdur ki, kibrin rûhu, bir kimse kendini beğenip, başkasına tâbi' olmamakdır. İki hükümdâr dahi kendi rey ve tedbîrini beğenip ve şevket ve satvetine güvenip, birbirlerine karşı harb ederler. Biri diğeri esir ettiğî vakit, zamân-ı kadîmde ya öldürür veyâhud bir yerde habs eder idi. "İmdi eğer ki bir zehir değil ise, esir olan şâhın başı bu kibir ve azamet yüzünden niçin bu belâya giriftâr oldu?"

وین دگر را بی ز خدمت چون نواخت زین دو جنبش زهر را باید شناخت

2742. *Ve bu diğeri hizmetsiz niçin okşadı? Bu iki harekelden zehri tanımak lâzımdır.*

Ve bir hasta fakîrin hiçbir hizmeti vâki' olmadığı halde, şâh ona lutuf ve ihsân edip okşadı. İmdi şâhın bu kahır ve lutuf, hareket ve muâmelelerinden, hangi huyun zehir olduğunu tanımak lâzımdır.

راه زن هرگز گدایی را نزد گرگ گرگ مرده را هرگز گزد

2743. *Yol vurucu aslâ bir dilenciği vurmaz. Kurt ölmüş kurdu hiç ısırır mı?*

Âlem-i tabiatda kavînin alekser zayıfa tecâvüzü vâki' olmaz. Nitekim yol kesen bir şakî bir fakîri soymaya ve vurmaya teşebbüs etmez; ve bir kurt, ölmüş kurdu ısırmaz.

خضر کشتی را برای آن شکست تا تواند کشتی از فجار رست

2744. *Hızır gemiyi onun için kırdı, tâ ki gemi fâcirlerden kurtulabilsin!*

Kıssası sûre-i Kehf'de beyân olunduğu üzere Hızır (a.s.) âcizlerin mutasarrıf olduğu gemiyi, Hak'dan meyl ve udûl eden âsilerden kurtarmak için deldi; zîrâ sağlam gemileri, zâlimler gasb etmekte idi. Bu gemiyi delik görünce zabt etmekden vazgeçip bıraktılar. Binâenaleyh kırıklık sebeb-i necât oldu.

چون شکسته می رهد اشکسته شو امن در فقرست اندر فقر رو

2745. *Mâdemki kırık kurtuluyor, kırık ol! Emniyet fakr içindedir, fakra git!*



"Mâdemki kınk ve ma'yûb kurtuluyor, binâenaleyh sen de münkesirü'l-kalb ol, kendini büyük görme ve mütekebbir olma. Zâhirî ve bâtınî tecâvûzden ve azâbdan emniyet, kendini muhtâç bir halde görmektedir. Binâenaleyh kurtuluş yolu olan fakra git!" Nitekim Resûl-i Ekrem Efendimiz الفقر فخرى ya'ni "Fakr benim fahrimdir" buyurdular ve münâcâtlannda da اللهم احيى المساكين يا'ni "Yâ Rabbî, beni miskîn olarak yaşıat ve miskin olarak öldür ve miskinler zümresi içinde haşır eyle!" buyururlar idi.

آن کھی کو داشت در کان نقد چند گشت پاره پاره از زخم کَلَد

2746. *O bir dağ ki, o menba'da birkaç nakid tuttu, kazma zahmından parça parça oldu.*

"İçinde altın ve gümüş ma'deni olan bir dağı kazma darbeleriyle yarıp, parça parça ederler." Varlık o dağı böyle parçalatır. Fakat ma'denden ârî olan dağa kimse tarafından bir tecâvûz vâkî' olmaz. İnsandaki enâniyet ve kibir ve varlık dahi, böyle tecâvûz vukû'unu icâb ettirir.

تیغ بهر اوست کو را گردنیست سایه کافکنده ست بر وی زخم نیست

2747. *Kılıç onun içindir ki, onun bir boynu vardır; gölge ki düşmüştür, ona zahm yoktur.*

Hak kılıcı, kendisinde kibir ve enâniyet boynu olan kimseye mahsûsdur. Kendi varlığını atıp, zıll-i esmâ-i ilâhî olan bir kimseye Hakk'ın kılıç darbele-ri yokdur, bu gölgeler kılıçdan muâfdir.

مہتری نفطست و آتش ای غوی ای برادر چون بر آذر می روی

2748. *Ey azgın, büyüklük nefst ve ateştir; ey birâder niçin ateş üzerine gidiyorsun?*

"Büyüklük ve kibir ve azamet nefst yağı ile ateş gibi tehlikeli bir şeydir. Ey birâder niçin bu kibir ve ucûb ateşi üzerine gidiyorsun ve niçin büyük mevki'lere geçip, halka kibir ve kurum satacağım diye her ân canını kemiriyor-sun?" "Âzer", ateş ma'nâsınadır.

هر چه او هموار باشد بر زمین تیرها را کی هدف باشد بین

2749. *Her ne şey ki, o yeryüzüne berâber ola, gör ne vakit oklara hedef olur?*



Arz üzerine müstevî olarak yatan bir şey üzerine aslâ oklar isâbet etmez.

سر بر آرد از زمین آن گاه او چون هدفها زخم یابد بی رفو

2750. *Yerden baş kaldırır, o vakit o hedefler gibi yamasız yara yer.*  
[2762]

Yer ile berâber olan kimseye ok isâbet etmez; başını kaldırdığı vakit tedâvi kabul etmeyen yaraları yer.

نردبان خلق این ما و منیست عاقبت زین نردبان افتاد نیست

2751. *Halkın merdiveni bu bizlik ve benlikdir; bu merdivenden âkîbet düşmek lâyıkdır.*

“Üftâd nîst”de “yâ”, yâ-yı liyâkat olmak münâsibdir, masdariyet olması da bir vecihdir. “Mâ ve menî”, kibirden ve enâniyetden kinâyedir. Ya’ni, “Bu halk hayât-ı dünyeviyyede kibir ve enâniyet merdiveni üzerindedir; zîrâ herkesin benliği bir derecede değildir, basamak basamakdır. Kiminin benliği üst basamakda, kimininki ortada, kimininki en aşağı basamakdadır. Fakat bu basamakların her birinde bulunanın, oradan düşmeğe liyâkatı vardır; zîrâ hayât-ı dünyâda her şey fânîdir ve her şey gelip geçicidir.”

هر که بالاتر رود ابلهترست کاستخوان او بتر خواهد شکست

2752. *Her kim daha yukarı giderse, daha ahmakdır; zîrâ onun kemiği daha fenâ kılacaktır.*

Her kim benlik ve enâniyet merdiveninin en üst basamağına çıkarsa, en ahmak bir kimsedir; zîrâ onun o irtifâ’dan düşmesi muhakkaktır; ve düştüğü vakit dahi onun kemiği mesâbesinde olan mev’hûm varlığı, daha fenâ bir sûrette kılacaktır ve bu münâsebetle elem-i şedîd duyacaktır.

این فروعست و اصولش آن بود که ترفع شرکت یزدان بود

2753. *Bu fûrû’dur, onun usûlü o olur ki, tereffu’ Hâlık’ın şirketi olur.*

Kibir ve enâniyetin bu saydığımız fenâlıktan, asıl ve esâs değil, belki bir aslın fûrû’udur; onun aslı budur ki, bir kimse enâniyetde tereffu’ eder ve benlik merdiveninin en üst basamağına yükselirse, varlıkta ve benlikde Hâlık Teâlâ hazretiyle ortaklık etmiş olur.





چون نمردی و نگشتی زنده زو      باغیی باشی به شرکت ملک جو

2754. *Mâdemki ölmedin ve ondan diri olmadın, şirket ile mülk isteyici bir bâ-gî olursun.*

Mâdemki kendine varlık isbâtundan kurtulup mevt-i ihtiyârî ile ölmedin ve kendinde olduğunu zannettiğin vücûd vehminden kurtulmadın ve netîcede Hakk'ın hakîkati olan varlığı ve vücûdu ile diri olmadın, binâenaleyh vücûdda ve tasarrufta Hakk'a karşı ortaklık ve şirket da'vâsına kıyâm ettin, kul iken efendilik dâîyesine düştün; mülk ve tasarruf isteyici bir azgın kul oldun.

چون بدو زنده شدی آن خود ویست      وحدت محض است آن شرکت کیست

2755. *Vaktâki onunla diri oldun, o muhakkak odur; vahdet-i mahza vardır, o şirket ne vakit vardır?*

"Vaktâki vücûd-ı Hakkânî ile diri oldun, vücûd-ı abdânînin ahkâm ve âsâ-rı muattal oldu, artık senin sûretinden mutasarrıf olan Hak olur. Bu mertebede vahdet-i mahza vardır, vücûdda ve sıfâtta aslâ Hakk'a iştirâk yokdur." Bu makâma "makâm-ı ittihâd" derler. Bu makâmda abdin bilcümle rûhânî ve cismânî ve sûrî ve ma'nevî irâdeleri kalkar, Hakk'ın irâdesine muttasıl ve âkıbet Hakk'ın sıfatıyla muttasıl olur. Demirin ateşte kızıp, ateş hâline gelmesi gibi.

شرح این در آینه اعمال جو      که نیایی فهم آن در گفت و گو

2756. *Bunun şerhini amellerin aynasında iste! Zîrâ güft ü gûda onun fehmi-ni bulamazsın.*

Bu "makâm-ı ittihâd" ve "vahdet-i mahz" makâmının hâlini ve zevkünü, sülûkün içindeki amellerin aynasında görürsün, yoksa o hâl ve zevki, söz ile ve dedikodu ile anlayamazsın; zîrâ hâli, kâl ile idrâk mümkün değildir. Binâenaleyh sülûkünde çalış!

گر بگویم آن چه دارم در درون      بس جگرها گردد اندر حال خون

2757. *Eğer içinde tuttuğum şeyi söylersem, çok ciğerler derhâl kan olur.*

"Vahdet emr-i vicdânîdir. Eğer ben bâtınımda bulduğum hâli ve zevki, ke-lâm libâsına büründürüp, ızhâr edecek olursam, herkes kendi bulunduğu





uçurumu idrâk ederek gam ve gussaya giniştâr olur." "Ciğer hûn geştên", gam ve gussaya düşmekden kinâyedir.

بس کنم خود زیرکان را این بست      بانگ دو کردم اگر در ده کسست

2758. *İktisâ ederim, zeyrekler için muhakkak bu kâfidir. İki na'ra attım, eğer köyde kimse varsa!..*

Vücûd ve sıfat-ı azamet ve kibriyâ Hakk'ın olup, abdin vücûdu mevhum olduğunu ve böyle bir vücûdda da'vâ-yı enânîyyet yakışmıyacağını beyân ettim; ve bu beyânımı kâfi görürüm; zîrâ zekî ve zeyrek olanlar için bu beyânâtım kâfidir. Zekâveti ve firâseti olmayan kimselere ne kadar söylense, anlatmak mümkün olmaz. İki na'ra attım, birisi Hakk'ın varlığı ve sıfatı hakkındadır ve diğeri de abdin varlığı ve sıfatı hakkındadır. Ey sâlik, eğer bu vücûd-ı izâfinin mahallesinde ve köyünde bir kimse, ya'ni akl-ı selîm varsa, bu na'ralarımdan hem kendi nefsinin ve hem de Rabb'ini anlarsın!

حاصل آن هامان بدان گفتار بد      این چنین راهی بر آن فرعون زد

2759. *Elhâsıl, o Hâmân o kötü sözü ile, böyle bir yolu o Fir'avn üzerine vurdu.*

Cenâb-ı Pîr efendimiz birçok hakâyıkı beyândan sonra yine Fir'avn ve Hâmân kıssasına rücû' edip buyururlar ki: "Elhâsıl Fir'avn'ın vezîri olan o Hâmân, Fir'avn'ın benliğini tatmîn ve takviye edecek olan kötü sözleriyle, Mûsâ (a.s.)in açtığı vâsi' bir hidâyet yolunu, o Fir'avn üzerine kapadı."

لقمه دولت رسیده تا دهان      او گلوی او بریدی ناگهان

2760. *Devlet lokması ağzına kadar erişmiş, o onun boğazını ansızın kesmiş idi.*  
[2772]

Devlet lokması Fir'avn'ın rûhunun ağzına kadar yaklaşmış iken, o Hâmân, onun mevcûdiyyet-i ma'nevîyyesinin boğazını ansızın kesmiş ve zavallı Fir'avn yutamamış idi.

خرمن فرعون را داد او به باد      هیچ شه را این چنین صاحب مباد

2761. *O Fir'avn'ın harmanını yele verdi. Hiçbir şehin böyle musâhibi olmasın!*

"Harmanı yele vermek", zarara uğratmaktan kinâyedir. Ya'ni "O Hâmân müfsidâne sözleri ile Fir'avn'ı zarara uğrattı. Hiçbir hükümdânın böyle bir müfsid ve müzevvir musâhibi ve vezîri olmasını!"



نومید شدن موسی علیه السلام از ایمان فرعون بجا یافتن سخن هامان در وی

Hâmân'ın sözü onda yer bulması sebebi ile, Mûsâ  
(a.s.)'ın, Fir'avn'ın îmânından nevmîd olması

Mûsâ (a.s.), Hâmân'ın sözü Fir'avn üzerinde müessir olduğunu görüp Fir'avn'ın îmân etmesinden ümîdini kesti.

گفت موسی لطف بنمودیم و جود خود خداوندیت را روزی نبود

2762. *Mûsâ dedi: "Lutuf ve cûd gösterdik, halbuki senin hudâvendliğine nasîb olmadı!"*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a hitâben buyurdu: "Ey Fir'avn, biz seni Hak yoluna da'vet etmekle sana lutf ettik ve kerem gösterdik; halbuki senin bu zâhîrî efendiliğine ve hükümdarlığına nasîb olmadı."

آن خداوندی که نبود راستین مرو را نی دست دان نی آستین

2763. *O efendilik ki, doğruya mensûb olmaya, muhakkak onu ne el ve ne de yen bil!*

"Doğruya ve Hakk'a mensûb olmayan efendilik, emr-i tasarrufda ne el ve ne de yen hükmünde değildir." El hükmünde değildir, çünkü el bir san'atkârın aklı dâiresinde iş görür ve intizâm te'mîn eder. Halbuki Hakk'a mensûb olmayan efendinin umûrunda intizâm ve hüsn-i netîce aramak abesdir; ve yen hükmünde de değildir. Çünkü yen, eli ve kolu setr ve hıfz eder; onun efendiliği ise, onu hıfz etmek şöyle dursun, bilakis başının belâsıdır. Nitekim Fir'avn'ın efendiliğinin âkıbeti meydandadır; ve târihte Fir'avn meşrebinde hükümdarların sû-i âkıbetlerini tafsîle hâcet yoktur.

آن خداوندی که دزدیده بود بی دل و بی جان و بی دیده بود

2764. *O efendilik ki, çalınmış ola, gönülsüz ve cansız ve gözsüz olur.*

"Çalınmış olan, ya'ni zâtî olmayıp, ârizî olan efendiliğin ne kalbi ve ne de canı ve ne de gözü olur." Ya'ni, kalbi olmadığı için efendiliğin muktezâsı olan



vazâfî idrâk edemez. Rûhu olmadığı için, efendiliğin icâbâtıyla kâim olup, hareket edemez ve gözsüz olduğu için mertebesinin iktizâsı olan hak ve adli göremez.

آن خداوندی که دادندت عوام باز بستانند از تو همچو وام

2765. O efendiliği ki, sana avâm verdiler, borç gibi senden geri alırlar.

"Bu sûrî efendilik ve hükümdarlık ki, avâm-ı halkın intihâbıyla sana geldi, zâtî olan bir efendilik değildir; bir gün gelir ki, onu sana veren avâm-ı halk, borç gibi senden geri alır." Hükümdarların ve pâdişâhların hal'i ve reis-i cumhurların tekrâr halk tarafından adem-i intihâbı vukuâtı târih sayfalasında mebzûlen beyân olunmuşdur. Numûne ibrâzına hâcet yokdur; zîrâ bu ânzî efendiliğin idâresi altında muvâfıklar bulunduğu gibi, muhâlifler de vardır.

ده خداوندی عاریت به حق تا خداوندیت بخشد متفق

2766. Âriyet olan efendiliği Hakk'a ver, tâ ki sana ittifâk olunmuş efendilik bahş etsin!

"Mâdemki âriyet ve ânzî olan efendilik borç gibi bilâhîre geri verilecek bir şeydir ve böyle bir efendiliğin idâresi altında muhâlifler de bulunduğundan onların galebesi ihtimâliyle kalb ıztırâb içindedir; binâenaleyh bu izâfî ve âriyet olan efendiliği Hakk'a ver; tâ ki sana bir hakîkî ve aslî efendilik bahş etsin ki, sana tâbî' olanların arasında aslâ muhâlif bulunmasın ve hepsi müttefikân senin efendiliğine karşı baş eğsinler!" Ma'lûm olsun [ki], bu efendilik insân-ı kâmilin efendiliğidir. Zîrâ bu vücûd-ı izâfî âleminde şâh-ı hakîkî insân-ı kâmilidir ve onlar isterlerse sûrî şâhların umûrunda tasarruf ederler. Âtı-deki menkabe bu tasarrufun burhândır:

617 sene-i hicriyyesinde Sultân Muhammed Harzemşâh ile sultân Alâeddîn-i Selçûkî arasında harb vâkî' oldu. Sultân Alâeddîn tebdîl-i kıyâfet ederek Harzemşâh'ın ordusunu tecessüs için birkaç Türk ve hediyeler ile berâber, güyâ Erzurum havâlisî Türkleri'nden imiş gibi Harzemşâhın huzûruna çıkmışlar. Harzemşâh, Sultân Alâeddîn'in aleyhinde sözler söyleyen bu câsuslardan memnûn olmuş ve onlara çadır kurdurmuş. Sultan Alâeddîn o gece Harzemşâh'ın ordusundaki çadır içinde uyumuş; dîğer taraftan dahi Harzemşâh'a bunların câsus olmak ihtimâli fikri vârid olmuş. O gece Hz. Pîr'in peder-i âlîleri olan Sultân-u'l-Ulemâ Bahâeddîn Veled (k.s.) hazretleri, Sultan Alâeddîn'e zâhir olup: "Melik uyku vakti değildir çabuk kalk, atına bin!" bu-





yurdu. Sultan Alâeddîn kalkıp atına bindi ve maiyeti ile berâber gece kendi ordusu tarafına firâr etti. Düşmanlar ta'kîb ettiler ise de yetişemediler. Bu menkabenin tafsîli *Sipehsâlâr Menâkıbı* nde mündericdir.

منازعت امیران عرب با مصطفیٰ علیہ السلام کہ ملک را مقاسمت  
کن با ما تنازعی نباشد و جواب فرمودن مصطفیٰ علیہ السلام  
کہ من مأورم در این امارت و بحث ایشان از طرفین

Mustafâ (a.s.) ile Arab beylerinin "Mülkü mukâseme et! Bizim  
ile bir tenâzu' olmasın!" diye vâkı' olan münâzaası ve: "Ben bu  
emâretde me'mûrum!" diye Mustafâ (a.s.)'ın cevâb i'tâ  
buyurması ve tarefeynden onların bahsi

آن امیران عرب گرد آمدند نزد پیغمبر منازع می شدند  
2767. Arab beyleri toplandılar, Peygamber'in nezdinde nizâ' edici oldular.

کہ تو میری هر يك از ما هم امیر بخش کن این ملک بخش خود بگیر  
2768. Dediler ki: "Sen beysin, bizden her birimiz dahi beydir; bu mülkü pay  
et, kendi payını al!"

هر یکی در بخش خود انصاف جو توز بخش ما دو دست خود بشو  
2769. "Her birisi kendi bâbında insâf isteyicidir; sen bizim payımızdan iki  
elini yıka!"

"Mülkü taksîm et, her bey kendi payını alsın; onların her birisi kendi payında hak ve insâf isteyicidir. Ya'ni kendi payına râzı ol da, böyle bir taksîm-  
den sonra sen de bizim payımıza el uzatmaktan ve tecâvüzden vazgeç!"

گفت میری مرا حق داده است سرورئ و امر مطلق داده است  
2770. Dedi: "Beyliği bana Hak vermişdir, emr-i mutlakın serverliğini ver-  
[2782] mişdir."



Server-i âlem (s.a.v.) Efendimiz Arab beylerine cevâben buyurdu ki: "Ey ümerâ-yı Arab, beyliği bana Hak Teâlâ hazretleri vermiştir." Nitekim *إِنَّ الدِّينَ يُبْعَثُ بِأَعْيُنِنَا* (Fetih, 48/10) ya'ni "Sana mübâyaa edenler, ancak Allâh'a mübâyaa ederler" âyet-i kerîmesinde Resûl-i Ekrem hazretlerine olan bîatın, Allâh Teâlâ hazretlerine bîat olduğu sarîhtir. "Ve benim serverliğim ve riyâsetim mahall ve kavmiyyet kayıdlarıyla mukayyed olmayıp, küre-i arz üzerindeki beşerin alelîtlâk cümlesine şâmilidir; Ya'ni yalnız Arab kavmine veyâ Arabistan Yarımadası'na meb'ûs değildir." Nitekim sûre-i Sebe'de *وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ* (Sebe', 34/28) ya'ni "Biz seni ancak nâsın kâffesine beşîr ve nezîr olarak gönderdik velâkin nâsın çoğu bilmiyorlar." buyurulur.

هين بگيريد امر او را اتقوا      کين قران احمد ست و دور او

2771. "Zîrâ bu Ahmed'in kîrânıdır ve onun devridir; âgâh olun, onun emri-ni tutun, korkunuz!"

"Kîrân", müfâale bâbından masdardır; mukârenet ma'nâsınadır. Bir adama veyâ bir şeye yâr ve hemdem ve musâhib olmak demektir. Ya'ni, "Bu zamân, âhir zamân peygamberi Ahmed (a.s.v.) a mukâridir ve o hazretin devridir; ve bu zamanda kendisine tâbi' olacak başka bir ferd yokdur; binâena-leh o hazretin emrini tutun ve korkun! "

قوم گفتندش که ما هم ز آن قضا      حاکمیم و داد امیریمان خدا

2772. Kavim ona dediler ki: "Biz dahi o kazâdan hâkimiz ve bize de beyliği Hudâ verdi."

Arab beyleri Resûl-i Ekrem Efendimiz'e dediler ki: "Biz dahi kazâ-yı ilâhîden dolayı halk üzerine hâkim olduk; bize de beyliği Hak Teâlâ hazretleri verdi."

گفت لیکن مر مرا حق ملک داد      مر شما را عاریت از بهر زاد

2773. Dedi: "Fakat bana Hak mülk verdi, size zâddan dolayı âriyet verdi."

"Zâd", "zâden" masdanndan hâsıl-ı masdardır, "doğum" ma'nâsınadır. Ya'ni, Arab beylerine cevâben Resûl-i Ekrem Efendimiz buyurdular ki: "Hakk'ın bana verdiği emîrlik, bana temlik sûretiyledir ki, ben o beyliğin nef'ine değil, aslına mâlikim; size verilen beylik ise iâre sûretiyle verilmiştir;



siz onun aslına değil, menfaatine mâlik olursunuz. Âriyet olan şeyi sâhibi yine alır; ve fakat temlik olunan şey alınmaz. Ve bu beylik size doğum cihetinden mahlûk tarafından müteselsilen gelmiştir; benimki ise, doğrudan doğruya Hak tarafından verilmiştir."

میری عاریتی خواہد شکست

میری من تا قیامت باقیست

2774. "Benim beyliğim kıyâmete kadar bâkîdir; âriyete mensûb olan beylik kırılacaktır."

"Benim beyliğim ve şer' ve kânûnum kıyâmete kadar ümmet-i islâmiyye arasında bâkîdir; fakat sizin âriyete mensûb olan beyliğiniz, emsâliniz vech ile kırılacak ve münkarız olacaktır."

چیست حجت بر افزون جویی تو

قوم گفتند ای امیر افزون مگو

2775. Kavim dediler: "Ey bey çok söyleme, senin ziyâde isteyiciliğin üzerine hüccet nedir?"

Arab beyleri Resûl-i Ekrem'e hitâben dediler ki: "Ey bey, çok söyleme, senin beyliğın bizim beyliğimiz üzerine müreccah olduğunu hüccet ve delîl ile isbât et!"

سیل آمدن و قعیب انداختن امرا جهت دفع شدن

سیل وغالب شدن مصطفی علیه السلام بر امیران

Sel gelmesi ve selin def' olması için beylerin kesilmiş ağaç dalı atması ve Mustafâ (a.s.)'ın beyler üzerine gâlib olması

Bu sûrh Ankaravî'de yokdur, fihristde kolaylık olacağı için derc ettim.

سیل آمد گشت آن اطراف پر

در زمان ابری بر آمد ز امر مر

2776. Derhâl acı emirden bir bulut zâhir oldu sel geldi, o taraflar dolu oldu.



Arab beylerini ilzâm edici olan acı emr-i ilâhî geldiği cihetle derhâl hava-da bir bulut zâhir olup şiddetli yağmur yağmağa başladı ve müdhîş seller ak-tı ve o tarafları bu seller istilâ etti.

رو به شهر آورد سيل بس مهيب اهل شهر افغان کنان جمله رعیب

2777. Çok mehib sel şehre yüz getirdi; şehir halkı ise hep korkmuş olarak efgân edici.

"Mehîb", heybetli ve azametli adam ki, halk kendisinden korkar (*Kâmûs*). "Raîb", ism-i mef'ûl ma'nâsında, "korkmuş" demektir. Ya'ni, "Çok korkunc bir sel şehre doğru hücum etmeğe başladı; şehir halkı ise bu hâl muvâcehe-sinde hep korkmuş olarak feryâd ve figân edici idiler."

گفت پیغمبر که وقت امتحان آمد اکنون تا گمان گردد عیان

2778: Peygamber dedi ki: "Gümân ayân olmak için şimdi imtihân vakti geldi!"

Ya'ni, Peygamber, "Şübheler âşikâr olmak ve zanlar yakîne mübeddel ol-mak için, şimdi imtihân olmak vakti geldi!" buyurdu.

هر امیری نیزه خود در فکند تا شود در امتحان آن سيل بند

2779. Her bir bey kendi mızrağını bıraktı, tâ ki imtihanda o sel bağlayıcı ola.

"Şiddetle akan seli durdurmak imtihânında, sel bağlayıcı olmak için, her bir bey kendi elindeki mızrağı sele bıraktı." "Tâ şevved"deki "tâ", ta'lîm için-dir. "Seyl-bend", vasf-ı terkîbidir.

پس قضیب انداخت در وی مصطفی آن قضیب معجز فرمان روا

2780. Muteâkiben Mustafâ ona kazîbi, o fermân götürücü kazîb-i mu'cizi  
[2792] attı.

"Kazîb", ağaç dalı; "revâ", "reften" masdarından sıfat-ı müşebbehedir; "götürücü" ma'nâsına dır. Ya'ni "Arab beyleri mızraklarını atukdan sonra, Mustafâ (aleyhi's-salâtü ve's-selâm) Efendimiz dahi sele bir ağaç dalı attı ki, o dal fermân götürücü mu'ciz idi, ya'ni hasımları âciz bırakarak emrini ileri götürücü idi."

نیزه ها را همچو خاشاکی ربود آب تیز سيل پر جوش عنود

2781. Mızrakları bir çöp gibi kaptı, çok kaynayan inadçı selin şedîd suyu.



Bu beyt-i şerîfde mef'ûl, fâile tekaddüm etmiştir. Birinci mısra' mef'ûl ve ikinci mısra' fâildir. Ya'ni "Çok kaynayan inadçı selin şedîd suyu Arab beylerinin attıkları muzrakları kaptı, götürdü."

نیزه ها گشت جمله و آن قضیب بر سر آب ایستاده چون رقیب

2782. *Mızrakların hepsi gâib oldu; halbuki o dal, rakîb gibi suyun başı üzerinde durmuş idi.*

Arab beylerinin muzraklarının hepsi suda kaybolmuş oldu; halbuki Resûl-i Ekrem Efendimiz hazretlerinin attığı dal, selin akıntısından vâbeste kalıp, bir bekçi gibi suyun sathı üzerinde durmuş idi.

ز اهتمام آن قضیب آن سیل زفت رو بگردانید و آن سیلاب رفت

2783. *O dalın ihtimâmından, o azîm olan sel yüz çevirdi ve o sel gitti.*

"Resûl-i Ekrem hazretlerinin attığı dalın ikdâm ve kasdı yüzünden, o şid-detli sel, şehir tarafından geri dönüp gitti." "İhtimâm", ikdâm ve kasd etmek ma'nâsıdır. Hind nüshalarında, ikinci mısra' سوی بحر رفت ya'ni "Yüz çevirdi ve deniz tarafına gitti" sûretinde vâki'dir.

چون بدیدند از وی آن امر عظیم پس مفر گشتند آن میران ز بیم

2784. *Uaktâki ondan o emr-i azîmi gördüler, binâenaleyh o beyler korkudan mukurr oldular.*

Vaktâki Arab beyleri Resûl-i Ekrem hazretlerinden o mu'cize-i azîmi gördüler ve o hazretin bu tasarruf-ı acibinden korkup, nübüvvetini tasdik ettiler.

جز سه کس که حَقْد ایشان چیره بود ساحر ش گفتند و کاهن از جحود

2785. *Üç kimseden gayri ki, onların hıkdı gâlib idi, inkârdan nâşi ona sâhîr ve kahin dediler.*

"Hıkd", kin; "çîre", gâlib; "cuhûd", inkâr ma'nâlarıdır. "Kâhin", falcı ve gâibden haber verdiği zannolunan kimse. Ya'ni "Arab beylerinden üç kimse îmân etmedi. Çünkü onların nefislerinde kîn gâlib idi; ve nefsinde kîn gâlib olan kimse ne kadar hârika görse tasdik etmez; inkârında ve inâdında ısrâr eder. Binâenaleyh o üç kimse bu mu'cize-i azîmi görüp, bunun bir hârika olduğunu tasdik etmekle berâber, "Sihir ve kehânetdir!" dediler ve nübüvveti tasdik etmediler.



ملک بر بسته چنان باشد ضعیف      ملک بر رسته چنین باشد شریف

2786. *Mülk-i mukayyed öyle zayıf olur, mülk-i mutlak ise böyle şerîf olur.*

"Ber beste", bağlanmış ve mukayyed; "ber reste" kayıddan kurtulmuş ve mutlak ve âzâd ma'nâsıdır. Ya'ni, "Hayât-ı fâniyenin devâmı ile mukayyed olan mülk öyle zayıf olur; zîrâ bu hayât-ı fâniye esîr-i tabîatdır ve onun ahvâline tabîat hâkimdir. Binâenaleyh onun mülkü ve mâlikiyeti çürük ve zayıf olur. Ve fakat tabîat kaydından kurtulmuş ve hayât-ı bâkiye ile diri bulunmuş olan enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyânın mülkü ve mâlikiyeti şerîf ve kavîdir." Zîrâ onlar sûret-i abdâniyyede, vücûd-ı Hakkânî ile kâimlerdir ve onların tasarrufu, Hakk'ın tasarrufudur.

نیزه ها را گر ندیدی با قعیب      نامشان بین نام او بین ای نجیب

2787. *Eğer ağaç dalı ile mızrakları görmedin ise, ey necîb onların adını gör, onun adını gör!*

Ey aslı temiz olan mü'min, eğer sen zamân-ı saâdetden sonra, âlem-i hayâta gelip, seli ve Arab beylerinin mızraklarını ve Resûl-i Ekrem'in attığı ağaç dalını görmedin ise, idrâk ettiğin bu zaman içinde onların adı ile Resûl-i Ekrem'in ism-i şerîfini gör!

نامشان را تیز سیل مرگ برد      نام او و دولت تیزش نبرد

2788. *Onların adını ölümün şiddetli seli götürdü; onun adı ve kavî devleti ölmedi.*

"Arab beylerinin adını ölüm seli sildi süpürdü; bugün onların adını anan kalmadı; fakat Server-i âlem Efendimiz'in nâm-ı mübâreki ve onun vaz' ettiği kavî devletin temeli çürümedi." Küre-i arz üzerinde yaşayan üç yüz elli milyon müslüman, beş vakitte, ezanda ve kâmetde ve namazda onun ism-i şerîfini anıyorlar.

پنج نوبت می‌زندش بر دوام      همچنین هر روز تا روز قیام

2789. *Devâm üzere onun beş nevbetini vururlar; kıyâmet gününe kadar her gün böyledir.*

"Beş nevbet"den murâd, beş vakit namaz, ezân ve kâmetdir. Küre-i arz üzerinde kıyâmete kadar bu hâl böyle her gün devâm eder.

در تمامی حدیث موسی علیه السلام و تقریر و توییح فرعون

Mûsâ (a.s.)'ın kıssasının tamâmı ve Fir'avn'ın takrî' ve tevbihi hakkındadır

"Takrî'", azarlamak ve serzeniş etmek ma'nâsınadır. Bu sûrh dahi Ankaravî nüshasında yokdur.

گر ترا عقلت کردم لطفها      ور خری آورده ام خر را عصا

2790. "Eğer senin aklın varsa, lutuflar ettim ve eğer eşek isen, eşeğe asâ getirdim!"  
[2802]

Ya'ni "Mûsâ (a.s.) Fir'avn'a hitâben buyurdu ki: "Ey Fir'avn, eğer senin aklın varsa, ben seni Hakk'a da'vet etmek ve îmânına mukâbil mükâfât va'd eylemek sûretiyle sana lutuflar ettim; ve eğer akıldan mahrûm ve eşek meşrebinde olup, hamâkatla muttasıf isen, eşeklere sopa lâayık olduğu gibi, ben de sana işte sopa mesâbesinde olan asâyı getirdim!"

آن چنان زین آخورت بیرون کنم      کر عصا گوش و سرت پر خون کنم

2791. "Seni bu ahırdan öyle dışarı ederim ki, senin kulağını ve başını asâdan pür-hûn ederim!"

"Ey Fir'avn, eğer eşek isen seni bu dünyâ ahırından öyle bir dışarıya çıkarırım ki, asâmı vura vura senin doğru sözü işitmeyen kulağını ve muhâkemedan ârî olan başını kana bularım!"

اندروین آخور خران و مردمان      می نیابند از جفای تو امان

2792. "Bu ahırda eşekler ve insanlar senin cefândan emân bulmazlar."

"Bu dünyâ ahırında ne eşek meşrebinde olan ahmaklar ve ne ehl-i akıl ve zekâ olan insanlar, senin cefândan ve zulmünden emân ve necât bulmazlar."

نك عصا آورده ام بهر ادب      هر خری را كو نباشد مستجب

2793. "İşte, müstecb olmayan her bir eşeğe, edeb için asâ getirmişim!"



Ya'ni "Âlem-i insâniyetde makbûl olmayan her bir eşek meşrebindeki eş-hâsa mahsûs olmak üzere, onları te'dîb için asâ getirmişim!"

ازدهایی می شود در قهر تو کاژدهایی گشته در فعل و خو

2794. "Senin kahrında bir ejderhâ olur; zîrâ fiilde ve huyda bir ejderhâ olmuşsun!"

"Ey Fir'avn, bu getirdiğim asâ seni kahr etmek husûsunda bir ejderhâ olur. Zîrâ senin fiilin ve ahlâkın, bir ejderhânın fiili ve ahlâkıdır." Nitekim Şeyh-i Ekber Muhyiddîn Arabî dahi *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Mûsevî'de aynı ma'nâyı şu sûretle beyân buyururlar: فالقى عصاه وهى صورة ما عصى به فرعون موسى فى ابائته عن اجابة دعوته Ya'ni "Mûsâ (a.s.) asâsını bıraktı, halbuki o, Fir'avn'ın Mûsâ'ya, onun da'vetine icâbetinden ibâyetinde kendisi ile âsî olduğu şeyin sûretidir." Ya'ni, bu asâ, Hz. Mûsâ'nın da'vetini kabûlden imtinâ'ı husûsunda Fir'avn'ın, kendisine dayanarak âsî olduğu şeyin sûretidir ve Fir'avn'ın Mûsâ (a.s.)a isyanda dayandığı şey kendi nefsi-i hayvânîyyesidir. Binâenaleyh asâ, Fir'avn'ın Hz. Mûsâ'ya karşı serfûrûda tekebbürüne sebep olan nefsi-i emmâresinin sûretidir.

ازدهای کوهی تو بی امان لیک بنگر ازدهای آسمان

2795. "Sen amansız, dağa mensûb bir ejderhâsın; fakat göğün ejderhâsını gör!"

"Ey Fir'avn, sen âlem-i tabîat dağlarında başıboş bırakılarak alabildiğine büyümüş, korkunç bir ejderhâsın; fakat göğün, ya'ni âlem-i ma'nânın ejderhâsını gör ki, o ejderhâ senin nefsi-i emmârenin iç yüzüdür."

این عصا از دوزخ آمد چاشنی که هلا بگریز اندر روشنی

2796. "Bu asâ cehennemden bir çeşni geldi, "Ağâh ol, rûşenliğe kaç!" diye."

"Bu asâ cehennemden bir çeşni ve nümûne olarak bu âlemde zâhir oldu. Sana lisân-ı hâl ile: "Ey Fir'avn, kendine gel! Zulmet-i nefsânîyyeden, nûr-ı rûhânîyyete kaç!" diyor."

ور نه درمانی تو در دندان من مخلصیت نبود ز در دندان من

2797. "Ve yoksa benim dişimde âciz kalırsın; benim derbendlerimden sana mahlas olmaz.





"Mahlas", masdar-ı mîmîdir, "halâs" ma'nâsınadır. "Derbendân", kal'alar ve muhâsaralar ma'nâsınadır. "Ey Fir'avn, da'vetime icâbet lüzûmunu taak-kul etmezsen, senin hayvanlığın tahakkuk eder ve hayvana da asâ lâzım olur; ve benim asâm ise, senin nefsinin iç yüzü olan ejderhâdır. Binâenaleyh ejderhâmın dişleri arasında âciz kalırsın ve benim kal'alarından sana halâs olmak imkânı olmaz."



در بیان آن که شناسای قدرت حق نهرسد که بهشت و دوزخ کجاست

Onun beyânındadır ki, Hakk'ın kudretini tanıyan  
cennet ve cehennem nerede olduğunu sormaz

هر کجا خواهد خدا دوزخ کند اوج را بر مرغ دام و فغ کند

2798. *Hudâ her nerede isterse cehennem yapar; evci kuşa tuzak ve fak eder.*

"Evc", lügatde her şeyin yukarısı ve üstü; ve hey'et istilâhında "yıldızın arzdan en uzak olan derecesi" ma'nâsınadır. "Dâm", tuzak; "fah", tuzak ve av mahalli ma'nâlarına gelir. "Fah", burada mahall-i şikâr demek olur. Ya'ni "Hak Teâlâ hazretleri her nerede isterse cehennem yapar, zîrâ cehennem mahall-i elemidir ve mahall-i elem dünyâda ve âhirette çokdur; binâenaleyh kudret-i Hak tecelliyât-ı kahriyyesini her nerede olursa icâd eder. Meselâ kuşu yeryüzünde kurulan tuzağa ve av mahalline tutulmamak için havada uçarken, Hak Teâlâ murâd ederse, o kuşa en yüksek bir mahalli tuzak ve av mahalli yapar." Türkçe'de "fah" yerine "fak" kullanılır. Nitekim "faka bastı" derler.

هم ز دندان بر آرد دردها تا بگویی دوزخست و ازدها

2799. *Senin dişlerinden dahi âğrılar çıkarır; hattâ "Cehennemdir ve ejderhâdır!" dersin.*

Ey cennet ve cehennemın nerede olduğunu soran gâfil, senin varlığının içinde Hak Teâlâ hazretleri cehennem peydâ eder. Meselâ sana diş ağrısı ve-





rir, yemek yiyemezsin ve uyku uyuyamazsın. O ağrılardan kıvranıp durur da, dersin ki: "Bu dış ağrı cehennem azâbıdır ve insanı sokan bir ejderhâdır!" Binâenaleyh cehennem seni te'lîm eden şeydir.

یا کند آب دهانت را غسل تا بگوئی که بهشتت و حُلّ

2800. *Yâhud senin ağzının suyunu bal yapar, hattâ dersin ki: "Cennettir ve*  
[2812] *huleldir!"*

"Hulel", "hulle"nin cem'idir, ağır pahâli elbisedir ki, iç kabı ile dış kabından mürekkebdir. Meselâ içine giyilen hırka ile, dışına giyilen cübbenin mecmû'una "hulle" derler. Burada, kıymetli ve müzeyyen libâs ma'nâsıdır. Ehl-i cennetin lisâbına da "hulle" derler. Ya'ni "Hak Teâlâ hazretleri senin ağzının salyasına bal gibi bir tad verir, yediğin yemeklerin ve içtiğin suyun lezzetini kemâliyle duyarsın ve bu lezzetler içinde müstağrak ve mahzûz olup, "Bu benim hâlim cennettir ve ehl-i cennetin giydiği libâs-ı latîf ve müzeyyendir!" dersin. İşte görüyorsun ki, Hak Teâlâ cenneti de senin vücûdunda ve varlığının içinde peydâ etti. Binâenaleyh gerek dünyâda ve gerek âhirette cennet ve cehennem senin varlığının içinde zâhir olur. Azîz Neseî hazretleri buyurur ki: "Cennetin hakîkatı muvâfakattır ve cehennem hakîkatı muhâlefettir; ve lezzetin hakîkatı murâd bulmaktır ve elemin hakîkatı murâd bulmamaktır. Ve eğer bir kimse diğer bir ibâre ile söylemiş olursa, der ki: "Âteşin ma'nâsı bizim söylediğimizin aynıdır." İmdi cehennem ve cennetin mertebeleri vardır. Sâlikin yolu cehennemlerin ve cennetlerin cümlesi üzerindedir. Ahmakların cenneti ve cehennemi başkadır; ve âkillerin cehennemi ve cenneti başkadır; ve âşıkların cehennemi ve cenneti başkadır. Ahmakların cenneti ve cehennemi muvâfakat ve muhâlefettir; ve âkillerin cehennemi ve cenneti ihtiyâc ve terkdir; ve ayıkların cehennemi ve cenneti hicâb ve keşifdir." Bu beyânât-ı şerîfe cennet ve cehennem hakkında ehl-i irfân için bir düstûr-ı azîmdir.

از بن دندان برویاند شکر تا بدانی قوت حکم قدر

2801. *Dişin dibinden şeker bilirir, tâ ki hükm-i kaderin kuvvetini bilesin!*

Ma'lûm olsun ki, bu âlem-i dünyâda cem'iyet var ise de, vüs'at yoktur. Ya'ni âhiretin taayyününe sığan tecelliyât-ı ilâhiyye, dünyânın taayyününe sığmaz. Ancak dünyânın taayyününde tecelliyât-ı lutfiyye ve kahriyye karışık bir sûrette ictimâ' eder. Nitekim dünyâda elem ve lezzet muhtelif zaman-



larda şahs-ı vâhidde içtimâ' eder. Ve elem ve lezzet isâbeti husûsunda mü'min ve kâfir müsterekdir; fakat âhirette elem ve lezzet mümteziç değildir. Lezzet, lezzet-i hâlisadır ve azâb dahi, azâb-ı sırfdır. Binâenaleyh bunlar şahs-ı vâhidde içtimâ' etmez; ve bu husûsda mü'min ve kâfir birbirinden ayrılır. "İmdi dünyâ elem ve lezzet husûsunda âhiretin bir numûnesidir; ve elem ve lezzet ise, insanın varlığına ve vücûduna taalluk eden iki muhtelif haldir ki, onları Hak Teâlâ hazretleri hükm-i kaderin kuvvetini bilmen için, senin vücûdunda izhâr eder. Meselâ dişinin dibinden şeker bitirir ve çıkarır ve lezzet duyarsın; ve bu elem ve lezzet senin vücûduna öyle tesâdüfî olarak taalluk etmez. Lezzet, yaptığın iyiliğe mükâfât olarak gelir; ve elem dahi, yaptığın fenâlığa mucâzât olarak zâhir olur."

پس به دندان بی گناهان را مگر فکر کن از ضربت نامحترز

2802. *Binâenaleyh günâhsızları dış ile ısırma, nâ-muhteriz olan darbeden fikir et!*

Ey insan, mâdemki elem ve lezzet senin varlığına, yaptığın iyilik veya kötülükten dolayı isâbet ediyor, o halde dişin ile günâhsızları ısırma; ya'nî kuvvet ve kudretin ile bî-günâh olan mazlûmlara zulm etme! Kaçılması mümkün olmayan dayığı düşün; zîrâ yaptığın fenâlığın mucâzâtı mutlakâ sana gelecektir, bundan kaçınmak mümkün değildir.

نیل را بر قبطیان حق خون کند سبطیان را از بلا محصون کند

2803. *Hak Nîl'i Kıbtîler üzerine kan yapar, Sıbtîler'i belâdan mahsûn eder.*

"Hak Teâlâ hazretleri Fir'avn'ın kavmi olan Kıbtîler'e karşı Mısır'ın Nîl nehrini kan hâlinde akıtır ve Kıbtîler Nîl'in suyunu içemez bir hâle gelirler ve susuzluktan yandıkları halde, içecek su bulamamak azâbına gıfîr olurlar. Mûsâ (a.s.)'ın ümmeti olan Benî-İsrâîl'i ise o belâdan saklar. Zîrâ onlar susadıkları vakit Nîl'in suyunu kandan ârî ve sâf olarak bulurlar." "Mahsûn", "hı-sın"dan ism-i mef'ûl olup "mahfûz ve saklanmış" ma'nâsındadır. Binâenaleyh Hak Teâlâ hazretleri Nîl nehri üzerinde hem elemi ve hem de lezzeti ve hem cehennemi ve hem de cenneti cem' etmiştir.

تا بدانی پیش حق تمیز هست در میان هوشیار راه و مست

2804. *Tâ bilesin ki yolun ayığı ve sarhoş arasında, Hakk'ın indinde temyiz vardır.*



"Yol"dan murâd, hayât-ı dünyeviyyedir; "ayık"dan murâd, peygambere tâbi olan ehl-i hidâyet ve dirâyet; "sarhoş"dan murâd, huzûzât-ı nefsâniyyesine meclûb ve hayât-ı dünyeviyyeye mağrûr olanlardır. Ya'ni "Hak Teâlâ hazretlerinin bir sûret-i Nîl üzerinde biri kahır ve diğeri lutf olmak üzere iki sûret izhâr buyurması, ehl-i hidâyet ile, ehl-i dalâlet arasında, ind-i ilâhîsinde temyîz olduğunu bilmen içindir."

نیل تمیز از خدا آموخته ست تا گشاد آن را و این را سخت بست

2805. *Nîl temyîzi Hudâ'dan öğrenmiştir; hattâ ona açtı ve buna sıkı bağladı.*

Nîl, Kibûl ile Benî-İsrâîl'i temyîz ve tefrîk etmeyi Hak Teâlâ hazretleri'nden öğrenmiştir. Nitekim o, Benî-İsrâîl'e içilecek olan suyu açtı ve bu Kibûti'ye Nîl'i kan yapıp, su içmeyi sıkı sıkı kapadı.

لطف حق عاقل کند مر نیل را قهر او ابله کند قایل را

2806. *Hakk'ın lutfu muhakkak Nîl nehrini âkul eder; O'nun kahrı Kâbil'i ahmak eder.*

"Kâbil", Hz. Âdem'in oğullarından birinin ismidir, kardeşi Hâbîl'i öldürdü. Ya'ni "Nîl nehri cemâddan olduğu halde, Hak Teâlâ onu âkul yaptı ve ehl-i hidâyet ile ehl-i dalâleti ayırdı, bu hâl Hakk'ın lutfu idi. Kâbil ise, bir peygamberin oğlu iken, birâderini öldürmek şenâatini irtikâb etti ki, bu ahmaklık idi; ve bu ahmaklık ise, kahr-ı ilâhî eseri idi."

در جمادات از کرم عقل آفرید عقل از عاقل به قهر خود برید

2807. *Cemâdâtta keremden akıl yarattı; akli, âkilden kendi kahrı sebebiyle kesti.*

"Hak Teâlâ kemâl-i kereminden birtakım cemâdâtta akıl yarattı ki, onlar imtizâcât husûsunda yekdiğeriyle muntazam teâmûlât içindedir. Böyle iken, insana mahsûs olan akli, âkul olan insandan kendi kahrı sebebiyle de kesti; ve onda akıl ile münâsebet bırakmadı." Binâenaleyh onlar muâmelâtta tavr-ı akıl hâricinde hareket ettiler ki bunlar münkirlerdir. Nitekim Hak Teâlâ sûre-i Mülk'de küffârdan naklen buyurur: *وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ* (Mülk, 67/10) Ya'ni "Küffâr dediler: Eğer biz dinler ve taakkul eder ola idik, ashâb-ı saîrden olmaz idik."



در جماد از لطف عقلی شد بدید و ز نکال از عاقلان دانش رمید

2808. *Cemâdda lutfundan bir akıl zâhir oldu; ve nekâlden nâsî âkîllerden dâniş ürkütü.*

Cemâdda Hak'ın lutfundan bir akıl zâhir oldu; ve zî-rûh olan âkîllerden, Hakk'ın onlara müteveccih olan azâbından dolayı, bilgi ve irfân ürkütü ki, bu gibilerin muhâkemât-ı mantukîyyeden ârî olan hükümlerine ukalâ hayret eder.

عقل چون باران به امر آن جا بریخت عقل این سو خشم حق دید و گریخت

2809. *Akıl yağmur gibi emir ile oraya döküldü; akıl bu tarafda Hakk'ın hışmını gördü ve kaçtı.*

Akıl, emr-i ilâhî ile yağmur gibi cemâd tarafına döküldü ve cemâd üzerine hükümünü icrâ etti. Fakat yine o yağmur gibi dökülen akıl, bu zî-rûhun ba'zıları tarafında Hakk'ın hışmını ve kahrını gördü, kaçtı. Binâenaleyh o akıldan olması lâzım gelen zî-rûhun muhâkemesi, eser-i akıldan ârî ve saçma sapan oldu.

ابر و خورشید و مه و نجم بلند جمله بر ترتیب آیند و روند

2810. *Bulut ve güneş ve ay ve yüksek yıldızlar, hep tertîb üzerine gelirler ve giderler.*

هر یکی ناید مگر در وقت خویش که نه پس ماند ز هنگام و نه پیش

2811. *Her biri gelmez, ancak kendi vaktinde ki, vaktinden ne geri ve ne ileri kalır.*

Ma'lûm olsun ki, cemâd aleddevâm ma'rîfet-i fitriyye-i zâtîyye üzerinedir; tabîat-ı asliyyesinden inhîrâf etmez. İlmî ve aynen ve mertebeten teslîmiyyet ve inkıyâd üzeredir; ve irâde-i ilâhiyyenin tasarrufu tahtındadır. Ondan sonra nebâtât gelir; zirâ nebâtâtta, cemâddan fazla olarak nümûvv ve büyü-mek vardır. Her ne kadar büyü-mek onun fitratı iktizâsından ise de, o hareket-i tabîiyye-i fitriyye örfen ona izâfe olunur. Binâenaleyh o hareket-i tabîiyye, bir nevi' tasarruf-ı tabîî olur ki, bu cemâdâtta yoktur. Bu sûretde nebât ma'rîfetde cemâddan daha aşağıdır ve ma'rîfet ise akli iktizâ eder. Bu bâbdaki tafsilât *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Ishâkî'de mevcûtdur. Ecrâm-ı semâviyye-



yenin intizâm-ı harekâtı, ilm-i hey'et mütâlaa edenlerce ma'lûmdur. Burada bu intizâmın derecesini îzâh etmek uzundur.

چون نکردی فهم این را ز انبیا دانش آوردند در سنگ و عصا

2812. *Sen bu sırrı anlamadığın için, enbiyâ taş ve değneğe ma'rifet getirdiler.*

Ya'ni "Cemâdda, lutf-ı ilâhîden bir akıl zâhir olması sırrını idrâk edemediğin için, enbiyâ (aleyhimü's-selâm) bu sırrı sana âşikâre göstermek için taş ve değnekde ma'rifet izhâr ettiler." Nitekim Resûl-i Ekrem Efendimiz'in mübârek ellerindeki taş parçalan nübüvvetlerine şehâdet ettiler; ve kezâ Mûsâ (a.s.)'ın mübârek elindeki asâ yılan oldu ve "Gel!" dediği vakit geldi, "Git!" dediği vakit de gitti. Bunlar ise cemâdın ma'rifetlerine ve akıllarına delâlet eder.

تا جمادات دگر را بی لباس چون عصا و سنگ داری از قیاس

2813. *Tâ ki diğer cemâdâtı kıyâs cihetinden, şübhesiz asâ ve taş gibi tutasın!*

"Libâs", iştibâh ma'nâsınadır. "Bî-libâs", iştibâhsız demek olur. Ya'ni "Yukarıda zıkr olunan taş ve asâdaki ma'rifeti gördün ve tevâtüren işittin; diğer cemâdâtı da bunlara kıyâs et ve bu husûsda aslâ şübhen olmasın!"

طاعت سنگ و عصا ظاهر شود و ز جمادات دگر مخبر شود

2814. *Taşın ve değneğin itâatı zâhir olur; ve diğer cemâdâtdan muhbir olur.*

Nitekim cemâdâtın ilmen ve aynen ve mertebeten teslîmiyet ve inkıyâd üzere olduğu yukarıda 2811 numaralı beyt-i şerîfde îzâh olundu. Ya'ni "Enbiyânın elinde taşın ve değneğin itâatı zâhir olur ve onlar diğer cemâdâtın hâlinde de haber verici olurlar da derler ki":

ما ز یزدان آگهیم و طایعیم ما همه بی اتفاقی ضایعیم

2815. *"Biz Hâlık'dan âğâhız ve itâat ediciyiz; bizim hepimiz tesâdüfî olarak zâyî' değiliz."*

"Bizim Hâlık'ımız hakkında ma'rifet-i fitriyye-i zâtîyyemiz vardır; binâ-enaleyh biz bu ma'rifetimiz sebebiyle Hâlık'ımıza itâat ediciyiz ve irâde-i ilâhiyyenin tasarrufu altındayız. Bizim hepimiz maddiyât âleminde ve sâha-i tabîatda tesâdüfî olarak zuhûr edip, başıboş bırakılmış ve zâyî' bir halde değiliz."



- همچو آب نیل دانی وقت غرق      کو میان هر دو امت کرد فرق  
2816. *Gark vaktinde Nîl suyu gibi bilesin ki, o her iki ümmelin arasını ayırdı.*

Ya'ni, sâir cemâdâtı da Fir'avn'ın garkı vaktinde Nîl suyu bilesin. Zîrâ o Nîl suyu Kıbtîler ile Benî-İsrâîl'in arasını ayırdı, Benî-İsrâîl'e yol verdi; açılan yoldan Kıbtîler ile Fir'avn geçmeğe başladığı vakit, sular kavuştu ve onları boğdu.

- چون زمین دانیش دانا وقت خسف      در حق قارون که قهرش کرد نفس  
2817. *Onu zemîn gibi dâna bilesin; hasf vaktinde Kârûn hakkındaki kahr onu nesf etti.*

"Hasf", yere batmak, "nesf" binâyı yerinden koparmak. "Kârûn" Mûsâ (a.s.) zamânında gayet zengin bir şahıs olup, o hazrete muhâlefetinden dolayı yere battı. Ya'ni "Bilcümle cemâdâtı, yine cemâd nev'inden olan arz gibi dâna ve ârif bilesin; zîrâ Kârûn'nun yere batması vaktinde emre itâat etti ve bu sûretle vâki' olan kahr-ı ilâhî o Kârûn'un binâ-yı vücûdunu yerinden kopardı."

- چون قمر که امر بشنید و شتافت      پس دو نیمه گشت بر چرخ و شکافت  
2818. *Ay gibi ki, emri işitti ve acele etti, sonra felek üzerinde iki yarım oldu ve yarıldı.*

Cemâdâtın hepsini bir küre-i muncemid olan ay gibi bil ki, emr-i peygamberîyi işitti ve hemen felek üzerinde iki parça oldu ve yarıldı.

- چون درخت و سنگ کاندز هر مقام      مصطفی را کرده ظاهر السلام  
2819. *Ağaç ve taş gibi ki, her makâmda Mustafâ'ya zâhîren selâm etmiştir.*

Bu beyt-i şerîfde, İmâm-ı Ali (kerremallâhu vechehû) efendimizin şu kavli-i şerîfine işâret buyrulur: کنت امشی مع النبی صلی الله علیه و سلم بمكة فخرجنا يا رسول الله فی بعض نواحيها فما استقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله Ya'ni "Ben Mekke şehrinde (S.a.v.) ile berâber yürüyor idim. Mekke'nin nâhiyelerinden birine çıktık; her ağaç ve taş ki, ona karşı çıktı, "Esselâmü aleyküm yâ Resûlâlâh!" dedi."



بحث کردن سنی و فلسفی و جواب دهری که منکر الوهیتست و عالم را قدیم می گوید

Sünnînin ve felsefinin bahs etmesi ve dehrînin cevâbı ki  
münkir-i ulûhiyyetdir ve âleme kadîm der

دی یکی می گفت عالم حادثست فانی است این چرخ حقش وارثست

2820. *Dün birisi diyordu ki: "Âlem hâdisdir, bu felek fânîdir, Hak ona vâ-*  
[2833] *risdir."*

كُلُّ شَيْءٍ مِنْ عَلَيْهَا فَنَ (Rahmân, 55/26) Ya'ni "Arz üzerinde olan her şey fânîdir"  
ve كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (Kasas, 28/88) ya'ni "Her bir şey hâlikdir, O'nun vec-  
hi müstesnâdır" وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (Âl-i Imrân, 3/180) ya'ni "Gökle-  
rin ve yerin mîrâsı Allâh'a mahsûsdur" âyet-i kerîmelerine işâret buyurulur.

فلسفی گفت چون دانی حدوث حادثی ابر چون داند غیوث

2821. *Bir felsefî dedi ki: "Hudûsü nasıl bilirsın; bulutun hâdisliğini yağmur-  
lar nasıl bilir?"*

Sünnînin: "Âlem hâdisdir!" dediğini işiten bir feylesof ona i'tirâzen dedi ki:  
"Sen âlemin hâdis olduğunu ne bilirsın? Zîrâ âlemin vücûdu senden evveldir  
ve sen ondan sonrasın; ve âlemden tekevvün ettin. Meselâ yağmurlar bulut-  
dan peydâ olurlar; onlar bulutların hâdis olduğunu nasıl bilirler ve bu da'vâ-  
ya hakları var mıdır?" "Guyûs", "gays"ın cem'idir; ve "gays", lâzım olduğu  
vakit yağan yağmurdur.

ذرة خود نیستی از انقلاب تو چه می دانی حدوث آفتاب

2822. *"İnkılâbdan muhakkak bir zerre değilsin, sen güneşin hudûsünü ne bi-  
lirsın?"*

"Senin vücûdun inkılâbât-ı zamânenen ve istihâlât-ı anâsırdan bir zerre  
bile değildir; sen âlemin ve âlemden mevcûd olan güneşin hâdis olduğunu na-  
sıl bilebilirsin?"







کرمکی کاندنر حدث باشد دفین کی بداند آخر و بدو زمین

2823. "Bir kurtcağız ki, pislik içinde medfûn olur, zemînin âhirini ve başlan-  
gıcını ne vakit bilir?"

"Hades", burada pislik ma'nâsındır. "Bedv", burada âgâz ve başlangıç demektir. Bu beyitler felsefinin sünniye olan i'tirâzâtıdır.

این به تقلید از پدر بشنیده از حماقت اندر این پیچیده

2824. "Bunu taklîd ile babadan işitmişsin, hamâkâttan buna sarılmışsın!"

"Bu âlem hâdisdir, çünkü mütegayyirdir ve her mütegayyir ise hâdisdir; öyle ise âlem hâdisdir" kıyâs-ı mantıkisini babandan taklîd ile işitmişsin, fakat bunun ne demek olduğunu düşünemeyip, hamâkatden bu kıyâs-ı mantıkîye sarılmışsın!"

چیست برهان بر حدوث این بگو و نه خاموش این فزون گویی مجو

2825. "Bunun hudûsüne burhân nedir söyle yoksa sus! Bu ziyâde. söyleyiciliği isteme!"

گفت دیدم اندر این بحث عمیق بحث می کردند روزی دو فریق

2826. Dedi: "Bir gün gördüm ki, bu derin bahisde iki ferîk bahs ettiler."

Sünnî, feylesofun i'tirâzına cevâben dedi ki: "Bu âlemin hudûsü ve kıdemi derin bir bahisdir. Bir gün iki tâifenin bu derin bahisde mübâhaseye tutuşuklarını gördüm."

Ma'lûm olsun ki âlemin hudûsü ve kıdemi hakkında hükemâ arasında çok kıyl ü kâller vâki' olduğu gibi, âlem-i şehâdet yalnız bizim âlemimizden ibâret olduğu zannedildiği için, ehl-i tasavvufdan ba'zılan dahi kıyâmet-i kübrâyı te'vîl cihetine sapmışlardır. Binâenaleyh burada birâz îzâhât i'tâsı lâzımdır. Ma'lûmdur ki, vücûd-ı Hakk'ın ne evveli ve ne de âhiri vardır, kadîmdir; binâenaleyh sıfât ve esmâsı dahi kadîmdir; ve sıfât ve esmânın zuhûr-ı âşâr ve ahkâmı aslâ ta'tîl kabûl etmez. Nitekim âyet-i kerîmede *كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ* (Rahmân, 55/29) ["O her an bir şe'ndedir"] buyurulmuştur. Böyle olunca Hakk'ın tecellî etmediği bir ân yoktur. Hak ezelen ve ebeden Hâlık'dır, Rez-zâk'dır, Gaffâr'dır, Mümtî'dir, Muhyî'dir ilh... Binâenaleyh vücûd kadîm olduğu gibi, keyfiyyet-i hudûs dahi kadîmdir; ancak efrâd-ı hâdisin evveli ve âhiri vardır ve keyfiyyet-i hudûsün evveli ve âhiri yoktur; Ya'ni Hakk'ın halk et-





mediği bir ân yoktur. İmdi fezâ-yı bî-nihâye, ayn-ı vücûd-ı Hak'dır; ve onda bir taraftan tekevvün ve bir taraftan tefessüd eden kâinât ve zâilât, sıfat-ı hâlikîyyetin mazharıdır ve o bî-nihâye avâlimin üzerinde ezelen tekevvün eden insanların efrâdı hâdisdir. Fezâdaki âlemlerden birinin kıyâmeti kopmakla, Hakk'ın avâlim-i şehâdiyye sûretindeki tecellisi munkatı' olmaz. Velhâsıl avâlimin fezâda tekevvün ve tefessüdünün ibtidâsı ve intihâsı yoktur; vücûd-ı hakîkî ezeli ve ebedî ve kadîm olduğu gibi, vücûdât-ı izâfiyyenin bu tekevvün ve tefessüdü keyfiyetleri dahi ezeli ve ebedî ve kadîmdir; ancak efrâdının ibtidâsı ve intihâsı vardır. Vâf-ı hudûs ve evveliyet ve âhiriyyet bu tekevvün ve tefessüd eden avâlimin her birerlerine izâfe olunur. Âlem-i şehâdeti, içinde bulunduğumuz âlemden ibâret zannettiklerinden, onun kıdemi ve hudûsü hakkında birçok kıyl u kâller vâki' oldu; ve âlem-i şehâdetin bu âlemden ibâret olduğu zannına göre kıyâmet-i kübrânın vuku'uyla esmâ-i ilâhiyyenin muattaliyyeti lâzım geleceğinden mutasavvifeden birtakımı da te'vîl cihetine gittiler. Bu bâbdaki tafsîlât-ı zâide *Fusûsu'l-Hikem*'e fakir tarafindan yazılan şerhde i'tâ edilmiştir.

در جدال و در خصام و در ستوه گشت هنگامه بر آن دو کس گروه

2827. "*Mücâdelede ve muhâsamada ve ıztırâbda o iki bölük kimse üzerine hengâme oldu.*"

"Cidâl" ve "hisâm", müfâale bâbından masdarlardır; ve "sütüh", keder, melâl ve gam ve ıztırâb ma'nâlarıdır. "Hengâme", cem'îyyet, kavga meydanı, şamata ve gürültü demektir. Ya'ni, "O derin bahsin mücâdele ve muhâsamasında ve ıztırâbında, bahse girişen iki bölük adamlar arasında kavga meydanı oldu."

من به سوی جمع هنگامه شدم اطلاع از حال ایشان بستدم

2828. "*Ben şamata cem'îyyeti tarafına gittim, onların hâlerinden ittîlâ' aldım.*"

"Ben halkın gürültü ve kavga meydanında toplandığı tarafa gittim, mücâdele ve muhâsama edenlerin hâline muttali' oldum."

آن یکی می گفت گردون فانیست بی گمانی این بنا را بانیست

2829. O birisi derdi ki: "*Felek fânîdir, şübhesiz bu binâ için binâ edici vardır!*"

Ya'ni, muhâsımlardan birisi diğerine der idi ki: "Âlem fânîdir, hiç şübhe yoktur ki, bu fânî olan âlemin binâsı için bir binâ edici ve mi'mâr vardır!"



و آن دگر گفت این قدیم و بی کیست نیستش بانی و یا بانی و یست

2830. *Ue o diğeri dedi: "Bu kadîm ve bî-keydir; onun bânîsi yokdur veyâhud*  
[2843] *bânî odur."*

"Key", hangi ve ne vakit ma'nâsında edât-ı istifhâmdır. Şehinşâh ve melikü'l-mülûk, ya'ni pâdişâhların pâdişâhı ve pâdişâh ve kahhâr ve cebbâr ma'nâlarında müsta'meldir ki, bu ma'nâyı Zühâl yıldızı demek olan Keyvân'dan almışlardır. Zîrâ Zühâl yıldızının mahreki arzın ve Merih'in ve Müsterî'nin fevkündedir. Beyt-i şerîfde iki ma'nâ dahi münâsib olur. Ya'ni feylesof dedi ki: "Bu âlem kadîmdir, bunun ibtidâsı bî-keydir, ya'ni ne vakitten beridir? diye sorulmaz veyâhud onun bir hâkimi ve mutasarrıfı yokdur ve onu birisi binâ etmemişdir veyâhud kendisi, kendini binâ etmiştir."

Bu beyt-i şerîfden anlaşılır ki maddiyyûnun nazariyyesi eskidir; zîrâ onlar dahi kâinâtta madde ve kuvvet isbât edip, bu âlemin onların imtizâcından husûle geldiğini ve bir Hâlik-ı âkılın bulunmadığını beyân ederler.

گفت منکر گشته خلاق را روز و شب آرنده و رزاق را

2831. *Dedi: "Hallâk'ı, gece ve gündüz getiriciye ve Rezzâk'a münkir olmuştun!"*

Sünnî feylesofa cevâben dedi: "Demek ki sen, geceyi ve gündüzü getirip götüren ve mahlûkâtın nızıklanını veren Hallâk-ı âlemi inkâr ediyorsun!"

گفت بی برهان نخواهم من شنید آن چه گویی آن به تقلیدی گزید

2832. *Dedi: "Delilsiz dinlemek istemem o şeyi ki söylersin, onu taklîd ile kabûl etmek istemem!"*

"Taklîd", işitilen şey hakkında i'mâl-i fikr edilmeksizin körü körüne kabûl edilip bir gerdanlık gibi boynuna takmaktır. Feylesof sünnîye dedi ki: "Âlemin fânî ve hâdis olduğuna delîl isterim; senin şundan bundan işiterek taklîd ile söylediğin sözü, ben de taklîd ile kabûl edemem!"

هین بیاور حجت و برهان که من نشنوم بی حجت این را در زمن

2833. *"Âgâh ol, hüccet ve burhân getir; zîrâ ben zemânede bunun hüccetsiz dinlemem!"*

گفت حجت در درون جانتست در درون جان نهان برهانتست

2834. *Dedi: "Hüccet benim canımın içindedir, can içinde gizli burhânım vardır."*



تو نمی بینی هلال از ضعف چشم من همی بینم مکن بر من تو خشم

2835. "Sen gözünün za'fından hilâli görmüyorsun, ben görüyorum; benim üzereme hışım etme!"

Sünnî, feylesofun delîl istemekde ısrâr etmesine cevâben dedi ki: "Sen kendi vücûdunun hâricinde delîl aryorsun; halbuki bunun delîli benim canımın içindedir ki, bu delîl nûr-i yakındır ve nûr-i yakîn can içinde, ağyânın nazanından gizli bir burhandır; sen ise kalbin gözünün za'fından hilâl gibi olan bu nûr-ı yakîni görmüyorsun, ben ise görüyorum. Bu nûru benim görmemden dolayı bana hiddet etme!"

گفت وگو بسیار گشت و خلق گنج در سر و پایان این چرخ بسیج

2836. *Dedikodu çok oldu ve' halk bu müretteb olan feleğin başında ve nihâyetinde perâkende hâtır oldu.*

"Gîc", burada perîşân ve perâkende-hâtır olmak; ve "besic", müteaddid ma'nâları vardır; burada "düzülmüş ve tertîb olunmuş" demektir. Ya'ni "Sünnî ile feylesof arasındaki mübâhase ve dedikodu çok oldu; ve uzadı ve bunların mübâhaselerini dinleyen halkın dahi zihinleri karışıp bu âlemin ibtidâsı ve intihâsı hakkında hatırları perîşân oldu; hangisinin haklı olduğunu bilemediler."

گفت یارا در درونم حجتیست بر حدوث آسمانم آیتیست

2837. *Dedi: "Ey yâr, içimde bir hüccet vardır, âsumânın hudûsü üzerine bana bir âyettir."*

Nihâyet sünnî dedi: "Ey arkadaş, benim kalbimde bir hüccet ve delîl vardır ki, o delîl göklerin ve âlemin hâdis olması üzerine benim için bir alâmet ve nişandır."

من یقین دارم نشانش آن بود مر یقین دان را که در آتش رود

2838. *"Ben yakîn tutarım, muhakkak yakîn biliciye onun nişânı o olur ki, ateşe gider."*

"Ey feylesof arkadaş, âlemin hudûsü ve fenâsı hakkında, benim kalbimde bir nûr-ı yakîn vardır. İmdi, bende yakîn vardır sözü bir da'vâdır, her da'vâya da bir şâhid ister. Binâenaleyh yakîn bilici olan kimsenin nişânı ve



şâhidi odur ki, bu müddeî ateşe girsin; eğer ateş yakarsa da'vâsında kâzibdir, yakmazsa da'vâsında sâdikdır."

در زبان می‌ناید آن حجت بدان همجو حال سر عشق عاشقان

2839. "Bil ki, o hüccet dile gelmez, âşıkların sır-ı aşkının hâli gibidir."

Ya'ni, "Aşk nasıl bir emr-i zevkî ve vicdânî olup, lisân ile ta'rîf ve tavsîf olunamaz ise, kalbimde bir emr-i vicdânî olan o hüccet ve o nûr-ı yakîn de, öylece lisân ile ta'rîf olunamaz."

نیست پیدا سر گفت و گوی من جز که زردی و نزاری روی من

2840. "Benim güzüümün sarılığından ve zayıflığından gayri, benim güft u gû-yumun surı zâhir değildir."  
[2853]

Ya'ni, "Benim dil ile söylediğim hâlimin iç yüzü ve sırı zâhir değildir; ben-den zâhir olan şey ancak yüzümün sarılığıdır ve zayıflığıdır. Bu emr-i vicdânî olan hâlimin zâhirime olan te'sîridir."

اشک و خون بر رخ روانه می‌دود حجت حسن و جمالش می‌شود

2841. "Kanlı yaş, yanak üzerinde akıcı olarak gider, onun hüsn ü cemâlinin hücceti olur."

Ya'ni, "Aşk bir emr-i vicdânîdir, söz ile ta'rîf etmek kâbil değildir. Fakat bir âşık, ma'sûku için ağlar ve göz yaşı yanaklarından akarsa, o göz yaşı, ma'sûkunun hüsn ü cemâlinin hücceti ve delîli olur." Ya'ni bâtındaki hâlin zâhirde bir nişanı ve alâmeti olur.

گفت من اینها ندانم حجتی که بود در پیش عامه آیتی

2842. Dedi: "Ben bunları âmmе indinde bir âyet olan bir hüccet bilmem!"

Felsefî sünniye cevâben dedi: "Ben senin söylediğin sözleri, umûm-ı nâs indinde da'vâyı isbât edici bir nişan olan bir hüccet ve delîl bilmem; ve bunlar halkı iknâ eden sözler değildir."

گفت چون قلبی و نقدی دم زند که تو قلبی من نکویم ارجمند

2843. Dedi: "Uaktâki, bir kalp ve bir nakd, "Sen kalpsın ben azîz olan iyiyim" diye dem vururlar."



هست آتش امتحان آخرین      کاندر آتش در فتند این دو قرین

2844. "Sonuncu imtihân ateşdir ki, bu iki karîn ateşe giderler."

Feylesofun i'tirâzı üzerine sünî dedi ki: "Bir kalp ile hâlis para, "Sen kalp-sın, ben azîz ve mu'teber olan iyi parayım!" diye lisân-ı hâl ile birbirleriyle bahse girişmiş olsalar, onların ikisini de tecrübe için ateşe koyarlar." Hâlis al-tın ateşte sağlam kalır ve kalp altın bozulur ve yanar.

عام و خاص از حالشان واقف شوند      از گمان و شک سوی ایقان روند

2845. "Âmm ve hâss onların hâlinden vâkıf olurlar, zandan ve şekden ikân tarafına giderler."

"Kalp ile hâlis ateşe gidince avâm ve havâs, onların hallerini görüp hangisinin hâlis ve hangisinin kalp olduğuna vâkıf olurlar ve bu sûretle zandan ve şekden kurtulup yakîn tarafına giderler ve bu yakîn ile şekleri zâil olur."

آب و آتش آمد ای جان امتحان      نقد و قلبی را که آن باشد نهان

2846. "Ey can, su ve ateş, gizli olan bir nakd ve kalp için imtihân geldi."

Ya'ni, "Hâlisliği ve kalplığı anlaşılmayan iki altını kuyumcular tecrübe için evvelâ ateşe koyup kızdırırlar, sonra da suya atarlar. Hâlis altın parıl parıl yanar ve kalp altın kapkara olur." Hâlis ile kalpın ta'rîfindeki eski usûl böyle idi; şimdi fen dâiresinde pek kolay anlaşılır.

یا من و تو هر دو در آتش رویم      حجت باقی حیرانان شویم

2847. "Ya ben ve sen her ikimiz ateşe gidelim, hayrân olan bâkîlerin hücceti olalım!"

یا من و تو هر دو در بحر اوفتیم      که من و تو این گره را آیتیم

2848. "Yâhud ben ve sen her ikimiz denize düşelim, zîrâ ben ve sen bu gürûha bir âyetiz."

Ya'ni, "Mâdemki hâlis ile kalpı ateş ve su ile tecrübe ediyorlar, biz de hâlisliğimiz ile kalplığımızı ya ateş veyâ su ile tecrübe edelim; bizim hâlimiz bizden sonrakilere hüccet ve delîl olsun, zîrâ biz her ikimize tâbi' olan gürûhun bir âyeti ve bir alâmetiyiz."

همچنان کردند و در آتش شدند      هر دو خود را بر تف آتش زدند

2849. Öyle yaptılar ve ateşe gittiler, her ikisi kendisini ateşin harâretine çarptılar.



Ma'lûm olsun ki, sünînin i'tikâdına göre ateş Hakk'ın emri olmadıkça yakmaz, zîrâ muhrık bi't-tab' değildir. Eğer sünî kalbinde bir "Acabâ!" ve zerre kadar şübhe olmaksızın ateşe girse, İbrâhîm Halîl (a.s.)ı Nemrûd'un ateşi yakmadığı gibi, yakmaz; binâenaleyh feylesofu ilzâm için sünînin ateşe girmesi câiz olur. Fakat feylesof bu i'tikâda değildir, o ateşi muhrık bi't-tab' bilir; binâenaleyh sünînin imtîhân için teklîf ettiği ateşe girmesi, kendi i'tikâdının hilâfında bir hareket olur. Bu i'tibâr ile sünî ile berâber ateşe girmesi ma'kul görünmez. Ma'kul olan feylesofun sünîye: "Benim i'tikâdımca ateş muhrık bi't-tab'dır, onun için ben giremem, çünkü yanacağımı bilirim. Mâdemki senin i'tikâdınca ateş seni yakmayacaktır; sen gir, senin yanmanın bana ve bizden sonrakilere hüccet ve burhân olsun!" demesi idi. Binâenaleyh kıssadan maksûd olan zâhîrî ateş değildir, belki nefis ve tabîat ateşidir. Zîrâ bu ateş, bu âlem-i kesâfetde hem sünîyi ve hem de feylesofu muhîtir; fakat sünî îmân ve irfânı ve amel-i sâlihî ve ahlâk-ı fâzılî sebebiyle bu ateşin kahn altında zebûn değildir. Felsefî ise îmansız ve irfânsız ve amel-siz ve ahlâksız olduğundan, bu ateşlerin içinde makhûr ve müstehlektir. Sünînin necâtı hem sûrî ve hem de ma'nevîdir; feylesofun helâki de hem sûrî ve hem de ma'nevîdir. Ve "sünî"den murâd, yukarıki beyitlerde dahi işâret buyurulduğu üzere "nûr-ı yakîn sâhibi olan bir veliyy-i kâmil"dir ki, bu gibilerin nâm-ı şeriflerini mevt-i ızdırân ve tabîî ateş yakmamıştır. Onların münâsebeti ve medâyihi ve menâkıbı kitâblarda mundericidir; fakat münkirlerin nâmını bu ateş sahîfe-i kâinâtından silmiştir; ve veliyy-i kâmilinden, sünî ateşte yanmamak ve suda batmamak gibi havânîk zuhûr edebilir.

رست و سوزید اندر آتش آن دعی

آن خدا گوینده مرد مدعی

2850. *O Hudâ deyiyici müddeî olan adam kurtuldu; o piç ateş içinde yandı.*  
[2863]

"Da'î", harâm-zâde, veled-i zinâ ve piç ma'nâsıdır. Bu beyt-i şerîfde münkir-i ulûhiyyet olanların nikâh-ı sahîh mahsûlû olmadıklarına işâret buyurulur. Ya'ni, "O münkir-i ulûhiyyet olan feylesof, nefis ve tabîat ateşi içinde yandı ve hayât-ı dünyeviyyesinde bu ateşler içinde kavruldu."

کورئ افزون روان خام را

از مؤذن بشنو این اعلام را

2851. *Bu i'lâmü müezzinden dinle, hâmin rûhuna bir körlük ziyâde et!*

Milyonlarca ehl-i îmânın ibâdet ettiği câmi'lerin minârelerinde müezzinler tarafından vâki' olan i'lâm ve ihbârî dinle! Beş vakitte Allâh'ın Resûl'ünün



nâm-ı şerifini zıkr ederler; halbuki münkir-i ulûhiyyet olan feylesofların adları batmışdır; binâenaleyh müezzinlerin beş vakitte vâki' olan bu ihbârlarını dinle de, hâm olan feylesofların canına bir körlük daha ziyâde et, büsbütün kör olsunlar!

که نسوزیدست این نام از اجل کش مُسمی صدر بودست و اجل

2852. *Zîrâ bu nâm ecelden yanmamışdır; çünkü onun müsemması yüksek ve büyük olmuştur.*

Zîrâ bu Peygamber'in nâmı mevt-i ızırârî ve tabîî ateşinden yanmamışdır. Halbuki bu ateşe mü'minler ile münkirler berâberce girdiler. Bu ateş münkirleri yaktı, mü'minleri yakmadı; çünkü bu nâmın sâhibi olan zât-ı Peygamberî hadd-i zâtında yüksek ve celildir.

صد هزاران زین رهان اندر قرآن بر دریده پرده های منکران

2853. *Kırânda yüz binlerce yarış günlerinden münkirlerin perdeleri yırtılmışdır.*

Şurrâhdan ba'zıları "kırân" kelimesi "karn"ın cem'i olduğunu beyân etmişler ise de, *Kâmûs*'da "karn"ın cem'i "kurûn" geldiği gösterilmiştir. Ve "karn", otuz veyâ seksen sene ma'nâsına gelir. Binâenaleyh "kırân" müfâ-ale bâbindan, "mukârenet" ma'nâsında masdardır. Yalnız "dağ zirvesi" ma'nâsına gelen "karn"ın cem'i "kırân" gelir imiş ki, bunun da bu beytin ma'nâsıyla münâsebeti yoktur. "Rihân", "rehn"ın cem'idir ve at koşusunda geçecek atın sâhibine verilmek üzere ortaya konan öndül ve "eyyâmü'r-rihân" ma'nâsındadır ki, o günlerde Arablar böyle öndül ile at koştururlar (*Şemsü'l-Lügâ*). Hulâsası Türkçe "yanış günleri" demek olur. Şu halde beyt-i şerifin ma'nâsı böyle demektir: "Enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâ mukârenet ve mübâhase vaktinde vâki' olan bu birçok yanış günlerinden dolayı, onları münkir olanların perde-i nâmûsları yırtılmışdır. Nitekim Mûsâ (a.s.) ile Fir'avn'ın sihirbazları birbirlerine mukârin ve mübâhis oldular; nihâyet sihirbazları mağlûb oldu. Ve kezâ biraz yukarıda zıkr olunduğu üzere Resûl-i Ekrem'e Arab beyleri mukârin ve mübâhis oldular; nihâyet sele dal ve mızrak atmak sûretiyle vâki' olan imtihân ve müsâbaka neticesinde münkir olan Arab beyleri mağlûb oldular ve utandılar ve perde-i nâmûsu ve azametleri yırtıldı. Bu gibi hâdisâtın kısas-ı enbiyâda ve menâkib-ı evliyâda emsâli çokdur.







چون گرو بستند غالب شد صواب در دوام و معجزات و در جواب

2854. *Uaktâki rehin bağladılar, doğru, mu'cizatın ve cevâbın devâmında gâlib oldu.*

Vaktâki her zamanda ehl-i hak ile ehl-i bâtil mübâhaseye girişip, ortaya "öndil" ve rehin koydular, mu'cizat-ı enbiyânın ve münkirleri iskât edecek cevâbın devâmını te'mîn için ehl-i hak, ehl-i bâtil üzerine gâlib oldu; zîrâ her asırda mevcûd olan veliyy-i kâmiliden zuhûr eden havânk ve kerâmât, o veliyy-i kâmilin tâbi' olduğu peygamberin mu'cizatı cümlesindendir.

فهم کردم کان که دم زد از سبق و ز حدوث چرخ پیروز است و حق

2855. *Anladım ki, sebakdan ve feleğin hudûsünden dem vuran kimse muzafferdir ve hakdır.*

"Sebak", at koşusu ve ok atışı yarışına girişmek demektir. Ya'ni, "Âlemin hudûsünden ve bu da'vâyı isbât için müsâbakaya girişmekden dem vuran kimsenin gâlib ve muzaffer ve da'vâsının hak olduğunu anladım." Zîrâ bu kimse, âlem-i tabiatın hâricine çıktığını fiilen gösterdi ve âlem-i tabiatın hâricine çıkan kimse bittabi' kavânin-i tabiiyye ahkâmına tâbi' değildir. Beyt-i Hâfiz-ı Şîrâzî (k.s.):

تو ز سرای طبیعت نمی روی بیرون کجا بکوی حقیقت سفر توانی کرد

*"Sen ki tabiât evinden dışarıya çıkmadın, hakikat mahallesine sefer edebilmen nerede!"*

حجت منکر هماره زرد رو يك نشان بر صدق آن انكار كو

2856. *Münkirin hücceti her vakit sarı yüzlü olmaktır; o inkârın sıdkı üzerine bir nişan hani?*

"San yüzlü olmak", mağlûb olup utanmaktan kinâyedir. Ya'ni, "Ehl-i hakkı inkâr eden kimsenin, mübâhase neticesinde getirebileceği hüccet ve delîl, ancak mağlûb olup utanmaktır. Onun inkârının doğruluğuna hiçbir nişan ve isbât yoktur."

يك مناره در ثنای منكران كو در اين عالم كه تا باشد نشان

2857. *Münkirlerin senâsı hakkında bir minâre bu âlemde hani ki, tâ nişân olsun!*



"Bu âlemde münkir-i ulûhiyyet olanların medh ve senâsı hakkında nîdâ olunan bir minâre var mıdır ki, onların i'tikâdlarının telbîs ve tasdîkine nişân olsun!" Edyân-ı bâtile bile münkirü'l-ulûhiyyet olanlara bir pâye ve bir kıymet vermez.

منبری کو که بر آن جا مخبری یاد آرد روزگار منکری

2858. *Hani bir minber ki, orada bir muhbir, bir münkirin rûzgârını yâda getirsin?*

"Rûzgâr", yel ve âlem ve zamân, vakit ve hâl ma'nâlarıdır. Burada hâl ma'nâsı münâsibdir. Ya'ni, "Münkir-i ulûhiyyet olan bir kimsenin hâlini tahsîn için, bir muhbir ve vâize mahsûs bir kürsü var mıdır ki, o vâiz orada bu münkiri medh ve senâ etsin?" Bu akıl ve muhâkeme fakirleri her asırda şurada burada müteferrik bir sûretde çıkıp, ukalâ-yı zamâne tarafından hakâret görerek sönüp giderler.

روی دینار و درم از نامشان تا قیامت می دهد زین حق نشان

2859. *Dînâr ve diremin yüzü, onların nâmından kıyâmete kadar bu hakdan nişân verir.*

"Dînâr", sikkeli altın; "direm", akçe ve para demektir. "Onların nâmı"ndan murâd, Allâh'ın ve peygamberlerinin ism-i şeriflerindendir. Ya'ni altın ve altının gayri olan paraların yüzünde ism-i celâl-i ilâhî ile peygamberinin ism-i şerifi mahkûk olması, kıyâmete kadar bu hakdan, ya'ni tasdîk-i ulûhiyyet ve risâletden nişân verir." Ma'lûmdur ki, zamân-ı Hz. Pîr'de sikkelerin bir tarafında hükûmdârın ismi ve diğerk tarafında da "Lâ ilâhe illallâh Muhammedü'r-Resûlullâh" mahkûk idi. Hükûmet-i Selçûkiyye'nin sikkeleri böyle olduğı gibi diğerk eski hükûmetlerin paraları da böyle idi. Hattâ 1921 senesinde tab' olunan Türkiye Posta pullarının beş yüz kuruluşu üzerinde de kelime-i tevhîd mahkûk idi. Ve nâm-ı ilâhî yalnız hükûmet-i islâmiyye paralarına mahsûs değildir; Fransa hükûmetinin altınları kenârında da el-ân "Dieu protège La France" ["Tanrı Fransa'yı korusun!"] mahkûkdür. "Velhâsıl paraların kiminde nâm-i ilâhî ve kiminde nâm-ı ilâhî ile nâm-ı peygamberi birlikde olarak mahkûk olup, kıyâmete kadar bu hakdan nişân verirler."

سکه شاهان همی گردد دگر سکه احمد بین تا مستقر

2860. *Şâhların sikkesi başka türlü olur; Ahmed'in sikkesini müstekarra kadar gör!*

"Müstekarr", karâr mahallî demektir ki, bundan murâd kıyâmetdir. Ya'ni, "Alın ve gümüş paraların üzerinde nâm-ı ilâhî ile nâm-ı Resûl'ün mahkûk olması onların alâmet-i sıdkıdır. Fakat hükûmetler inkılâb içinde olduklarından, bir hükûmetin yerine diğerk hükûmet gelerek şâhlann sikkeleri de değışebilir; fakat Ahmed (a.s.v.) Efendimiz'in sikkesi, ya'ni nâm-ı saltanatı ve nübüvveti kıyâmete kadar bâkîdir!"

بر رخ نقره و یا روی زری و انما بر سکه نام منکری

2861. *Gümüşün veyâ bir altının yüzünde, sikke üzerinde bir münkirin adını göster!*

Ya'ni, âlemdede hiçbir sikke üzerinde bir münkir-i ulûhiyyet ve nübüvvetin nâmı mahkûk değildir. Böyle bir hâl vâkî' olmaması, onların butlânına ve zilletlerine delâlet eder.

خود مگیر این معجز چون آفتاب صد زبان بین نام او أم الكتاب

2862. *Haydi güneş gibi olan bu mu'cizi tutma, yüz dilliyi gör, onun adı Ümmü'l-Kitâb'dır.*

"Yüz dilli"den murâd, Kur'ân-ı Kerîm'dir ki, bir adı da Ümmü'l-Kitâb'dır. Ya'ni "Zamân-ı saâdetde münkirlere karşı Resûl-i Ekrem hazretlerinin gösterdiği mu'cizâtı ve minârelerde ve minberlerde nâmının zikri ve sikkeler üzerine isminin hakkedilmesi sûretiyle zamânımızda da gördüğümüz güneş gibi mu'ciz halleri ve hâdiseleri bırak da, yüz dilli olan Kur'ân-ı azîmü's-şânı gör ki, onun adı Ümmü'l-Kitâb'dır."

Ma'lûm olsun ki, Resûl-i Ekrem Efendimiz Kur'ân-ı Kerîm hakkında "Mu'cize-i kâimedir" buyururlar idi. Bir kerre lisân i'tibârıyla belâğatın son derecesindedir. Kur'ân-ı Kerîm *وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأنا بسورة من مثله* (Bakara, 2/23) ya'ni "Kulumuza indirdiğimiz şeyden şek ve şübhe de iseniz, onun mislinden bir sûre getiriniz!" diye Arab bülegâsına meydan okudu. Hiçbirisi Kur'ân'ı tanzire cesâret edemedi. Gerçi ba'zı ahmaklar, cühelâyı kandırmak için kısa sürelere nazîre yapmağa yeltendiler; fakat yaptıkları saçmalara kendileri de güldüler. Ezcümle peygamberlik da'vâsında bulunan Müseylime-tü'l-Kezzâb'ın yaptığı maskaralığın numûnesi şudur: *يا ضفدع كم تغين اعلاك في* Ya'ni "Ey kurbaga, nice bir ötersin ki, yukarın suda ve aşağın çamur içindedir. Ne suyu bulandırabilirsin ne içen kimseyi men' edebilirsin!" Ve diğerk ? "El-Kâriatü" sûre-i şerifesine yaptığı bir



kepâze nazîre de budur: الفيل ما الفيل وما ادريك له ذنب وثيل وشفر طويل وان ذلك من خلق ربنا القليل Ya'ni "Fil nedir fil? Filin ne olduğunu sana ne şey bildirdi? Onun bir hurma lifinden ipe benzer kuyruğu vardır, bir uzun hortumu vardır; muhakkak bu bizim Rabb'imizin halkından azdır." Havâss-ı kur'âniyyeyi bu şerhde ta'dâd etmek imkânı yokdur, *Mevâhib-i Ledünniyye*'de bir nebze beyân buyurulmuşdur; isteyen mütâlaa etsin. "Kur'ân'ın yüz dilli olması"nın ma'nâsı budur ki, Kur'ân beşerin umûmuna hitâben nâzil olmuşdur; binâ-enaleyh her milletin irşâdına mahsûs hitâb ve söz vardır. "Ümmü'l-Kitâb" olması da budur ki, teşbîh ve tenzîhi câmi'dir. Zîrâ kütüb-i semâviyye-i mâzîyenin ba'zıları sırf tenzîhi ve ba'zıları da sırf teşbîhi mübeyyindir. Meselâ Tevrât tenzîh ve İncil teşbîh üzerine ve Nûh (a.s.)a münzel olan kitâb da gâh teşbîh ve gâh tenzîhe da'vet vardır. Nitekim tafsîli *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Nûhî'dedir. Ve Kur'ân hiçbir kütüb-i semâviyyenin söylemediği ahkâmı câmi'dir. Kur'ân'da ibâdât, münâkehât, muâmelât, ukûbât, hukûk-ı irsiyye, dâleletde kalanları irşâd için edille-i akliyye, geçmiş asırlardan haber, mugayyebâtan haber, helâk olan kavimlerin zikri, hüsn-i ahlâka medâr olacak mevâiz, nasâyih-i mergûbe, dâr-ı âhiretin ahvâli, dâr-ı dünyânın ahvâli, ulûm-ı ledünniyye, mehâsin-i âdâb ve bunlardan başka daha pek çok kavâid vardır. Nitekim Hak Teâlâ buyurur: مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (En'âm, 6/38) Ya'ni "Kur'ân'da beyân olmadık bir şey bırakmadık!" demek olur.

زهره نی کس را که يك حرفی از آن یا بدزدد یا فزاید در بیان

2863. *Kimsekin mecâli yokdur ki, ondan bir kelimeyi beyân husûsunda ya çalsın, ya ziyâde etsin!*

Kur'ân-ı Kerîm'in bir kelimesini eksiltmek veyâ ziyâdeletmek sûretiyle ma'nâsını tahrîfe kimsenin mecâli yokdur ve şimdiye kadar Kur'ân'ın bu kadar düşmanları olduğu halde kimse bu cür'eti gösterememiştir; zîrâ Kur'ân-ı Kerîm'de Hak Teâlâ لِحَافِظُونَا وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (Hicr, 15/9) Ya'ni "Muhakkak Kur'ân'ı biz indirdik ve elbette onu muhâfâza edici biziz!" buyurur. Ve Kur'ân'ın sırf vâhy-i ilâhî olup, beşer tarafından hiçbir şey katılamıyacağı[nı] mübeyyin olarak Hak Teâlâ el-Hâkka sûre-i şerîfesinde de şöyle buyurur: وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (Hâkka, 69/ 44-46) Ya'ni "Eğer Peygamber ba'zı akvâli kendinden düzüp, bize isnâd etse, biz onu kudretimiz ile yakalayıp, sonra damarını kesip helâk ederdik."





یار مغلوبان مشو هین ای غوی

یار غالب شو که تا غالب شوی

2864. *Galibin yâri ol ki, âkıbet gâlib olasın; ey azgın, âgâh ol, mağlûbların yâ-ri olma!*

Ehl-i nefsi ve münkirleri mağlûb eden enbiyâ ve evliyânın yâri ol ve onların mesleğini ihtiyâr et ki, sen de onlar gibi zâhîren ve bâtınen gâlib olasın! Ey nefsinde tâbi' olan azgın efendi, sakın mağlûb olan münkirlerin dostu olma ki, dünyâda ve âhiretde mağlûb olmayasın!

غیر این ظاهر نمی بینم وطن

حجت منکر همین آمد که من

2865. *Münkirin hücceti ancak bu geldi ki, ben bu zâhîrin gayri vatan görmüyorum.*

Münkir-i ulûhiyyet olan kimsenin indinde hüccet ve burhân ancak hayât-ı dünyânın zâhiridir. Onun gözü ancak eşyânın zâhirini ve kendi mevcûdiyetinin vatanını dahi dünyâdan ibâret görür. Nitekim Hak Teâlâ sûre-i Câsiye'de bu gibiler hakkında buyurur: وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (Câsiye, 45/24) Ya'nî "Münkirler dediler ki: "Bu hayât dedikleri ancak bu dünyâda olan hayâtdır ve bizi ancak dehr helâk eder." Halbuki onların bu sözlerine ilim cinsinden hiçbir delilleri yoktur, ancak onlar zannederler."

آن ز حکمتهای پنهان مخبر است

هیچ ندیدش که هر جا ظاهر است

2866. *Hiç düşünmez ki, her yerde bir zâhir vardır, o gizli hikmetlerden bir muhbirdir.*

"Hayâtın ve eşyânın zâhirini gören bu münkir, hiç düşünmez ki, her nerede zâhir olan bir şey var ise, o şey, Hakk'ın gizli hikmetlerinden haber vericidir." Meselâ kavun ve karpuz ve hıyar gibi yaz meyvelerinin kışın ve portakal ve muşmula ve üvez gibi kış meyvelerinin dahi yazın zâhir olmaması, düşünenler için ibret alınacak şeylerdir. Her mevsimde o mevsime göre hayât-ı beşer için fâideli şeylerin zuhûru, bir Mün'im'in vücûdundan haber verir.

همچو نفع اندر دواها کامست

فایده هر ظاهری خود باطنست

2867. *Her bir zâhîrin fâidesi muhakkak bâtındır; ilâçlarda olan nef' gibi kâmindir.*





Ma'lûm olsun ki, her bir zâhirde bâtın olan fâideyi görmek ancak kalb gözüyle olur ve kalb gözü ise ancak enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyânın sözlerini dinleyip kabûl etmekle açılır. Halbuki münkirler, onların sözlerini dinleyip reddettiklerinden Hak Teâlâ onların kalblerini mühürlemiş ve kulaklarına ve gözlerine de perde çekmiştir. Nitekim sûre-i Bakara'nın baş tarafında خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً (Bakara, 2/7) ["Allâh onların kalblerini ve kulaklarını mühürlemiştir; onların gözlerinde perde vardır"] buyrulur. Binâenaleyh münkirlerin bevâtın-ı eşyâya nüfûz-ı nazarları imkâm yoktur.



تفسير این آیت کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَرِّدُ مِشَان  
بہر ہمیں کہ شما می یبید بلکه بہر معنی و حکمت باقیہ کہ شما نمی یبید آن را

Bu "Ve mâ halakne's-semâvâtî ve'l-arda ve mâ beynehumâ illâ bi'l-Hakkı" ya'nî "Biz gökleri ve yeri ve aralarında olan şeyleri ancak Hak ile yarattık" âyet-i kerîmesinin tefsiridir. Onları bunun için yaratmadık ki, siz göresiniz; belki ma'nâ ve hikmet-i bâkiye için yarattık ki, siz onu görmezsiniz!

Ma'lûm olsun ki, "Hak" esmâ ve sıfât-ı zâtîyyedendir ve âyet-i kerîmede "Hak" lafzına dâhil olan "bâ" mülâbese içindir. Şu halde âyet-i kerîmenin ma'nâsı: "Biz gökleri ve yeri ve aralarında olan şeyi ancak Hak isim ve sıfatımıza mülâbis olarak yarattık" demek olur. İmdi Hak esmâ-i zâtîyyeden olunca, onun zımnında Mübdî ve Muîd ve Muhyî ve Mümît ve Muizz ve Müzill ilh... gibi isimler dahi dâhil olur. Binâenaleyh mahlûkun halkı, esmâ ve sıfât-ı ilâhiyye ahkâm ve âsânın zuhûru içindir ki, bunun gâyesi, yukarıda geçen ve 2530 numaralı beyt-i şerîfin sûrhü olan كُنْتَ كُنْزًا مَخْفِيًا فَاحْبِثْ إِنَّا نَعْرِفُ ["Ben gizli bir hazîne idim, bilinmemi sevdim, bilinmem için halkı halk ettim"] hadîs-i kudsîsine merbûtiyettir. Böyle olunca esmâ ve sıfât-ı ilâhiyye ahkâmının zuhûru, ma'rifet husûlû içindir; ve ma'rifet husûlû ise âbidiyet ve ma'bûdiyet nisbetlerini meydana çıkarır. Nitekim âyet-i kerîmede وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (Zâriyât, 51/56) ya'nî "Ben cinni ve insi an-



cak ibâdet etmeleri için yarattım!" buyurulur. Böyle olunca âlemin halkı, onların sûretlerini basar-ı hissî ile temâşâ için değildir. Belki onların zımnındaki kasd ve irâde-i ilâhiyyeyi kalb gözüyle idrâk etmek içindir ki, bunları his gözüyle görmek mümkün değildir.

هیچ نقاشی نگارد زین نقش بی امید نفع بهر عین نقش

2868. *Hiçbir nakkâş, nakşın zînetini nef' ümîdî olmaksızın, nakş aynından dolayı tersîm eder mi?*

Ya'ni, bir ressam, bir resim levhasını yaptığı vakit, onun zımnında bir nef' ve fâide kasd ve irâde eder; ve o sûretin bir ma'nâsı vardır; yoksa ressam "Ma'nâsı olsun, olmasın, şöyle bir sûret yapayım!" diyerek bir nakış ve sûret yapmaz.

بلکه بهر میهمانان و کِهَان که به فُرجه وارهند از اندهان

2869. *Belki fürce ile gamlardan kurtulsunlar diye misâfirler ve çocuklar için tersîm eder.*

"Kihân", küçük ma'nâsına olan "kih" kelimesinin cem'idir. "Fürce", iki şey arasındaki açıklık ma'nâsına olup Fârisler "temâşâ" ma'nâsında isti'mâl ederler. Ya'ni, "Resam yaptığı resim levhalarını evlerin duvarlarına ta'lîk olunarak, misâfirlerin ve çocukların onları temâşâ ederek kalbleri ferahlansın diye tersîm ederler." Nakşın fâidelerinden birisi budur. Bu beyt-i şerîfde suver-i eş-yâ ile mesrûr olanların çocuk mesâbesinde olduklarına işaret buyrulur.

شادی بچگان و یاد دوستان دوستان رفته را از نقش آن

2870. *Çocukların şâdilîği ve onun nakşından gitmiş dostları, dostların zikri için tersîm eder.*

"Ressamın resim yapmasının fâidesi çocukların mesrûr olmaları veyâhud uzak sefer ile veyâhud vefât sebebi ile nazardan gâib olmuş olan dostların, dostlar tarafından yâdi ve tahatturu içindir." Nitekim zamânımızda taammüm eden fotoğrafların çıkarılmasındaki kasıdlar ve fâideler meydandadır.

هیچ کوزه گر کند کوزه شتاب بهر عین کوزه نی بر بوی آب

2871. *Hiç bardak yapan, bardağa bardağın "ayn"ından dolayı acele eder mi? Suyun bûyünden dolayı yapar.*



"Bûy", kelimesi koku, behre ve nasîb, huy, tabîât, muhabbet, ümîd, arzû, hâhiş, tama' ma'nâlarına gelir; burada "arzû" ve "ümîd" ma'nâları münâsib olur. Ya'ni, "Bardak ve testi gibi şeyleri yapan, bunları kendi şekil ve sûretlerinden dolayı yapmaz; içine su konmak arzû ve ümîdiyle yapar."

هیچ کاسه گر کند کاسه تمام      بهر عین کاسه نی بهر طعام

2872. *Hiç kâse yapıcı, tamâm olarak kâseyi taâm için değil, kâsenin "ayn"ı için yapar mı?*

Kâseci kâsenin sûretini ancak içine yiyecek bir şey konur mütâlaasıyla yapar.

هیچ خطاطی نویسد خط به فن      بهر عین خط نه بهر خواندن

2873. *Hiçbir hattât yazıyı fen ile okumak için değil, yazının "ayn"ı için yazar mı?*

Hattât özenerek yazdığı bir yazıyı, o yazının şeklinden ve zâtından dolayı yazmaz; belki okunup, onun delâlet ettiği ma'nâya intikâl etmesi için yazar.

نقش ظاهر بهر نقش غائبست      و آن برای غایب دیگر بیست

2874. *Zâhirin nakşı, gâibin nakşı içindir; ve o, diğer gâib için bağlandı.*

"Zâhir olan bir şeyin nakşı ve sûreti, henüz gâib olan bir şeyin nakşı içindir; ve o gâib olan şeyin nakşı da, diğer gâib olan bir şey içindir." Meselâ bakırcı bir tencere yapar, bu tencerenin şekl-i zâhirîsi, onun içinde pişecek olan ve henüz gâib bulunan yemeğin sûreti içindir; ve yemeğin sûreti dahi, onu yiyenlerin vücûdlarında kuvvet husûlû içindir; ve vücûdda kuvvet husûlû, ondan dünyevî ve uhrevî birtakım amellerin sûreti zâhir olmak içindir.

همچو بازیهای شطرنج ای پسر      فایده هر لعب در تالی نگر

2875. *Ey oğul, şatranc oyunu gibidir; her oyunun fâidesini tâlîde gör!*

Zâhirin nakşı, gâibin-nakşı için olmasının misâli şatranc oyununda zâhir-dir." Meselâ oyuncularından biri diğerine bir taş verir, onun sebebi arkadan gelen oyunları kazanmaktır." Dama oyunu da böyledir.

این نهاده بهر آن لعب نهان      و آن برای آن و آن بهر فلان

2876. *Bunu o gizli oyun için ve onu onun için ve onu falan için koydular.*







Ya'ni, "Şatranc oyununda bu zâhir olan oyunu, onu ta'kîb edecek olan gizli oyun için ve o gizli oyunu da, ondan daha gizli olan oyun için, velhâsıl onu onun için ve onu da falan için müteselsilen vaz' ettiler." İşte âlemdeki eşyâ-yı zâhire dahi böyledir. Her zâhirin bir bâtını ve o bâtının bir bâtını ve o bâtının dahi diğerk bir bâtını ilh. vardır.

همچنین دیده جهات اندر جهات در پی هم تا رسی در برد و مات

2877. *Cihân içinde gözünü de peyderpey böyle sıçrat, tâ ki bürd ve mata erişesin!*

"Cehân", "cehâniden" masdanndan emr-i hâzırdır, "sıçrat!" ma'nâsınadır. "Bürd", şatranc oyunu istilâhında gâlib ve "mat", mağlûb ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Ey mütefekkir, bu âlemin altı ciheti içinde dahi gayret gözünü her tarafta böyle biri biri arkasına, ya'ni zâhirden bâtına ve o bâtından onun bâtına sıçrat, tâ ki "gâlib"e, ya'ni müessire ve "mağlûb"a, ya'ni müesserü'n-fihe erişesin!"

اول از بهر دوم باشد چنان که شدن بر پایه های نردبان

2878. *Merdivenin basamaklarına gitmek için olduğu gibi, birinci, ikinci için olur.*

"Geh şüden"deki "geh" ta'lîl içindir. Ya'ni, "Bir sûretten diğerk sûrete intikâl, merdivenin basamaklarına benzer; birinciye basarsan, arkasından ikinci gelir."

و آن دوم بهر سوم می دان تمام تا رسی تو پایه پایه تا به بام

2879. *Ue o ikinciye, sen basamak basamak dama erişinceye kadar, tamâmen üçüncü için bil!*

شهوت خوردن ز بهر آن منی و آن منی از بهر نسل و روشنی

2880. *Yemek şehveti o menî içindir; o menî nesil ve rûşenlik içindir.*

[2894] Yemek yemek sûreti vücûdda menî sûretinin ve menî sûreti dahi çocuk sûretinin ve hayatta rûşenliğin, ya'ni rûh-i hayvânî rûşenliği içindir; zîrâ yemekden rûh-i hayvânî nûrlanır.

کند بینش می بیند غیر این عقل او بیسیر چون نبت زمین

2881. *Kör görüş bunun gayrini görmez; onun aklı berg-i nebâtî gibi seyirsizdir.*





"Künd", keskinin zıddı olan "kör" ma'nâsınadır. Ya'ni, "Görüşü keskin olmayan kimse, her sûretin derecât üzerine olan bâtunı göremez; zirâ onun aklının, yerdeki nebât gibi yürüyüşü yoktur. Nebât nasıl ki dikildiği yerde kalırsa, onun akli dahi ilk saplandığı noktada kalır."

نبت را چه خوانده چه ناخوانده هست پای او به گل درمانده

2882. *Nebâtın çağrılması ne, çağrılmaması ne, onun ayağı çamurda âciz kalmıştır!*

"Herhangi bir nebâtı, "Yâhû gel buraya!" diye ister çağır ister çağırma, o zavallı her iki halde de anlamaz. Zirâ ayağı çamurda dikilmiş kalmış ve yürümekden acz içindedir." Bunun gibi görüşü ve fikri mahdûd olan kimseleri de istediğin kadar hakikat tarafına da'vet et, o saplandığı yerden ve kökleşen i'tikadından bir adım ileriye gidemez.

گر سرش جنبد به سیر باد رو تو به سر جنبایش غره مشو

2883. *Eğer onun başı rüzgârın seyri ile kımıldarsa, git sen onun baş kımıldatmasına aldanma!*

"Eğer sen nebâtın, rüzgârın esmesi sebebiyle başını kımıldattığını görürsen aldanma!" Onun hareketi kendinden değildir; belki te'sîr-i hâricîdendir. Bunun gibi, mahdûdu'l-fıkr bir kimse, bir kâmilin huzûrunda oturup, dinlediği hakâyık ve maârif anılamış ve kabûl etmiş gibi görünerek baş sallarsa aldanma; o yine kendi anlayışında ve fikrinde sâbitdir.

آن سرش گوید سَمْعًا اى صَبًا پای او گوید عَصِيًّا خَلْنَا

2884. *Onun başı, "Ey sabâ, biz işittik!", onun ayağı der ki, "İsyân ettik, bizi bırak!"*

Ya'ni, "Sabâ rüzgârı nebâtın başını kımıldattığı vakit, o nebâtın başı lisân-ı hâl ile : "Ey rüzgâr, biz senin hareket emrini dinledik!" der; fakat yine yerinde durur. Zirâ onun ayağı ve kök tarafı: "Biz senin emrine isyân ettik, bizi kendi hâlimize bırak!" der.

Kısa görüşlülerin mürşid-i kâmil husûsundaki halleri ve kendi vehimleri-ne göre sülûklerinin mâhiyetleri de böyledir.

چون نداند سیر می راند چو عام بر تو کل می نه د چون کور گام

2885. *Uktâki seyir bilmez, avâm gibi sürer; kör gibi levekkûl üzerine adım koyar.*

Kör görüşlü olan kimse, vaktâki tarîk-ı ma'nâda yürümek bilmez, avâm gibi sürer gider. Kör gibi tevekkül üzerine adım koyar ve hayâtın cereyân-ı tabîisine tâbî' olur.

بر تو کل تا چه آید در نبرد چون تو کل کردن اصحاب نرد

2886. *Cenkde tevekkül üzerine acabâ ne gelir, ashâb-ı nerdin tevekkül etmesi gibi.*

Bu ebyât-ı şerifenin ma'nâsı budur ki: "Ba'zı kimseler kendi kısa görüşlerine i'timâden âkılların nasâyihini dinleyip, yapmazlar ve kendi bildikleri gibi hareket ederler. Ve tavlâ oyuncularının zarın hükmüne tevekkülen inandıkları gibi, âtîde karşılanna gâlibiyet ve mağlûbiyetden hangisi çıkacağını bilmezler." Ve kezâ ehl-i sülûkden ba'zıları dahi müşidlerinin verdikleri vazâifi icrâda tekâsül, ve iş olacağına vanır diyerek mücâhedâtı terk ve kendi bildikleri gibi hareket ederler. Halbuki sâlik düşmanı nefis ile cenk içindedir. Böyle bir cenk içinde bulunan oyuncularının tevekkülü gibi tevekkül etmekden hiçbir fâide hâsıl olmaz.

و آن نظرهایی که او افسرده نیست جز رونده جز درنده پرده نیست

2887. *Ve o bir nazarlar ki, o donmuş değildir, gidicinin ve perde yırtıcının gayri değildir.*

Yukarıda zikr olunan kör nazarlardan başka, bir de keskin nazarlar vardır ki, donmuş değildir. O nazarlar neye mün'atf olur ise, ileriye gider ve perdeyi yırtar, eşyânın bevâtûnına nüfûz eder.

آن چه در ده سال خواهد آمدن این زمان بیند به چشم خویشتن

2888. *O şey ki on senede gelecektir, kendi kendine bu zaman görür.*

Kalb gözü açık olan kimse, levh-i mahfûza nâzır olup âlem-i misâlden bu âlem-i kesâfete on sene sonra gelecek olan şeyi, o kendinin kalb gözüyle zamân-ı hâl içinde görür.

همچنین هر کس به اندازۀ نظر غیب و مستقبل بیند خیر و شر

2889. *Herkes böyle nazarının ölçüsüyle gaybı ve müstakbeli ve hayır ve şerri görür.*



Zâhir gözünün rü'yeti herkes indinde muhtelifdir. Kimi pek uzağı görür, kimi ondan biraz daha yakını görür, kimi pek yakını görür; ve kimi bakar kör olup, hiç göremez. Bunun gibi kalb gözünün rü'yeti dahi derecât üzerinedir; levh-i mahfûza nazarı, parlaklığı ve keskinliği mikdârıncadır. Gaybı ve müstakbeli nazarının yetiştigi kadar görebilir. Akıl gözü de böyledir; ma'rifeti az ve akli zayıf olanlar, ancak o gündeki hayrı ve fâideyi görür, onun biraz arkasındaki şerri ve zararı göremez.

چون که سد پیش و سد پس نماند شد گزّارَه چشم و لوح غیب خواند

2890. *Uaktâki önün seddi ve arkanın seddi kalmadı, gözün ziyâdeliği oldu ve*  
[2904] *gayb levhini okudu.*

"Güzâre", ziyâdelik ma'nâsınadır. "Sedd-i pîş"den murâd, müstakbele âit mevânî' ve "sedd-i pes"den murâd, mâzîye âit mevânî'dir. Ya'ni, "Vaktâki müstakbelin ve mâzînin mevânî'i kalktı, kalb gözünün ziyâdeliğin hâsıl oldu ve gayb levhini okudu."

Ma'lûm olsun ki, hakikatde mâzî ve müstakbel yoktur; mâzîyi ve müstakbeli, ileriye ve geriye hicâb olan vücûd-ı izâfî âlemi husûle getirir; yoksa hadd-i zâtında mâzî ve müstakbel şe'n-i vâhidden ibâretidir. İnsan vücûd-ı izâfî âleminin kuyûdâtından kalbini kurtarıp, hürriyyet-i hakikiyyeye nâil olduğu vakit, öndeki ve arkadaki hicâblar kalkar, zamân-ı i'tibârîye tâbî' olmayan gayb levhini okur.

Burada Şeyh-i Ekber hazretlerinin *Tedbirât-ı İlâhiyye*'sinden birâz iktibâs ile izâhât vermek fâidelidir: "Vücûd-ı insânîde üç nûr vardır: "Nûr-ı hayât", "nûr-ı akıl", "nûr-ı yakîn"dir. Nûr-ı hayât, nefs-i hayvâniyye şuânının cemfî-i zerrât-ı vücûda ve dimâğa ve ondan akla in'ikâs eder. Bunun illetleri ve mâni'leri üçdür: "Rân", "hicâb" ve "akıl"dır. Rân, irtikâb-ı maâsiden nâşi kalbde hâsıl olan perdedir. Hicâb, mir'ât-ı kalbe suver-i ekvânın intibâ'idır ki, matlûbun rü'yetine mâni' ve hâil olur. Ve aklın mâni' olması, nûr-ı ilimden bir şey iktisâb etmeyip, kendi tahmînâtına tâbî' olmasından nâşidir.

"Nur-ı akl", cevher-i akıldan nefs-i hayvâniyye şuâ'ının in'ikâsiyle kalbe hâsıl olan nûrun illeti ve marazı nefs-i gazabiyyedir. Bu nefsin şânı teâlî ve tekebbürdür ve ucûbdur, ya'ni kendini beğenmektir. Bunlar sıfat-ı ilbîs'dir. Bu nefsin bir ateşi vardır ki, kalbi pişirir ve yakar ve ondan kalb üzerinde bir duman çıkar. Akıl ile kalb arasında hâil olur; ve binnetice nefs-i hayvâniyyeden akla ve akıldan kalbe vâsıl olan nûr munkatî' olur; binâ-





enaleyh kalbi zulmet kaplar ve bu dumana "gıtâ" ve "künn" ve "gışâve" ta'bîr olunur.

"Nûr-ı yakîn". Bu nûr insan için en son emeldir ve o emelin fevkinde insan için başka bir emel yokdur. İmdi bu nûr-ı yakînin illeti ve marazı kalbde adem-i ihlâsdir; ya'ni tamâmiyle hak ve hakîkate kalbin teveccüh edememesidir. Ve a'mâl-i mahmûde ve mezmûmeye nazar ile kalbin makbûz olmasıdır. Meselâ sâlik kesret-i salât ve savm ve zikir gibi a'mâl-i mahmûde[ye] nazar edip "Bu kadar ibâdetim ve a'mâl-i sâlihâm var, elbette bu sâyede derecât-ı âliyye irtikâ ederim!" der; veyâhud "Benim bunca isyânım ve kötü amellerim bunların eskâli altında zebûn iken, benim için terakkiyât-ı ma'nevîyye kapısı kapanmışdır!" deyip rahmet-i ilâhiyyeden me'yûs olur. Ve adem-i ihlâsda riyâ ile halkı ve diğer sûretlerde dahi kendini ve amellerini görür. Halbuki sâlike lâzım olan nefy-i mâsivâ ve nefy-i vücûd idi; bu haller ise, isbât-ı mâsivâ ve isbât-ı vücûd olup, kâmilen onların zıddıdır ve bunlar ayn-ı yakîne hicâb olan şeylerdir."

ماجرا و آغاز هستی رو نمود

چون نظر پس کرد تا بدء وجود

2891. *Uaklâki arkaya nazar ede, vücûdun ibtidâsına kadar mâcerâ ve vücûdun başlangıcı yüz gösterir.*

Böyle bir sâlik, kendi vücûd-ı izâfisinin gerisine, ya'ni mâzisine nazar ettiği vakit, bu vücûd-ı izâfî âleminin ibtidâsına kadar cereyân eden ahvâlî ve onun başlangıcı ne sûretde vâki' olduğu ona yüz gösterir.

در خلیفه کردن بابای ما

بحث املاک زمین با کبریا

2892. *Bizim babamızı halîfe etmek husûsunda yeryüzü meleklerinin Kibriyâ ile bahsi.*

Birinci beytin nihâyetindeki "rû nümûd" fiilinin bu beyte de şümûlû vardır. Ya'ni, "Yeryüzü meleklerinin Kibriyâ ile bahsi yüz gösterir" demek olur. Bu beyt-i şerîfde, sûre-i Bakara'da olan اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّىْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِیْفَةً قَالُوْا سُبْحٰنَكَ وَتَعٰلٰى عَمَّا یُشْرِكُوْنَ (Bakara, 2/30) ya'ni "Senin Rabb'in melâikeye ben yeryüzünde bir halîfe kılıcıym dediği vakit, dediler ki: "Sen arzda fesâd eden ve kan döken kimseyi halîfe yapar mısın? Halbuki biz senin hamdin ile sana tesbîh eder ve seni takdîs ederiz" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Bu beyt-i şerîfde "yeryüzü melekleri" buyurulmasına nazaran, bu mübâhasenin melâike-i unsuriyyûn tarafından vâki' olduğu anlaşılır.





Ma'lûm olsun ki, "melek", kudret ve şiddet ma'nâsına gelir ve bu âlem-i kesîfde birtakım kuvâ-yı unsuriyye olduğu fennen sâbitdir ki, bunlara "kuvâ-yı tabîyye" derler. Ve bu kuvvetlerin âsârı nazar-ı hissi ile görülebilir ise de, kendilerinin mâhiyetleri ve hakikatları gayr-i mer'îdir. Meselâ elektriğin hakikatını hiçbir kimse ta'rif edemez, yalnız sebep-i tekevvinünü ve âsârını beyân edebilir. Ve bu kuvvetler külliyyâtı i'tibâr[ıyla] ta'dâd olunabilir ise de cüz'iyâtı i'tibârıyla lâ-yuad ve lâ-yuhsâdır. Onun için şeriatde ihbâr buyurulmuşdur ki, her bir yağmur tânesi, bir melek tarafından inzâl olunur; ve bir tâneyi indiren melek, bir daha rücû etmez. Filhakıkada yağmur tânesinin nüzülü hiç şübhe yok ki sath-ı arza bir kuvvetle nâzil olur; ve ondan sonra nâzil olan tânenin nüzülü için masrûf olan kuvvet evvelki kuvvetin aynı değildir ve evvelki kuvvetin rücû'u imkânı yoktur. Cereyân-ı elektriki dahi böyledir. Sâirleri dahi buna kıyâs olunsun! İmdi her bir kuvvet mezâhir-i ilâhiyyeden bir mazhardır ve her bir mazhar, bir ism-i ilâhînin tedbiri tahtındadır; binâenaleyh her bir zerre Hayât-ı ilâhiyye ile hay olduğu gibi, her bir kuvvet dahi O'nunla haydır. Melâike-i unsuriyyûn, ya'ni yeryüzünün melekleri dahi mezâhir-i ilâhiyyeden olmakla, cümlesi hay olup, uhdelerine mevzû' olan vazâifî ifâ ederler.

چون نظر در پیش افکند او بدید آن چه خواهد بود تا محشر بدید

2893. *Vaktâki o nazarı ône bıraktı, mahşere kadar zâhir olacak şeyi gördü.*

Ya'ni, "Kalb gözü açık olan bir veliyy-i kâmil vaktâki o nazarı istikbâle affetti, mahşere kadar zuhûr edecek ahvâli görür." Nitekim Sadreddîn-i Konevî (k.s.) hazretleri kendi şeyhi olan Şeyh-i Ekber Muhyiddîn Arabî efendimizden naklen buyurur ki: "Bana şeyhim buyurdu ki, Endülûs'den Rûm diyânna vâsıl olduğum vakit, kendi kendime dedim ki: "Hak Teâlâ benim üzerime, benim için ve benden sudûrunu takdîr ettiği ahvâl-i zâhiriyye ve bâtuniyye-i vücûdiyyemin tefâsîlini ömrümün sonuna kadar göstermedikçe, gemiye binmiyeyim!" Binâenaleyh huzûr-ı tâm ile ve şuhûd-ı âmm ile ve murâkabe-i kâmile ile Hak Teâlâ'ya teveccüh ettim; sonra Hak Teâlâ bana, zâhiren ve bâtinen ömrümün sonuna kadar, benden cârî olan ahvâlin hepsini, hattâ senin پدرin İshak b. Muhammed'in sohbetini ve senin sohbetini, ahvâlini ve ulûmunu ve ezvâkını ve makâmâtını ve tecelliyâtını ve mükâşefâtını ve Hak Teâlâ'dan cemî'-i huzûzunu gösterdi; binâenaleyh yakîn ve basîret üzerine gemiye bindim."\*

\* Bkz. Abdurrahman Câmî, *Nefâhâtü'l-Üns (Evliyâ Menkubeleri)*, Terc. ve Şerh: Lâmiî Çelebi (Haz. Süleyman Uludağ-Mustafa Kara), Mârifet Yay., İstanbul, 1995, s. 758-759.

پس ز پس می‌بند او تا اصل اصل      پیش می‌بند عیان تا روز فصل

2894. *Binâenaleyh arkasından .o aslın aslına kadar, önünü de rûz-ı fasla kadar âşikâre görür.*

Böyle bir nazar-ı kalb sâhibi mâziden, aslın aslı olan mertebe-i vahdete kadar ve müstakbelden dahi, rûz-ı fasla ya'ni yevm-i kıyâmete kadar olan ahvâl ve şuûnâtı apaçık görür.

هر کسی اندازه روشن دلی      غیب را بیند به قدر صیقلی

2895. *Her bir kimse rûşen-dillîği kadar, cilâcılığı mikdârı gaybı görür.*

Her bir kimse ahvâl-i gaybiyyeyi, kalbinin parlaklığı ve mücâhede ve ri-yâzet vâsıtasıyla cilâcılığı mikdânı görür.

هر که صیقل بیش کرد او بیش دید      بیشتر آمد بر او صورت پدید

2896. *Her kim cilâ âletini ziyâde yaptı, o ziyâde gördü; ona sûret daha ziyâde geldi.*

"Saykal", cilâ âleti ma'nâsınadır; ve burada bundan murâd, mücâhede-i nefsiyye ve ri-yâzetdir. Ya'ni, " Her kim kalbin parlamasına sebep olan mücâhede ve ri-yâzâtı ziyâde yaptı, o kalbin gözü ziyâde gördü, ona âlem-i gaybın sûretleri daha ziyâde mün'akis oldu."

گر تو گویی کان صفا فضل خدامست      نیز این توفیق صیقل ز آن عطاست

2897. *Eğer sen dersen ki, safâ fazl-ı Hudâ'dır, bu saykal-ı tevfiķi dahi o atâ-dandır.*

"Ey mu'teriz, eğer sen dersen ki, kalbe saykal vurmak ve safvet ve parlaklık husûle getirmek kulun yed-i ihtiyârında değildir. Zîrâ safvet husûlü Cenâb-ı Hakk'ın kerem ve inâyetidir; ve saykal vurmağa muvaffakiyet dahi yine o fazl-ı ilâhîdendir." Binâenaleyh kalbe saykal vurmağa tergîb ve teşvîk etmek fâide vermez.

قدر همت باشد آن جهد و دعا      لیس لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى

2898. *O sa'y ve duâ, himmet kadar olur; "insan için ancak sa'y eylediği şey vardır."*



"Himmet", kasd ve âhenk; ve "duâ", taleb ma'nâsıdır. Ya'ni, "Ey mu'teriz, biz de sana cevâben deriz ki; Çalışmak ve taleb etmek insanın himmeti kaddardır ve insan kasdettiği bir şey hakkında cehd eder ve çalışır ve onun husûlünü ister; binâenaleyh insan için sa'y ettiği şey husûle gelir." İkinci mısra' Ve'n-Necm sûre-i şerifesinde (Necm, 53/39) vâki' olan âyet-i kerîmedir.

واهب همت خداوند ست و بس همت شاهی ندارد هیچ خس

2899. *Himmetin vâhibi ancak Hudâvend'dir; hiçbir denî şâhlık himmetini tutmaz.*

Gerçi himmeti bahş eden dahi ancak Hak Teâlâ hazretleridir. Fakat Hakk'ın atâsı ve ihsânı dahi isti'dâda göredir. Zîrâ tab'ı alçak olan kimsenin, şâh ve hükümdâr olmak kasdı ve himmeti hâurından bile geçmez." Ve lâzım olmayan bir şeyi birisine vermek abes olur. Nitekim dülgerin âletini terziye vermek abesdir. Hak Teâlâ ise abes fiil işlemekden münezzehdir.

نیست تخصیص خدا کس را به کار مانع طوع و مراد و اختیار

2900. *Hudâ'nın bir kimseyi bir işe tahsîsi yokdur ki, tav'ı ve murâdı ve ihtiyârı mâni' olsun.*

Ya'ni, "Hak Teâlâ bir kulumu cebren bir işe tahsîs etmiş ve onu cebren şakî veya saîd yapmış değildir. Zîrâ kul, isti'dâd-ı ezelişi mücibince Hak'dan hangi işe tahsîsini taleb etmiş ise, Hak dahi onu vermiştir." Binâenaleyh abdden taleb ve Hak'dan ihsân vâki' olmuştur. Eğer abdin şekâveti hakkında bir cebir vâki' olmuş ise, kendinden kendinedir. Nitekim âyet-i kerîmede لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (Enbiyâ, 21/23) ya'ni "Hakk'a işlediğinden suâl olunmaz, mes'ûl olan onlardır" buyrulur. Filvâki' Hakk'a, "Niçin ihsân ettin ve niçin ifâza-i vücûd ettin?" diye suâl olunmaz; fakat abde şuûnât-ı ilâhiyye deryâsında, "Hâl-i saâdet varken, niçin hâl-i şekâveti ihtiyâr ettin?" diye sorulur; ve abdin hâl-i saâdet varken, hâl-i şekâveti taleb etmesi, himmetinin aşağı olmasındandır. Abdin himmeti ise onun kendinden ve hakikatinden münfek değildir. İlm-i ilâhîde ve ism-i Bâtın'da meknûn olan abdin hakikatine "Kün!" ya'ni "Ol!" hitâb-ı ilâhîsi geldiği vakit, o hakikat ancak kendi nefsini kendi icâd eder; velâkin Hak ile ve Hak'da icâd eder. Nitekim âyet-i kerîmede إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (Nahl, 16/40) Ya'ni "Biz bir şeyi murâd ettiğimiz vakit, bizim sözümüz ona "Ol!" demektir, müteâkiben olur" buyurulmuştur. Görülüyor ki, "fe-yekûn" ["o olur"]





kavli ile Hak Teâlâ bir şeyin vücûd bulması, o şeyin kendi nefsinden olduğunu bize ihbâr buyurmuştur. Bu hakâyık ve maârifin tafsîli *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Üzeyrî'de, Fass-ı Ya'kübî'de ve Fass-ı Sâlihî'dedir. Şu halde abd, ezelden ebede kadar gerek iyilikde ve gerek kötülükde, kendi irâde ve ihtiyârî dâiresinde amel eder; fakat onun irâde ve ihtiyârının vücûdunun hâlikı Hak'dır vesselâm.

لیک چون رنجی دهد بد بخت را      او گریزند به کفران رخت را

2901. *Lâkin vaktâki bedbahta bir renc vere, o yükünü küfrâna kaçıtır.*

Bu ve âtidedeki beyt-i şerîfde sûre-i Muhammed'de olan وَلَيُّوْكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالْعَبَّادِينَ (Muhammed, 47/31) ya'ni "Biz sizden mücâhid olanları ve sabırlıları bilmek için sizi imtihân ederiz" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Vaktâki bedbahta ve şakî-i ezeliye Hak Teâlâ bu âlem-i dünyâda bir renc ve meşakkat ve bir belâ verir; o bu belâyâ ve meşakkate tahammül edemeyip, yükünü ya'ni kuvâ-yı vücûdiyyesini şikâyet ve küfrân tarafına kaçıtır" ve Hakk'a karşı fikrini bozar ve zât-ı Hakk'ın hicâbı olan suver-i âlem tarafına meyil ve teveccüh eder.

نیک بختی را جو حق رنجی دهد      رخت را نزدیکتر وای می نهید

2902. *Vaktâki iyi bahılıya bir renc verir, yükünü daha yakına koyar.*

"Hak Teâlâ saîd-i ezeliye bir meşakkat ve belâ verdiği vakit, o belânın bir imtihân-ı ilâhî olduğunu idrâk edip فَارُوا إِلَى اللَّهِ (Zâriyât, 50/51) ya'ni "Allâh'a kaçınız!" âyet-i kerîmesi mücibince, mâsivallâhdan yüz çevirip, bilcümle kuvâ-yı vücûdiyyesiyle Hakk'a teveccüh eder." Binâenaleyh bu âlem-i kevnde kullara müteveccih olan mihnetler ve meşakkatler, saâdet-i ezeliyye ile, şekâvet-i ezeliyyenin mihekki ve mizâmı olmuş olur.

بد دلان از بیم جان در کارزار      کرده اسباب هزیمت اختیار

2903. *Korkaklar can korkusundan cenkde hezîmet esbâbını ihtiyâr etmişlerdir.*

Sûrî muhârebelerde korkaklar, can korkusundan hezîmet esbâbını tehiyye ettikleri gibi, nefis düşmanıya vâki' olan muhârebe-i ma'neviyyede dahi nâmerd olanlar, rûh-ı hayvânîlerinin helâki korkusundan, mücâhidlerin safını bozup, mağlûbiyet esbâbını ihzâr ederler.



بر دلان در جنگ هم از بیم جان      حمله کرده سوی صف دشمنان

2904. *Cesûrlar cenkte yine can korkusundan düşmanların saffı tarafına hamle etmişlerdir.*

"Harb-i sûride seçî" ve cesûr olanlar dahi, yine can korkusundan düşman saflarına hücum etmişlerdir. Çünkü maksadları düşmanı ezdikden sonra râhat etmektir." Fakat korkaklar düşmanı ezmeden kaçtıkları için, düşman gâlib olduğca, onlar râhat yüzü göremezler. Bunun gibi harb-i ma'nevîde cesûr ve seçî olanlar, nefis düşmanını mağlûb edip rûhlarını helâk-i ma'nevîden kurtarmak için âlâm ve meşakkat-i dünyeviyyeye sabır ve tahammül ederek Hakk'a teveccüh ederler. "Bed-dîl", korkak ma'nâsına olup, bedbaht ve şakî-i ezeliye işâret olunur; ve "pür-dîl", seçî ve cesûr ma'nâsına olup, nîk-baht ve saîd-i ezeliye işâret olunur.

رستم را ترس و غم واپیش برد      هم ز ترس آن بد دل اندر خویش مرد

2905. *Rüstemler'i korku ve gam daha ileriye götürdü; o korkak dahi korkudan kendinde öldü.*

"Rüstem", İran pehlivanlarından birinin adıdır. Burada "seçî" ve mutlak olan "pehlivan" murâd olunur. Ya'ni, "Seçî" olanları korku ve gam, sûrî ve ma'nevî harblerde düşman tarafına daha ileri götürdü; korkak olanlar ise, korkulanndan kendi kendilerine helâk oldular." Çünkü onların muvâcehesinde düşman gâlib ve diri kaldı.

چون محک آمد بلا و بیم جان      ز آن پدید آید شجاع از هر جبان

2906. *Mâdemki belâ ve cân korkusu mihek geldi, şücâ' ondan her korkakdan zâhir olur.*

"Cübân", korkak ma'nâsıdır. Ya'ni, "Mâdemki bu âlem-i sûret ve kesâfetde belâ ve mihnet ve can korkusu mihek ve mizân olarak Hak Teâlâ tarafından vaz' buyuruldu. İşte bu mihek ve mizândan dolayı seçî ve cesûr olanlar, korkak olanlardan ayrıldı ve temeyyüz etti." Zîrâ böyle bir mizân ve mihek olmasa, herkes cêsâret ve şecâat da'vâsında bulunur idi ve aralarını tefrîk etmek mümkün olmaz idi; ve neticede Hak muvâcehesinde şekâvet ve sadâdet hakkında hüccet-i bâlîğa sâbit olmaz idi. Halbuki فَلَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ (En'âm, 6/149) ya'ni "Allâh için hüccet-i bâlîğa sâbitdir; eğer murâd ede idi, hepinize hidâyet verir idi." Fakat 2900 numaralı beyitte îzâh bulunduğu üzere herkesde hidâyete isti'dâd yokdur.



وحی کردن حق تعالی به موسی علیه السلام که ای موسی من که خالقم ترا دوست می‌دارم

Hak Teâlâ'nın: "Ey Mûsâ ben ki hâlıkım, seni dost tutarım!" diye Mûsâ (a.s.)a vahy etmesi

گفت موسی را به وحی دل خدا کای گزیده دوست می‌دارم ترا

2907. *Hudâ vahy-i dil ile Mûsâ'ya buyurdu ki: "Ey makbûl, seni dost tutarım!"*

Hak Teâlâ hazretleri Mûsâ (a.s.)ın kalbine vahy edip buyurdu ki: "Ey in-dimde makbûl olan resûlüm; ben seni severim ve dost tutarım!" "Vahy", lû-gatde savt-ı hafîye derler.

گفت چه خصلت بود ای ذو الکرم موجب آن تا من آن افزون کنم

2908. *Dedi: "Ey kerem sâhibi, onun mûcibi ne haslet olur, tâ ki ben onu ziyâ-de edeyim?"*

Mûsâ (a.s.) Hakk'a hitâben dedi ki: "Ey kerem sâhibi olan Rabb'im, o muhabbetin ve sevginin sebebi nedir ki? Senin muhabbetini daha ziyâde tah-sîl için, o sebebin ziyâde olmasına çalışayım!"

گفت چون طفلی به پیش والده وقت قهرش دست هم بر وی زده

2909. *Dedi: "Sen vâlide önünde bir çocuk gibisin ki, onun kahrı vaktinde eli-ni yine ona vurmuştur."*

Ya'ni, Hak Teâlâ hazretleri Mûsâ (a.s.)a cevâben buyurdu ki: "Yâ Mûsâ, sen vâlidesinin kahrı ve gazabı vaktinde, yine vâlidesine sarılan bir çocuk gi-bisin!" "Tıfîlî"de "yâ", yâ-yı hitâb olmak, yâ-yı vahdet olmaktan daha mü-nâsibdir.

خود نداند که جز او دیار هست هم از او مخمور هم از اوست مست

2910. *"Muhakkak bilmez ki, onun gayri bir kimse vardır, hem ondan mah-mûr ve hem ondan sarhoştur."*  
[2924]

"Deyyâr", "fey'âl" vezninde "bir kimse" ma'nâsına makâm-ı nefyde müsta'meldir; aslı "deyvâr" idi ve vâv yâ'ya kalb veyâ idgâm olundu; "deyyâr" oldu, "eyyâm" gibi. Ya'ni "Çocuk, anasından başka bir kimseyi bilmez, ayıklığı ve sarhoşluğu velhâsıl bîcümle zevki anasındandır."

مادرش گر سیلی بر وی زند      هم به مادر آید و بر وی تند

2911. "Onun anası eğer ona bir tokat vursa, yine anasına gelir ve ona iltifât eder."

"Tenîden", burada teveccüh ve iltifât etmek ma'nâsınadır.

از کسی یاری نجوید غیر او      اوست جمله خیر او و شر او

2912. "Onun gayri bir kimseden muâvenet istemez; onun hayrı ve onun şerri cümle odur."

"Çocuk anasından başka hiçbir kimseden yardım beklemez; hayrı ve şerri hep anasından bilir." Hind nüshalarında "ne-cüyed" yerine "ne-hâhed" vâki'dir; o da "istemez" ma'nâsınadır.

خاطر تو هم ز ما در خیر و شر      التفاتش نیست جاهای دگر

2913. "Senin hâtırın dahi hayır ve şerde bizdendir, onun iltifâtı başka yerlere değildir."

"Yâ Mûsâ, senin hâtırın dahi hayır ve şerde bizden tarafadır; o hâtırının teveccüh ve iltifâtı, başka yerlere, ya'ni bu vücûdât-ı izâfiyye âleminde Zeyd'e ve Amr'a değildir."

غیر من پیشت چو سنگست و کلوخ      گر صبی و گر جوان و گر شیوخ

2914. "Gerek çocuk ve gerek delikanlı ve gerek ihtiyarlar olsun, benim gayrim senin indinde taş ve kerpiç gibidir."

همچنانکه إِبَّاكَ نَعْبُدُ در حنین      در بلا از غیر تو لا نَسْتَعِين

2915. Hanînde "Biz ancak sana ibâdet edirik!"; belâda "Senin gayrinden istiânâ etmeyiz!" gibi.

"Hanîn", nâle ve feryâd etmek ve ağlamak; ve burada "münâcât etmek"den kinâyedir. Bu ve âtîdeki beyitlerde cenâb-ı Pîr efendimiz Mûsâ (a.s.)'ın münâcâtı, ümmet-i Muhammed'in münâcâtına müşâbîh olduğunu

beyân buyururlar. Ya'ni, "Biz ümmet-i Muhammed Fâtiha-i şerifeyi okurken *إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ* (Fâtiha, 1/5) ya'ni "Yâ Rab, bizim ibâdetimiz ancak sana'dır ve her husûsda ancak senden yardım talep ederiz" deriz. Mûsâ (a.s.)'ın Hakk'a karşı münâcâtı da böyle idi."

هست این ایّاك نَعْبُدُ حَصر را در لغت و آن از بی نفی ریا

2916. Bu "İyyâke na'bûdü" lûgatde hasr içindir ve o riyânın nefyi içindir.

"Lûgat", savt ve sadâ demektir, cem'i "lûgay" ve "lûgât" gelir. Burada kavâid-i arabiyye mücibince telaffuz-ı kelâm demektir. "Kavâid-i arabiyye"den murâd, ilm-i maânîdir; zîrâ ilm-i maânîde hakkı te'hîr olan bir şeyin takdîmi, hasr ma'nâsı ifâde eder. Bu ibârede dahi "İyyâke", "na'bûdü" kelimesine takaddüm etmiştir; binâenaleyh hasr ifâde eder. Ve Türkçe'de edât-ı hasr "ancak" kelimesidir. Bu ibârenin ma'nâsı "Biz ancak sana ibâdet ederiz!" demek olur. Ve bu hasrın fâidesi dahi nefy-i riyâ içindir; zîrâ bir kimse kalben ancak Hakk'a ibâdeti ve tezellülü kasd etse, halka gösterişden beri olur; ve tezellülü Hakk'a münhasır kılan kimse, hiçbir mahlûkun önünde tezellül etmez. Eğer bir garazdan nâşî mahlûkun önünde mütezellil olursa "İyyâke na'bûdü" münâcâtında kâzib olmuş olur.

هست ایّاك نَسْتَعِينُ هم بهر حصر حصر کرده استعانت را و قصر

2917. "İyyâke nestaîn" dahi hasr içindir; istiâneyi hasr ve kasr etmiştir.

"İyyâke", "nestaîn"ın mef'ûlü olup fâilden ve fiilden muahhar olmak lâzım iken, takaddüm etmiştir. Bu takaddüm ilm-i maânî mücibince, hasr ve kasr ifâde eder; binâenaleyh abd "İyyâke nestaîn" dediği vakit "Yâ Rab, ancak senden yardım isteriz" diyerek bu yardımı Hakk'a hasr etmiş olur. Eğer böyle demekle berâber, umûr ve husûsâtında Hakk'ın gayrinden dahi yardım isterse, bu münâcâtında kâzib olmuş olur.

که عبادت مرا ترا آریم و بس طمع یاری هم ز تو داریم و بس

2918. Demektir ki, ibâdeti ancak sana getiririz. Yardım tama'ını da ancak senden tutarız.

Bu beyt-i şerîfin birinci mısra'ı, "İyyâke na'bûdü" ibâresinin ve ikinci mısra'ı dahi "İyyâke nestaîn" ibâresinin ma'nâlarıdır. Fâtiha-i şerîfenin maânî-i latîfesi çok uzun ve vâsî'dir. Şârih-i Mesnevî İsmâil-i Ankaravî (k.s.) hazret-



lerinin matbû' olan *Fütûhât-ı Ayniyye*'si mütâlâa olunursa bu husûsda azîm istifâde olunur.



خشم کردن پادشاه بر ندیم و شفاعت کردن شفیع آن مغضوب  
 علیه را و از پادشاه درخواستن و پادشاه شفاعت او را قبول کردن  
 و رنجیدن ندیم از این شفیع که چرا شفاعت کردی

Pâdişâhın musâhibe öfkelenmesi ve bir şefâatçinin o  
 mağzûbün-aleyhe şefâat etmesi ve pâdişahdan niyâz etmesi  
 ve pâdişâh onun şefâatini kabûl etmesi ve musâhibin "Niçin  
 şefâat ettin?" diye bu şefâatçiden incinmesi

پادشاهی بر ندیمی خشم کرد      خواست تا از وی بر آرد دود و گرد

2919. *Bir pâdişâh bir musâhibe öfkelen-di, istedi ki ondan duman ve toz çıkarsın.*

"Duman ve toz çıkarmak", helâk etmekden ve binâ-yı vücûdunu yıkmak-  
 dan kinâyedir. Zîrâ, bir binâ yıkıldığı vakit, havaya toz ve duman kalkar.

کرد شه شمشیر بیرون از غلاف      تا زند بر وی جزای آن خلاف

2920. *Pâdişâh o muhâlifinin cezâsını ona vurma-k için kılıcı kınından dışarı*  
 [2934] *çıkardı.*

Ya'ni, pâdişâh kendisine muhâlefet eden o musâhibin cezâsını öldürmek  
 sûretiyle vermek için kılıcı kınından çekti.

هیچ کس را زهره نه تا دم زند      یا شفیع بر شفاعت بر تند

2921. *Söz söylemek yâhud bir şeft'in şefâatine teveccüh etmek için hiçbir kim-  
 senin mecâli yok idi.*

Birkaç yerde dahi beyân olunduğu üzere, "tenîden" masdarının müteaddid  
 ve ma'nâları vardır: "Dokumak, vurma-k, hâmûş olmak, aldanmak, peydâ et-  
 mek, bir şeyin etrâfında dolaşmak ve teveccüh ve iltifât etmek." *Mesnevî-i*





*Şerif* de bu fiil çok müsta'meldir. Bu ma'nâlardan bir ma'nâsını almak sûre-  
tile tercüme eylemek icâb eder.

جز عماد الملك نامی از خواص در شفاعت مصطفی وارانه خاص

2922. *Şefâat emrinde Mustafâ gibi hâs olan, havâsdan İmâdü'l-Mülk ad-  
lının gayrı.*

Bu beyit yukarıki beytin bir cümle-i istisnâsidir. Binâenaleyh bu iki bey-  
tin mecmûan tercümesi şöyle olur: "Şefâat emrinde Mustafâ (a.s.) gibi hâs  
olan, havâsdan İmâdü'l-Mülk adlıdan başka, pâdişâhın öfkesine karşı söz  
söylemek veyâhud bir şefî şefâatine teveccüh etmek için hiçbir kimsenin  
mecâlî yok idi."

بر جهید و زود در سجده فتاد در زمان شه تیغ قهر از کف نهاد

2923. *Sıçradı ve çabuk secdeye düştü. Şâh derhâl kahr kılıcını elden bıraktı.*

Pâdişâhın hâs bendelerinden olan İmâdü'l-Mülk, yerinden sıçradı ve he-  
men pâdişâhın huzûrunda secdeye vardı. Pâdişâh bu hâs bendesinin tezellü-  
lünü ve şefâatini görünce derhâl elinden kahr ve helâke müheyyâ olan kılıcı  
bıraktı.

گفت اگر دیو است من بخشیدمش ور بلیسی کرد من پوشیدمش

2924. *Dedi: "Eğer şeytan ise de ben onu bağışladım; ve eğer İblîslîk etti ise de  
ben onu örttüm."*

Şâh dedi: "Eğer o musâhib şeytanın kendi olsa bile ben onu affettim; ve  
eğer şeytanın kendi olmayıp sıfât-ı şeytânî ile muttasıf oldu ise, onun bu kö-  
tü sıfatını setr ettim ve mağfiret eyledim."

چون که آمد پای تو اندر میان راضیم گر کرد مجرم صد زبان

2925. *"Mâdemki senin ayağın ortaya geldi, eğer mücrim yüz ziyân etti ise de  
râzıyım."*

"Ey benim musaffâ ve güzide kulum! Mâdemki ortaya senin şefâat aya-  
ğın geldi, eğer mücrim ve âsî kulum, yüz ziyân ve kabâhat yaptı ise de, râzı  
olur ve afv ederim."

Ma'lûm olsun ki, bu kıssada "pâdişâh"dan murâd, Hak ve "şefî"den mu-  
râd, kalb-i Muhammedî üzere vâki' olan insân-ı kâmil; ve "mücrim"den mu-





râd, fenâ-fillâh makâmında bulunup esrâr-ı ilâhiyyeyi fâş eden zevâtdır. Binâenaleyh kışanın ebyât-ı şerîfesi ona göre teemmül olunmak lâzım gelir.

صد هزاران خشم را تام شکست که ترا آن فضل و آن مقدار هست

2926. "Senin o fazlın ve o mîkdârın vardır ki, yüz binlerce gazabı kırabilirim."

"Ey benim hâs kulum, benim indimde senin o kadar fazlın ve o kadar kıymetin vardır ki, senin şefâatini kıramam, yüz binlerce gazabımı kırabilirim."

لا به ات را هیچ نتوانم شکست ز آنکه لابه تو یقین لابه من است

2927. "Senin yalvarmanı aslâ kıramam, zîrâ ki senin yalvarman, muhakkak benim yalvarmamdır."

"Sen kendi sıfatından soyundun, benim sıfatlarımı giydin; binâenaleyh senin sıfat-ı irâden, benim sıfat-ı irâdemdir. Senin irâdeni reddetmek, kendi irâdemi reddetmek demek olur. Şu halde senin yalvarmanı ve şefâatini kıramam." Bu beyt-i şerîf insân-ı kâmil tarafından vâkî' olan şefâatin reddolunmaması sırrını beyân eder.

گر زمین و آسمان بر هم زدی ز انتقام این مرد بیرون نامدی

2928. "Eğer yer ve gök birbirine vura idi, bu âdem intikâmından dışarıya gelmezdi."

"Eğer benim bu âdemin helâkine kasdından dolayı yer ve gök birbirine çarpa idi, intikâmımdan bu âdem dışarıya çıkamazdı, ya'ni kurtulamaz idi." Varsın yer ve gök yıkılsın, tek ben bu âdemden intikâm alayım! der idim.

ور شدی ذره به ذره لابه گر او نبردی این زمان از تیغ سر

2929. "Ve eğer zerre zerre yalvarıcı olaydı, o şimdi kılıçdan baş götürmez idi."

"Ve eğer mevcûdât zerre zerre o mücrim hakkında yalvarıcı ve şefâatçi olaydı, o şimdi benim kılıcımdan başını kurtaramaz idi."

بر تو می نهیم منت ای کریم لیک شرح عزت تست ای ندیم

2930. "Ey kerîm senin üzerine minnet koymuyoruz; fakat ey nedîm senin izzetinin şerhidir."

"Ey kerîm olan hâs kulum! Benim senin fazlını ve kıymetini beyân edişim, senin üzerine minnet yükünü koymak için değildir; velâkin ey benim







nedîm-i muhteremim, bu söylediklerim senin benim indimdeki mertebe-i iz-  
zetinin ve rif'atının şerhidir." Zîrâ sîfât-ı cemîle ve celîleni şerh etmek, benim  
sıfatlarımı beyân etmektir. Çünkü sen bensin ve ben de senim!

این نکردی تو که من کردم یقین      ای صفات در صفات ما دفين

2931. "Bunu sen yapmadın, muhakkak ben yaptım, ey kimse senin sıfatların,  
bizim sıfatlarımızda medfûndur!"

"Bu şefâati sen yapmadın, muhakkak ben yaptım; ey benim hâs kulum,  
senin sîfât-ı beşeriyyen, bizim sîfât-ı cemîle ve celîlemiz altında gömülmüş  
kalmıştır." Nitekim demirin sıfatı, ateşin sıfatı altında gömülüp kaldığı vakit,  
o demir artık ateş olur.

تو در این مُستَعْمَلِی نه عاملی      ز آنکه محمول منی نه حاملی

2932. "Sen bunda müsta'melsin, âmil değilsin, zîrâ ki benim mahmûlûmsün,  
hâmil değilsin!"

"Müsta'mel", ism-i mef'ûl sîgasıyla, kullanılmış; "âmil", kullanıcı; "hâ-  
mil", taşıyan; "mahmûl", taşınmış demektir. Ya'ni, "Ey benim hâs kulum!  
Sen bu şefâat emrinde beni kullanıcı değilsin; belki sen benim tarafımdan kul-  
lanılmışsın; ve sen bu husûsda kendi irâdeni hâmil değilsin, belki benim irâ-  
demin mahmûlûsün ve benim irâdemi yüklenmişsin." Cenâb-ı Pîr efendimiz  
Fîhî Mâ Fîh'lerinde kendi hâl-i şerîflerini beyânen şu rubâîyi zikr ederler:

ای تن خبرت هست که بر پشت تو کیست      پا بر سر چرخ نه که بار تو پرست

حمال کسی شدی که اندر همه عمر      خورشید بروی تو نیارد نگرست

"Ey cisim, haberin var mıdır ki, senin sırtında kim vardır? Ayağını felek üze-  
rine koy ki, senin yükün latîf olan peridir. Ömrün içinde bir kimsenin hamalı  
oldun ki, güneş senin yüzüne bakmağa kâdir değildir."

ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ گشته      خویشتن در موج چون کف هشته

2933. "Mâ rameyte iz rameyte" olmuşsun, kendini dalgada köpük gibi bırak-  
mışsın!"

"Ey benim hâs kulum sen, وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (Enfâl, 8/17) ya'ni "At-  
tığın vakit sen atmadın velâkin Allâh attı" âyet-i kerîmesindeki ma'nânın maz-  
han olmuşsun ve varlık deryâsının içindeki keserât ve mezâhir dalgalarında kö-





pük gibi kendini bırakmışsın!" Köpükler dalgalarda, nasıl dalgaların harekâtına tâbi' ise, sen de öylece benim tecelliyât-ı muhtelifeme tâbi' bir haldesin.

لَا شَدَى پهلویِ الا خانه گیر این عجب که هم اسیری هم امیر

2934. "Lâ" oldun, "illâ"nın yanında ev tut; bu acıbdır ki hem esîrsin, hem emîrsin.

"Vücûd-ı mevhumun "lâ", ya'ni "yok" oldu; artık "illâ" ile işâret olunan vücûd-ı hakîkî indinde makâm tut! Ey benim hâs kulum bu acıbdır ki, sûret-i beşerî ve vücûd-ı mevhumun ile esîrsin ve mukayyedsin; fakat iktisâb ettiğin vücûd-ı Hakkânî ile de emîrsin ve hürsün! Binâenaleyh sen câmiu'l-ezdâdsın ve esâretle hürriyeti ve hakkıyetle abdiyyeti cem' etmişsin.

و آن ندیم رسته از زخم و بلا زین شفیع آزد و برگشت از ولا

2935. Halbuki zahm u belâdan kurtulmuş olan nedîm, bu şefî'den incindi ve dostlukdan rücû' etti.

Pâdisâhın gazab ettiği musâhib, pâdisâhın kılıcının yarasından ve belâ-yı helâkden, o musâhib-i mu'teberin şefâati sebebiyle kurtulduğundan dolayı, bu musâhibden incindi ve ona danıldı ve onun dostluğundan vazgeçti.

دوستی برید ز آن مخلص تمام رو به حایط کرد تا نارد سلام

2936. O muhlisden tamâmen dostluğu kesti, selâm getirmemek için yüzü duvara itti.

"Kendisine karşı ihlâs sâhibi olan o şefâatçi musâhibden tamâmen dostluğu kesti; ve selâm alıp vermemek için dahi, rast geldiği yerde, yüzünü duvar tarafına çevirdi."

Ma'lûm olsun ki, "şâh"dan murâd, şâh-ı hakîkî olan Hak'dır. Ve "mağ-zûbun-aleyh olan nedîm"den murâd dahi, meşreb-i Muhammedî'yi hâiz olan uşşâk-ı ilâhîdir. Zîrâ Allâh'ın âşıkları iki türdür; birisi âşık-ı zât, diğeri âşık-ı sîfâtdır. Zât, câmiu'l-ezdâd olduğundan, âşık-ı zât-ı Hak olanların aşkında da ezdâd cem' olur ve onların indinde ma'sûkun kahrı ve lutfu müsâvidir; fakat âşık-ı sîfât olanların nazarında kahr, lutf gibi değildir. Çünkü onlar, ma'sûk-ı hakîkinin zâtının nikâbı ve hicâbı olan sîfâta âşıklardır. Binâenaleyh onların aşkında ezdâd cem' olmaz. Âşık-ı zât olanların hâli, I. cildin 1598 numaralı beyt-i şerifinde mezkûr olan hâldir ki, cenâb-ı Pîr efendimiz orada şöyle buyurmuş idi:





عاشقم بر قهر و بر لطفش به جد      بو العجب من عاشق این هر دو ضد

"Ben onun kahrına ve lutfuna cidden âşıkım; çok acıdır ki, ben her iki zıddın âşığıyım."

زین شفیع خویشتن پیگانه شد      زین تعجب خلق در افسانه شد

2937. *Kendinin bu şefî'inden yabancı oldu; halk bu taaccübden efsânede oldular.*

"Efsâne", sergüzeşt ve masal ve meşhûr ve şöhrat bulmuş olan şeye derler. "Bu musâhib, kendine şefâat edip, helâkden kurtaran dosta karşı, mahzâ şefâat ettiği için, yabancı bir vaziyet aldı; halk arasında bu hâl şâyî' oldu ve bundan dolayı taaccübde kaldılar;" ve bu mes'ele hakkında dedikoduya düştüler ve dediler ki:

گر نه مجنونست یاری چون برید      از کسی که جان او را واخريد

2938. *"Eğer mecnûn değil ise, dostluğu niçin kesti, bir kimseden ki onun canını kurtardı?"*

"Pâdisâh bu musâhibi öldürecek idi, İmâdü'l-Mülk bunu o helâkden kurtardı; binâenaleyh eğer bu musâhib deli değil ise, kendisini ölümden kurtaran bu zâtdan niçin dostluğu kesti ve hasım oldu?"

واخريدش آن دم از گردن زدن      خاک نعل پاش بايستی شدن

2939. *"Onu o anda boynu vurulmakdan kurtardı; onun ayağının na'linin toprağı olmak gerek idi!"*

باز گونه رفت و یزاری گرفت      با چنین دل دلداری گرفت

2940. *"Aksine gitti ve bîzârlık tuttu, böyle bir dildâr ile kindarlık tuttu."*  
[2955]

"Şefâatçı olan İmâdü'l-Mülk, bu musâhibi boynu vurulmakdan kurtardığı için, ona karşı minnetdâr ve mütezellil olmak lâzım iken, bu zât tersine hareket etti ve ondan incinmek yolunu tuttu; böyle bir dildâr-ı şefî' ile kin tutuculuk cihetine gitti."

پس ملامت کرد او را مصلحی      کین جفا چون می کنی با ناصحی

2941. *Binâenaleyh bir muslih ona melâmet etti, dedi ki: "Bu cefâyı niçin bir nâsihe yapıyorsun?"*



O dedikoduyu yapan halk arasından bir nasihatçı çıkıp o musâhibin hareketini takbîh etti de dedi ki: "Sen bu cefâyı, seni helâke kasd eden pâdisâha nasihat ederek sana şefâat eden bir zâta niçin yapıyorsun?"

جان تو بخريد آن دل دار خاص آن دم از گردن زدن كردت خلاص

2942. "O dildâr-ı hâs senin canını kurtardı, o dem boynunun vurulmasından seni halâs etti."

گر بدی کردی نبایستی رمید خاصه نیکی کرد آن یار حمید

2943. "Eğer sana fenâlık ede idi bile ürkemek gerek değil idi, husûsiyle o hamîd olan yâr iyilik etti."

"İmâdû'l-Mülk evvelden sana bir fenâlık etmiş olsa idi bile, mâdemki seni ölümden kurtardı, o şâyân-ı hamd ü senâ olan dost, sonunda sana iyilik etti!" Binâenaleyh bu yaptığın muâmele doğru değildir.

گفت بهر شاه مبدولست جان او چرا آید شفع اندر میان

2944. Dedi: "Şâh için can mebzûldür, o niçin araya şefî geliyor?"

O musâhib, kendisine nasihat eden kimseye cevâben dedi ki: "Benim canım şâha fedâdır ve onun huzûrunda can fedâsı benim için bir ni'mettir. İmâdû'l-Mülk'ün şefâatçı olarak araya girmesi, benden bu ni'metin fevtine sebep olmakdan ibâret oldu; binâenaleyh bana karşı dostluk değil, düşmanlık etti."

لی مع الله وقت بود آن دم مرا لا یسع فیہ نبی مجتبی

2945. "O dem benim için "Lî maallâh vakt"i idi, "ona nebiyy-i müctebâ sığmaz!"

Bu beyt-i şerîfde مع الله وقت لا یسع فیہ نبی ملک مقرب ولا نبی مرسل Allâh ile bir vaktim vardır ki, oraya mukarreb olan melek ve nebiyy-i mürsel sığmaz!" hadis-i şerîfine işâret buyrulur.

Ma'lûm olsun ki, bir "makâm-ı tevhit" ve bir de "makâm-ı itihâd" vardır. Tevhîdin ma'nâsı "bir bilmek" ve "bir demek"dir; ve itihâdın ma'nâsı, "bir olmak"dır. Bu makâm makâm-ı tevhitden daha yüksektir. Velâkin "bir olmak"dan maksad, kısa idrâkli kimselerin zannettikleri gibi "hulûl" değildir; velâkin bu hâl-i itihâd, ehl-i tevhit için dâim olmaz. Nitekim Ferîdûn ibn Ahmed Sipehsâlâr (k.s.) hazretleri Menâkıb'ında bu hâl hakkında şöyle buyurlar: "Bilmelidir ki, ehl-i tevhit dâimâ bu hâl-i itihâd ile mevsûf olamazlar;



zîrâ Hz. Risâlet (s.a.v.) Efendimiz "Benim Allâh'la bir vaktim vardır" buyururlar idi. Ve kuvvet-i beşerîyye bu bâr-ı sakîle nasıl tâkat getirebilir. Ve Hüseyin ibn Mansûr Hallâc (rahmetullâhi aleyh) bu bârkanın be-gâyet müştâkı olduğundan, dâimâ bu halde kalmak isterdi, halbuki kuvâ-yı beşerîyye tahammül etmezdi; şübhesiz vakt-i münâcâtta Hak Teâlâ hazretlerinden harâbî-i zâhiri ve hedm-i vücûdu taleb eyler idi. Nitekim buyurur: Ya'ni الهی افیت ناسوتی فی لاهوتیک فبحق ناسوتی فی لاهوتیک ان ترحم علی من سعی فی قتلی "Yâ Rabbî, nâsûtiyetimi senin lâhûtiyetinde ifnâ eyledim; imdi lâhûtiyetinde olan nâsûtiyetim hakkı için benim katlime sa'y edenlere rahmet eyle!" Ve Efdalüddîn Hâkânî hazretleri dahi bu ma'nâda olan hakâyıkı iki beyitte be-gâyet güzel buyurmuştur. Beyit:

خار پای من منم خود را زخود فارغ کنم این دوشی یکو شود هم من تو گردم هم تو من  
با تو بنشینم بکام خویشتن بی خویشتن تا مرا سودای تو خالی نکرد اندر زمن

"Ayağımın dikenini benim, kendimi kendimden fâriğ edeyim; bu ikilik birlik ola, hem ben sen olayım, hem de sen ben olasın. Kendimin murâdî olmaksızın, murâdım da senin ile oturayım, tâ ki senin muhabbetin hiçbir zaman beni hâlî etmesin!"

Bu ma'nâlar I. cildin 3995 numarasına müsâdif olan,

لَا يَسْعُ فِينَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ وَالْمَلَكُ وَالرُّوحُ أَيْضًا فَاعْقِلُوا

["Allâh ile bizim aramıza nebiyy-i mürsel ile melek-i mukarreb sığmaz, anlayın!"]

beytinde dahi geçti. İşte Resûl-i Ekrem Efendimiz'in velâyeti nübüvvetinden efdal olmasının sır ve hikmeti, velâyetlerinde Hak ile kendi arasına ne melek-i mukarreb ve ne de nebiyy-i mürsel girememesindendir. Fakat nübüvvetlerinde araya melek-i mukarreb girer.

من نخواهم رحمتی جز زخم شاه من نخواهم غیر آن شه را پناه

2946. "Ben şâhın zahmından gayri bir rahmet istemem, ben o şâhdan başka penâh istemem."

"Benim için şâhın zahmı ve kahn ayn-ı rahmetdir, benim kahrda ve lutfda sığınacak mahallim ancak o şâhdır." Ba'zı nüshalarda "zahm" yerine "rahm" vâki'dir. Bu sûrette ma'nâ "Ben şâhın rahmetinden başka bir rahmet istemem", ya'ni "Bana kimse acımasın, şâhımın acıması kâfidir" demek olur.



غیر شه را بهر آن لا کرده ام      که بسوی شه تولى کرده ام

2947. "Şâhın gayrini onun için "lâ" etmişim, zîrâ şâh tarafına teveccüh etmişim."

"Ben şâh-ı hakîkînin zâtının gayri olan taayyünâtı ve bu taayyünât arasındaki vücûd-ı mevhumumu, onun vücûd-ı hakîkîsi muvâcehesinde yok etmişim; zîrâ zâhiren ve bâtinen o şâh-ı hakîkî tarafına teveccüh etmişim."

شاه اگر بُردُ به قهر خود سرم      شاه بخشد شصت جان دیگرم

2948. "Eğer şâh kendi kahrıyla başını keserse, şâh altmış başka can bağışlar."

Hind nüshalarında, "şâh eger bürrêd" yerine "ger be-bürrêd o" vâki'dir. Ya'ni, "Şâh-ı hakîkî kahrıyla benim başımı keserse, hayât-ı fâniyemi izâle ederse, bana başka hayât-ı bâkiye bağışlar." Nitekim hadis-i kudsîde من احبني کف شأني ya'ni "Ben beni seven kimseyi öldürürüm ve öldürdüğüm kimsenin diyeti ben olurum" buyurulmuştur.

کار من سر بازی و بی خویشیست      کار شاهنشاه من سر بخشیست

2949. "Benim işim cesûrluk ve enâniyetsizlikdir; şâhenşâhımın işi baş bağışlayıcılıktır."

"Ser-bâz", cesûr; "yâ", masdariyyetdir. Ya'ni, "Benim işim ma'sûk-i hakîkîmin muvâcehesinde can fedâsı husûsunda cesûrluktur ve kendimin kendiliğini terk etmektir. ve şâhenşâhın işi de bu fedâkârlığa mukâbil baş ve hayât-ı tâze bağışlayıcılıktır."

Ma'lûm olsun ki, abdin vücûd-ı kesîfi, Hakk'ın varlığından ihsân olunmuş bir âriyetdir; onun hakîkatî dahi ilm-i ilâhînin sûretidir. Binâenaleyh abdin "Benimdir!" diyecek bir mülkü yoktur, elinde olanlar ise mevhumdur. Eğer abd kendi varlığını fedâ edecek olursa, vehmini fedâ edecek demek olur.

فخر آن سر که کف شاهش بُردُ      ننگ آن سر کو به غیری سر بُردُ

2950. "Fahr o başa ki, onu şâhın eli keser; ayb o başa ki bir gayriye muvâfakat ede!"  
[2965]

"Ser bürden", bir şeyi sonuna erıştirmek ve bir şeye muvâfakat etmek ma'nâsınadır (Bahâr-ı Acem). Burada ikinci ma'nâ münâsibdir. Ya'ni, "Şâh-ı hakîkî olan Hakk'ın kestiği baş iftihâr etsin ve şâhın gayri ile uyuşan baş da yerinsin ve kendini ta'yib etsin!"



شب که شاه از قهر در قیّرش کشید      ننگ دارد از هزاران روز عید

2951. "Gece ki, şâh onu kahırdan kara içine çekti, binlerce bayram gününden âr tutar!"

"Kîr", zift ma'nâsınadır; siyâh renk ma'nâsında da kullanılır. Burada "kara renk" ma'nâsında müsta'meldir. Ya'ni, "Şâh-ı hakîkinin kara renk içine çektiği gece, birçok bayram günlerinin parlaklığından ve aydınlığından âr tutar; ya'ni o günlerin aydınlığına aslâ ilüfât etmez; zîrâ şâhın murâdı, ni'met ve devlettir!"

خود طواف آن که او شه بین بود      فوق قهر و لطف و کفر و دین بود

2952. "Muhakkak şeh görücü olan kimsenin tavâfı, kahır ve lutfun ve küfür ve dînin fevkı olur."

"Tavâf", bir şeyin etrâfını dolaşmak ve dâiren-mâ-dâr dönmek. "Şeh görücü"den murâd, Hakk'ın müşâhedeinde kendinden ve bilcümle mâsivâdan gâfil olmuş olan insân-ı kâmilidir. Ya'ni, "Bilcümle tecelliyâtda zât-ı Hakk'ı müşâhede eden bir kâmilin seyri ve devri, kahır ve lutfun ve küfür ve dînin fevkünde olur." Zîrâ kahır ve lutuf ve küfür ve dîn, âlem-i sıfâta taalluk eder; âlem-i zât ise, âlem-i sıfâtın fevkindedir; ve sıfât zâtın hicâbı ve nikâbıdır. Böyle bir kâmil ise hicâbı yırtmış ve nikâbı kaldırmış ve zâta müteveccih olmuştur. Kahır ve lutuf ve küfür ve dîn, abdın varlığına ve vücûduna taalluk eden nisbetlerdir. Abdın varlığı, Hakk'ın varlığında mahv ve müstehlek olup, vücûd-ı Hakkânî ile kâim olunca, ona bu nisbetlerin taalluku kalmaz; binâ-enaleyh onun tavâfı ve devri, bittabi' kahır ve lutfun ve küfür ve dînin fevkünde olur.

Nefehâtü'l-Üns'de Şeyh Ebû Saîd Ebu'l-Hayr hazretlerinden menkûldür ki, buyururlar: "Bir gün Şeyh Ebu'l-Abbâs Kassâb'ın huzûruna iki kişi gelip oturdu. Dediler ki: "Bizim aramızda mübâhase vâki' oldu, birimiz: Kişiye ezel ve ebed gamı ve kederi kâfidir!" diyor; ve birimiz de: "Kişiye ezel ve ebed meserretü kâfidir!" diyor. Siz ne buyurursunuz? Şeyh elini yüzüne sürüp dedi ki: El-hamdü lillâh ki Kassâb oğlunun makâmı ne gamdır ve ne de şâdîdır! لیس عند ربکم صباح و مساء Ya'ni "Rabb'inizin indinde ne sabah, ne de akşam vardır, gam ve şâdî senin sıfatındır ve her ne ki senin sıfatındır hâdisdir ve hâdisin kadîme yolu yokdur."

Küfür ve dînin fevkünde tavâf ve seyirden, sakın kâmilden tekâlif-i şer'iyenin sukûtı ma'nâsı anlaşılmasın! Bilakis bu kâmilin kendisinin kendiliği



olmaksızın, Kitâb ve Sünnet'den aslâ inhirâfî vâkî' olmaz ve kendisi sâhib-i *Mesnevî* Hz. Pîr efendimiz gibi her husûsda muktedâ-bih olur. Ve ta'tîl-i şerîat edenler iki sınıftır: Birisi mecâzîb-i mutlakadır ki, onlar tavr-ı aklın hâricine çıktıkları cihetle ma'zûrdurlar; zîrâ teklîf akladır ve sebeb-i teklîf olan akıl onlarda zâil olmuştur. Diğeri bilcümle muâmelelerinde akıl dâiresinde hareket eden kimselerdir ki, bunların ayakları ilm-i tasavvufda vâdî-i dalâlete kaymıştır.

ز آن نیامد يك عبارت در جهان كه نهانست و نهانست و نهان

2953. Cihânda ondan bir ibâre gelmez, zîrâ gizlidir ve gizlidir ve gizli!

Ya'ni, "Müşâhede sâhibinden ve onun tavâfindan bu âlem-i kelâmda bir ibâre bulup haber vermek mümkün değildir. Çünkü onun hâli ve seyri iç içedir ve pek gizlidir." "Gizli" gelmesinin üç def'a zikri, onların seyrinin ve tavâfının, âlem-i şehâdet ve âlem-i misâl ve âlem-i ervâh mertebelerinin fevkünde olduğuna işâretidir. Zîrâ Hak'la onların aralarına melek-i mukarreb bile giremez; ve melek-i mukarreb ise, âlem-i ervâhdandır; binâenaleyh bu mertebelerin fevkindeki hâli anlatmak ibâre ile bu cihânda kâbil değildir.

ز آنكه اين اسما و الفاظ حميد از گلابه آدمی آمد پديد

2954. Zîrâ ki, bu esmâ ve elfâz-ı hamîde, âdemînin gülâbesinden zâhir oldu.

"Gülâbe", birkaç ma'nâya gelir; burada iplik sardıkları "çark" demektir; bundan murâd, Âdem'in cism-i kesîfi ve kalıbıdır. Ya'ni "Hakk'a âid olan bu isimler ve elfâz-ı mahmûde, bu benî-âdemînin kesif olan cisminde zâhir oldu." Burada "esmâ ve elfâz-ı hamîde" ipliğe ve "Âdem'in cismi" de iplik sarılan çarka teşbîh buyurulmuştur.

Hulâsa-i ma'nâ budur ki: Hak Teâlâ hazretleri kendi vücûdunu bilmemiz husûsunda, bizi hâdis nazar etmeğe havâle etti. سَرِّهِمْ آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ (Fussilet, 41/53) Ya'ni "Biz âyâtımızı karîben onlara âfâkda ve nefislerinde gösteririz" âyet-i kerîmesinde, âyâtını bize gösterdiğini beyân etti. Binâenaleyh biz hâdis olan vücûdumuza ve gülâbemize baktık, onda hayât, ilim, semî, basar, kudret ilh... gibi sıfatlar gördük; bu sıfatlarımız ile vücûd-ı vâcibe ve onun böyle sıfatları bulunduğuna istidlâl ettik; ve sıfatlardan isimler çıktı ve bunların neticesi olarak insandan birtakım elfâz-ı hamîde zâhir oldu. Binâenaleyh biz Hakk'ı ancak tavsîf ettiğimiz vasfın "ayn"ı bulduk ve kendimizi vasf etmedik, ancak bir vücûb-i hâss-ı zâtî kaldı. Zîrâ biz hâdis olduğumuz için bu





vasıf ile kendimizi tavsîf etmemize imkân yoktur; şu halde biz, vâcibü'l-vücûdu hâdis olan vücûdumuz ile, vücûd-ı hâdisimizden bildiğimiz vakit, kendimize nisbet ettiğimiz her vasfı, ona nisbet ettik. Ve enbiyâ-yı izâm hazarâtının lisanıyla bize bununla da ihbârât-ı ilâhiyye vâki' oldu. Nitekim Kur'an-ı Kerim'de *إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ* (Bakara, 2/181) ["Şübhesiz Allâh işitici ve bilicidir"] ve *إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمِعُ وَأَرَى* (Tâhâ, 20/46) ["Ben sizinle berâberim, işitir ve görürüm"] ve *وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ* (Hac, 22/61) ["Allâh hakkıyla işiten ve görendir"] ilh. Görülüyor ki, Hak Teâlâ kendi nefsini bize, hayat, ilim, semi', basar, kudret ve irâde gibi bizde olan sıfatlar ile vâsf etti; biz onu âlimiyet ve kâdiriyyet ve mürfidiyyet gibi vasıflar ile müşâhede ettiğimiz vakit, bu vasıflar ile kendimizi de müşâhede ederiz. Velhâsıl mertebe-i ilimde ve akılda sâbit olan Hakk'ın şuûnâtını vücûd-ı aynîsi ile, kemâl-i cem'iyet ile izhâr eden Âdem oldu.

علم الاسماء بد آدم را امام ليک ني اندر لباس عين و لام

2955. "Alleme'l-esmâ Âdeme" imâm oldu, fakat "ayn" ve "lâm" libâsında değil.

*وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا* (Bakara, 2/31) Ya'ni "Ve Allâh Teâlâ Âdem'e isimlerin hepsini ta'lîm etti" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. "Esmâ"dan murâd, Hakk'ın "esmâ-i hüsnâ"sıdır. "Ayn" kelimesinin müteaddid ma'nâsı vardır; burada "bir şeyin nefsi ve şekli" ma'nâsıdır. "Lâm", insanın şahsına ve kalbına da itlâk olunur. Ya'ni "Hak Teâlâ'nın ta'lîm-i esmâsı Âdem'e imâm oldu ve Âdem bu esmâ' cem'iyetinin ahkâm ve âsârına tâbi' oldu. Fakat bu ta'lîm-i esmâ, şimdi bizim bu âlem-i kesâfetde yaptığımız gibi, insanın şahsına "ayn" ile, ya'ni taayyünât-ı lafziyye ve sûriyye ile; veyâhud yazı ile vâki' olmadı ve vücûd-i aynî libâsı giydirilmedi. Belki mertebe-i akılda ve ma'nâda sâbit olan hayât ve ilim ve sem' ve basar gibi şuûnât-ı Hak, Âdem'in vücûd-ı ilmîsine ve ayn-ı sâbitesine, yine ma'nen taalluk etti. Bu bahis II. cildin 3258 numarasında mûnderiç, *آدم أنبئهم بأسماء درس گو* [Ey Âdem, "Enbi'hüm bi-esmâihim" dersini söyle!] beyt-i şerîfinde de bir nebze geçti.

چون نهاد از آب و گل بر سر کلاه گشت آن اسمای جانی رو سیاه

2956. Vaktâki sudan ve çamurdan başı üzerine külâh koydu, o câna mensûb olan isimler kara yüzlü oldu.

"Vaktâki Âdem'in vücûd-ı ilmîsinin başına Hak Teâlâ bu âlem-i kesâfetde sudan ve çamurdan mürekkeb bir kalıp ve bir kesîf külâh koydu ve vü-



cûd-ı aynî verdi, o mertebe-i akılda ve ma'nâda sâbit ve rûhânî olan isimler kara yüzlü, ya'ni cismânî ve fillî oldu." Ya'ni hayât ve ilim ilh. gibi Hakk'ın şuûnât-ı zâtîyyesinden ve niseb-i ademîyyeden ibâret bulunan umûr-ı külliyyesinin hâricde vücûd-ı aynîleri yok idi; vaktâki vücûd-ı aynî sâhibi olan efrâd-ı insâniyye, âlem-i kesâfetde zâhir oldu. O umûr-ı külliyye zâtlarıyla bu efrâd-ı insâniyyede sârî ve bâriz oldu. Binâenaleyh kesîf ve kara yüzlü olan vücûd-ı aynîye taallukları hasebiyle o maânîde, mahall-i taalluku cihe-tiyle kesâfet ve zulmet kesb etti.

که نقاب حرف و دم در خود کشید تا بود بر آب و گل معنی پدید

2957. *Zîrâ su ve çamur üzerinde ma'nâ zâhir olmak için, kelime ve nefes nikâbını kendisine çekti.*

Zîrâ isimler onun için kara yüzlü oldu ki, Âdem'in sudan ve çamurdan mürekkebe olan vücûd-ı aynî-i kesîfi üzerinde, vücûd-ı ilmîsindeki ma'nâ zâhir olmak için o isimler, kâğıtlar üzerinde kara mürekkebe ve nefeslerde harf ve savt nikâbını kendisine çekti.

گر چه از يك وجه منطق كاشف است ليك از ده وجه ترك مزلفست

2958. *Uâkâ nutuk bir vecihden keşf edicidir; fakat on vecihden müzlifi terkdir.*

"Gerçi Âdem'in vücûd-ı aynî-i kesîfinden sâdir olan kelâm, ma'nâları bir vecihden keşf edicidir; ve birçok vecihden dahi yakın olanı terk etmektedir." Zîrâ latîf olan ma'nâları, kesîf olan elfâz ile tamâmiyle anlatmak mümkün değildir. Meselâ aşk bir ma'nâdır ve bir emr-i vicdânîdir. Bu aşkı, âşık olmaya-na "ayın", "şın" ve "kâf" harfleriyle anlatmak kâbil olmaz. Bu sebebdan Hâkîm Senâî hazretleri şu beyitlerinde buyururlar:

باز گشتم زآنچه گفتم زآنکه نیست در سخن معنی و در معنی سخن

"Söylediğim şeyden rücû' ettim; zîrâ ki sözde ma'nâ ve ma'nâda dahi söz yoktur."

Velhâsıl söz bir cihetden ma'nâyı kâşif ise de, birçok vecihlerden de yakın olanı terkdir; ve "yakın" olandan murâd, Zât-ı Hak'dır. Zîrâ Hak *وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ* (Kâf, 50/16) ya'ni "Biz o kimseye şâh damarından daha yakınız" buyurduğu halde, biz O'nun vücûdunu birçok edille-i kelâmîyye ile isbâta kı-



yâm ederiz; ve bu edille-i kelâmiyye ile onun O'nun vech-i zâtını örteriz. Nitekim Hz. Mısrî-i Niyâzî buyurur: Mısrâ':

*Zâhir iken ol, O'nu örter delâil beyyînât*

Hind nüshalarında bu beytin ikinci mısra'ı, *لیک از ده وجه دیگر مکتف است* ki'dir "Lâkin diğer on vecihden setr edicidir" demek olur.



گفتن خلیل مر جبرئیل را چون پرسیدش  
که اَلْكَ حَاجَةٌ خلیل جوابش داد که اُمَّا اَلَيْكَ فَلَا

Halîl'in Cebrâîl'e cevâb vermesidir. Ona "Senin için bir hâcet var mıdır?" diye sorduğu vakit, Halîl ona: "Var ammâ sana değil!" diye cevâb verdi

Bu sûrh-i şerîfin Hind nüshalarındaki sûreti şöyledir:

گفتن جبرئیل علیه السلام خلیل علیه السلام را که هل لك حاجة قال بلى اما اليك فلا

Ma'nâsı: "Cebrâîl (a.s.)ın, İbrâhîm Halîl (a.s.)a: "Senin için bir hâcet var mıdır?" diye söylemesi. "Evet var, ammâ sana değil!" demesi."

Ma'lûmdur ki, Nemrûd İbrâhîm Halîl (a.s.)ı öldürmek istediği vakit, bir büyük ateş yaktı ve o hazreti mancınık üzerine oturtup, ateş üzerine fırlatmak üzere iken, Cebrâîl (a.s.) gelip: "Bir ihtiyâcın varsa söyle! şimdi seni ateşden kurtarayım!" dedi. Cenâb-ı İbrâhîm ise: "Evet ihtiyâcım vardır; fakat sana değildir! Seni ve beni yaratan Allâh zü'l-celâl hazretlerine!" diye cevâb verdi. Hz. Cibrîl: "O halde hâcetini Rabb'inden iste!" dedi. Hz. İbrâhîm cevâben: "Ne söyleyim, o benim hâlimi biliyor!" dedi.

من خلیل وقتم و او جبرئیل من نخواهم در بلا او را دلیل

2959. "Ben vaktin Halîl'iyim ve o Cebrâîl'dir; ben belâda onu delîl istemem!"

Bu beyt-i şerîf pâdisâh tarafından kendisine gazab olunan musâhibin lisâ-nundan mu'terize cevâbdır. Ya'ni, "Ey mu'teriz, ben vaktin Halîl'i mesâbesinden deyim ve o İmâdü'l-Mülk dahi, Hak'la İbrâhîm (a.s.)ın arasına girmek iste-

yen Cebrâîl (a.s.) mesâbesindedir. "İbrâhîm Halîlullâh Nemrûd'un ateşine atılırken, onun delâletini istemediği gibi, ben de belâ vaktinde ma'sûkum ile kendi arama hiçbir kimsenin delîl olarak girmesini istemem!"

او ادب ناموخت از جبریل راد که بیرسید از خلیل حق مراد

2960. O hakîm olan Cibrîl'den edeb öğrenmedi mi ki, o Hakk'ın Halîl'inden murâdını sordu.

"Râd", kelimesinin dört ma'nâsı vardır. 1. Hakîm ve dânâ, 2. Kerîm ve cömert, 3. Şecî', ve dilâver, 4. Söz söyleyici. Burada "hakîm ve dânâ ve kerîm ve cömert" ma'nâları münâsıbdır. Ya'ni, "O İmâdü'l-Mülk Cebrâîl (a.s.)dan hakîmlik ve kerîmlik edeb ve kâidesini öğrenmedi mi? Zîrâ Hz. Cibrîl, tavassutdan mukaddem bir kere İbrâhîm Halîl (a.s.)ın fikrini ve murâdını sordu ve "Bir hâcetin var mı?" dedi. O İmâdü'l-Mülk ise, aslâ re'yimi sormaksızın şefâate tasaddî etti." Bu hâl kerîmliğin ve hakîmliğin kâidesine muhâlifdir.

که مرادت هست تایاری کنم ورنه بگریزم سبکباری کنم

2961. Ki, "Senin murâdın var mıdır, tâ ki yardım edeyim ve yoksa kaçayım hafîflik edeyim!"

Hz. Cibrîl sordu ki: "Senin bir murâdın ve istediğin var mıdır, söyle, tâ ki yardım edeyim; ve eğer yoksa kaçayım ve sana karşı hafîflik edeyim; ve şu belâ vaktinde sana sıklet vermiyeyim!"

گفت ابراهیم نی رو از میان واسطه زحمت بود بعد العیان

2962. İbrâhîm dedi: "Hayır, aradan git, iyândan sonra vâsita zahmet olur!"

İbrâhîm (a.s.) Cebrâîl (a.s.)a dedi: "Hayır, senin tavassutunu istemiyorum, sen aradan çekil; zîrâ ben müşâhede-i zât hâlî içindeyim ki, bu hâl makâm-ı ittihâddır. İyândan ve makâm-ı ittihâddan ve müşâhede ve huzûrdan sonra, araya vâsitânın girmesi kalabalık ve kesret olur; ve izdihâm ve kalabalıkda ise müzâhame ve sıkışıklık vardır." "Zahmet", kalabalık ve omuz omuza sıkışmak ma'nâsınadır.

بهر این دنیاست مرسل رابطه مؤمنان را ز انکه هست او واسطه

2963. Mürsel bu dünyâ için mü'minlere râbitadur, zîrâ ki o vâsitadur.

"Hak tarafından gönderilmiş olan peygamber bu dünyanın ehli olan mü'minleri Hakk'a rabt edicidir. Zîrâ ki Hak Teâlâ'dan telakkî eylediği emir ve nehyi tebliğ için bir vâsıtaadır."

Ma'lûm olsun ki, insân-ı nâkısda istiklâl-i vücûd ve gayriyet vehmi gâlib olduğundan, kendisinden zâhir olan sıfât ve ef'âlî nefsine izâfe eyler ve vücûdunda istiklâl gördükçe, emr-i vücûdda da'vâ-yı iştirâk eyler. Bu ise zulm-i azîmdir. Nitekim Hak Teâlâ **إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ** (Lokmân, 31/13) ["Muhakkak şirk zulm-i azîmdir"] buyurur. Zîrâ zulüm lûgatde bir şeyi mevziünün gayrine vaz' etmektir; bu da emr-i vücûdda sâika-i vehm ile da'vâ-yı iştirâkden tevellüd eder. Böyle olunca şirkin menşei, kendi nefisinden ve muhtindeki eşyânın hakâyıkundan ve onların mücidinden cehil ve bu cehil hasebiyle zulmet-i tabîyye ahkâmında istiğrâktır. İmdi hazret-i şehâdet, a'yân-ı sâbitenin isti'dâdât ve kabiliyyât-ı zâtîyyeleri hasebiyle vücûdun libâs-ı gayriyyet ile zuhûrundan ibâret olduğundan, zübde-i âlem olup, sûret-i ilâhiyyeyi kabûl ve cümle taayyünleri müsâid olan onlara bu hakîkatı ta'lîm ve onları zulmet-i tabîyye sâhasından geri çekmek ve asl-ı hakîkî tarafına döndürmek için peygamberler gelmiş ve bu husûsda mü'minlere râbita ve vâsita olmuşdur.

هر دل ار سامع بدی وحی نهان حرف و صوتی کی بدی اندر جهان

2964. *Eğer her gönül gizli olan vahyi işitici olaydı, cihânda bir harf ve savt ne vakit olurdu?*

"Vahy", lûgatde savt-ı hafîye derler. Istilâh-ı şer'îde, "peygamberlere melek vâsıtasıyla vâkî' olan tebliğ-i ilâhî"dir; ve sûret-i umûmiyyede kalbe harf ve savt vâsıtası olmaksızın ilkâ ma'nâsına da gelir. Evliyâyâ olan bu ilkâya "ilhâm" ve "hâtır-ı Hakkânî" derler. Bu ilkâ olunan ilim, sahîh ve sâbit olan bir ilimdir ki, Hak Teâlâ hazretleri onu âlem-i gaybdan, havâss-ı evliyânın kalblerine kazf buyurur. Ya'ni, "Her gönül âlem-i sûretten gizli olan Hakk'ın harfsiz ve sadâsız vahyini işitici olaydı, bu âlem-i sûretde kelimeye ve sadâya ve telaffuza ve yazıya hâcet kalmazdı." Herkes gizli olan bu tebliğ-i ilâhî-yi işitemediği için araya, bunu işitmeğe müstaid olan enbiyâ ve evliyâ vâsita oldu. Kesâfet-i vücûdiyyeleri sebebiyle, Hak'dan uzak düşen mü'minleri Hakk'a rabt etti.

گر چه او محو حقست و بی سرست لیک کار من از آن ناز کرتست

2965. *"Gerçi o Hakk'ın mahvıdır ve irâdesizdir; fakat benim işim ondan daha nâzıktır."*



"Ser", burada meyil ve hâhiş ve irâde ma'nâsınadır. Bu beyt-i şerif öldürülecek olan musâhibin lisânındandır. Ya'ni, "O İmâdü'l-Mülk, ya'ni şefâata kıyam eden musâhib; gerçi Hakk'ın ve şâh-ı hakîkinin mahvidir ve kendi irâdesini, onun irâdesinde mahv ettiği için, kendinin bir şeye meyli ve irâdesi kalmamıştır; fakat benim işim ve makâmım, onun işinden ve makâmından daha nâzıktır ve bu nezâket araya vâsita istemez."

کرده او کرده شاهست لیک پیش ضعفم بد نمایندست نیک

2966. "Onun fiili, şâhın fiilidir; fakat benim za'fım önünde iyi, kötü görünücüdür."

Ya'ni, "Gerçi o şeffin fiili, şâhın irâdesinde istiğrâkı hasebiyle, şâhın fiilidir. Fakat şâh ile benim aramda onun varlığı ve vücûdu vardır. Halbuki benim hâiz olduğum makâm-ı âlî-i ittihâd, benim gözümü keserâtı görmekten za'fa düşürmüştür. İşte keserât ve isneyniyet âleminde iyi olan tavassut ve şefâat, bu makâm-ı ittihâdın icâbı olan benim bu za'fımın önünde, bana fenâ görünür." Hind nüshalarında "Piş-i za'fem" yerine "piş-i çeşmem" ["Gözümün önünde"] vâki'dir.

آن چه عن لطف باشد بر عوام قهر شد بر نازنینان کرام

2967. *Avâm üzerine ayn-ı lutf olan şey, nâzenînân-ı kirâm üzerine kahr oldu.*

Zîrâ avâm, sîfât ve esmâ hicâbları içindedirler; lutfu ve kahrı ayrı ayrı görürler; halbuki erbâb-ı müşâhede olan uşşâk-ı ilâhî, kahrı ve lutfu bir görürler. Avâma göre lutf iyi ve kahr fenâdır. Ehl-i müşâhedeye göre ikisi de hoşdur ve lutufdur. Nitekim Hz. Pîr efendimiz I. cildin 1598 numaralı beyt-i şerfinde:

عاشقم بر قهر و بر لطفش به جد بو العجب من عاشق این هر دو ضد

Ya'ni "Ben onun kahrına ve lutfuna cidden âşıkım, çok acıbdır ki ben her iki zıddın âşıkıyım!" buyurmuştur. Ve Eşref-i Rûmî hazretleri dahi bu makâmda şöyle buyururlar. Beyit:

Erse cemâlinden vefâ, yâhud celâlinden cefâ

İkisi de câna' safâ, senden o hoşdur hem bu hoş!

Binâenaleyh ma'sûk tarafından müteveccih olan kahr ve belâyı men' etmek, böyle bir âşık için, ma'sûkun lutfunu ve iltifâtını men' etmek demek ol-





duğundan, avâma iyi görünen bu men', ona fenâ görünür. Bu zevkin sâhibi olan Baba Kemâl-i Hocendî (k.s.) dahi şöyle buyurur. Beyit:

کر دلت بشکست دلبر مستی افزون کن کمال      کر شکست جام مجنون قصد لیلی دیگرست

"Eğer dilber senin gönlünü kırarsa ey Kemâl, sarhoşluğunu artır, zîrâ Mecnûn'un kâsesini kırmakdan Leylâ'nın başka kasdı vardır."

Baba hazretlerinin bu beyti kıssaya müsteniddir; şöyle ki: Mecnûn'un ma'sûku olan Leylâ, fukarâya tevzî' için yemek pişirmiş. Dilencilerin çanaklarını alıp Leylâ'nın başına toplandıklarını işiten Mecnûn dahi, eline bir kâse alıp, dilenci kıyâfesinde Leylâ'yı görmek kasdıyla oraya gitmiş. Leylâ kepçesiyle dilencilere tevziât yaptığı sırada, karşısına âşık olan Mecnûn'un çıktığını görünce, kepçesiyle Mecnûn'un kâsesine vurup kırmış ve onu orada bulunanlar arasında mümtâz tutmakla âşıkına iltifât etmiştir. "İlâhî böyle bir aşkı bize de ihsân buyur da, bu varlığımıza taalluk eden elem ve lezzet kaydından geçelim! Âmin bi-hürmet-i seyyidü'l-mürselîn!"

Hind nüshalarında ikinci mısra'daki "nâzenînân" yerine "aşk-kışân" vâki'dir, "aşk mezhebîler" demek olur.

بس بلا و رخ می باید کشید      عامه را تا فرق بتوانند دید

2968. *Avâma çok belâ ve meşakkat çekmek lâzımdır, tâ ki farkı görmeğe kâdir olsunlar!*

"Sıfât ve esmâ-i ilâhiyye hicâbı içinde müstağrak olan avâma çok riyâzet ve mücâhede belâ ve meşakkatlerini çekmek lâzımdır ki, makâm-ı müşâhede-ye vâsıl olup, havâssın farkını görebilsinler ve bu farkı o makâmda zevkan ve vicdânen anlayabilsinler!" İkinci mısra' Hind nüshalarında عامه را تا فرق را تانند دید sûretindedir.

کین حروف واسطه ای یار غار      بیش واصل خار باشد خار خار

2969. *Ey yâr-ı gâra vâsıla olan hurûf, vâsılın önünde hârhâr olan dikendir.*

"Gâr", mağara ma'nâsında olup, bu âlem-i zulmânî olan dünyâ murâd buyrulur. "Hârhâr", heyecan ve taalluk-ı hâtırdan kinâyedir ki, ibtidâsı meyil ve hâhiş olur. Ya'ni, "Ey cismânî âlem arkadaşı, ma'nâyı taksim husûsunda vâsıla olan bu hurûf ve kelimât, vâsıl-ı Hak olan kâmilin önünde heyecan ve taalluk-ı hâtır dikenidir." Zîrâ hurûf ve kelimâtın matlûb olan ma'nâyı ifhâm edemediğini gören vâsıl-ı kâmil muztarib olur; binâenaleyh bu hurûf ve keli-





mât zevkiyât ve vîcdâniyâtı ifadede kâsır olduğundan, kâmil-i vâsıla diken gibi batar.

بس بلا و رنج بایست و وقوف تا رهد آن روح صافی از حروف

2970. O rûh-ı sâfî hurûf'dan kurtulmak için, çok belâ ve renc ve vukûf lâzımdır.  
[2985]

"Vukûf", durmak ve muttali' olmak ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Cism-i insânî-ye taalluk eden rûh-ı sâfî maânî-i latîfeyi harf ve savt vâsıtası olmaksızın, id-râk edebilmek için çok belâ ve meşakkat ve bu belâ ve meşakkatler içinde de durmak lâzımdır." Zîrâ belâ ve meşakkat nefsin kuvvetini ve azgınlığını kı-rar ve nefsin kuvveti kırılınca da, rûhun safveti zâhir olmağa başlar. Nitekim Hz. Pîr efendimiz *Fîhî Mâ Fîh*'in 70. faslında şöyle buyururlar: "Hak ile kul arasında hicâb ikidir, bâkî hicâblar bundan zâhir olur; o da sıhhat ve maldır. Sahîhü'l-beden olan kimse: "Hani Hak? bilmiyorum ve görmüyorum!" der. Kendisinde maraz peydâ olunca: "Yâ Allâh, yâ Allâh!" demeye başlar ve Hak ile hem-râz olup, tekellüm eder. Binâenaleyh gördün ki, o sıhhat onun hicâ-bı idi ve Hak o maraz tahtında gizlenmiş idi. Ve bir adamın ne kadar malı ve kuvâsı varsa, o kadar esbâb ve murâdâtını müheyâ kılar ve gece ve gündüz onunla meşgûl olur. Bî-nevâlık teveccüh edince nefis zayıf olup, Hak etrâfın-da dolaşır. Hak Teâlâ Fir'avn'a dört yüz yıl ömür verdi ve memleket ve pâ-dişâhlık ve cemî-i murâdâtını ihsân eyledi. Bunların cümlesi onu Hz. Hak'dan teb'id eyleyen hicâb idi. Hafî zikr etmemesi için murâdsızlık ve baş ağnsı vermedi ve ona: Arzûlarına meşgûl ol ve bizi yâd etme! dedi."

لیک بعضی زین صدا کرتے شدند باز بعضی صافی و برتر شدند

2971. *Fakat* ba'zısı bu sadâdan pek sağır oldular, yine ba'zıları sâfî ve pek âlî oldular.

"Halk-ı âlemin hicâbât-ı nefsânîyyede istiğrâk hasebiyle vahy-i nihânî işitmeğe tâkatı olmadığından, enbiyâ ve evliyâ vâsıtalarıyla, lafız ve savt ile tefhîm-i maânî zarûreti hâsıl oldu; fakat halkın ba'zıları bu lafız ve savtı işit-mekden pek sağır oldular enbiyâyâ ve evliyâyâ arkalarını çevirdiler; ve yine ba'zıları da bu sadâyı kabûl ve enbiyâyâ tâbî' olarak safvet kesb edip, pek yükseldiler." Zîrâ bu sadâ nefse muhâlefet belâsını tahmîl etti.

همچو آب نیل آمد این بلا سعد را آبست و خون بر اشقیا

2972. Bu belâ Nîl suyu gibi geldi; saîde sudur ve eşkıyâya kandır.





Binâenaleyh bu belâ Mûsâ (a.s.) ile Fir'avn zamânındaki Nîl suyu gibi geldi. Benî-İsrâîl'e def'-i harâret eden su olduğu gibi, her asırdaki ehl-i saâde-  
te de su oldu ve latîf göründü; ve Fir'avn'ın kavmine kan olduğu gibi, kezâ-  
lik her zamandaki ehl-i şekâvete de kan oldu ve müstekreh göründü.

هر که پایان بینتر او مسعودتر جدتر او کارد که افزون دید بر

2973. *Her kim ki, âkibeti ziyâde görücüdür, o pek mes'ûddur; mahsûlû ziyâde  
gören o kimse pek cidd ile eker.*

Bu hayât-ı dünyeviyyenin âkibetini ziyâde gören kimse, sonunda pek  
mes'ûddur; çünkü bu dünyâ مزرعة الآخرة ya'ni "Dünyâ âhiretin tarlasıdır"  
hadîs-i şerîfî mücibince, bir tarladır; burada güzel ameller tohumunu eken so-  
nunda ve hayât-ı uhreviyyede biçecektir. Binâenaleyh sonunda çıkacak  
mahsûlû ziyâde gören kimse, tarlasına kemâl-i ciddiyetle ekin eker.

Ma'lûm olsun ki, bu hayât-ı dünyâda dahi, âhiret ma'nâsının numûnele-  
ri mevcûddur. Meselâ gençliğin âhireti, ihtiyarlıktır. Gençliğinde vücûduna  
sû-i isti'mâl tohumunu eken kimse, ihtiyarlığında ille ve eskâm azâbına gi-  
rîftâr olur. Ve kezâ hayâtının evveli olan gençliğinde tembellik edip çalışma-  
yan kimse, hayâtının âhireti olan ihtiyarlığında fakr u zarûret azâbına dûçâr  
olur.

ز انکه داند کین جهان کاشتن هست بهر محشر و برداشتن

2974. *Zîrâ bilir ki, bu zirâat cihânı mahşer ve kaldırmak içindir.*

"Sonu iyi gören bilir ki, bu zirâat cihânı mahşer için ve ef'âl ve akvâl to-  
humlarının mahsûlünü kaldırmak ve biçmek içindir." Zîrâ her fiilin sûretin-  
den bir ma'nâ doğar.

هیچ عقدی بهر عین خود نبود بلکه از بهر مقام ربح و سود

2975. *Hiçbir akid, kendi "ayn"ı için olmadı, belki kâr ve fâide makâmından  
nâşîdir.*

"Alım satım ve icâr ve isticâr, vekâlet ve kefâlet gibi akidlerden hiçbir  
akid, o akdın zâtı ve kendisi için değildir; belki o fiil akdın zımnında gizli olan  
kâr ve fâide makâm ve mahallinden dolayıdır." Ba'zı nüshalarda "makâm"  
yerine "hayâl" vâki' olmuşdur; "Her bir akid kâr ve fâide hayâlinden nâşîdir"  
demek olur.



منکری اش بهر عین منکری

هیچ نبود منکری گر بنگری

2976. *Eğer bakarsan hiçbir münkir olmaz ki, onun münkirligi, münkirlığın "ayn"ı için olsun.*

Meselâ bir kimse, birisinin söylediği sözü veyâhud yaptığı fiili inkâr ederse, hiçbir kasdı olmaksızın, ancak inkâr keyfiyetinin kendisi ve zâtı için inkâr etmez; belki inkârında bir kasıd gizlidir.

یا فزونی جستن و اظهار خود

بل برای قهر خصم اندر حسد

2977. *Belki hasedde hasmın kahır, yâhud fazîlet istemek ve kendini ızhâr etmek içindir.*

Ya'ni, "Bir şeyi inkârın zımında ya hased duygusu vardır ki, münkir olan kimse, muhâlefet ettiği kimsenin ilmini ve fazlını ve şerefini çekemez, onu inkâr ile mağlûb etmek murâd eder; veyâhud fazîlet ve şerefde onun fevkine çıkıp, halka kendini göstermek ve satmak ister." Ehl-i nefis olan kimselerin inkârı, alekser bu maksadlara müstenid olduğundan, cenâb-ı Pîr efendimiz "kanâat"den nâsî vâkî' olan inkâr beyân buyurmamışdır; zîrâ bu inkâr ya doğru veyâ eğri kanâatden nâsî olur. Eğer doğru kanâatden nâsî olursa, o kimse, eğri kanâatli olan kimsenin kanâatini tebdîl edebilir; ve bu eğri kanâatli kimsenin inkârı da zâil olur. Fakat hased ve ızhâr-ı fazîlet ve kendini göstermek sebeblerine müstenid olan inkârdan münkiri vazgeçirmek mümkün değildir.

بی معانی چاشنی ندهد صور

و آن فزونی هم بی طمع دگر

2978. *Ve o fazîlet de diğer tama' içindir; ma'nâlar olmaksızın sûretler çeşni vermez.*

Ya'ni, hasmına karşı ızhâr-ı fazîlet etmek dahi, başka bir kasdın zuhûruna tama'an vâkî' olur ki, o da herhangi bir husûsda hasmını mağlûb edip, halka kendinin ondan efdal olduğunu gösterdikden sonra, onların hürmetini kazanmak ve bu hürmetin zımında da menâfî' te'mîn etmek içindir; zîrâ ma'nâları olmayan ef'âlin tadlan ve lezzetleri yokdur.

که صور زیست معنی روشنی

ز آن همی پرسى چرا این می کنی

2979. *Ondan dolayı "Bunu niçin yapıyorsun?" diye sorarsın; zîrâ sûretler zeytin yağı, ma'nâlar aydınlık gibidir.*





İşte sûretler ma'nâlardan dolayı zâhir olduğu için, sen herhangi bir fiili icrâ eden kimseye, o fiilin ma'nâsını ve netîcesini anlıyamadığın vakit: "Bunu niçin yapıyorsun?" diye sorarsın. Çünkü ef'âlin sûretleri zeytin yağı gibidir ve onların zımnındaki ma'nâlar dahi, bu zeytin yağının içinde gizli olan şu'le ve aydınlık gibidir.

ور نه این گفتن چرا از بهر چیست چون که صورت بهر عین صورت نیست

2980. [2995] Yoksa bu "Niçin" demek ne içindir? Mâdemki sûret, bir sûretin "ayn"ı içindir.

Eğer bir sûret, o sûretin mahzâ "ayn"ından ve şeklinden dolayı yapılmış ise, "Bunu niçin yapıyorsun?" diye sormanın ma'nâsı olmaz idi ve böyle bir suâl sorulmaz idi.

این چرا گفتن سؤال از فائده است جز برای این چرا گفتن بد است

2981. Bu "Niçin?" demek, fâideden suâldir; bunun gayrinden nâsî "Niçin?" demek fenâdır.

Ya'ni, bir işin fâiline "Bu yaptığın iş ne içindir?" demek o fiilin fâidesinden suâldir ve "Bu iş neye yarar ve fâidesi nedir?" demek olur. Fâidesi anlaşılmak için irâd edilmeyen "niçin" suâli fenâdır; çünkü ma'nâsız ve maksadsızdır; ma'nâdan ve maksaddan hâlî olan şey ise abesdir ve abes ile iş-tigâl ise fenâdır.

از چه رو فائیده جوئی ای امین چون بود فائیده این خود همین

2982. Ey emîn ne yûzden fâide istersin? Mâdemki bunun fâidesi ancak bu olur.

"Fâide", kelimesi "fid" masdarından ism-i fâildir, ma'nâsı ma'rûfudur. Beyt-i şerîfde bu kelimenin telaffuzu veznin sıhhati için hemze uzatılmak sûretiyle okunur. Bu sebebdan Hind nüshaları bu telaffuza işâreten bu kelimeyi "fâide" sûretinde yazmışlardır. Ya'ni, "Ey akıl ve zekâsının kuvvetinden emîn olan kimse, mâdemki senin "niçin" suâlinin sûreti bir fâide husûlü içindir ve o fâide dahi sence onun fiilinin fâidesi hakkında ma'lûmât istihsâlidir; binâenaleyh o fâilin fiilinde de muhakkak bir fâide vardır. Şu halde onun fiilinde ne cihetden fâide ister ve ararsın?"





پس نقوش آسمان و اهل زمین نیست حکمت کان بود بهر همین

2983. *Binâenaleyh göğün ve ehl-i arzın nakışları, hikmet değildir ki o, ancak bunun için olsun.*

Göğün ve arz ehlinin nakışları ve sûretleri, ancak bu nakışlar için olsa, onların ızhârında hikmet ve fâide olmamak lâzım gelir; halbuki biz insanlar ef'âlimizi ve suâllerimizi bir hikmete ve fâideye istinâd ettiriyoruz.

گر حکیمی نیست این ترتیب چیست و ر حکیمی هست چون فعلش نهیست

2984. *Eğer bir hakîm yok ise, bu tertîb nedir; ve eğer bir hakîm varsa onun fi'li niçin boşdur?*

Ya'ni, eğer hadd-i zâtında bir hakîm ve sâni' yok ise, fezâ-yı bî-nihâye-deki ecrâmın ve manzûme-i şemsiyyelerin ve arzın ve arz üzerindeki kavânîn-i tabüyyenin tertîbâtı ve intizamları nedir ve nasıl peydâ olmuşdur? Zîrâ cebimizdeki saatlerin bile kendi kendine vücûd bulduğunu kabûl edemeyen ukûl-ı beşer, bir intizâm-ı azîme mâlik olan bir manzûme-i şemsiyyenin fezâda kendi kendine tekevvün edip, böyle bir intizâm kesb ettiğini nasıl kabûl eder? Mûnkir-i ulûhiyet olan dimâğlar şeytanın maskarasıdır. İmdi mâ-demki bir sâni'-i hakîm vardır, onun bu kadar ef'âli elbette boş ve nakş eylediği sûretler ma'nâsız değildir.

کس نسازد نقش گرمابه و خضاب جز پی قصد صواب و ناصواب

2985. *Kimse hamâm ve hîzâb nakşını, savâb veyâ nâ-savâb kasdın gayrinden nâşi yapmaz.*

"Hîzâb" *Sarrâh*'da, kesr ile boyamak ma'nâsınadır ve feth ile "hazâb" saç ve sakalı boyadıkları madde ma'nâsınadır; burada her iki ma'nâ da münâsib olur. Ya'ni, "Hiçbir kimse hamâm duvarlarına maksadsız ve ma'nâsız resimler yapmaz; ve saç ve sakal boyasını vücûda getirmez ve saçını ve sakalını boyamaz. Eğer bunları yaparsa, mutlakâ ya eğri veyâ doğru bir maksadı vardır da, onun için yapar." Meselâ pek genç iken saç ve sakalı ağarmış olan kimse, eğer boyanırsa, onun maksadı gençliği göstermek olduğu için doğru olur; ve eğer bir ihtiyar boyar ve genç görünmek isterse, onun kasdı elbette eğri olur. Zîrâ yüzünün buruşukluğu, boyasını tekzîb eder. Velhâsıl âlem-i vücûdda kasd ve ma'nâsı olmayan bir sûret yokdur.



مطالبه کردن موسی علیه السلام حضرت خدا را که خَلَقْتَ خَلْقًا فَأَهْلَكْتَهُمْ و جواب آمدن

"Halkı halk ettin, sonra bunları helâk ettin!" diye Mûsâ (a.s.)'ın  
Hz. Hudâ'ya suâl etmesi ve cevâb gelmesi

Bu sûrh-i şerîfin ibâresi Hind nüshalarında şöyledir: مطالبه کردن موسی از  
حضرت عزت که لم خلقت خلقا فأهلكته واحرقته و جواب آمدن از حضرت عزت  
Ya'ni, "Mûsâ (a.s.)'ın Hz. İzzet'den "Niçin halkı yarattın, sonra onu helâk ettin ve yakut?"  
diye suâl etmesi ve Hz. İzzet'den cevâb gelmesi."

گفت موسی ای خداوند حساب نقش کردی باز چون کردی خراب

2986. *Mûsâ dedi: "Ey hesâbın sâhibi, nakş ettin, tekrâr niçin harâb ettin?"*

Mûsâ (a.s.) Cenâb-ı Hakk'a hitâben münâcât tarzında dedi ki: "Ey iki  
cihânda hesâbın sâhibi, senin ef'âlin hesâbsız değildir; bu suver-i kevnîy-  
yeyi nakş ettin ve tasvîr ettin; tekrâr o latîf sûretleri niçin bozdun ve harâb  
ettin?"

نر و ماده نقش کردی جان فرا و آنگهان ویران کنی این را چرا

2987. *"Erkeği ve dişiyi canfezâ olarak nakş ettin ve ondan sonra bunu niçin vî-  
rân ettin?"*

گفت حق دایم که این پرسش ترا نیست از انکار و غفلت و ز هوا

2988. *Hak buyurdu: "Bilirim ki, senin bu suâlin inkâr ve gâstelden ve hevâ-  
dan değildir?"*

ور نه تأدیب و عتاب کردمی بهر این پرسش ترا آزردمی

2989. *"Yoksa te'dîb ve itâb ederdim, bu suâl için seni incitir idim."*

لیک می خواهی که در افعال ما باز جویی حکمت و سر بقا

2990. *"Fakat istersin ki, bizim ef'âlimizde bekânın hikmetini ve sırrını tefah-  
[3005] hus edeceksin."*



"Bâz custen", tefahhus etmek ve bir şeyin iç yüzünü ve hakikatini ciddi-  
yetle ve mübâlağa ile araştırmak ma'nâsıdır (*Bahâr-ı Acem*). "Bekâ"dan  
murâd, esmâ-i ilâhiyye ahkâm ve âsânın devâm ve bekâsıdır. Zîrâ esmâ-i  
ilâhiyyenin zuhûr-ı ahkâm ve âsârı aslâ ta'tîl kabûl etmez. Ya'ni, "Yâ Mûsâ,  
sen istiyorsun ki, bizim ef'âlimizde, esmâ ve sıfat-ı ilâhiyyemiz ahkâm ve  
âsânın bekâsı ve devâmı hikmet ve sırrını tefahhus edesin!"

تا از آن واقف کنی مر عام را      پخته گردانی بدین هر خام را

2991. "Tâ ki ondan avâmı vâkıf edesin, bununla her hâmi pişmiş yapasın."

Ya'ni, "Bu sırdan avâmı vâkıf edip, nûr-ı ma'rifet ile onların kalblerini ten-  
vîr edesin; ve cehil yüzünden insanlığı hâm kalmış olan kimseleri bu ma'ri-  
fet ile pişiresin!"

قاصداً سایل شدی در کاشفی      بر عوام ار چه که تو ز آن واقفی

2992. "Sen avâm üzerine keşf edicilikde kasden sâil oldun; eğerçi ki, sen on-  
dan vâkıf oldun."

"Yâ Mûsâ sen bu zıkr olunan sırta ve hikmete vâkıf olduğun halde, mah-  
zâ avâma da keşf etmek için bu suâli kasden sordun."

ز آنکه نیم علم آمد این سؤال      هر برونی را نباشد این مجال

2993. "Zîrâ ki bu suâl yarım ilim geldi; her hâricî için bu mecâl olmaz."

"Senin vukûfunun alâmeti budur ki السؤال نصف العلم Ya'ni "Suâl ilmin yarı-  
sıdır" düstûru mücibince, böyle bir suâle tasaddî ettin; zîrâ vukûfun hâricin-  
de kalan her bir kimsenin böyle bir suâl sormağa mecâli ve kudreti yoktur."

هم سؤال از علم خیزد هم جواب      همچنان که خار و گل از خاک و آب

2994. "Suâl de cevâb da ilimden kalkar; nitekim diken ve gül, topraktan ve su-  
dan kalkar."

Ya'ni, "Bir mevzûu bilmeyen kimse o mevzû' üzerine suâl soramaz; ve  
kezâ o mevzûu bilmeyen kimse de hiçbir cevâb veremez. Binâenaleyh hem  
suâl ve hem de cevâb ilimden çıkar; ve iki muhtelif şeyin aynı menba'dan zu-  
hûrunun misâli budur ki, diken ve gül birbirine muhâlif iken, aynı topraktan  
ve sudan çıkar."





هم ضلال از علم خیزد هم هدی      همچنان که تلخ و شیرین از ندی

2995. "Hem dalâlet, hem de hidâyet ilimden kalkar; nitekim acı ve tatlı yağmurdan kalkar."

"Doğru i'tikâdlar ilimden hâsıl olduğu gibi, eğri i'tikâdlar dahi ilimden çıkar. Zîrâ halkın akılları ve isti'dâdları mütefâvitdir, hepsi bir derecede değildir. Meselâ ulûm-ı tabîyye âlimleri sûret-i umûmiyyede iki sınıftır. Birisi: "Bu kâinâtın böyle muntazam sûretde tertîbi ve devrânı mutlakâ bir sâni'-i hakîmin vücûduna mütevakıftır", der; ve bu âlimin aklı, bu geniş ilmin sâhasında şaşımayıp, metânetini muhâfaza eder. İkinci sınıfın aklı bu geniş ilim meydanında şaşırıp: "Bu kâinâtın intizâmı nasılsa tesâdüfen böyle vâki' olmuşdur; bir sâni'-i hakîm tarafından tertîb edilmiş değildir", der. Hiç düşünmez ki, fezâ-yı bî-nihâyede bu kadar manzûme-i şemsiyyeler var; kimi bozuluyor, kimi aynı kâide tahtında yeniden tekevvün ediyor. Bu tesâdüf hepsinde mi böyle intizamlar tevli'd etmiş ve peyderpey etmekte bulunmuşdur? İşte evvelki âlimin hidâyeti ve doğru i'tikâdı ilimden olduğu gibi, ikinci âlimin dalâleti ve şaşkınlığı dahi yine ilimden olmuşdur. Nitekim sûre-i Câsiye'deki âyet-i kerîmede buyrulur: *أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ* (Câsiye, 45/23) Ya'ni "O kimseyi gördün mü ki hevâ-yı nefsânîsini ilâh itihâz etti? Ve Allâh Teâlâ onu ilim üzerinde idlâl etti." Bunun bir misâl-i zâhiri de budur ki ta'mı acı ve tatlı olan meyveler, yağmurdan peydâ olur. Beyit:

*Halkın isti'dâdına vâbestedir âsâr-ı feyz*

*Ebr-i nîsandan sade f dördâne, e'f sem kapar*

"Hüdî", "hüdâ"nın imâle olunmuşudur, doğru yol ma'nâsınadır; ve "nedî" yağmur ma'nâsınadır.

وز غداى خوش بود سقم و قوی      ز آشنایی خیزد این بغض و ولای

2996. *Bu buğz ve dostluk âşinâlıktan kalkar; ve hastalık ve kuvvetler latîf girdâdan olur.*

"Buğz", nefret ve adâvet; ve "vilâ", dostluk; "sukm", hastalık; "kuvâ", kuvvetin cem'idir. Bu beyit dahi iki muhtelif şeyin aynı menba'dan zuhûrünün misâlleridir. Ya'ni, "Tanımaklık keyfiyeti bir ma'nâ olduğu halde bundan iki muhtelif hal zuhûr eder ki, bunlar düşmanlık ve dostlukdur. Zîrâ, bir kimse tanımadığı bir adama ne dost ve ne de düşman olur. Ve kezâ bir fiil-i te-





gaddiden hem hastalık ve hem de vücûdun kuvvetleri peydâ olur." Ba'zı nüshalarda "kuvâ" yerine "şifâ" vâki'dir.

مستفید اعجمی شد آن کلیم      تا عجمیان را کند زین سر علیم

2997. *O kelîm a'cemî olan müstefîd oldu, tâ ki acemileri bu sırdan bilici ede!*

"A'cemî", lisân-ı fasîh ile söz söyleyemeyen kimseye derler. Burada vukûfsuz ve câhil ma'nâsınadır. "Müstefîd", kâr ve fâideye nâil olan ve ilim ve ma'nâ tahsîl eder olan kimsedir. A'cemî, müstefîd'in sıfatıdır. Ya'ni, "O Allah'ın kelîmi olan Mûsâ (a.s.) câhilleri ve avâmı bu sırdan âlîm ve bilici etmek için kendisini fâide taleb edici câhil yaptı."

ما هم از وی اعجمی سازیم خویش      پاسخش آریم چون بیگانه پیش

2998. *Biz dahi ondan dolayı kendimizi a'cemî yapalım. Onun cevâbını yabancı gibi önümüze getirelim.*

Mâdemki Mûsâ (a.s.), sorduğu suâlin cevâbını bilirken avâmın vukûfunu temîn için zâhiren böyle bir suâlê tesaddî etti, ey Hüsâmeddîn Çelebi, bu suâlin cevâbı hem benim ve hem de senin ma'lûmun olduğu halde, bu *Mesnevî*'yi okuyanların vukûflarını te'mînen bu cevâbı bilmeyenler gibi burada zikredelim.

خر فروشان خصم همدیگر شدند      تا کلید قفل آن عقد آمدند

2999. *Eşek satanlar birbirinin hasmı oldular. Nihâyet o akdin kilidinin anahtarları geldiler.*

Nitekim eşek satan kimseler at pazarında kendilerine alıcı ve satıcı süsü verip müşterilerin hırsını celb için kemâl-i harâretle ve husûmetle pazarlığa girişirler. Bâyi' eşiği medh edip yüksek bir fiyat ister. Diğeri de kendi işlerine gelen münâsib bir fiyatı teklîf eder. Bu hâli temâşâ eden yabancı müşteriler de hakîkî bir alım-satım yaptıklarını zannedip eşiğin mübâyaasında alâkadar olurlar. Halbuki onlar hakîkî olan bir akd-i bey'in kilidini açmak ve satışa revâc vermek için böyle yaparlar. Bunun gibi bir mecliste iki ârif bulunduğu vakit bildikleri şeyi birbirlerine sorarlar ve cevap verirler. Netîcede orada bulunan kimseler bu suallerden ve cevablardan istifâde ederler.

پس بفرمودش خدا ای ذو لباب      چون بیرسیدی بیا بشنو جواب

3000. *İmdi Hudâ ona buyurdu. "Ey lûbâb sâhibi! Mâdemki sordun, gel cevâbı dinle!"*



"Lübâb", herşeyin iyisi ve makbûlü ma'nâsıdır. "Zû-lübâb", her şeyin iyisini ve hâlisini hâiz olan, demek olur. Bundan [murâd], Mûsa (a.s.)'ın nü-büvvetidir.

موسیا تخمی بکار اندر زمین      تا تو خود هم وادهی انصاف این

3001. "Ey Mûsa yere tohum ek, tâ ki sen dahi buna insâf veresin!"

"Ey Mûsâ, benim halkı yaratıp sonra helâk ettiğimin sırnını ve hikmetini anlamak ve buna hak vermek için toprağa tohum ek!"

چون که موسی کشت و شد کشتش تمام      خوشه‌هاش یافت خوبی و نظام

3002. *Uaktâki Mûsâ ekti, onun ekini tamâm oldu, onun başakları güzellik ve nizâm buldu.*

داس بگرفت و مراو را می‌برید      پس ندا از غیب در گوشش رسید

3003. *Orak tuttu ve ekini biçti. Mûteâkiben kulağına gaybdan nidâ erişti.*

"Dâs", ekin biçtikleri orak demekdir.

که چرا کشتی کنی و پروری      چون کمالی یافت آن را می‌بری

3004. *Şöyleki, "Niçin bir zirâat edersin ve terbiye edersin. Uaktâki bir kemâl buldu, onu kesersin."*

Ya'ni, cânib-i gaybdan gelen nidâda böyle denildi ki; "Yâ Mûsâ, Niçin ek-tin ve ekdiğini terbiye ettin ve kemâle geldiği vakit onu biçtin?"

گفت یارب ز آن کنم ویران و پست      که در اینجا دانه هست و کاه هست

3005. *Dedi: "Yâ Rab! Ondan dolayı vîrân ve pest ederim ki, burada dâne vardır ve saman vardır."*

Mûsâ (a.s.) o nidâ-yı gaybiye cevâben dedi: "Yâ Rab! Bu ekini ondan do-layı kesip biçip yerlere yatırıyorum ki, bunların arasında hem buğday dâne-leri ve hem de saman vardır."

دانه لایق نیست در انبار کاه      کاه در انبار گندم هم تباه

3006. *"Dâne saman ambarına lâıyk değildir. Saman dahi buğday ambarında bozuktur."*



نیست حکمت این دو را آمیختن      فرق واجب می کند در بیختن

3007. "Bu ikisini karıştırmak hikmet değildir. Elemek emrinde farkı, vâcib eder."

"Buğday ile samanı bir yerde saklamak, her ikisine de zulüm olur. Zîrâ zulüm, bir şeyi mevziünün gayn yere koymaktır; ve hikmet ise herşeyi yerli yerine koymaktır. Binâenaleyh hikmet, bunları eleyip ayırmak husûsunu icâb ettiriyor."

گفت این دانش تو از کی یافتی      که به دانش بیدری بر ساختی

3008. Dedi: "Sen bu ilmi kimden buldun ki, ilim sebebiyle bir harman tertîb ettin?"

Hız. Mûsâ'ya cevâben Hak Teâlâ buyurdu ki: "Sen buğday ile samanı ayırmak ilmini kimden buldun ve öğrendin ki, o bulduğun ilim sebebiyle bu iki şeyi bir birinden ayırmak için böyle bir harman tertîb ettin?"

گفت تمیزم تو دادی ای خدا      گفت پس تمیز چون نبود مرا

3009. Dedi: "Ey Hudâ! Bana temyîzi sen verdin." Dedi: "Öyle olunca niçin benim temyîzim olmasın?"

Mûsâ (a.s.) suâl-i ilâhiye cevâben dedi ki: "Yâ Rab, bana temyîz etmek ve ayırmak ilmini sen verdin." Hak Teâlâ dahi cevâben buyurdu ki: "Mâdemki temyîzi sana ben verdim, binâenaleyh bende temyîz ve tefrîk ilmi olmak mümkün olur mu?"

در خلایق روحهای پاک هست      روحهای تیره و گوناک هست

3010. "Halâyıkda temiz rûhlar vardır; bulanık ve çamurlu rûhlar vardır."

"Cemiyet-i beşeriyye arasında sıfât-ı nefsânîyye kirlerinden temizlenmiş rûhlar olduğu gibi bu sıfatlar ile bulanmış ve ahkâm-ı cisim ile çamurlanmış rûhlar da vardır."

این صدفها نیست در یک مرتبه      در یکی دُرست و در دیگر شبه

3011. "Bu sadepler bir mertebede değildir; birisinde inci ve diğerinde şebe vardır."

"Şebe", kehrîbâ gibi hafif ve yumuşak ve parlak ve kara renkli bir taşdır. Gıyâsü'l-Lügât, Müeyyidü'l-Fuzalâ ve Keşfü'l-Lügât ve Burhân ve Fer-



*heng-i Cihangîr* den naklen böyle yazar. Ya'ni, "Bu cisim sadepleri bir mer-tebede değildir. Bir kısmının içinde parlak inci gibi olan îmân ve bir kısmı-nın içinde de kara taş gibi olan inkâr vardır; ve birisinin ayn-ı sâbitesi maz-har-ı hidâyet ve diğerrinin ki mazhar-ı dalâletdir."

واجبست اظهار این نیک و تباه همچنان کاظهار گندمها ز کاه

3012. "Buğdayları samandan çıkarmak gibi, bu iyiyi ve bozuğu çıkarmak vâ-cibdir."

"Buğdayları samandan ayırıp her birini başka başka yerlere koymak na-sıl lâzım ise, dışarıları birbirine benzeyen ve fakat içleri başka başka olan bu efrâd-ı beşer arasında da temyiz ve iyisini ve fenâsını ayırmak lâzımdır."

Ma'lûm olsun ki, Rabbü'l-erbâb olan Hak Teâlâ her biri bir rabb-i hâs olan esmâsı ahkâmından marzî ve mağzûb olanların temyizini irâde buyu-rur. Bu temyiz ise, zuhûr-i ahkâmdan sonra olur; ve zuhûr-i ahkâm ise ba'de'l-îmtihân mümkündür. Nitekim Hak Teâlâ buyurur: *الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا* (Mülk, 67/2) Ya'ni, "O öyle Allah'dır ki, hanginizin ame-li en güzeldir sizi imtihan etmek için mevti ve hayâtı yarattı." Ve kezâ, *وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ* (Muhammed, 47/31) ya'ni, "Sizden mü-câhid ve sâbir olanları bilmemiz için sizi imtihan ederiz" buyurur. Eğer dün-yâda peygamberler vâsıtasıyla marzî olan sırât-ı müstakîm ile mağzûb olan sırât-ı müstakîm ta'rif olunmamış olsa, her ayn-ı sâbitenin isti'dâd ve kâbi-liyet-i zâtiyyesinden ibâret olan hüccet-i bâliğa fiilen zâhir ve şühûd ile te-vessuk edememiş olur idi. Nitekim Hak Teâlâ buyurur: *فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ* (Nisâ, 4/41) Ya'ni, "Her ümmet peygamberlerini şâhid getirdiğimiz vakit onların hâli nasıl olur? Yâ habîbim seni de onların üzerine şâhid getirdik." İşte *فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ* (En'âm, 6/149) ya'ni, "Allah için hüccet-i bâliğa sâbitdir" âyet-i kerîmesi mücibince şühûd ile tevessuk eden hüccet-i bâliğanın ikâmesinden sonra mukbiller ile mücrimler ve ehl-i kurb ile ehl-i bu'd ayrılarak, *فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ* (Şûrâ, 42/7) ya'ni, "Bir tâife cennetde ve bir tâife cehennemdedir" sırnı zuhûra gelir. Ve marzî olanlar kendi sırât-ı müstakîmlerinin nihâyeti olan cennete ve mağzûb olanlar da kendi sırât-ı müstakîmlerinin nihâyeti olan cehenneme vâsıl olurlar.

بهر اظهارست این خلق جهان تا نماید گنج حکمتها نهان

3013. *Bu cihânın halkı izhâr içindir, tâ ki hikmet hazîneleri gizli kalmaya!*



Ya'ni, Hak Teâlâ'nın bu cihânı yaratması, esmâsı ve sıfâtı ahkâm ve âsâ-  
rının izhârı içindir. Zîrâ, bu esmâ ve sıfâtı kenz-i mahfî olan Zât-ı ahadiyye-  
sinde müstehlek idi; ve bu esmâ ve sıfâtın her birisi bir hikmet hazînesidir.  
Eğer hak Teâla bu âlem-i kesâfeti yaratmamış olsa idi, o hikmet hazîneleri-  
nin her biri Zât-ı ahadiyyesinde gizli kalırdı.

كنت كنزا مكت مخفيا شنو جوهر خود گم مكن اظهار شو

3014. "Küntü kenzen" dedi, "mahfiyyen"'i işit! Kendi cevherini zâyî' etme,  
izhâr ol!

"Hadîs-i kudîsinde Hak Teâlâ hazretleri, ان اعرف فاحببت ان اعرف فاحببت ان اعرف  
ya'ni, "Ben bir gizli hazîne idim. Bilinmeğe muhabbet ettim. Halkı  
Beni bilsinler diye yarattım" buyurmuşdur. Bu hadîsteki "mahfiyyen" sözü-  
nü dinle ve dikkat et!"

Ma'lûm olsun ki, Şeyh-i Ekber Muhyiddîn Arabî (k.s.) hazretleri bu ha-  
dîs-i kudî hakkında, "Seneden zayıf ve keşfen sahîhdir" buyururlar. Ve Hz.  
Mevlânâ (r.a.) efendimizin *Mesnevî-i Şerif*'lerinde zikr buyurmalanna naza-  
ran keşf husûsunda Hz. Şeyh-i Ekber ile mutâbık bulunurlar; ve bu hadîs-i  
kudîsinin tefsîr-i ve izâhı II. cildin 363 numarasına müsâdîf olan كنت كنزا  
رحمة مخفية ["Gizli bir rahmet hazînesi idim"] beytinde ve bu cildin, 2530 nu-  
maralı beytinin baş tarafındaki sûrh-i şerîfde vâkî' olmuştur. "Mahfiyyen"  
sözünü dinle!" tavsiye-i âlîsinden maksad budur ki: Her bir ferd-i beşer bir  
ism-i hâssın mazharıdır. Onun vücûdu bu âlemde o ismin hazînesinde mek-  
nûz ve mahfî olan ahkâmın zuhûru içindir. Binaenaleyh, her insan kendi is-  
ti'dâd-ı ezelisinin ahkâmını sa'y ile meydana çıkarmak lâzımdır, tâ ki bu ha-  
dîs-i şerîfde beyân buyurulan gâye husûle gelsin. Resûl-i Ekrem Efendimiz  
bu ma'nâya binâen ان الله لا يحب البطالين ya'ni, ""Muhakkak Allah battalları  
sevmez" buyururlar. "Izhâr şev" dedi, "ol" ma'nâsına olan "şev" emr-i hâ-  
zırını şurrâh-ı kirâmdan bâzıları "kun" ya'ni "et" ma'nâsına almışlar ve "iz-  
hâr" kelimesini de if'âl babının masdarı addetmişler, "izhât et!" ma'nâsını  
vermişlerdir. Bu sûretde ma'nâ, "küntü kenzen mahfiyyen ilh..." hadîs-i  
kudîsindeki "mahfiyyen" sözünü işit de, kendi cevherini zâyî' etme, izhâr  
et ve meydana çıkar!" demek olur. Fakîre lâyh olan ma'nâya gelince, "iz-  
hâr", if'âl babının masdarı olmayıp, "zahr"ın cem'i olan "azhâr"dır. Ve  
*Kâmus*'da "zahr"ın müteaddid ma'nâları vardır. Bir ma'nâsı da, "üzerine bi-  
nîp gittikleri deve"dir. Eğer bu ma'nâya alınırsa, "şev" kelimesi, ma'nâ-yı  
aslîsinde kalır. Bu sûretde ikinci mısra'nın ma'nâsı, "Kendi cevherini zâyî' et-





me! Esmâ ve sıfât-ı ilâhiyenin hâmilî olup, yük taşıyan develer mesâbesinde ol!" demek olur.



بیان آن که روح حیوانی و عقل جزوی و وهم و خیال بر مثال دوغند

و روح وحیی که باقیست همچون روغن نهانست

Onun beyânındadır ki, rûh-i hayvânî ve akl-ı cüz'î ve vehim ve hayâl ayran misâli üzeredirler; ve bâkî olan vahye mensûb rûh, gizli yağ gibidir

İnsanın cism-i unsuriyesindeki rûh-i hayvânî ve dimâğının tevazzu'-ı husûsîsinden münteşî olan akl-ı cüz'î ve vehim ve hayâl yoğurtdan yapılan ayrana benzerler ve bunlar fânîdirler; ve bâkî olan vahye mensûb rûh-i insânî ise, bu ayranın içinde gizli olan yağ gibidir.

جوهر صدف خفی شد در دروغ همچنانکه روغن اندر متن دوغ

3015. *Senin sıdkının cevheri yalan içinde gizli oldu; nitekim yağ ayran arasındadır.*

"Tereyağı, ayran arasında gizli olduğu gibi senin doğruluğun dahi yalanın arasında gizli oldu." "Metn", burada "ara" ve "vasat" ma'nâsınadır.

آن دروغت این تن فانی بود راست آن جان ربانی بود

3016. *Senin yalanın bu fânî ten olur; doğrun o rabbânî olan can olur.*

Senin bu dünyâdaki varlığın yalan ile doğrudan mürekkeb bir yarıktır. Yalanın ölüm sebebiyle fenâ bulan ve buz gibi eriyip dağılan cismindir; ve doğru olan cevherin dahi nefha-i ilâhî olan rûh-i izâfî ve insânîdir.

سالها این دوغ تن پیدا و فاش روغن جان اندر او فانی و لاش

3017. *Senelerce bu ten ayranı zâhir ve açıktır. Can yağı onda fanî ve hîçdir.*

Senelerce bu cismin ayranı mesâbesinde olan rûh-i hayvânî zâhirdir; ve onun ahvâlî apaçktır. Rûh-i insânî ve rabbânî yağî ise, o rûh-i hayvânî ay-





ranı içinde fânî ve hiç olarak kalmıştır. Zîrâ rûh-i hayvânî gâlib ve rûh-i rab-bânî ise mağlûb bir halde bulunmuştur.

تا فرستد حق رسولی بندهٔ دوغ را در خمره جنباندهٔ

3018. *Tâ ki Hak, yayık içindeki ayranı tahrîk edici bir kulu, bir resûl olarak gönderir.*

"Humre", küçük küp ma'nâsına Fârisî bir kelimedir; sütün yağın çıkar-mak için kullandıkları "yayık" ma'nâsı murâd buyrulur; Ya'ni, "beşerin cism-i unsurîsi", yayığa ve ondaki "rûh-i hayvânî", ayranı ve bu rûh-i hay-vânîye taalluku olan "rûh-i insânî", yağa teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Hak Teâlâ bu cisim yayığı içindeki rûh-i hayvânî ayranını tahrîk edici ve çalkala-yıcı olan bir kulunu bir elçi olarak gönderir."

تا بجنباند به هنجار و بفن تا بدانم من که پنهان بود من

3019. *Nihâyet kâide ve fen ile tahrîk eder, hattâ benim vücûdumda gizli olan kimdir, bilirim.*

"Hencâr", "hâ"nın fethi ve kesri ile, tarîk, tarz, kâide, kânûn, renk ma'nâ-lanna gelir. Burada "kânûn" ma'nâsı münâsibdir ki, "şer'" demektir. İkinci musrâ'daki "bûd-i men", "der bûd-i men" takdîrindedir. Ya'ni, "Hak Teâlâ'nın gönderdiği peygamber kânûn ve şer'-i ilâhî ile ve nübüvvetin îcâb ettirdiği fen ve idâre ve siyâset ile ayran mesâbesinde olan rûh-i hayvânîmi tahrîk eder. Hattâ onun bu tahrîki sâyesinde bu vücûd-i izâfimde gizli olan kim ol-duğunu bilirim."

Ma'lûm olsun ki, rûh-i izâfî bu âlem-i kesâfetde halife-i Hak'dır ve onun hakîkatî de Hak'dır. Aşk-ı ilâhî sarhoşları bu aşk şarâbını, bu şarâbın sâkîsi olan rûhun elinden içerler; ve bu şarâbın verdiği sarhoşluk ile ma'sûk-i hakî-kîleri olan Hakk'a yine kendi vücûdlarında vâsıl olurlar; ve o vakit kendi vü-cûdlarında gizli olanın kim olduğunu anlarlar. Nitekim Hz. Pîr efendimiz şu rubâîlerinde bu ma'nâyı işâret buyururlar: Rubâî:

پیدا و نهان تو بوده من غافل اندر دل و جان تو بوده من غافل

من در دو جهان ترا نشان می جستم خود جمله جهان تو بوده من غافل

Bu rubâîyi 1040 târihinde Şam Mevlevîhânesi'nde vefât eden Himmetî Dede (rahmetullâhi aleyh) nazmen şöyle tercüme etmiştir. Elsine-i Mevlevî-yânda meşhûrdur.



Ben bilmez idim gizli ayân hep sen imişsin  
 Tenlerde ve canlarda nihân hep sen imişsin  
 Senden bu cihân içre nişân ister idim ben,  
 Âhir bunu bildim ki cihân hep sen imişsin!

یا کلام بندہ کان جزو اوست در رود در گوش او کو وحی جوست

3020. *Yâhud bir bendesinin kelâmı ki, o onun cüz'üdür. O kimsenin kulağına gider ki, o vahiy isteyicidir.*

"Yâhud Hak bir bendesinin kelâmını gönderir ki, o kelâm o bendenin tâ-bi' olduğu peygamberin vahye müstenid olan kelâmının cüz'üdür; ve bu kelâm, vahye müstenid olan sözleri dinlemeğe müstaid olan kimsenin kulağına gider." İşte böyle bir kimse bu sâyede kendi vücûdunda gizli olanın kim olduğunu anlar ve bilir. Ve Hakk'ın vahye müstenid olan kelâmı ile gönderdiği bendelerden birisi de sâhib-i *Mesnevî* olan Hz. Mevlâna (r.a.) efendimiz olduğundan âtîdeki beyt-i şerîfde şöyle buyururlar:

اَذْنِ مُؤْمِنٍ وَحَى مَا رَا وَاَعِيسْتَ آن چنان گوشى قرین داعيست

3021. *Mü'minin kulağı bizim vahyimizi hıfz edicidir. Öyle bir kulak dâînin karînidir.*

Bizim sözlerimiz vahy-i Hak olduğundan vahy isteyici olan mü'minin kulağı bizim bu vahyimizi dinleyip, hıfz edicidir. Böyle bir kulak Hakk'a da'vet edici olan bendenin karînidir. Evliyâyâ olan ilhâm-ı ilâhîye vahiy denip denmeyeceği hakkındaki izâhât bu cildin 1847, 1848, 1849 ve 1850 numaralı beyitlerinde geçti.

همچنان که گوش طفل از گفت مام پر شود ناطق شود او در کلام

3022. *Nitekim çocuğun kulağı anasının sözünden dolu olur, kelâmında nâtık olur.*

"Mâm", "mâder" kelimesinin ihtisâridir, "ana" demektir. Veliyy-i kâmil anaya ve mü'min-i müstaid dahi çocuğa teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Çocuklar analarından söz öğrendikleri gibi müstaid olan mü'minler vahye müstenid olan kelâmları kâmillerden öğrenip söylerler."

ور نباشد طفل را گوش رشد گفت مادر نشود گنجی شود

3023. *Ve eğer çocuğun sağlam kulağı olmazsa anasının sözünü işitmez bir dilsiz olur.*



"Reşed", doğru yolu bulup sülûk etmek ve Hak yolunda salâbetle müstakim olmak ve hayır ve rahmet ve hidâyet ma'nâlarına gelir, burada "sağlam" ma'nâsında isti'mâl buyurulmuştur. "Güng", dilsiz demektir. Ya'ni, "Kulağı ma'lûl olup söz işitmeyen bir çocuk bittabi" anasının söylediği sözleri işitip hıfz edemez ve binnetice söz de söyleyemez ve dilsiz olur."

دایما هر کَرّ اصلی گنگ بود      ناطق آن کس شد که از مادر شنود

3024. *Her aslı olan sağır dâimâ dilsiz olur; nâtik o kimse oldu ki, anasından işitti.*

"Aslı, ya'ni anadan doğma olan her sağır anasının sözlerini işitemediği için dâimâ dilsiz olur. Söz söyleyici olan kimse anasından söz işiten kimse-dir." Zâhir kulakları sağır olanlar böyle dilsiz oldukları gibi, bâtin kulakları sağır olup, enbiyâ ve evliyânın sözlerini işitmeyen kimseler dahi maârif ve hakâik-i ilâhiyyeden bir söz söyleyemezler.

دان که گوش کَرّ و گنگ از آفتیست      که پذیرای دم و تعلیم نیست

3025. *Bil ki, sağır kulak ve dilsizlik bir âfettendir; zîrâ sözü ve ta'lîmi kabul edici değildir.*

Ya'ni bil ki, "Bizim peygambere ihtiyâcımız yoktur ve aklımız kâfidir" diyerek enbiyâyı ve onların vârisleri olan evliyâyı dinlemek ve onların sözlerine karşı sağır olmak şekâvet-i ezeliyye âfetindendir. Zîrâ onlarda kelâm-ı enbiyâ ve evliyâyı ve ta'lîmi kabûl edebilecek isti'dâd yoktur.

آن که بی تعلیم بد ناطق خداست      که صفات او ز علتها جداست

3026. *O ki, ta'lîmsiz nâtik oldu, Hudâ'dır; zîrâ onun sıfatları illetlerden cüddâdır.*

Ya'ni, beşerin ilmi mutlakâ ta'lîm ile olduğu için bir muallime muhtaçtır. Ve ilimsiz söz söylemenin imkânı yoktur. Çünkü söz bildiği şeyi ifâde etmekden ibâretidir. Binâenaleyh insanlar ilm-i hakîkatî öğrenmek husûsunda enbiyânın ve onların vârisleri olan evliyânın ta'lîmlerinden aslâ müstağnî kalmazlar. "Ta'lîme muhtaç olmayan ilim ve kelâm ancak Hakk'ın ilmi ve bu ilmine müstenid olan kelâmdır. Çünkü ilim ve kelâm sıfattır ve Hakk'ın sıfatları ise sebeblere ve illetlere muhtaç değildir. O'nun sıfatları zâtı gibi kadîm ve zâtından lâ-yenfekdir."







یا چو آدم کرده تلقینش خدا      بی حجاب مادر و دایه و ازا

3027. *Ya Âdem gibi, Hudâ ona, ana ve dâye ve eziyet hicâbı olmaksızın telkîn eder.*

Yâhud, bir muallim-i sûrinin ta'lîmine muhtaç olmayarak hâsıl olan ilim öyle bir ilimdir ki, Hak Teâlâ bir kimseye anası ve babası ve dâyesi vâsıta olmaksızın ve eziyet ve zahmet çekmeksizin Âdem (a.s.)a telkîn ettiği gibi telkîn etmiştir." Nitekim bu *Mesnevî-i Şerif* ism-i latîfine ithâf buyurulan Hüsâ-meddîn Çelebi (k.s.) hazretlerinin cedd-i olan Ahî Türk'e bir gecede Hak Teâlâ Alîm ismi ile tecellî buyurmuş ve Arab lisânına vâkıf olmadığı halde ertesi günü kürsiye çıkarak *اصبحت کردیا و اصبحت عربیا* Ya'ni, "Kürd olarak akşamladım ve Arab olarak sabahladım!" buyurmuştur.

یا مسیحی که بتعلیم و دود      در ولادت ناطق آمد در وجود

3028. *Yâhud, bir Mesîh ki, Vedûd'un ta'lîmi ile velâdetde vücûda nâtik olarak geldi.*

Yâhud, "Bir muallim-i sûrinin ta'lîmi olmaksızın husûle gelen ilim ve kelâm İsâ (a.s.)a Vedûd olan Hak Teâlâ'nın ta'lîmi ile vâkı' olur; ve bu ta'lîm sebebiyle doğduğu vakit bu vücûd-i izâfî âlemine söz söyleyici olarak gelir." Nitekim İsâ (a.s.) doğduğu vakit halk cenâb-ı Meryem'e ta'riz edip, "Ey Meryem! Senin anan baban iyi adamlar idi. Sen niçin böyle zinâ edip bu çocuğu doğurdun?" dediler. Hz. Meryem (radiyallâhu anhâ)) dahi, "Hakîkat-i hâli çocuk söylesin!" diye işâret edince İsâ (a.s.) *إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا* (Meryem, 19/30) ya'ni, "Ben muhakkak Allah'ın kuluuyum, bana kitâb verdi ve beni peygamber yaptı" buyurdu.

از برای دفع تهمت در ولاد      که نرادست از زنا و از فساد

3029. *Doğum hakkında def'-i tühmet için, zinâdan va fesâddan doğmamıştır diye.*

Bu beyt-i şerif yukarıki cümlelerin müştemilâtındandır. Ya'ni, "Yâhud, bir Mesîh ki, Vedûd'un ta'lîmi ile doğum hakkında def'-i tühmet için zinâdan ve fesâddan doğmamıştır diye velâdet vaktinde vücûda nâtik olarak geldi" demek olur.

جنبشی بایست اندر اجتهاد      تا که دوغ آن روغن از دل باز داد

3030. *İc'tihâdda bir hareket lâzımdır, tâ ki ayran o yağt gönülden geri versin!*  
[3045]



Mücâhede ve riyâzet emrinde sa'y ve gayret lâzımdır ki, ayran gibi olan rûh-i hayvânîye taalluku bulunan yağ mesâbesindeki rûh-i izâfî bâtundan zâhire çıksın!

روغن اندر دوع باشد چون عدم      دوع در هستی بر آورده علم

3031. *Yağ ayran içinde yok gibidir; ayran varlıkta bayrak kaldırmıştır.*

Yağ, ayran içinde mevcûd iken nasıl yok gibi bir hâlde ve ayran zâhir ise, rûh-i hayvânî ile rûh-i izâfî arasındaki münâsebet de böyledir. Rûh-i hayvânî zâhirdir, rûh-i izâfî ise yok gibidir.

آن که هست می نماید هست پوست      و آنکه فانی می نماید اصل اوست

3032. *O ki sana var görünür, kabukdur; ve o ki, fânî görünür, asl olan odur.*

Ey sâlik, basar-ı hissî ile gördüğün şeyler hep kabukdur ve postdur. Ve his gözünün fânî ve hiç mesâbesinde gördüğü şey ki, ma'nâdır ve rûh-i izâfîdir, işte asl olan odur.

دوع روغن ناگرفتست و کهن      تا بنگرینی بنه خرچش مکن

3033. *Ayran yağ tutmamıştır ve eskidir. Onu ayırmadıkça bırak harc etme!*

Ya'ni, "Senin rûh-i hayvânînde hayvanlık sıfatları kökleşmiş ve hayvanlık dâiresinde çok zamanlardan beri kalmıştır; ve rûh-i insânî sıfatlarını iktisâb etmemiş ve onun rengine boyanmamıştır. Bu rûh-i insânînin sıfatlarını rûh-i hayvânîye muntabî' bir hâle getirinceye kadar çalış. Bu hâle gelmezden evvel, o rûh-i hayvânînin kuvvetini mübâhata harc ve sarf etme!" Bu beyt-i şerîfde bir sâlikin maksûduna vâsıl oluncaya kadar şer'in müsâade buyurduğu telezzüzât-ı nefsânîyyeye meyl etmesi câiz olmadığına işâret buyurulur. Zîrâ telezzüzât-ı nefsânîyye ve huzûzât-ı dünyeviyye şer'in müsâade buyurduğu derecede olsa bile sâlikin terakkîsine hicâb olur.

هین بگردانش به دانش دست دست      تا نماید آن چه پنهان کرده است

3034. *Âğâh ol, onu ilim ile nevbet nevbet çevir, tâ ki o gizlemiş olduğu şeyi göstere sin!*

"Dest", kelimesi "el"den başka kinâye tarîkıyla nef', kudret, zafer, fırsat, nevbet, tarz, revîş, destûr, kâide ma'nâlarına da gelir; burada "nevbet" ma'nâsı münâsibdir. "Dest dest", "nevbet nevbet" demek olur. Ya'ni, "Ey sâ-



lik, müteyakkız ol! O rûh-i hayvânî ayranını bu cisim yayığı içinde evvelen şeriat, ba'dehû tarikat ve ondan sonra hakikat ilimleriyle nevbet nevbet çevir ve tahrik et, tâ ki o, rûh-i hayvânînin kendisinde gizlediği rûh-i insânî âsân meydana çıksın!" Ma'lûm olsun ki, rûh-i insânî bir ma'nâ-yı küllî olup, tecezzî kabul etmez. Nitekim II. cildin 186 numarasına müsâdif olan beyt-i şerîfde:

تفرقه در روح حیوانی بود      نفس واحد روح انسانی بود

"Tefrika rûh-i hayvânîde olur, rûh-i insânî ise nefis-i vâhid olur"

buyurulmuş idi. İşte bu nefis-i vâhid olan rûh-i insânî kendi mertebesinden nûrunu güneş gibi neşr eder. Cisimdeki kalb penceresi eğer rûh-i hayvânî sıfatının kesif perdeleriyle örtülmüş ise, o cisim bu nûru alamaz, zulmet-i hayvâniyyet içinde kalır. Fakat bu pencere kemâliyle açılıp, o rûh güneşinin nûru tamâmen alındığı takdirde o cisimde hükümrân olan bu rûhun âsân olur. Zîrâ o rûhun nûru bu cism-i unsurînin zerrâtına varıncaya kadar kaplar, cisim ayn-ı nûr olur. Nitekim hadîs-i şerîfde اللهم اجعلني نورا ya'ni, "Yâ Rab, beni nûr kıl!" buyurulması bu ma'nâyı gösterir. Binâenaleyh, bu hâl içinde rûh-i hayvânînin hükmü kalmaz. Nitekim bu ma'nâ yine II.cildin 184 numarasına müsâdif olan:

مفترق شد آفتاب جانها      در درون روزن ابدانها

"Canların güneşi, bedenlerin penceresinden müfterik oldu"

buyurulmuştur. Ve kezâ, rûhun birliği ve cisimlere taalluku keyfiyeti bu cildin 411 numarasına müsâdif olan:

مؤمنان معدود لیک ایمان یکی      جسمشان معدود لیکن جان یکی

["Mü'minler ma'düddur, fakat îmân birdir; onların cisimleri ma'düd, fakat can birdir"]

beyt-i şerîfiyle onu takip eden diğer beyitlerde de îzâh olunmuştur.

ز انکه این فانی دلیل باقیست      لابه مستان دلیل ساقیست

3035. Zîrâ ki, bu fânî bâkînin delîlidir; sarhoşların sözü, sâkînin delîlidir.

"Lâbe", kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır; bir ma'nâsı da "söz"dür. Burada "sarhoşların saçma sapan söyledikleri söz" ma'nâsıdır ki, sar-



hoşların sarhoşlukları bu gibi sözlerinden belli olur. Ya'ni, "Bu fânî ve müstaid-i harâb olan cism-i zâhîr, bâkî ve bâtın olan rûhun vücûduna muhtaçtır. Binâenaleyh görünen bu fânî cisim, görünmeyen o bâkî rûhun delilidir. Görünen şeyler mahsûs ve görünmeyen şeyler ma'kuldür; ve mahsûs olan şeyler, ma'kul olan şeylerin delili olur. Meselâ, saçma sapan sözler söyleyen bir kimsenin hâlinde sarhoş olduğu belli olur ve onun bu sarhoşça sözleri ona bâde ve içki veren bir sâkînin vücûduna delil olur."



مثال دیگر هم در این معنی

Yine bu ma'nâda başka misâl

مخبری از بادهای مکتوم

هست بازیهای آن شیر علم

3036. *O bayrak arslanının oynamaları, müktetem olan rûzgârlardan bir haber vericidir.*

Bâzı bayraklarda arslan resmi vardır. O cansız arslan resminin oynamaları ve hareketleri rûzgârdan olur. Rûzgânın şarkdan mı yoksa garbdan mı estiği anlaşılmazsa o rûzgânın estiği ciheti bu bayrak haber verir.

شیر مرده کی بجستی در هوا

گر نبودی جنبش آن بادهای

3037. *Eğer o rûzgârların hareketi olmaya idi, ölü arslan ne vakit havada sıçrar idi?*

یا دیورست این بیان آن خفاست

ز آن شناسی باد را گر آن صباست

3038. *Sabâ mıdır, yâhud debûr mudur? Rûzgârı ondan tanırırsın. Bu o hafânın beyânıdır.*

"Sabâ", şark rûzgârı; "debûr", garb rûzgândır. Ya'ni, "Esen rûzgânın ciheti senin nazarında mahfî kalırsa bayrağa bakar ne cihetden estiğini anlarsın. Bu bayrağın vücûd-i zâhîrîsi o gizli kalan rûzgânın cihetini beyân ve izhâr eder."



این بدن مانند آن شیر علم فکر می جنباند او را دمدم

3039. *Bu beden o bayrak arslanının nazîridir, onu dembedem fikir rûzgârı kırmıldadır.*

Bu cism-i unsûrî o bayraklardaki cansız arslan resmine benzer. Onu cism-in bâtınundan esen fikir rûzgârı kırmıldadır. Zîrâ cism-in âzâları içëriden gelen bir irâde ile hareket eder.

فکر کان از مشرق آید آن صباست وان که از مغرب دیور باویاست

3040. *Fikir ki o, maşrıkdan gelir, o sabâdır; ve o ki, mağribdendir, vebâlî olan debûrdur.*

Zâhirde sabâ rûzgârı latîf bir sûretde şarkdan eser ve kalbleri ferahlandırır; ve batı rûzgârı garbdan eser ve vücûdlara sıklet ve hastalık verir. "Bunun gibi fikir rûzgârının bir kısmı şarkî olup rûhdan zuhûr eder; bir kısmı da garbî olup cisim ve nefis tarafından eser. Şarkdan esen fikirler ilim ve hikmete ve hidâyete bâdî olur. Garbdan esen fikirler, cehl ve dalâleti hâmil olur."

مشرق این باد فکرت دیگرست مغرب این باد فکرت ز آن سرست

3041. *Bu fikir rûzgârının maşrıkı başkadır; bu fikir rûzgârının mağribi o taraftandır.*

"Fikret", kelimelerindeki "ta"lar hitâb için olmayıp, nefis-i kelimededen olduğuna göre tercüme böyle olur. Hitâb için oldukları takdirde, "Bu senin fikir rûzgârının maşnıkı başkadır; ve senin bu fikir rûzgârının mağribi o taraftandır" demek olur. Ya'ni, fikir rûzgârının maşnıkı rûhdur ve mağribi de cisim ve nefisdir.

مه جماد ست و بود شرقش جماد جان جان بود شرقش فؤاد

3042. *Ay cemâddır ve onun şarkı cemâd olur; cânın cânının cânıdır ki onun şarkı fuâddır.*

"Fuâd", kalbin bâtını ma'nâsınadır. Ya'ni, "Sûrî ay bir küre-i cemâddır ve onun doğduğu cihet dahi cemâd nev'indendir. Fakat cânın cânı olan insân-ı kâmilin cânı olan Hakk'ın tecelligâhı kalbin bâtınıdır." Hind nüshalannda me جمادست yerine خور جمادست vâkı'dır ki, "Güneş cemâddır" demek olur.



شرق خورشیدی که شد باطن فروز قشر و عکس آن بود خورشید روز

3043. *Bir güneşin şarkı ki, bâtın parlâtıcı olur, gündüzün güneş onun kabuğu ve aksidir.*

"Şark", maşnık ma'nâsına geldiği gibi, "parlamak ve parıldamak" ma'nâsına da gelir, burada ikinci ma'nâ münâsibdir. "Güneş"den murâd, insân-ı kâmilidir. Ya'ni, "Âlem-i ma'nâ güneşi olan insân-ı kâmilin tulû'u ve parlaması ki, o güneş bâtın parlâtıcı oldu. Gündüzün bu zâhirî ve unsurî olan güneş onun kabuğu ve aksidir." Zîrâ, bu sûrî güneşin halkındaki sebab ve hikmet o insân-ı kâmilin zuhûrudur. Nitekim hadîs-i kudsîde لولاك لما خلقت الافلاك Ya'ni, "Eğer sen olmasaydın eflâkî yartmazdım" buyrulur. Ve bi'l-asâle insân-ı kâmil Server-i âlem Efendimiz'dir; ve onların vârisi olan kümmelîn-i evliyâdan her biri de böyle birer güneşdir.

ز آنکه چون مرده بود تن بی لهب پیش او نه روز بنماید نه شب

3044. *Zîrâ cisim lehebsiz ölmüş olursa, onun önünde ne gündüz görünür, ne gece!*

"Sûrî güneşin hakikat-i insâniyye güneşinin kışnı ve aksi olmasının âlâmeti budur ki, cisim, rûh-i insânînin taalluk ettiği rûh-i hayvânîsiz olursa ölmüş olur; ve ölmüş olan bir kimsenin indinde ne güneş ve ne de gündüz kalır. Bunların hiçbirisi onun önünde görünmez." Rûh-i hayvânîye "leheb", ya'ni "ateşin alevi" ta'bîr buyurulması cisimde harâret-i garîziyye tevlîd etmesine işâretidir. Zîrâ rûh-i hayvânî cesedde munkatî' olursa, rûh-i izâfînin mahall-i taalluku kalmaz.

ور نباشد آن چو این باشد تمام بی شب و بی روز دارد انتظام

3045. *Ve eğer o olmasa mâdemki bu tamâm olur, gecesiz ve gündüzsüz intizam tutar.*

Ve eğer o zâhirî güneş olmasa, mâdemki bu rûh-i izâfî tamâm ve mevcûdudur, onun diriliği geceye ve gündüze hacet olmaksızın intizâm dâiresinde devâm eder.

همچنان که چشم می بیند به خواب بی مه و خورشید ماه و آفتاب

3046. *Nitekim göz rû'yâda aysız ve güneşsiz ayı ve güneşi görür.*

Nitekim insanın vücûd-i berzahîsinin gözü rû'yâda zâhirî aya ve güneşe muhtâc olmaksızın ay ve güneş görür. Zîrâ uyuyan kimsenin his gözü kapa-





lıdır. Zâhirdeki ayı ve güneşi bittabi' göremez. Halbuki rü'yâsında gökyüzü nü ve güneşi ve ayı gördüğü pek çok vâki' olur.

نوم ما چون شد اخ الموت ای فلان      زین برادر آن برادر را بدان

3047. Ey fülân, mâdemki bizim uykumuz ölümün kardeşi oldu, bu kardeşden kardeşi bil!

Ey sözümüzü dinleyen efendi! Bizim uykumuz اخ الموت ya'ni, "Uykü ölümün kardeşidir" hadis-i şerifi mücibince mâdemki ölümün kardeşi oldu uykü vaktindeki hâle bak da onun kardeşi olan ölüm vaktindeki hâli idrâ et!

Ma'lûm olsun ki, cism-i insânî biri kesif, diğeri latîf olmak üzere iki kat dır. Kesifi bu unsurî olan vücûddur ki, rûh-i hayvânî ile kâimdir. Latîfi, bu ke sif vücûdda iç gömleği gibi mahfî olan cism-i berzahîdir. Bu cism-i berzah rûh-i hayvânî ile dirî olan cism-i unsurîden ölüm vaktine kadar ayrılmaz Cism-i unsurî uykü hâlinde bulunduğu vakit onun his gözünün önünd âlem-i mahsûsât gâib olur, cism-i berzahînin faâliyeti başlar. Kendi isti'dâ ve safveti derecesinde rü'yâlar görür. Ve âlem-i misâlin göğünü, güneşini v ayını gören göz, bu cism-i berzahînin gözüdür. Nitekim I. cildde Hakîm Senâ hazretlerinin,

کارفرمای آسمان جهان      آسمانهاست در ولایت جان

["Can vilâyetinde gökler vardır ki, cihânın göğüne iş buyurucudur"]

beytinin tefsîrini hâvî olan 2065 numaralı beyitte bu ma'nâ zikredilmiş idi. İmdi cism-i kesif-i insânî hayât-ı dünyeviyye ile yaşadıkça vahdet hâlinde bulunan rûh-i insânî güneşi kendi âleminde her iki cisme de nûrunu salar. Vaktâki, cism-i unsurînin mevt-i tabîi ile rûh-i hayvânîsi munkatî' olur, cism-i berzahî faâliyetinde devâm eder. Toprağa gömülen bu cism-i unsurî- dir. Cism-i berzahînin toprakla münâsebeti yoktur. Hz. Mevlânâ efendimizin bir beyitlerinde bu ma'nâyâ işâret buyururlar:

گر بشکند این جام من غصه نباشام      ساقی دگر آن جامی در زیر بغل دارو

"Eğer bize bâde-i hayâtı içiren sâkı, bu vücûd-i unsurî kadehini kırarsa ben gam çekmem. Zîrâ onun koltuğunun altında bâde-i hayâtı bize içirecek olan di- ğer bir vücûd kadehi vardır."





ور بگویندت که هست آن فرع این مشنو آن را ای مقلد بی یقین

3048. *‘Eğer sana derlerse ki o, bunun fer’idir, ey mukallid yakınsız olarak bunu dinleme!*

“Eğer sana bir kimse felâsife-i Meşşâf’nin ve doktorların dedikleri gibi, “Rü’yâda görülen şeyler bu âlemin fer’idir ve hayâl-i mahzûd. Zîrâ, âdemin muhayyilesinde olan şeyin sûreti ekseriyâ uykuda zâhir olur. Binâenaleyh o sûretlerin bir hakîkati yoktur” derse, ey şunun bunun sözünü taklîden kabûl eden kimse, sakın bu söz, yakınsız ve körü körüne dinleme!” Zîrâ insan çok kere kuvve-i muhayyilesinde olmayan ve aslâ bilmediği şeyleri görür. Bu müşâhede yukarıda izâh olunduğu üzere cism-i berzahî gözünün âlem-i misâle nazar etmesinden mütehassıldır; ve âlem-i misâl ise bu âlem-i şehâdetin fer’i değildir, belki aslıdır. Ve bil’akis bu âlem-i şehâdet âlem-i misâlin fer’idir. Çünkü bu âlemin sûretleri evvelen âlem-i misâlde tekevvün eder. Ba’dehû bu âlem-i şehâdetde peydâ olur.

Ma’lûm olsun ki, icâb ettikçe bu şerhin müteadid mahallerinde de beyân olunduğu üzere rü’yâ üç nevi’dir. 1. Keşf-i mücerred 2. Keşf-i muhayyel 3. Hayâl-i mücerreddir.

“Keşf-i mücerred”, bu âleme nüzûl edecek olan sûreti kable’n-nüzûl cism-i berzahînin gözü âlem-i misâlde müşâhede eder ve gördüğü gibi o sûret aynen bu âlemde zâhir olur.

“Keşf-i muhayyel”, cism-i berzahînin gözü bu âleme nüzûl edecek olan bir sûreti âlem-i misâlde bu âlemde iktisâb edeceği sûretten başka bir sûrette görür. Meselâ “ilm”i sût sûretinde görür. Kezâ nâil olacağı bir mansıb-ı sûriyi kendisinin asılması sûretinde görür. Bu rü’yâ ta’bîre muhtâç olur.

“Hayâl-i mücerred”, cism-i berzahî cism-i unsurların ahkâmında müstağrak olup uykı hâlinde bu istiğrâk sebebiyle âlem-i misâlî göremez ve hicâba düşer; ve bu hâl içinde gördüğü sûretler cism-i unsurların dimâğının zabt ettiği sûretlerden ibâret olur. Meselâ cism-i unsurların şehvet-i nefsâniyye gâlib olup ihtilâl olur. Bu rü’yâlara “adğas ü ahlâm” Ya’ni perişan rü’yâlar ta’bîr ederler. Cenâb-ı Pîr efendimizin bu beyt-i şerîfde işâret buyurdukları rü’yâlar “keşf-i mücerred” ve “keşf-i muhayyel” nev’inden olan rü’yâlardır. Ve Meşşâf’nin ve doktorların bahs ettikleri rü’yâlar ise, “hayâl-i mücerred” nev’inden bulunan rü’yâlardır.

می بیند خواب جانت وصف حال که به بیداری نبینی بیست سال

3049. *Senin canın rü’yâda hâlin vasfını görür ki, uyanıklıkta yirmi sene görmezsin.*





می دوی سوی شہان با دھا

در یی تعبیر آن تو عمرھا

3050. *Onun ta'bîri arkasında sen ömürlerce, dühâli şahlara tarafına koşarsın.*  
[3065]

"Dühâ", dâl'in zammesi ile, "kişinin fikri ve firâseti iyi olmak" ma'nâsına-dır. Bu beyitler rû'yâ hâlinin bu âlemin fer'i olmadığını isbât içindir. Meselâ yarım saat uyuyan kimse öyle rû'yâlar görür ki, gördüğü şeyleri uyanıklık hâlinde görebilmek uzun vakitlere muhtaçtır. "Yirmi seneye muhtaç olan hâ-disât rû'yâ âleminde yarım saatin içine sığar. Binâenaleyh sen böyle bir rû'yâ gördüğün vakit taaccüb edip fikri ve firâseti iyi olan ilim şahlara tarafına ko-şar ve ta'bîrini ricâ edersin", dersin

کہ بگو این خواب را تعبیر چیست      فرع گفتن این چنین سر را سگیت

3051. *Ki: "Bu rû'yânın ta'bîri nedir?" Böyle surra fer' demek köpeklikdir.*

Ey rû'yâda görülen sûretlere bu âlem sûretlerinin fer'i diyen kimse, bir acıb rû'yâ gördüğün vakit bu da'vânı unutup merâka düşer ve "Acabâ bu rû'yânın ta'bîri nedir?" diye muabbirlerin arkasında koşarsın. Böyle gizli bir hâl olan rû'yâ âlemine, bu âlemin fer'idir demek köpeklikdir ve süfliyet-dir.

خواب عامست این و خود خواب خواص      باشد اصل اجتبأ و اختصاص

3052. *'Bu avâmın rû'yâsıdır; ve havâssın rû'yâsı ise, ictibâ ve ihtisâsların as-lıdır.*

"İctibâ", seçmek, intihâb etmek ve ihtiyâr etmek; "ihtisâs", mahsûs olmak ve husûsiyet kesbetmek. Ya'ni, "Bu bizim söylediklerimiz avâm-ı nâsın rû'yâlarıdır. Allah'ın hâs kullarının rû'yâsı ise onların Hak tarafından kendi ma'rifet-i ilâhiyyesi için vâki' olan intihâb ve ihtiyânın ve vuslat-ı zâtıyyesi-ne tahsisini. aslıdır." Ya'ni, bu hâs kullar uyanıklık hâlinde cemî'-i eşyâda Hakk'ı müşâhede ettikleri gibi, uykularında ve rû'yâlarında da müşâhede içindedirler. Belki onların uykuları âlem-i keserâtın ahkâmından büsbütün fe-râğat hâli olduğundan uyanıklık hallerinden daha âlîdir ve daha sâf olarak a'yân-ı sâbite âlemini mütâlâa ederler.

خواب بیند خطه هندوستان

پیل باید تا چو خسید در شبان

3053. *Fil gerekdir, tâ ki gecelerde uyuduğu vakit rû'yâda Hindistan memle-ketini görsün!*



"Fil"den murâd, ârif-i rabbânî ve "Hindistan memleketi"nden murâd, da-hi âlem-i hakikatdır. Ya'ni, "Ârif-i rabbânî gerekdir ki, gecelerde uyuduğu va-kit, rü'yâsında âlem-i hakikati müşâhede etsin!"

خر ز هندستان نکردست اغتراب      خر نبیند هیچ هندستان به خواب

3054. Eşek rü'yâsında aslâ Hindistan'ı göremez; eşek Hindistan'dan iğtirâb etmemiştir.

"İğtirâb", gurbete düşmek ve vatan-ı aslisinden ayrılmak ma'nâsındır. Ya'ni, filler Hindistan'da yetişip, neşv ü nemâ bulur ve başka mahalle nakl edilirse Hindistan'dan ayrılıp, gurbete düşmüş bulunur. Fakat eşek her memleketde neşv ü nemâ bulur. "Binâenaleyh Hindistan'dan gurbete düşmemiş olan eşek rü'yâsında vatan-ı aslisi olan Hindistan'ı göremez." Bunun gibi rûhları fil mesâbesinde büyük olan ârifler iğtirâb ettikleri âlem-i ervâhî rü'yâ-larında görürler. Fakat bu âlemde rûh-i hayvânînin hükmü altında esîr olan eşek tabîâtındaki kimseler âlem-i ervâhdan iğtirâb etmedikleri için rü'yâ-larında o âlemi göremezler. Bu beyt-i şerîfde bir hakîkate işâret buyurulur ki, o da, vâhid olan rûh-i küllî-i Muhammedî'de ancak enbiyâ ve evliyâ-i kûm-melîn hazarâtının ervâh-ı şerîfeleri müteayyin olması ve sâir efrâd-ı beşerin ervâh-ı cüz'ileri müteayyin olmayıp henüz kuvvede kalmasıdır. Nitekim hü-kemâ nüfûs-i külliyyenin kable'l-ecsâm ve nüfûs-i cüz'iyenin ba'de'l-ec-sâm husûlüne kâil olmuşlar; ve İmâm Gazzâlî hazretleri dahi aynı mütâla-ada bulunmuşdur. Sadreddîn-i Konevî hazretleri cenâb-ı Şeyh-i Ekber (r.a.) hazretlerinden naklen bu hakîkati beyân buyurmuşlardır. Nitekim Mevlânâ Câmî, İbn-i Fânz hazretlerinin Kasîde-i Hamriyye'sinin ذكر الحبيب مدامه شربنا على ilh. beytine yazdığı şerhde bu bâbda ba'zı izâhât i'tâ etmiştir. Ve cenâb-ı Mevlânâ (r.a.) dahi âtîdeki ebyâtda rûh-i şerîflerinin cesedlerinden mukad-dem taayyününe işâreten buyururlar. Beyit:

پیش از آن کاندلر جهان باغ و می وانگور بود      از شراب لایزالى جان ما مخمور بود  
ما به بغداد جهان جان انا الحق می زدیم      پیش از آن کین دار و گبر و نکته منصور بود  
پیش از آن کین نفس کل در آب و گل معمار شد      در خرابات حقایق عیش ما معمور بود

"Cihanda bâğ ve mey ve üzümün vücûdundan mukaddem, canımız şarâb-ı lâ-yezâlîden mahmûr idi. Biz can âleminin Bağdâd'ında Ene'l-Hak na'rası vurur idik, Mansûr'un kavgası ve nüktesi mevcûd olmadan mukaddem. Nefs-i küll



su ve çamurda mi'mâr olmazdan mukaddem, hakâyık meyhânesinde bizim ayşımız ma'mûr idi."

جان همچون پیل باید نیک زفت تا به خواب هند داند رفت تفت

3055. *Fil gibi çok büyük can gerektir, tâ ki rû'yâda harâretle Hind'e gitmeyi bilsin!*

"Nik", iyi ma'nâsına olmakla berâber burâda "pek" ve "çok" ma'nâsındır. Hind nüshalarında ikinci mısra'daki "dâned" yerine "tâned" yazılmışdır. "Tâ ki rû'yâda Hind'e gidebilsin" demek olur. "Çok büyük can"dan murâd, havâss-ı evliyâ-i kirâmın rûhlandır.

ذکر هندستان کند پیل از طلب پس مصور گردد آن ذکرش به شب

3056. *Fil talebden nâşî Hindistan'ın zikrini eder. Binâenaleyh onun o zikri gecede musavvir olur.*

Ânf talebden ve iştiyâktan nâşî âlem-i hakîkati tefekkür edip zikr eyler. Binâenaleyh onun zikr ettiği şey kendi mertebelerine münâsib bir sûrette gece rû'yâlarında zâhir olur; ve buna "tecellî-i sûfî-i ilâhî" denir.

اُذْكُرُوا اللَّهَ كَارِهُ اوباش نیست اِرْجِعِي بِرِپای هر فلاح نیست

3057. *"Üzkürullah!" her evbâşın kârı değildir. "İrcü" her kalleşin ayağına değildir.*

"Evbâş", Arabî bir kelimedir, "erâzil-i nâsdan olan kimse"; "kallâş", ipsiz sapsız ve arsız kimse. Burada her ikisi de hayvâniyet ve nefsâniyet sıfatlarında müstağrak olan kimselerden kinâyedir. Ya'ni, اُذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (Ahzâb, 33/41) Ya'ni, "Allah'ı zikr-i kesîr ile zikr ediniz!" emrini icrâ edebilmek her kopuğun yapabileceği iş değildir. Zîrâ Allah'ı zikretmek yalnız lisânen "Allah, Allah!" demek değildir. Nitekim I. cildde [beyit: 3494]:

از هواها کی رهی بی جام هو ای ز هو قانع شده با نام هو

Ya'ni, "Hû'nun kadehi olmaksızın ne vakit nefsin hevâlarından kurtulursun? Ey Hû'dan Hû'nun nâmına kâni' olan kimse!" buyurulmuş idi. Ve kezâ, يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ (Fecr, 89/27-28) ya'ni, "Ey nefs-i mutnainne, rabbine rücû' et!" hitâbı her nefsânî kimsenin ayağına hitâben vâki' olmamıştır. Zîrâ böyle kimselerin ayakları Hakk'a rücû' için bir adım bile at-



maya kâdir değildir. "Ayak", ta'bîrinin isti'mâli zikr-i cüz ve irâde-i küll ka-bîlinden mecâzdır; murâd, "ayağın sâhibi olan şahıs"dır.

لیک تو آیس مشو هم پیل باش      ور نه پیلی در پی تبدیل باش

3058. *Fakat sen me'yûs olma, yine fil ol! Ve eğer fil değil isen tebdîl arka-sında ol!*

"Fakat ey sâlik, sen me'yûs olma. Kendini ma'rifet-i Hakk'ın tahsîlinde fil gibi büyük yap ve maârif ve hakâik-i ilâhiyyenin tahsîline isti'dâdın yok ise, ahlâk-ı hayvâniyyeni ahlâk-ı insâniyyeye tebdîl arkasında koş!" Nitekim, احوال تبدیل فعلیک اذا اردت مقام الابدال Ya'ni, "Abdâl-i ilâhî makâmını istersen, tebdîl-i ahvâlî üzerine lâzım kıl" demişlerdir. Tebdîl-i ahvâl hakkındaki îzâhât yukanda 3034 numaralı beyitte geçti.

کیمیا سازان گردون را بین      بشنو از میناگران هر دم طنین

3059. *Feleğin kimyâ yapııcılarını gör; mînâgerlerden her dem tanîni işit!*

"Kîmyâ", birçok mahallerde de beyân olunduğu üzere bakır mâdenini al-tuna tebdîl husûsunda kimyâgerler tarafından kullanılan gizli bir maddedir ki, "iksîr" ta'bîr ederler. "Kimyâ yapııcılar"dan murâd, insân-ı kâmillerdir. "Mî-nâ", lafzî Hindî olup, Fârisî'de müsta'meldir. "Kîmyâ" ma'nâsına geldiği gibi, bardak ve tabak yapıkları madde ma'nâsına da gelir. "Mînâger", bunları ya-pan kimselerdir. "Tanîn", davul ve tanbur ve sinek ve sivrisinek ve an ses-leri ma'nâsıdır. Burada eşyâ-yı züccâciye sesleri murâd buyrulur. Ya'ni, "Ey sâlik, rûhunu maârif ve hakâik-i ilâhiyye ile büyütemez isen, ahvâlîni tebdîle gayret et! Ve eğer bu tebdîl-i ahvâl mes'elesini de kendi kendine be-ceremiyor isen, feleğin insân-ı kâmillerini gör ki, onlar senin bakır mesâbe-sinde olan ahvâl-i hayvâniyyeni sîfât-ı insâniyyeye tebdîl etsinler. Eğer, "Ben o insân-ı kâmilî ne bileyim ve nasıl bulayım?" der isen, eşyâ-yı züccâ-ciye âmillerinin fabrikalarındaki tanîn ile bu fabrikaları belli olduğu gibi, o kâ-millerin dahi sadâları vardır." Ve onların sadâları hayvâniyet mertebesinden insanlık mertebesine getirdikleri sâliklerdir. Yoksa kuru lâflar değildir. Zîrâ onlar insanın bâtûnunda tasarruf ederler.

نقش بنداند در جو فلک      کارسازانند بهر لی و لك

3060. *Cevv-i felekde nakış bağlayıcılarıdır; benim için ve senin için iş yapıcı-lardır.*  
[3075]



"Cevv", yer ile gök arasındaki boşluk; "felek", yıldızların devr ettiği sāha. Ya'ni, "Küre-i arz üzerindeki kâmiller manzûme-i şemsiyyeyi teşkil eden seyyârât arasındaki boşluklarda nakış bağlarlar ve tasarruf ederler. Onların kuvve-i tasarrufları o uzak mesâfelere kadar nâfiz olur da onların bu tasarruflarını his gözüyle görmek kâbil olmaz, belki âsârından belli olur. Binâenaleyh onların bende ve sende dahi tasarrufları vâki' olur; ve o tasarrufun eserini, insan kendi kılında ve nefesinde hisseder." Nitekim *Fîhi Mâ Fîh*'in 11. faslında cenâb-ı Pîr efendimiz bu ma'nâda şöyle buyururlar: "Maksûdunu taleb için azîzin birisi halvetde oturmuş idi. Ona, "Böyle bir maksûd-i âlî halvetde hâsıl olmaz. Halvetden dışarı çık, sana bir azîzin nazarı vâki' olduğu vakit o maksûdun hâsıl olur" diye nidâ geldi. "O azîzi nerde bulayım?" dedi. "Câmi'de birçok halkın arasında bulursun" dediler. "Hangisi olduğunu nasıl bileyim?" dedi. "Git, o seni tanır ve sana nazar eyler; ve âlâmeti odur ki, nazarı senin üzerine vâki' olunca elinden ibrik düşer ve bî-hûş olursun. Onun nazarı senin üzerine vâki' olduğunu bundan bilirsin" dediler. Öyle yaptı. Su dolu ibriği eline alıp, mescidin cemâatine su dağıtır ve safların arasını dolaşır idi. Nâgehân onda bir hâl zâhir oldu; ve nâra vurup ibrik elinden düştü ve bî-hûş olarak bir köşede kaldı. Halkın kâffesi gittiler. Vaktâki kendine geldi, kendini yalnız gördü. Nazar eden o şâhı orada göremedi, lâkin maksûduna nâil oldu." Bu beyt-i şerîfde "Nakşbendânend" ta'bîriyle Şâh-ı Nakşibend hazretlerinin zuhûruna da işâret vardır. Nitekim İbrâhîm-i Gülşenî hazretlerinin zuhûrunu da,

آن چشم و چراغ روشنی را

دیدم رخ خوب گلشنی را

Ya'ni, "Gülşenî'nin güzel yüzünü, o çeşm ü çerâğ-ı Rûşenî'yi gördüm" buyururlar ki, ikinci mısra'da Dede Ömer Rûşenî'nin zuhûru da berâber mezkûrdur.

بگر ای شب کور این آسیب را

گر نبینی خلق مشکین جیب را

3061. *Eğer misk yakalı halkı görmez isen, ey gecede görmeyen bu sadmeye bak!*

"Şeb-kûr", gece vakti gözü görmeyen kimseye derler. "Müşkîn-ceyb"den murâd, cism-i şerîfi letâfet-i rûhâniyyede müstağrak olan veliyy-i kâmilidir. "Âsîb", burada sadme ve te'sîr ma'nâsınadır. "Ey zulmet-i tabîiyyede istîğrâk hasebiyle kalb gözü görmeyen kimse, letâfet-i rûhâniyyede müstağrak olan veliyy-i kâmilî görmüyor ve onu kendin gibi esîr-i tabîât zannediyor isen,



onun sadme ve te'sîrine bak ki, onun huzûrunda bulunduğun vakit bu te'sîri kalbinde duyarsın." Nitekim Cenâb-ı Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*'lerinin 31. faslında şöyle buyururlar: "Osman (r.a.) halife oldu. Minbere çıktı. Halk, "Ne buyuracak?" diye muntazır idiler. Sâkitâne nazar edip, hiçbir şey söylemez idi. Halk üzerine bir hâl ve vecd nâzil oldu. Öyle ki dışarıya çıkmaya mecâl-leri kalmadı. Ve yekdiğerine ve nerede oturduklarına şuûrları olmadı. Yüz tezkîr ve va'z ve hutbe ile onlara öyle bir hoş hâl vâki' olmamış idi. Öyle fevâid ve mükâşefât hâsıl ve esrâr ma'lûm oldu ki, bu kadar amel ve va'z ile olmamış idi. Meclisin nihâyetine kadar böyle nazar eder ve bir şey buyurmaz idi. Aşağıya inmek istedikde, من امام خیر و احسن الیکم من امام قوال ya'ni, "Sizin için fa'âl olan imam kavvâl olan imamdan hayırlı ve ahsendir" deyip indi." İşte görülüyor ki, insân-ı kâmilin göz ile görülmeyen âsibi ve te'sîri böyle olur; ve bu gibi te'sîrlerin envâ'ı muhtelifdir. Ba'zısı vâsita-i kelâm ile olur ve ba'zısı nazar ile olur.

نبت نو نورسته دین از خاک تو

هر دم آسیست بر ادراک تو

3062. *Her dem senin idrâkin üzerine te'sîr vardır; senin toprağından yeni yeni bitmiş olan nebâtı gör!*

Ya'ni, "Ey insân-ı kâmilin huzûrunda bulunan kimse, her dem senin idrâkin üzerine onun sözlerinin te'sîri vardır. Ve bu te'sîr sebebiyle senin toprağına mensûb olan cisminde yeni yeni bitmiş olan nebât mesâbesindeki fîkirleri gör!" Zîrâ onun sözlerini dinlemezden evvel senin dimâğında bu gibi efkâr-ı âliye neşv ü nemâ bulmaz idi.

بسط هندستان دل را بی حجاب

زین بد ابراهیم ادهم دید خواب

3063. *Bundan oldu, İbrâhim Edhem gönül Hindistanı'nın bastını hicâbsız olarak rû'yâda gördü.*

"İşte bu âsib ve te'sîrden oldu ki, İbrâhim b. Edhem (k.s.) hazretleri gönül Hindistanı'nın geniş sâhasını rû'yâsında hicâbsız olarak gördü." "Bast", kelimesinin müteaddid ma'nâsı vardır; burada "bir mekân vâsi' olmakla mekînleri sığdırmak" ma'nâsıdır (*Kâmûs*). İbrâhim Edhem Belh şehrinde pâdişâh idi. Bir cezbe-i ilâhî sebebiyle tâc ü tahtını terk edip dervîş oldu. Menâkıbı *Nefehâtü'l-Üns*'de mezkûrdur. Cezbesinin sebebi hakkında muhtelif rivâyetler vardır. Bu rivâyetlerden birisini cenâb-ı Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*'in 43. faslında şöylece beyân buyururlar:





"İbrâhîm Edhem (k.s.) pâdişahlık zamânında ava gitmiş idi. Bir âhûnun arkasından askerinden tamâmıyla ayrılıp uzak düşünceye kadar koştu, ter içine battı. Hâlâ o beyâbanda ta'kîb ederdi. Ta'kîb hadden aştı. Âhû söze gelip yüzünü arkasına çevirerek dedi: ما خلقت لهذا Ya'ni, "Seni bunun için yaratmadılar ve beni avlamak için getirmediler. Haydi beni sayd ettin farz et, acaba ne hâsıl olur?" İbrâhîm (k.s.) bunu işitince bir na'ra vurup kendini atından aşağıya attı. Sahrâda çobandan gayrı hiçbir kimse yok idi. Murassa' olan libâs-ı şâhânesini ve silâh ve atını çobana verip, onun arkasına giydiği abâyı kendisine vermesini ve bu hâli hiç kimseye söylememesini ve kimseye ahvâlınden nişân vermemesini ricâ etti; ve o abâyı giyip yola çıktı. Sen şimdi onun garazına bak ki, ne idi, Hakk'ın maksûdu ne idi. O âhûyu sayd etmek diledi, Hak Teâlâ ise onu âhû ile sayd etti. Tâ ki bu âlemde Hakk'ın murâdı vâki' olur idiğini bilesin!" Ve bu rivâyet *Nefehâtü'l-Üns*'de de Mevlânâ Câmî (k.s.) hazretleri tarafından böyle nakledilmiştir. Diğer bir rivâyet de dahi şöyledir:

"Cenâb-ı İbrâhîm (k.s.) bir gece yatağında yatarken sarayın damı üzerinde birtakım adamların koşuştuğunu duyar. Onlara, "Orada ne işiniz var?" diye bağırır. Onlar da, "Deve kaybettik, anyoruz!" derler. Hz. İbrâhîm "Damda deve aramanın ne ma'nâsı vardır?" der. Onlar da cevâben "Ya kaba döşekler üstünde Hakk'ı aramanın ne ma'nâsı vardır?" derler. Cenâb-ı İbrâhîm (k.s.) bu irşâd ve ikâzın te'sîriyle taht ü tâcını terk edip dervîş olur. Cenâb-ı Pîr efendimiz bu vak'anın rû'yâda olduğuna işâret buyururlar. Dam üzerinde birtakım bekçilerin gece vakti deve aradıkları rivâyeti dahi bu cildin 728-832 beyitlerinde mezkûrdur.

ملکت برهم زد و شد ناپدید

لا جرم زنجیرها را بر درید

3064. *Şühbesiz zincirleri kopardı, memleketi birbirine vurdu ve nâ-pedîd oldu.*

Hz. İbrâhîm bin Edhem vâki' olan bu irşâd ve cezbe-i ilâhî te'sîriyle sıfât-ı nefsâniyye zincirlerini kopardı; ve saltanat ve memleket hırsını altüst etti ve erkân-ı devletin nazarından gâib oldu.

که جهد از خواب و دیوانه شود

آن نشان دید هندستان بود

3065. *O Hindistan'ı görmenin alâmeti olur ki, uykudan sıçrar ve deli olur.*





Ya'ni, gaflet uykusundan uyanıp cismâniyet ve nefsâniyet sâhasından sıçramak ve kuyûd-i tabîyye ile muhât olan tavr-ı aklın hâricine çıkmak, rûh filinin hakikat Hindistan'ını görmesinin âlâmetidir. Böyle bir kimseye ehl-i dünyâ "deli" derler; ve bunlar dahi ehl-i dünyâya "deli" derler.

آن چنان کہ گفت پیغمبر ز نور کہ نشانش آن بود اندر صدور

3066. *Nitekim Peygamber nûrdan söyledi ki, onun nişânı sadırlarda olur.*

Ya'ni, Peygamber (a.s.v.) Efendimiz, kalbe vârid olan nûr-i cezbe-i ilâhîden bahs edip buyurdu ki: "O nûr-i cezbenin nişânı sadırlarda olur ; ve o nişân ve âlâmet de budur":

کہ تجافی آرد از دار الغرور ہم انابت آرد از دار السرور

3067. *"Ki, gurûr evinden uzaklık getirir, sürûr evi için de rücû' getirir."*

"Tecâfî", uzaklık demektir. "Gurûr evi"nden murâd, dünyâdır. "Sürûr evi"nden murâd, âhiretdir. "Ez dârü's-sürûr" daki "ez", ta'lîl içindir, "dâr-ı sürûr için" demek olur. Bu iki beyt-i şerîfde şu hadîs-i Nebevîye işâret buyurulur. إذا دخل النور في القلب انشراح وانفسح قالوا وما علامة ذلك يا رسول الله قال عليه السلام "Kalbe nûr dâhil olduğu vakit, açılıp genişler." Dediler ki: "Yâ Resûlallah! Bunun âlâmeti nedir?" (Aleyhisselâm) Efendimiz buyurdular ki: "Dünyâdan uzaklaşır ve âhirete döner ve nüzûlünden evvel ölüm için hazırlanır!" "Ez dârü's-sürûr"daki "ez", ta'lîl için olmayıp "intizâ" için olursa, beyt-i şerîfde şu hadîse de işâret buyurulmuş olur. الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وهما Ya'ni, "Dünyâ âhîret ehline haramdır ve âhîret, dünyâ ehline haramdır ve her ikisi de ehlullâha haramdır." Binâenaleyh, bu sûretde beytin hüllâsa-i ma'nâsı böyle olur: "Kalbine nûr dâhil olan kimse dünyâdan uzaklaşır ve hem de âhiretten rücû' eder. Maksûdu ancak Hakk'ın zât-ı celîli olur."

بهر این شرح حدیث مصطفی داستانی بشنو ای یار صفا

3068. *Bu hadîs-i Mustafâ'nin şerhi için, ey yâr-ı safâ, bir hikâye dinle!*

Ya'ni, yukanda zikr olunan دار الغرور hadîs-i şerîfinin şerhine dâir olan âtîdeki hikâyeyi dinle, ey safvet-i kalbiyye sâhibi olan dostum!





حکایت آن پادشاه زاده که پادشاهی حقیقی بوی روی نمود، یَوْمَ یَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ نقد وقت او شد، پادشاهی این خاک توده کودک طبعان که قلعه گیری نام کنند آن کودک که چیره آید بر سر خاک توده بر آید و لاف می زند که قلعه مراست کودکان دیگر بر وی رشک برند که التراب ربیع الصبیان، آن پادشاه زاده چون از قید رنگها برست گفت من این رنگهای رنگین را همان خاک دون می گویم زر و اطلس و اکسون نمی گویم من از این اکسون رستم به یکسو جستم، وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا و ارشاد حق را مرور سالها حاجت نیست و قدرت کُنْ فَيَكُونُ هیچ کس سخن قابلیت نکوید

Pâdişahzâdenin hikâyesidir ki, hakikî pâdişahlık ona yüz gösterdi. *یَوْمَ یَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ* (Abese, 80/34-36) Ya'ni, "O gün kişi, kardeşinden ve anasından ve babasından ve refikinden ve evlâdından kaçır" âyet-i kerîmesi onun vaktinin nakdi oldu. Bu çocuk tabiatlıların toprak yığını pâdişahlığı ki, ona "kale zabt edicilik" adını verirler. Gâlib gelen o çocuk, o toprak yığınının üstüne gelir, "Kale benimdir!" diye öğünür. Diğer çocuklar ona hased ederler. Zîrâ, *التراب ربیع الصبیان* ya'ni, "Toprak çocukların bahâdırı." O pâdişahzâde vaktâki renklerin kaydından kurtuldu, dedi ki: "Ben bu renkli topraklara ancak süflî toprak derim. Altın ve atlas ve siyah kadife demem! Ben bu kadife kumaştan kurtuldum; ve vahdet tarafına sıçradım! *وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا* (Meryem, 19/12) Ya'ni, "Biz ona çocuk olduğu halde hikmet verdik." Ve Hakk'ın irşâdı için seneler geçmesine hâcet yoktur. *کُنْ فَيَكُونُ* (Yâsîn, 36/82) ["O şeye "Ol!" der, hemen olur"] kudretinde hiçbir kimse kâbiliyet sözünü söyleyemez."

*یَوْمَ یَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ* (Abese, 80/34-36) ["O gün kişi kardeşinden ve anasından ve babasından ve refikinden ve evlâdından kaçır"] âyeti kerîmesi, "Abese ve tevellâ" sûre-i şerîfesindedir. *التراب ربیع الصبیان* ["Toprak çocukların bahâdırı"] Sehl b. Sa'd ve İbn-i Ömer'den mervî olarak Câmîü's-Sağîr'de munderîç ahâdis-i şerîfedendir. "Eksûn" (اکسون) elif'in fethi



ve kesriyle ["iksûn"], pek kıymetli siyah bir kumaşın ismidir ki, en kıymetli kadifedir. *وَأَتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا* (Meryem, 19/12) ["Biz ona çocuk olduğu halde hikmet verdik"] âyet-i kerîmesi sûre-i Meryem'dedir. Ya'ni, "Bu kıssa kendisine hakikat âleminin pâdişahlığı teveccüh eden bir pâdişah oğlunun hikâyesidir ki, onun nazarında kıyâmet koptu ve keserât-ı taayyünât zâil olup, kıyâmet-i kübrâda âmmeye şâmil olan *وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ* (Abese, 80/34-36) ["O gün kişi kardeşinden ve anasından ve babasından ve refikinden ve evlâdından kaçır"] âyet-i kerîmesindeki hâl, bu dünyâda onun vaktinin nakdi oldu. Bu çocuk tabiatlı olan dünyâ pâdişahlarının pâdişahlıkları toprak yığınlarının pâdişahlıklarıdır ki, bu pâdişahlıkların adına "kale zabt edicilik" derler. Bu çocuk tabiatlılardan birisi diğerine gâlib geldiği vakit "kale" ta'bir olunan o toprak yığınının üstüne gelir, "Bu kale benimdir!" diye öğünür ve iftihâr eder. Diğer çocuk tabiatlı olan hükümdarlar da ona hased ve gıpta ederler. Çünkü hadis-i şerîfde *التراب ربيع العبيان* ["Toprak çocukların bahândır"] buyurulmuştur. Bu çocuklar bir kum ve toprak yığını gördükleri vakit hemen kemâl-i şevk ve şâdî ile bu yığının üstüne hücum edip oynarlar. Ve çocuk tabiatlı pâdişahların hâli de böyledir. O pâdişâh oğlu, vaktâki topraktan peydâ olan bu kesif taayyünât-ı dünyeviyyenin kaydından ve alâkasından kurtuldu, onların bu menşesine nazar edip dedi ki: "Ben bu renkli topraklara ve bu taayyünât ve keserât-ı dünyeviyyeye ancak, "Süflî toprak!" derim. Bir toprağın taayyünât-ı muhtelifesine aldanıp kimine "Altın!" ve kimine "Atlas!" ve kimine "Siyah kadife kumaş!" demem. Ben pâdişahların giyinip iftihâr ettikleri bu kıymetli kadife kumaşın muhabbetinden ve alâkasından kurtuldum; ve bu keserât bağlarını koparıp, vahdet tarafına sıçradım. Benim bu hâlim şâyân-ı taaccüb değildir. Zîrâ Hak Teâlâ hazretleri Yahyâ (a.s.)a daha çocuk iken hikmet verdiğini *وَأَتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا* (Meryem, 19/12) ["Biz ona çocuk olduğu halde hikmet verdik"] âyet-i kerîmesinde beyân buyurmuştur. Ve Hakk'ın inâyet-i irşâdî kullarının yaşına ve senelerin mürûruna tâbi' değildir. Hak Teâlâ bir şeyin olmasını irâde buyurduğu vakit, "Kün!" ya'ni, "Ol!" der, o şey dahi "fe-yekûn", ya'ni, "derhâl olur". Binâenaleyh bu *كُنْ فَيَكُونُ* (Yâsîn, 36/82) ["Ol!" der, hemen olur"] düstûrunun ve kâidesinin kudreti ve kuvveti karşısında hiçbir kimse kâbiliyet sözünü söyleyemez. Zîrâ kâbiliyet ve isti'dâd ancak Hakk'ın ma'lûmudur. Sûret-i zâhîrede bizim kâbiliyetsiz ve isti'dâdsız gördüğümüz bir kimse, Hak indinde kâbiliyetli ve müstaid olur. Bu cehil sebebiyle kulların kâbiliyetden bahsetmesi doğru değildir."





ظاهر و باطن مزین از هنر

پادشاهی داشت یک برنا پسر

3069. *Bir pâdişâhın zâhirî ve bâtınî hünlerden müzeyyen olan bir yiğit oğlu var idi.*

صافی عالم بر آن شه گشت دُرْد

خواب دید او کان پسر ناگه بمرد

3070. *O rü'yâ gördü ki, o oğlan ansızın öldü. Âlemin sâfisi o şâhın üzerine tortu oldu.*

Şâh rü'yâsında bir tâne olan oğlunun ansızın öldüğünü gördü. Dünyânın kederden saf ve süzölmüş olan huzûzâtı o şâh üzerine gam ve keder sebebiyle tortu oldu ve bulandı.

که نماند از تف آتش اشک او

خشک شد از تاب آتش مشک او

3071. *Ateşin harâretinden onun tulumu kuru oldu. Öyle ki ateşin harâretinden onun yaşı kalmadı.*

"Tulum"dan murâd, "cisim"; "ateş"den murâd, "kalbe ânz olan şiddetli keder"dir. Ya'ni, "Oğlunun vefâtı üzerine kalbine ânz olan şiddetli keder ateşinin harâretinden cisminin rutûbeti kalmadı ve kurudu; ve o derece kurudu ki, o keder ateşinin harâretinden gözünün yaşı da kalmadı." Ma'lûmdur ki şiddetli korkudan ve kederden insanın ağzında tükrüğü kurur ve yutkunmak için suya muhtâç olur.

که نمی یابید در وای راه آه

آن چنان پر شد ز دود و درد شاه

3072. *Şah dâd ve derdden öyle dolu oldu ki, ona âh yol bulamadı.*

Şâh bu rü'yâ sebebiyle gam ve elemden öyle doldu ki, geniş nefes almayacağı kalmadı. Ve geniş ve serbest nefes ile telaffuzu mümkün olan "Âh!" kelime-i nidâiyesi bile şâhın sadrına yol bulamadı. Bu ta'birât şiddet-i gamdan nefes tutulmaktan kinâyedir.

عمر مانده بود شه بیدار شد

خواست مردن قالبش بی کار شد

3073. *Ölmek istedi, onun kalbi bî-kâr oldu. Ömrü kalmış idi, şâh uyandı.*

Cism-i berzahîsi ile gördüğü bu rü'yâ içinde ölmek istedi. Bu cism-i berzahînin te'sîri uykuda olan cism-i unsurîsine de te'sîr ederek faaliyetini bozdu. Fakat dünyâda yaşamak için ömrü kalmış idi, bu te'sîr ile uyandı.





Ma'lûmdur ki, cism-i berzahînin rû'yâdaki te'sîrâtı cism-i unsuriye de te'sîr eder. Meselâ bu cism-i berzahî rû'yâda ağlasa cism-i unsurînin gözünden yaşlar akar ve bu rû'yâ sâhibi zâhîrde dahi ağlayarak uyanır. Binâenaleyh rû'yâ sâhibinin eceli gelmiş ise, cism-i berzahînin rû'yâda vâkî' olan şiddet-i teessürü cism-i unsurînin rûh-i hayvânîsini kat' eder ve ölümüne sebep olur. Şiddet-i meserret dahi şiddet-i keder gibi müessirdir.

شادی آمد ز بیداریش بیش      که ندیده بود اندر عمر خویش

3074. *Uyanıklıktan ona ziyâde şâdilîk geldi ki kendi ömründe görmemiş idi.*

Şâh bu korkunç rû'yâdan uyandığı vakit, o derece sevindi ki, müddet-i ömründe hiç böyle bir meserret görmemiş idi.

که ز شادی خواست هم فانی شدن      بس مطوق آمد این جان و بدن

3075. *Zîrâ şâdilîkden dahi fânî olmak istedi; binâenaleyh, bu can ve beden mu-tavvak geldi.*

"Şâh uykudan uyanınca öyle bir seviniş sevindi ki, az kaldı bu şiddet-i meserretten dahi fânî olacak ve ölecekti. Binâenaleyh, bu cism-i berzahî ile cism-i unsurî teessür cihetinden birbirine halkalanmış olarak geldi." "Can"dan murâd, "ruhâniyet gâlib olan cism-i berzahî" ve "beden"den murâd dahi, "cism-i unsurî"dir. Zîrâ cism-i berzahî rû'yâda şiddet-i gamdan ve cism-i unsurî dahi uyanıklıkda şiddet-i meserretten ölüm hâli geçirdiler. Ve insanın varlığının bu yönüne bu can ve bedenin iki muhtelif ve zıt teessürâtı gerdanlık gibi geçti.

از دم غم می‌بمیرد این چراغ      و ز دم شادی بمیرد اینت لاغ

3076. *Bu çerağ gam deminden söner, şâdilîk deminden de söner. İşte acib oyun!*

"Çerağ"dan murâd, "rûh-i hayvânî"dir. "Dem", burada "efsûn ve hîle" ma'nâsınadır. "İnet", burada "zehî" ma'nâsında kelime-i taaccübdür. "Lâğ", "oyun ve hezl ve zarâfet" ma'nâsınadır; burada "oyun" ma'nâsı münâsibdir. Zîrâ âyet-i kerîmede *إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ* (Muhammed, 47/36) buyrulur. Ya'ni, "Hayât-ı dünyâ ancak oyun ve lehvdir" demektir. "Mürden", ateş ve çerağ ve mum hakkında "sönmek" demektir. Ya'ni, "Bu rûh-i hayvânî lambası gam efsûnundan söner ve meserret efsûnundan dahi söner; ve bu efsûnu okuyan dahi dünyâ acüzesidir. İnsanın varlığı üzerinde işte acib bir oyun!"





در میان این دو مرگ او زنده است      این مطوق شکل جای خنده است

3177. O bu iki ölüm ortasında diridir; bu mutavvak şekil gülme yeridir.

O insan ifrât-ı gam ve ifrât-ı meserret yüzünden vâki' olan iki ölüm arasında yaşamaktadır. Bu iki hâl insanın varlığının boynuna geçen halkalar ve gerdanlıklardır. Helâki mûcib olan fart-ı gam halkasından kaçıp, yine helâki mûcib olan fart-ı meserret halkasına ilticâ etmesi, bir şekl-i mutavvak olur ki, bu da gülünecek bir haldir.

شاه با خود گفت شادی را سبب      آن چنان غم بود از تسبیب رب

3078. Şâh kendi kendine dedi: "Sevincin sebebi, Rabb'in tesbîbinden öyle gam idi."

Şâh uyanıp mesrûr olduğunu görünce, kendi kendine dedi ki: "Benim bu sevincimin sebebi, rû'yâmda Rabbü'l-âlemîn hazretlerinin bana oğlumun öldüğünü göstermesi sebebini halk buyurması idi ki, o sebab-i gam bu şâdînin ve sevincin sebebi oldu."

ای عجب يك چيز از يك روى مرگ      و آن ز يك روى دگر احيا و برگ

3079. Ey acce, bir şey bir cihetden ölüm, ve o diğer bir cihetden ihyâ ve bergdir.

"Berg", kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır; burada "kuvvet ve kudret" ma'nâsıdır. Ya'ni, "Taaccüb olunacak bir hâldir ki, bir ölüm hâlini görmek, rû'yâ cihetinden ölüm ve uyanıklık cihetinden dirilmek ve kuvvet iktisâb ettirmek olur." Zîrâ gamın sebebi rû'yâda ölüm hâlinin vuku'unu görmek idi; ve şâdînin sebebi de uyanıklıkda ölüm hâlinin adem-i vuku'unu görmek idi. Bir şeyin sübûtu sebab-i gam ve intifâsı sebab-i şâdî oldu. Şu halde bir şeyin isbât ve nefyi gerek şahs-ı vâhid hakkında ve gerek eşhâs-ı müteaddide hakkında gam ve şâdînin sebab-i tahaddüsü oldu. Fakat bu nefy ve isbâtın sebab-i gam ve şâdî olması nisbet dâiresinde vâki' olur. Zîrâ ba'zen bir şeyin nefy ve isbâtı bir şahsın gamını ve diğer şahsın meserretini mûcib olur. Meselâ bir şahıs iki şahısdan birisinin dostu ve diğerinin düşmanı olur. O şahsın ölüm haberi dostu mağmûm ve düşmanı mesrûr eder; ve bu haberin yanlış olup zıddı zâhir olunca dostu mesrûr ve düşmanı mağmûm olur; ve kezâ ya za nisbetle kürk menfûr ve kuşa nisbetle kürk makbûl olur. Velhâsıl, şey-i vâhidin şahs-ı vâhid hakkında hem sebab-i helâk ve hem de sebab-i hayât olması zamâna ve mekâna ve mevtuna ve ahvâle nisbetledir. Ve kezâ ulûhiyet



bir ma'nâdır; onun nefyi helâk-i mâ'nevîyi ve isbâtı da hayât-ı mâ'nevîyi mûcibdir.

آن یکی نسبت بدان حالت هلاک باز هم آن سوی دیگر امتساک

3080. *O bir o hâle nisbetle helâkdir ve yine o diğer tarafa da imtisâkdir.*  
[3096]

Bir ma'nâ ve bir hâl, bir hâle nisbetle sebeb-i helâkdir; ve yine o ma'nâ ve o hâl diğer bir tarafa nisbetle de helâkten imtisâk ve hıfzdır.

آن یکی نسبت بدان حالت عذاب سوی دیگر آب صافی و عذاب

3081. *O biri o hâle nisbetle azâbdır. Diğer tarafa sâfi ve tatlı sudur.*

Birinci mısra'daki "azâb", işkence ma'nâsına olan ma'rûf azâbdır ve ayının fethi ilemdir. İkinci mısra'daki "izâb", "tatlı" ma'nâsına olan "azb" in cem'idir ki, müfred makâmında isti'mâl buyurulmuştur. Nitekim "tatlı su" ma'nâsında "mâ-i azb" ve "mâ-i izâb" ta'bîrini kullanırlar. Meselâ bir su, hastaya nisbetle azâb ve işkence ve sıhhatde olup, susamış olan kimseye de bal gibi tatlıdır.

شادی تن سوی دنیاوی کمال سوی روز عاقبت نقص و زوال

3082. *Tenin şâdilîği dünyâyı mensûb olan tarafa kemâldır; âkıbet günû tarafına naks ve zevâldır.*

"Cismin sürûru ve şenliği dünyâ tarafına mensûb olan hayvanlığa nisbet hoşdur ve kemâldir. Zîrâ nefs-i hayvânî hiçbir şeyin sonunu düşünmez. "Bir günün beyliği beylikdir!" deyip hâl-i hâzırdeki hazzın ve zevkin meclûbudur. Fakat yine bu cismin sürûru ve şâdilîği âkıbet gününe nisbetle naks ve zevâldır." Zîrâ hadîs-i şerîfde, *يا أيها الناس يا أيها الدنيا كحلهم النائم* ya'ni, "Dünyâ uyuyan kimsenin rû'yâ-sı gibidir" buyurulmuş, *يا أيها الناس نيام فاذا ماتوا فانتبهوا* ya'ni, "Nâs uykudadırlar, öldükleri vakit uyanırlar" hadîs-i şerîfiyle de dünyânın uyku ve âhiretin uyanıklık hâli olduğu gösterilmiştir. Binâenaleyh, bu dünyânın zevki âhiretin elemi ve elemi de âhiretin zevkidir. Nitekim âyet-i kerîmede, *إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ* (Kasas, 28/76) ya'ni, "Allah Teâlâ ferahlananları sevmez" buyrulur.

خنده را در خواب هم تعبیر خوان گریه گوید با دریغ و اندھان

3083. *Ta'bir-hân olan kimse rû'yâdaki gülmeyi, teessüfler ve kederler ile ağlama, der.*



"Ta'bîr-hân", rü'yâ ta'bir eden kimse ki, "muabbir" derler. Ya'ni, "Nitekim muabbir olan kimse rü'yâyı tersine ta'bîr edip, "Rü'yâdaki gülme, uyanıklık hâlinde teessüfler ve kederler ile ağılama vaki' olacaktır" der.

گریه را در خواب شادی و فرح هست در تعبیر ای صاحب مرخ

3084. *Ey rahat sâhibi! Rü'yâda olan ağılamaya, ta'bîrde ferah ve sâdi vardır.*

"Merah", şiddet-i ferah ve neşât ve kendini beğenmek ma'nâlarına gelir. Burada birinci ma'nâyadır. Rü'yâda ağlayan kimse uyanıklıkta ferahlanacağı için "Ey sâhibi merah!" diye hitâb buyurulmuştur.

شاه اندیشید کین غم خود گذشت لیک جان از جنس این بد ظن گشت

3085. *Şâh düşündü ki, bu gam muhakkak geçti. Fakat can bu cinsten kötü zanlı oldu.*

Rü'yâsında oğlunu ölmüş gören şâh düşündü ki, "Bu rü'yâdaki gam muhakkak geçti. Fakat, canım bu cins rü'yâdan oğlumun hayâtı hakkında sû-i zanna düştü. Korkarım ki, bu rü'yânın eseri zâhirde de vâki' olmasın!"

ور رسد خاری چنین اندر قدم که رود گل یادگاری بایدم

3086. *"Ve eğer böyle bir diken ayağa erişirse ki, gül gider. Bana bir yâdigâr gerekdir."*

"Ve eğer böyle oğlumun ölümü dikenini benim canımın ayağına batarsa ki, bu dikenin batmasıyla gülîstân-ı hayâtımın gülü solup gider, binâenaleyh, onun yerine bana bir yâdigâr lâzım olur."

چشم زخمی زین مباد که رسد یادگاری بایدم گر آورد

3087. *"Olmaya ki bundan bir çeşm-i zahm erişsin. Eğer o giderse, bana bir yâdigâr gerekdir."*

"Çeşm-i zahm", âzar ve noksanîdir ki, Arablar "aynû'l-lâme" derler. Türkçe "nazar değmek" ta'bir olunur. Ya'ni, "Olmaya ki bu rü'yâdan oğluma bir âzar ve noksan erişsin. Eğer o böyle ziyâna uğrayıp giderse, onun yerine bana bir yâdigâr lâzımdır."

چون فنا را شد سبب بی منتها پس کدامین راه را بندیم ما

3088. *"Mâdemki fenâ için sebeb müntehâsız oldu, binâenaleyh biz hangi yolu bağlayalım?"*



"Mâdemki ölümün ve fenânın esbâbına nihâyet yokdur, binâenaleyh biz insana müteveccih olan bu nihâyetsiz ölüm sebeplerinin yollarını nasıl bağlayabiliriz ve hangi yolu kapayabiliriz?"

صد دریچه و در سوی مرگ لدیغ می کند اندر گشادن ژیغ

3089. *Sokucu ölüm tarafına yüz pencere ve kapı açılmak vaktinde gıcır gıcır ediyor.*

"Ledîğ", "ledğ" masdarından sıfat-ı müşebbehe olup, "sokucu" ma'nâsıdır. "Jîğ jîğ", kapı açılırken çıkan ses ki, "gıcırta" denir. Ya'ni, "Sokucu ve elem verici olan ölüm tarafına hastalıkların ve türlü türlü kazâların pencere ve kapıları açılmak esnâsında gıcır gıcır eder; ve ölümün o kapılardan ve pencerelerden geldiği anlaşılır."

ژیغ ژیغ تلخ آن درهای مرگ نشنود گوش حریص از حرص برگ

3090. *O ölüm kapılarının acı gıcirtısını, harîsin kulağı hurs-ı bergden nâşî işilmez.*  
[3104]

"Berg", burada mühimmât ve levâzımât-ı dünyeviyye ma'nâsıdır. Ya'ni, "Harîsin kulağı mühimmât ve levâzımât-ı dünyeviyye hursından dolayı ölüm kapılarının acı gıcirtalarını işitmez." Bu kapı gıcirtalarından birisi de saçların ve sakalların ağarmasıdır. Nitekim Hz. Ömer (r.a.) Risâletpenâh (s.a.v.) Efendimiz'e عظمیٰ یا رسول الله Ya'ni "Yâ Resûlallah! Bana va'z ü nasîhat buyur" dedi. Resûl-i Ekrem Efendimiz dahi, كفى بالموت واعظا ya'ni, "Yâ Ömer, vâiz olarak sana ölüm yeter!" buyurdu. Cenâb-ı Ömer kapısına bir adam ta'yîn etti. Her gün yüksek sadâ ile kendisine bu hadîs-i şerîfi ihtâr ederlerdi. Vaktâki saçına ve sakalına ak düştü, münâdiye izin verip, "Artık hâcet kalmadı. Saçım sakalım dahi bana ölümü ihtâr etmektedir" buyurdu. Ve Cenâb-ı Pîr efendimiz bir gazellerinde şöyle buyururlar:

موی سیه کردی سفید جاسوس مرگ آمد بدید گشت زد دنیا نا امید ای دل دمی بیدار شو

"Kara saç beyaz yaptın, ölüm câsusı zâhir oldu. Dünyâdan nâ-ümid oldun, ey gönül bir dem uyan!"

از سوی تن دردها بانگ در ست و ز سوی خصمان جفا بانگ در ست

3091. *Ten tarafından olan derdler kapının sesidir. Hasımlar tarafından olan cefâ da kapının sesidir.*







Cisim tarafından zâhir olan ağrılar ve hastalıklar ölüm kapısının açılması-  
nın sesidir; ve kezâ senin canının hasmı olan kimselerin sana yaptığı ezâ ve  
cefâ dahi yine o kapının sesi ve gıcırtsıdır."

جان و سر بر خوان دمی فهرست طب نار علتها نظر کن ملتهب

3092. *Ey cân ü ser! Bir dem tıbbın fihristini oku! Parlayan akılların ateşine nazar et!*

"Cân ü ser", sâmi'lere hitâbdır. "Ey" harf-i nidâsı mahzûfdur. Ya'ni, "Ey sözü müdrîk olan rûh ve dimâğ" demek olur. "Mültehib", "parlayan ve alev saçan." Ya'ni, "Ey sözü müdrîk olan can ve baş sâhibi kimse! Bir dem tıb ki-tâblarının fihristini oku da, cism-i insânîde parlayan ve alev saçan hastalık-ları gör ve onların ateşine nazar et!" Hind nüshalarında "cân ü ser" yerine "ey püser" vâki' olmuştur.

هین برو بر خوان کتاب طب را تا شمار ریک بینی رنجها

3093. *Agâh ol, git tıb kitabını oku! Tâ ki kumlar sayısınca marazlar göresin.*

ز آن همه غرّها در این خانه رهست هر دو گامی پر ز کزدمها چهست

3094. *Bütün o kahlbelerden bu eve yol vardır; her yer iki adım da akreblerden dolu kuyu vardır.*

"Gar", Fârisî'de kahpe ve fâhişe demektir. Hastalıklar "fâhişe"ye teşbîh buyurulmuştur. Vech-i şebah budur ki, fâhişeler bir eve girmeye yol bulur-larsa o ev halkını ifsâd ederler. Hastalıklar da cisim evine girdiği vakit o cis-mi ifsâd ederler. Ya'ni, "Her biri bir fâhişe mesâbesinde olan bütün o maraz-lardan bu vücûd-i beşer hânesine yol vardır. Bu hayât-ı dünyevînin her bir iki adımında akreblere müşâbih olan mikroplarla dolu kuyu vardır. Nitekim bu mikroplara III. cildin 26 numarasına müsâdif olan,

ذره‌ها دیدم دهانشان جمله باز گر بگویم خوردشان گردد دراز

[*"Zerreler gördüm ağızları hep açık; eğer onların yemeğini söylersem uzun olur"*]

beyt-i şerifinde işâret buyurulmuş idi.

باد تند ست و چراغم ابری زو بگیرم چراغ دیگری

3095. *"Rüzgâr sertdir ve benim çerâğım bir ebtardır; ondan diğer bir çerâğ tut-turayım!"*





Bu beyt-i şerif şâhın lisânındandır. "Kazâ-yı ilâhî rüzgânı sertdir ve benim çerağım ve mumum ise sonsuz ve devamsızdır. Onu bu rüzgâr söndürmezden evvel ondan diğer bir çerağ yakayım!" "Ebter", lügatde kuyruğu kesik hayvan ve sonunda oğlu ve kızı olmayan insan ve öldükten sonra adı yâd olunacak hayrı ve ihsânı olmayan kimse ma'nâsınadır. Burada ikinci ve üçüncü ma'nâlar münâsibdir. "Diğer bir çerağ yakmak"dan murâd, şâhın oğlunun zürriyetidir.

تا بود کز هر دو يك کافی شود      گر به باد آن يك چراغ از جا رود

3096. "Tâ ola ki, her ikiden birisi kâfi ola! Eğer rüzgâr ile o bir çerağ yerinden giderse."

"Eğer kazâ-yı ilâhî ile gelecek olan ölüm rüzgânı, biri oğluma ve diğeri oğlumun oğlundan âriyet olan iki çerağdan birini söndürürse, belki birisi kalır." Hind nüshalarında "kâfi" yerine "vâfi" muharreirdir.

همچو عارف کز تن ناقص چراغ      شمع دل افروخت از بهر فراغ

3097. *Ârif gibi ki, nâkıs çerağ olan tenden, ferâğ için gönül şem'ini parlattı.*

Bu beyt-i şerif Cenâb-ı Pîr tarafından. Ya'ni, "Şâhın maksadı zâhirde ârifin kasdına benzedi. Zîrâ ârif, nâkıs ve zevâle mahkûm olan cisim çerağından ferâğat için gönül şem'ini yaktı ve fânî olan rûh-i hayvânîye karşı lâkayd kalıp bâkî olan rûh-i insânîyi nûr-i maârif ile parlattı."

تا که روزی این بمیرد ناگهان      پیش چشم خود نهد او شمع جان

3098. *Tâ ki bir gün bu ansızın sönerse, o kendi gözünün önüne can şem'ini koya!*

Tâ ki bir gün bu rûh-i hayvânî çerağı ölüm sebebiyle ansızın sönerse, o ârif kendi cism-i berzahîsinin gözü önüne parl parl parlayan rûh-i insânî şem'ini koya!

او نکرد این فهم پس داد از غرر      شمع فانی را به فانی دگر

3099. *O bunu fehmi etmedi; binâenaleyh "garer" cihetinden fânî olan şem'ini diğer fânîye verdi.*

"Garer", lügatde mestûrû'l-âkıbe olan ve sonu ma'lûm olmayan demektir; ve fıkıh istilâhında, denizdeki balığın ve havadaki kuşun bey'i gibi bey-i gâib





ma'nâsınadır. Ya'ni, "Halbuki o zavallı şâh, ârifler gibi sönecek bir çerâğın yerine diğer bir çerâğ yakma lüzûmunu idrâk etti ise de, yakılacak çerâğın nev'ini ta'yîn edemedi; ve onların çerâğ yakmak husûsundaki kasdlarının bâ-tınını anlayamadı. Binâenaleyh, fânî ve âkibeti meçhûl olan oğlunun yerine, yine fânî ve âkibeti meçhûl olan onun oğlunu ikâme etmeye kasd etti."



عروس آوردن پادشاه فرزند خود را از خوف انقطاع نسل

İnkıtâ'-i nesil korkusundan nâşi pâdişahın kendi oğluna gelin getirmesi

پس عروسی خواست باید بھر او تا نماید زین تزوج نسل او

3100. *Böyle olunca onun için bir gelin istemek lâzım, tâ ki bu tezevvücden*  
[3113] *onun nesli görünsün!*

Pâdişâh kendi kendine dedi ki: "Mâdemki oğlunun âkibeti meçhûldür, ona bir gelin alıp evlendirmek lâzımdır, tâ ki bu tezevvücden onun nesli bu âlemde görülsün." Hind nüshalarında "tâ nümâyed" yerine "tâ bemând" vâki'dir. "Tâ ki, bu tezevvücden onun nesli kalsın!" demek olur.

گر رود سوی فنا این باز باز فرخ او گردد ز بعد باز باز

3101. *"Eğer bu doğan fenâ tarafına giderse dahi, onun yavrusu doğandan sonra doğan olur."*

Birinci mısırânın nihayetindeki "bâz", "dahi" ma'nâsına olan edatdır. İkinci mısırâ'nın nihâyetindeki "bâz"ları iki de "doğan kuşu" demektir. Z بعد باز terkib-i izâfîdir. Ya'ni, "Doğan kuşu gibi olan benim oğlum, ölüm sebebiyle fenâ tarafına giderse dahi, onun yavrusu bu doğan gibi olan oğlumdan sonra büyüyüp doğan olur."

صورت این باز گر ز اینجا رود معنی او در ولد باقی بود

3102. *"Bu doğanın sûreti eğer buradan giderse, onun ma'nâsı veledde bâkî olur."*





Ya'ni, "Bu doğan mesâbesinde olan oğlumun sûreti ölüm sebebiyle bu dünyâ yüzünden gâib olup giderse onun ma'nâsı ve bâtını kendi oğlunda bâ-ki kalır."

مصطفى كه الولد سر آيه

بهر اين فرمود آن شاه نبيه

3103. O nebh olan şâh ki, Mustafâ'dır. Bunun için الولد سر آيه ["Çocuk babasının sırrıdır"] buyurdu.

"Nebh", uyanıklık ve şân ve şeref ve şöhet ma'nâsına olan "nebâ-het"den sıfat-ı müşebbehedir; "âgâh ve uyanık ve şerif ve meşhûr" demek olur. الولد سر آيه Ya'ni "Çocuk babasının sırrıdır" hadis-i şerifdir. Ya'ni "Oğul, babanın ma'nâsı ve bâtını olduğu için her şeyin hakikatinden haberdâr ve âgâh olan şâh ki, Mustafâ (a.s.v.)dir, "Çocuk babasının sırrıdır" buyurdu.

Ma'lûm olsun ki, bu hadis-i şerifin tefsiri husûsunda ulemânın muhtelif akvâli vardır. Burada onların zikri uzundur. En musîbi budur ki: "Çocuğun hayatı babasının vücûdundan tekevvün eder. Zîrâ, fennen sâbitdir ki, nutfede bir takım huveynât vardır. Çocuğun aslı bu hayvancıklardan birisidir. Ana rahminde tıbben ma'lûm olan birtakım istihâlâtı geçirip insan yavrusu şeklini iktisâb eder. Çocuk insâniyetde babasının misli ve nazîridir; ve kable'z-zuhûr babasının vücûdunda mahfî olup onun bâtını ve sırrıdır. Bu nutfede ana rahmine dökülürken kadının nazarı ve erkeğin tahayyülâtı çocuğun hilkatı üzerinde mües-sirdir. Nitekim Cenâb-ı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî efendimiz *Fütûhât-ı Mekkiyye*'lerinin 188. bâbında şöyle buyururlar: "İnde'l-cimâ' kadın bir sûrete nazar ettikde veyâhud inde'l-vikâ' ve'l-inzâl erkek bir sûreti tahayyül eyledikde çocuk tahayyül olunan sûretin hulku üzerine olur. Bunun için hükemâ inde'l-cimâ' erkek ile kadın o sûrete nazar etmek üzere, emâkinde ekâbir-i hükemâdan fuzalânın sûretlerini tasvîr ile emrederler. Zîrâ hayâlde müntabi' olan şey tabîatda te'sîr eder. İmdi o sûret üzerine olan bu kuvve-i hayâlîye sudan tekevvün eden veledde zâhîr olur ve bu, ilm-i tabîatda bir sırr-ı acıbdır."

می یاموزند طفلان را حَرْفُ

بهر این معنی همه خلق از شَغَفُ

3104. Bu ma'nâ için bütün halk, fart-ı muhabbetlerinden nâşî çocuklara san'atlarını öğretirler.

"Şeğaf", lügatde "gışâ-yı kalbe vurmak ve dokunmak" ma'nâsınadır. "Aşk ve muhabbet istilâ ederek kalbi üstünden bürümek" ma'nâsında kullanılır ki, fart-ı muhabbetden kinâyedir. "Hîref", "sanat" ma'nâsına olan "hir-



fet"nin cem'idir. Ya'ni, "Çocuk babasının sırrı olduğu ma'nâsından dolayı bütün halk, fart-ı muhabbetlerinden kendi sırları olan çocuklara bildikleri her şeyi ve san'atlarını öğretirler; ve hiç kimseye öğretmek istemedikleri ma'rifeti çocuklarına ibzâl ederler."

تا بماند آن معانی در جهان چون شود آن قالب ایشان نهان

3105. *Tâ ki onların o kalıbı nihân olduğu vakit, o ma'nâlar cihânda kalsın!*

Tâ ki babaların o cism-i unsurleri ölüm sebebiyle toprak altında inhilâl edip gözlerden nihan olduğu vakit, kendilerinde olan ma'nâlar, oğullarına intikal etmek sûretiyle cihânda müteselsilen bâkî kalsın!

حق بحکمت حرصشان داده ست جد بهر رشد هر صغیر مستعد

3106. *Her müstaid olan sağırin rüşdü için Hak hikmetle onların hırsına cidd vermiştir.*

Her isti'dâdı olan çocuğun doğru yola gitmesi için Hak Teâlâ hikmeti sebebiyle babaların o çocuklara ta'lîm hırsına cidd vermiştir. Bu hırslarının tatmîni için son dercede sa'y ederler.

من هم از بهر دوام نسل خویش جفت خواهم بود خود را خوب کیش

3107. *"Ben dahi kendi neslimin devâmı için kendi oğluma güzel mezhebli eş isterim."*

دختری خواهم ز نسل صالحی نی ز نسل پادشاهی طالحی

3108. *"Bir sâlihın neslinden bir kız isterim. Bir tâlûh olan azîm pâdişâhın neslinden değil!"*

"Tâlûh", fenâ ve fâsık kimse; "pâdişâhî"deki "yâ" yâ-i ta'zîmdir. Ya'ni, "Ben alacağım kıızı iyi bir adamın neslinden intihâb etmek isterim. Kuvvet-i zâhire sâhibi ve fakat fenâ ve fâsık olan bir pâdişâhın kızını oğluma almak istemem!"

شاه خود این صالحست آزاده اوست نه اسیر حرص فرجست و گلوست

3109. *Şâh muhakkak bu sâlihdur, âzâde odur. Fercin ve boğazın esîri değildir.*

"Ferc", hem erkeğin ve hem de kadının âlet-i tenâsülüne derler. Ya'ni, "Asıl şâh bu sâlih olan kimsedir. Böyle bir kimse nefsinin bağlarından kurtu-



lup hür olmuştur. Kendi âlet-i tenâsülünün ve boğazının esîri değildir." Zîrâ zevk-i tenâsül ve taâm kişinin en büyük bağlarındanıdır. Her bir fenâlık bu zevklerin istihşâli ve maksadıyla irtikâb olunur.

مر اسیران را لقب کردند شاه عکس چون کافور نام آن سیاه

3110. O zencinin adı aksine "Kâfûr" olduğu gibi, esirlere "şâh" lakabını yaptılar.  
[3123]

"Halk, lakabı ve ismi ters koyarlar. Meselâ kapkara olan bir zenci köleye bembeyaz olan "Kâfûr" ismini takarlar. Bunun gibi sîfât-ı nefsânîyyesinin esîri olan adamlar da aksine hürriyet tasavvur edip "şâh" lakabını verirler."

شد مفازه بادیه خونخوار نام نیک بخت آن پیس را گویند عام

3111. "Hunhâr" olan bâdiyenin adı "mefâze" oldu. Avâm o "pîs" e "nîk-bahî" derler.

"Pîs", "baras" dedikleri bir illetin ismidir ki, cisim bu illet sebebiyle alaca bir hâle gelir; ve hasîs ve rezîl adamdan kinâye olarak kullanılır. Murdar ma'nâsında Türkçe'ye nakledilmiştir (*Burhân*). "Mefâze", necât mahalli demektir. Ya'ni, "Mefâze, necât mahalli demek olduğu halde halk, insanların ölümlerine sebep olan korkunç sahrâya tersine olarak bu ismi koydular. Bunun gibi avâm dahi o hasîs ve rezîl olan kimseye iyi tali'li ve sâhib-i devlet derler."

بر اسیر شهوت و خشم و امل بر نوشته میر یا صدر اجل

3112. Şehvetin ve gazabın ve emelin esîrine "Bey" yâhud "Sadr-ı ecell" yazmışdır.

Avâm nefsinin kötü sıfatlarına esîr olan bir kimseye hitâben yazdığı arîzâda "Bey" yâhud "Sadr-ı a'zâm" lakablarını kullanır. Bunlar ise onun hâli-ne nisbetle ters şeylerdir." "Sadr"ın müteaddid ma'nâları vardır. Burada, "bey, büyük rütbe ve mansıbı hâiz olan kimse" demektir.

آن اسیران اجل را عام داد نام امیران اجل اندر بلاد

3113. O ecelin esîrlerine avâm beldelerde "ecell olan beyler" nâmını verdi.

Velhâsıl hakikat-i hâlden gâfil ve zevâhire nâzır olan avâm, o ecelin ve ölümün esîrlere, şehirlerde tersine olarak "âli beyler" nâmını verdi.





صدر خوانندش که در صف نعال جان او پستست یعنی جاه و مال

3114. *Ona "sadr" ta'bir ederler ki, saff-ı niâlde, ya'ni câh ve malda onun canını süflüdür.*

"Saff-ı niâl", ayakkağı çıkardıkları yerdir ki, "kapı önü" demektir; "câh" mansıb-ı dünyevî ve "câh ü mâl", saff-ı niâlin tefsîridir. Ya'ni, "Halk öyle bir kimseye büyük mansıb sâhibi ta'bir ederler ki, o kimsenin hayâtı âlem-i ma'nâyâ ve hakîkate nisbetle pâbuşluk ve kapı dibi mesâbesinde olan câh ve malda bağlanıp süflî bir hâle gelmiştir." Hind nüshalarında *جان او پستست* yerine *جان او بسته است* vâki'dir. "Onun canı saff-ı niâlde bağlanmışdır" demek olur.



اختیار کردن پادشاه دختر درویش زاهدی را جهت پسر و اعتراض

کردن اهل پرده و تنگ داشتن ایشان از پیوندی درویش

Pâdişâhın oğlu için fakîr bir zâhidin kızını intihâb etmesi ve ehl-i perdenin i'tirâzı ve onların fakîre ittisâlden arlanması

"Ehl-i perde"den murâd, sarayın muhadderâtı olan kadınlardır.

شاه چون با زاهدی خویشی گزید این خبر در گوش خاتونان رسید

3115. *Uaktâki şâh bir zâhid ile karâbet ihtiyâr etti, bu haber hâtunların kulağına erişti.*

"Şâhın oğluna fakîr bir zâhidin kızını alacağı haberini sarayın kadınları duydu." "Hâtûn", Türkçe'de kibar kadınlara verilen elkâbdır. "Kadın" kelimesi bundan muharrefdir.

مادر شه زاده گفت از نقص عقل شرط کفویت بود در عقل و نقل

3116. *Şehzâdenin anası aklının eksikliğinden nâşî dedi: "Akılda ve nakilde küfviyyet şartdır!"*

"Küfviyyet", "kefâet", hasebde ve nesebde ve mâl ve câhda ve bilcümle umûrda müsâvât demektir. "Nakil"den murâd, ahkâm-ı fikihiyyedir. Zîrâ





ahkâm-ı fıkhiyyede "kefâet", akd-i nikâhın şartındandır. Eğer küfviyet olmaksızın nikâh akd edilmiş olsa münâkâhlerden birinin velîsi hâkime mürâcaatla nikâhı fesh ettirebilir. Çünkü aralarında küfviyet bulunmayan zevce ve zevce arasında hüsn-i imtizâc olamayacağı aklen dahi sâbitdir; ve akl-ı maâşın hükmü budur. Fakat hakîkate nâzır olan akl-ı maâd sâhipleri indinde hükm-i kefâet başkadır. Onların nazarı hüsn-i ahlâkadır. Zâhirde kibâr ve büyük âileye mensûb ve servet ü sâ mân sâhibi bulunan bir kimse tab'an denî ve rezîl olmak i'tibârıyla ahlâk-ı fâzile sâhibi olan bir fakîr ile müsâvî olamaz. Bu fakîrin seviyesi ondan yüksektir. Ve mâlûmdur ki, akl-ı maâş, akl-ı maâda nisbeten nâkısdır. Çünkü akl-ı maâş her şeyin zâhirini görür, bâtınına nüfûz edemez. Akl-ı maâd ise her şeyin âkıbetini teemmül eder. İmdi kadınların nazarı zâhire ve âlâyîş-i dünyeviyyeye ma'tûf olduğundan akl-ı maâşdır. Akılları bu mertebede olan erkekler dahi kadın hükmündedirler. Binâenaleyh bu gibiler nâkısı'l-akldırlar. Şehzâdenin anası dahi söylediği sözleri bu nâkıs olan akl-ı maâş ölçüsü ile söyledi.

تا بیندی پور ما را بر گدا تو ز شح و بخل خواهی و ز دها

3117. "Sen şuhh ve buhl'den ve zekâvet'den bizim oğlumuzu bir dilenciye akd etmek istersin!"

"Şuhh", hırsa mukârin olan "buhl"; "buhl", nâkeslik edip imsâk etmekdir ki, keremin zıddıdır. "Dehâ", zekâvet ve zarâfet demekdir ki, burada felsefe-i fikriyye ile vâki' olan zekâvet ve zarâfet murâd olunur. Ya'ni, "Şehzâdenin anası sözüne devam edip şâha dedi ki: "Sen hırsa mukârin olan buhlünden ve nâkeslik yüzünden malını imsâkinden ve birtakım felsefe-i fikriyye ile zarâfet göstererek bu buhlünü setr etmeden dolayı bizim oğlumuzu bir dilenciye bağlamak ve akd etmek istiyorsun!"

گفت صالح را گدا گفتن خطاست کو غنی القلب از داد خداست

3118. Dedi: "Sâlihe dilenci demek hatâdır. Zîrâ Hakk'ın ihsânından kalbi zengindir."

Şâh zevcesine hitâben ve cevâben dedi: "Salâh-ı hâl sâhibi olan bir kimseye dilenci demek hatâdır. Böyle bir kimsenin kalbi Hakk'ın ihsânından zengindir." Zîrâ zenginlik, mal çokluğu ile değildir. Meselâ yüz bin lirası olan kimse elli bin liraya avuç açan bir dilencidir. Fakat cebinde bir lirası olup, kâinatın servet ü sâ mânından müstağnî yaşayan bir kimse hakîkatde zengin-







dir. Nitekim hadis-i şerîfde: ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس Ya'ni, "Zengin, eşyânın çokluğundan zengin değildir. Zengin ancak nefsi ve zâtı zengin olan kimsedir." Zîrâ mal çokluğundan olan zenginlik gınâ-yı ârızîdir ve kalb zenginliği gınâ-yı zâtîdir. Gınâ-yı ârızî, ma'rûz-i zevallîdir. Gınâ-yı zâtî şahsın nefsinden aslâ münfekk değildir. İmâm-ı Ali (kerremallâhu vechehû) efendimiz dahi nazmen şöyle buyururlar.

فقير كل ذي حرص غنى كل من يقنع

"Her bir hürs sâhibi fakirdir. Kanâat eden her bir kimse de zengindir."

در قناعت می گریزد از تُقی نه از لیمی و کسل همچون گدا

3119. "Takvâdan dolayı kanâata kaçır; dilenci gibi alçaklıktan ve tembellikten değil.

"Tukâ", perhîz etmek ve sakınmak ve korkmaktır; "kesel", tembellik ve gevşeklik; "leîmi", bahîllik ve alçaklık demektir. Ya'ni, "Sâlih olan kimsenin fakrı kanâatındendir. Yoksa dilenciler gibi tabiat alçaklığı ve tembellik yüzünden değildir; ve kanâatı ihtiyâr etmesi de onun haramdan ve şübheli lokmadan perhîz etmesinden ve sakınmasındandır."

قلتي كان از قناعت وز تقاست آن ز فقر و قلت دونان جداست

3120. [3133] Bir killet ki, o kanâatdan ve takvâdandır, o alçakların fakr ve killetinden ayırdır.

"Kanâat ve perhîz etmek cinsinden olan fakr ve killet, o alçak ve tembel dilencilerin fakr ve killetleri cinsinden değildir." Zîrâ o tembel dilencilerin iftikân ve ihtiyâcı halkadır. Fakat perhîz eden ve kanâatkâr olan fakirlerin iftikân ve ihtiyâcı, ancak Hakk'adır. Resûl-i Ekrem Efendimiz, يا'ni, "Fakirlik benim fahnımdır" hadis-i şerîflerinde iftihâr buyurdıkları fakirlik ancak bu nevi' fakirliktir. Yoksa halkın keselerine göz diken ve ashâb-ı sa'yin tufeylisi olarak yaşayan tembellerin fakirliği iftihar olunacak bir şey değildir. Velhâsıl bu tâifenin fakrı, وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ (Fâtur 35/15) ya'ni, "Allah Teâlâ zengindir ve siz ise Allah'a muhtaçlırsınız" âyet-i kerîmesinde beyan buyurulan fakrdır. Binâenaleyh böyle perhîzkâr ve kanâatkâr olan zevât-ı muhteremenin ellerine binlerce lira geçse aslâ saklamayıp derhâl erbâb-ı ihtiyâca dağıtırlar. Nitekim Ferîdun ibn Ahmed Sipehsâlâr (k.s.) yazdığı Menâkub'da Cenâb-ı Pîr efendimizin fakırlarını şöyle tasvîr buyurur:



"Hz. Pîr efendimize selâtûn ve ümerâ esbâb-ı maîşet için birçok para gönderdikleri halde o hazret onları, ba'zan Şeyh Salâhaddîn Zerkûb-i Konevî ve bâzan da Çelebi Hüsameddîn hazretlerinin evlerine gönderirler ve kendi hâne-i saâdetleri için bir pâre alıkoymaz idi. Ancak şiddet-i zarûret hâsıl olup da büyük mahdûmları Sultan Veled (k.s.) hazretleri ricâ ederse onlara cüz'î bir şey verirler idi. Evlerinde tekellûf ile yemek pişdiği gün ev halkına gücenirler ve yiyecek az olduğu gün onlara iltifât ederek, "Bugün bu ev sâhiplerinin alınlarında nûr-i fakr lemeân ediyor!" derler ve dâimâ fakr ile iftihâr ederler idi."

حبة آن گر یابد سر نهـد      وین ز گنج زر به همت می جهد

3121. *Eğer o, bir habbeyi bulursa baş koyar; bu ise altın hazînesinden himmetle sıçar.*

"Habbe", burada eski zaman paralarından olan bir dînârın yirmi dört parçasından bir parçası demektir; ve kıymeti lâ-şeydir. Ya'ni, "O tembel dilenci bir habbeyi bulursa ona baş koyar ve secde ve serfûrû' eder. Fakat, perhîz-kâr olan zât-ı muhterem ise himmetinin yüksek olması sebebiyle altın hazînesi kendisine verilse sıçar ve aslâ ona iltifât etmez."

شه که او از حرص قصد هر حرام      می کند او را گدا گوید همام

3122. *Şâh ki, o hırsdan nâşi her haramın kasdını eder, hümâm ona "dilenci" der.*

"Hümâm", himmeti azîm olan kimse demektir. Ya'ni, "Her haram olan malı toplamaya kasdeden kimse, sûretde şâh ve hükümdâr bile olsa, himmeti azîm olan ekâbir-i dîn o hükümdara "dilenci" nazarıyla bakar."

گفت کو شهر و قلاع او را جهیز      یا نثار گوهر و دینار ریز

3123. *Dedi: "Onun için cihaz olarak şehir ve kaleler, yâhud gevher saçmak ve altın dökücülük hani?"*

Şâh oğluna bir fakîr kıza almak istemeyen nâkıs-u'l-akl haremine bu sözleri söyledikten sonra haremi ona cevâben dedi: "Peki ama kızın cihâzı olmak lâzımdır. Cihâz olarak bizim oğlumuzla verilmesi lâzım gelen şehirler ve kaleler nerede? Yâhud oğlumuzun şân ve şerefine lâyık bir sûretde bastığı yerlere saçılacak cevherler hani? Ve altın saçıcılık bu kızın âilesi için mümkün mi?"

گفت رو هر که غم دین بر گزید      باقی غمها خدا از وی برید

3124. *Dedi: "Git! Her kim ki, dîn gamını ihtiyâr etti, gamların bâkîsini Hak ondan kesti."*



Bu beyt-i şerîfde, *من جعل الهموم هما واحدا كفى الله جميع همومه* ya'ni, "Kim gamlanı bir gam yaparsa Allah Teâlâ onun bütün gamlarına kifâyet eder" hadîs-i şerîfine işâret buyrulur. "Gamlar"dan murâd, icâbât-ı beşeriyye olarak fıkdanı gama ve hüzne sebep olan ahvâl-i dünyeviyye ve uhreviyyedir. "Bir gam"dan murâd dahi, "dîn gamı"dır. Ya'ni, "Dîn gamını ihtiyâr eden kimse-den Allah Teâlâ hazretleri sâir gamları izâle eder." Beyit:

*Gam değıldir gide dünyâ kala dîn  
Gam odur ki kala dünyâ gide dîn*

غالب آمد شاه دادش دختری از نژاد صالح خوش گوهری

3125. *Şâh gâlib geldi. Bir latîf cevherli sâlihın aslından ona bir kız verdi.*

"Şâh zevcesiyle böyle birtakım münâkaşalardan sonra ona gâlib geldi. Cevheri ve tıynetî latîf olan bir sâlih âdemin neslinden oğluna bir kız verdi." Hind nüshalannda "dâdeş" yerine "bested" yazılmışdır, "bir kız aldı" demek olur.

در ملاحظت خود نظیر خود نداشت چهره اش تابانتر از خورشید چاشت

3126. *Melâhatda ise, kendi nazîrini tutmadı. Onun çehresi kuşluk güneşinden daha parlak idi.*

Bu sâlih adamın kızının güzelliğe nazîri yok idi. Yüzü güneşin kuşluk vaktindeki parlaklığından daha parlak idi.

حسن دختر این خصالش آن چنان کز نکویی می نگنجد در بیان

3127. *Kızın güzelliği bu idi. Onun ahlâkı iyilikden öyle idi ki, beyâna sığmaz.*

صید دین کن تا رسد اندر تیغ حسن و مال و جاه و بخت منتفع

3128. *Dîni sayd et, tâ ki hüsn ve mal ve câh ve intifâ' olunan baht teba' da erişsin!*

"Teba'", uyan ve birinin arkasından gelen kimse. Ya'ni, "Sen evvelâ dîni sayd et ve onu elde et! Güzellik ve mâl ve câh ve kendisiyle intifâ' olunan baht ve saâdet arkadan gelir." Bu beyti şerîfde, *ينكح المرأة لمالها ولجمالها ولدينها فأظفر* ya'ni, "Kadın malı ve cemâli ve dîni için nikâh olunur. İmdi dîn sâhibi zaferyâb olur" hadîs-i şerîfine işâret buyrulur. Nikâh husûsunda evvelâ dîn kaydını nazar-ı i'tibâre alan kimse Cenâb-ı Hakk'ın lutfuyla mâl ve



cemâl sâhibi olan kadını bulmaya da muvaffak olur; ve kezâ dîn kaydında olan kimsenin mâl ve rızk-ı vâsî' ve mansıb ayağına gelir. Nitekim âyet-i kerîmede, وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (Talak, 65/2-3) ya'ni, "Kim ki Allah Teâlâ'dan korkarsa, emrini tutup nehyinden ictinâb ederse, onun için bir mahreç kılar ve onu hesâb etmediği cihetden ırzâk eder" bu-  
yurulur.

آخرت قطار اشتر دان بملکُ در تبع دنیا ش همجون پشم و پشکُ

3129. *Âhireti mülk ile deve katarı bil; dünyâ ona teba'da yün ve gübre gibidir!*

Âhireti mülk ile mahmûl deve katan mesâbesinde bil! O deve katarı senin olunca onun hâmil olduğu mal ve mülk dahi senin olur; ve dünyâ bu yüklü kata-ra tâbî olmakda develerin yünlerine ve gübrelerine benzer. Deveye mâlik olan kimse elbet onların yünlerine ve gübrelerine de mâlik olur.

پشم بگزینی شتر نبود ترا ور بود اشتر چه قیمت پشم را

3130. *Eğer yünü ihtiyâr edersen deve senin olmaz; ve eğer deve olursa yünün ne kıymeti vardır!*

"Eğer devenin yününe kanâat ile iktifa edip deveye mâlik olmakdan sarf-ı nazar edersen kıymetli olan aslı bırakıp kıymetsiz olan fer'i ihtiyâr etmiş olursun; ve eğer asl olan deveyi ihtiyâr edersen yün kendiliğinden senin olur." Binâenaleyh yünün mülkiyetini iktisâb ile uğraşmanın kıymeti kalmaz. İşte dünyâ ile âhiret dahi bu misâle mutabıktır.



جادوئی کردن کمپیر کابلی شاهزاده را و فریفته شدن شاهزاده

Kâbili kocakarının şehzâdeye sihirbazlık etmesi ve  
şehzâdenin meftûn olması

Bu sûrh Ankaravî nüshasında münderiç değildir. Fihristde kolaylık olacağı için derc olundu.



- چون بر آمد این نکاح آن شاه را      با نژاد صالحان بی مرا
3131. *Uaktâki bu nikâh, o şâha i'tirâzsız olan sâlihlerin nesebi ile zâhir oldu.*

"Merâ", cidâl ve i'tiraz demektir. Ya'ni, "Vaktâki oğlunun nikâhu o şâha kazâ-yı ilâhiye i'tirâzı ve hük-m-i ilâhî ile cidâli olmayan sâlihlerin nesebin-den bir kız almak sûretiyle zâhir oldu."

Ma'lûm olsun ki, salâh-ı tâm kazâ-yı ilâhiye nızâ ileddir. Ahkâm-ı ilâhiyye-den hatırı perîşan olan mü'minler salâh-ı kâmil sâhibi olmadıklarına beyt-i şerîfde "bî-merâ" kaydıyla işâret buyurulmuşdur. Ba'zı nüshalarda "bî-merâ" yerine "evliyâ" ve "bî-riyâ" yazılmışdır, ma'nâları zâhirdir.

- از قضا کمپیر کی جادو که بود      عاشق شه زاد با حسن و جود
3132. *Kazâ cihetinden bir kocakarıcık hüsünlü ve cûdlu olan şehzâdenin âşığı idi.*

Bu nikâha karar verilmele berâber bir taraftan da kazâ-yı ilâhi cihetinden bir kocakarıcık hüsn ü kerem sâhibi olan şehzâdeye âşık olmuş idi.

- جادویی کردش عجزوہ کابلی      که برد ز آن رشک سحر بابلی
3133. *Kâbilli acûze ona sihir yaptı ki, Bâbil'e mensûb olan sihir ondan reşk götürür.*

"Kâbil", Afganistan'ın pâyitahtı olan bir şehrin ismidir. "Bâbil", Bağdad cihetinde bir şehir-i kadîmin ismidir ki, halkına Hârût ve Mârut tarafından sihir ta'lîm edilmiş idi. "Sihri Bâbili" sihr-i kâmil ve müessir ma'nâsındır. Ya'ni, "Kâbil şehrine mensûb olan bir kocakarı şehzâdeye sihir yaptı ki, onun sihiri Bâbil şehrine mensûb olan sihirden daha baskın ve müessirdir."

- شه بچه شد عاشق کمپیر زشت      تا عروس و آن عروسی را بهشت
3134. *Şehzâde o çirkin kocakarının âşığı oldu, hattâ gelini ve dâmatlığı bıraktı.*

"Şeh-beççe", şehzâde; "arûs", hem geline hem de güveyiye denir. "Arûsî", düğün veya dâmatlık ma'nâsındır. "Hiştên", bırakmak, terk etmek demektir. Ya'ni, "Şehzâde o sihir sebebiyle o çirkin Kâbilli kocakanya âşık oldu. O derecede ki, gelinden ve dâmatlıktan vazgeçti."



يك سیه دیوی و کابولی زنی      گشت بر شه زاده ناگه ره زنی

3135. *Kara bir şeytan ve Kâbilli bir kadın, ansızın şehzâdeye bir rehzen oldu.*

İsmâil Ankaravî (k.s.) hazretleri şerhlerinde, "Kâbûl" kelimesi tavuk ve güvercin yumurtlayacak yer ve folluk ma'nâsına olduğunu beyân buyurmuştur. Fakîr bu kelimeyi yedimde olan lügatlerde aradım bulamadım. Bu ma'nâda "kâbûk" kelimesine tesâdüf ettim. Hind şârihleri ise bu kelimenin aslı "Kâbil" olup, şiirin vezni için "vâv" ziyâde buyurulmuş olduğunu beyân ediyorlar.

آن نود ساله عجوزی گنده کُش      نه خرد هشت آن ملک را و نه نُسْ

3136. *O doksan yaşında ferci kokmuş bir kocakarı, o melikin ne aklını ve ne şuûrunu bıraktı.*

"Nüs", birkaç ma'nâsı vardır, burada "şuûr" ma'nâsı münâsibdir. Bu ma'nâ *Burhân*'da ve *Ferheng-i Cihangîr*'de mündericidir.

تا به سالی بود شه زاده اسیر      بوسه جایش نعل کشش گنده پیر

3137. *Bir yıl kadar şehzâde esir oldu. Onun bûse mahalli kokmuş ihtiyârın pabucunun nalçası oldu.*

صحبت کمپیر او را می درود      تا ز کاهش نیم جانی مانده بود

3138. *Kocakarının sohbeti onu biçti; hattâ eksilmeden bir yarım can kalmış idi.*

"Kâhiş", "kâsten" masdarından ism-i masdar olur; "eksilmek ve zayıflamak" demektir. "Kocakarının yaptığı büyü vâsıtasıyla olan sohbet şehzâdeyi biçti ve eritti. Hattâ zayıflıktan şehzâdenin bir yarım canı kalmış idi." "Sohbet"den murâd, muâmele-i cinsiyyedir. Zîrâ bir genç muâmele-i cinsiyenin kesretinden teverrüm dahi edebilir.

دیگران از ضعف وی با درد سر      او ز سبکر سحر از خود بی خبر

3139. *Başkaları onun za'fından baş ağrısında idi. O büyüünün sarhoşluğundan kendinden bî-haber idi.*

Ya'ni, şehzâdenin bu zayıf hâlini gören başkaları, ya'ni kendi mensûbları n kederli ve başları ağrılı idi. Fakat şehzâde büyüünün verdiği sarhoşluktan nâşi kendinden bî-haber idi.



این جهان بر شاه چون زندان شده      این پسر بر گریه شان خندان شده

3140. *Bu cihan şâh üzerine zindan gibi olmuş idi. Bu oğlan ise onların ağla-*  
[3153] *masına gülücü olmuş idi.*

شاه بس بیچاره شد در بُرد و مات      روز و شب می کرد قربان و زکات

3141. *Şah bürd ve matda çok biçâre oldu. Gündüz ve gece kurban ve zekât ya-*  
*par idi.*

"Bürd", satranç oyunu istilâhından olup, taşların hepsi ölmüş ve "şâh" kalmış olur; ve bu "yanm mat" menzilesindedir. "Mat", bu da satranç istilâhındandır; "şâh"ın mukayyed olması hâlidir. Burada ümitli ve ümitsiz olmandan kinâyedir. "Şah oğlunun halâsı ümîdi ve ümitsizliği arasında çok biçâre kaldı. Sevk-i ümîd ile gece ve gündüz kurban kesip fukarâya dağıtır ve zekât ve sadaka verir idi."

ز آنکه هر چاره که می کرد آن پدر      عشق کمپیرک همی شد بیشتر

3142. *Zîrâ ki, o peder her çâreyi ki yapardı, kocakarıcığazın aşkı daha ziyâde*  
*olurdu.*

Şah oğlunu büyüden kurtarmak için her ne tedbîre mürâcaat etti ise boşa çıktı. Şehzâde de kocakarıcığazın aşkı daha ziyâde olurdu ve şâh ümitsiz kalırdı.

بس یقین گشتش که مطلق آن سریست      چاره او را بعد از این لابه گریست

3143. *Binâenaleyh ona yakîn oldu ki, mutlakâ o bir sırdır; bundan sonra onun*  
*için çâre lâbegîrlîktir.*

Binâenaleyh şâha kanâat ve yakîn geldi ki, oğlunun büyüye tutulmasında mutlakâ bir sır-ı ilâhî vardır. Bunca tedbîrin müessir olmamasına bakılırsa bundan sonra Hak Teâlâ'ya münâcâtdan ve yalvarmaktan başka çâre kalmamıştır.

سجده می کرد او که هم فرمان تراست      غیر حق بر ملک حق فرمان کراست

3144. *O secde etti, dedi ki: "Yine fermân senindir! Hakk'ın mülkü üzerinde*  
*Hakk'ın gayrı kimin fermânı vardır?"*

Şah secdeye kapanıp münâcâta başladı ve dedi ki: "Yâ Rab! Biz tedbîrlerle mürâcaat ettik fakat yine fermân senindir. Zîrâ senin mülkün üzerinde



senden başka kimin emr ü fermânı nâfız olur?" İkinci mısra' şâh tarafından münâcât cümlesine dâhil olmayıp, Cenab-ı Pîr efendimiz tarafından olmak dahi münâsib olur.

لیکن این مسکین همی سوزد چو عود دست گیرش ای رحیم و ای ودود

3145. "*Fakat bu miskin öd gibi yanıyor. Ey Rahîm ve ey Vedûd! Onun elini tut!*"

Ya'ni, "Yâ Rab! Bu miskin oğlum, büyü ateşi içinde öd ağacı gibi yanıyor. Ey rahmet-i hâssa sâhibi ve ey kullarına Vedûd olan Allâhım! O bîçârenin elini tut, bu belâdan kurtar!"

تا ز یا رب یا رب و افغان شاه ساحر استاد پیش آمد ز راه

3146. *Nihâyet şâhın "Yâ Rab! Yâ Rab!"'ından ve efgânından bir üstâd sihir yoldan onun önüne geldi.*

Nihâyet şâhın "Yâ Rab! Yâ Rab!" diye vâki' olan münâcâtundan ve efgânından rahmet-i ilâhî cûş ü hurûşa geldi ve bir seyyah zuhûr etti ki, mâhir bir sihirbaz idi.



مستجاب شدن دعای پادشاه در خلاص فرزندش از این جادوی کابلی

Bu Kâbilli sihirbazdan oğlunun halâsı hakkında  
pâdişâhın duâsının müstecâb olması

او شنیده بود از دور این خبر که اسیر پیره زن گشت این پسر

3147. *O uzakdan bu haberi işitmiş idi ki, bu oğlan kocakarının esîri oldu.*

Ya'ni, seyyah olan o sihirbaz bu şehzâdenin sihir vâsıtasıyla bir kocakarnın esîri ve âşığı olduğu haberini uzakdan işitmiş idi.

کان عجزه بود اندر جادویی بی نظیر و ایمن از مثل و دوی

3148. *Zîrâ, o acûze sihirbazlıkda nazîrsiz ve misilden ve ikilikden emîn idi.*





"İmin", "âmin" kelimesinin imâle olunmuşudur. "Düvî", ikilik ma'nâsına-dır. Ya'ni "O Kâbilli kocakarının sihirbazlıkda nazîri yok idi ve kendisi de ken-disinin misli olmadığından ve sihirbazlıkda kendisinin bir ikincisi bulunmadı-ğından emîn idi."

دست بر بالای دستت ای فتی در فن و در زور تا دست خدا

3149. *Ey delikanlı, fende ve kuvvetde Hudâ'nın eline kadar el el üstünde-dir!*

"Dest", kelimesinin elden başka diğer ma'nâları da vardır; burada "kudret" demektir. "Fen", burada ilme müstenid olan san'at demektir ki, bundan kuv-vet-i mâneviyye murâd buyrulur. "Zûr", kuvvet-i maddiyyedir. Bu beyt-i şe-rîf Cenâb-ı Pîr efendimiz tarafından irşâden beyân buyrulur. Ya'ni, "Ey genç sâlik, sakın bildiklerine ve kudret-i maddiyyeye mağrûr olma! Zîrâ, gerek kuv-vet-i ma'nevîyyede ve gerek kuvvet-i maddiyyede kudret-i ilâhiyye mertebe-sine kadar kudret kudret üstündedir. Nitekim bu ma'nâ, *وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ* (Yûsuf, 12/76) Ya'ni, "Her bir ilim sâhibinin üstünde bir alîm vardır" âyet-i kerîmesinde beyân buyurulmuşdur.

منتهای دستها دست خداست بحر بی شک منتهای سیلهاست

3150. *Ellerin müntehâsı Hudâ'nın elidir. Şübhesiz deniz sellerin müntehâ-sıdır.*

Kudretlerin müntehâsı Hudâ'nın kudretidir ve Hakk'ın kudretinin üstün-de başka kudret yoktur. Zîrâ mezâhirde zâhir olan kudret, Hakk'ın sıfat-ı kudretinin pertevidir. Binâenaleyh, bu pertev ve aks mezâhirin fenâsından sonra yine Hakk'ın deryâ-yı kudretine rücû' eder. Nitekim deniz sellerin ni-hâyetidir ve sellerin hepsi denize akıp orada deryâyâ münkaliib olur. Nitekim âyet-i kerîmelerde, *وَأِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ* (Zuhrûf, 43/14) Ya'ni, "Biz Rabbimize münkaliib oluruz" ve kezâ, *وَأَن إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ* (Necm, 53/42) Ya'ni, "Mezâhirin müntehâsı Rabb'inedir!" buyrulur.

هم از و گیرند مایه ابرها هم بدو باشد نهایت سیل را

3151. *Bulutlar dahi ondan mâye tutarlar; selin nihâyeti de ona olur.*

"Havadaki bulutların mâyesi ve aslı denizden tebâhhur eden sudur. Son-ra yağmur hâlinde arza düşüp sel olur ve seller nihâyet yine denize akarlar."



Vücûd-i eşyâ ve mezâhîr dahi bu misâle mutâbıktır. Vücûd-i hakîkî Hak-  
kın'dır. Bu vücûdât-ı izâfîyye kendi varlıklarını Hakk'ın varlığından iktisâb  
ederler. Sonra fânî olup kendi mâyeleri ve asılları olan Hakk'ın varlığına gi-  
dip orada yok olurlar ve deryâ-yı vücûda karışır. *وَالْبَیْرُجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ* (Hüd,  
11/123) Ya'ni, "Emrin hepsi Hakk'a rücû' eder."

گفت شاهش کین پسر از دست رفت گفت اینک آمدم درمان زفت

3152. Şâh ona dedi ki: "Bu oğlan elden gitti!" Dedi: "İşte büyük derman  
olarak geldim!"

Şâh, o usta sihirbaza dedi ki: "Benim oğlum elden gitti." "Ez dest reften",  
bî-hodlukdan ve ihtiyârsızlıktan ve ızırâbdan kinâyedir (*Burhân*). Bu ta'bîr  
Türkçe'de de müsta'meldir ve "zâyî" olmak" dan kinâye olur. Şâhın bu sözü-  
ne cevâben usta sihirbaz dedi ki: "İşte ben emr-i Hak'la onun derdine büyük  
bir derman ve ilâç olarak geldim!"

نیست همتا زال را زین ساحران جز من داهی رسیده ز آن کرآن

3153. "O kenardan erişmiş olan ben dâhîden başka bu sihirbazlardan zâle  
hemtâ yokdur!"

"Kerân", kenar; ve "zâl" burada, "ak saçlı bunak ihtiyar" ma'nâsinadır  
(*Burhân*). "Dâhî", zekî ve âlim ve cesur ve uzağı gören kimse demektir.  
Ya'ni, "Ben Hak tarafından geldim ve sihir ilminde dâhîyim. Benden başka  
bu Kâbilli sihirbaz bunak kocakarıya sihir ilminde nazîr ve hemtâ yokdur.  
Onunla ancak [ben] başa çıkabilirim!"

چون کف موسی به امر کردِ گار نک بر آرم من ز سحر او دمار

3154. "İşte ben, Kirdigâr'ın emriyle Mûsâ'nın eli gibi onun sihri için helâk  
getiririm."

"Kirdigâr", esmâ-i ilâhiyyedendir; "zi sihr"deki "ez" ta'lîl içindir. "Demâr", he-  
lâk demektir. Ya'ni, "İşte ben; Hak Teâlâ'nın emriyle Fir'avun'u ve onun sihirle-  
rini Mûsâ (a.s.)ın eli helâk ettiği gibi, o kocakarının sihri için helâk getiririm."

که مرا این علم آمد ز آن طرف بی ز شاگردی سحر مستخف

3155. "Zîrâ bu ilim bana istihfâf olunmuş olan sihir şâkirdliği olmaksızın o  
tarafdan geldi."



"Benim sihrimin kocakannın sihrine fâik olmasının sebebi budur ki, bu sihir ilmi bana Hak tarafından ihsân olunmak sûretiyle geldi. Yoksa bu ilmi şâyân-ı istihzâ ve istihfâf olan sihir şâkirdliği yapmak sûretiyle elde etmiş değilim."

آدم تا بر گشایم سحر او      تا نماند شاه زاده زرد رو

3156. "Onun sihri açmak için, şehzâde sarı yüzlü kalmamak için geldim."

"Tâ ber-küşâyem" ve "tâ nemând"daki "tâ"lar ta'lîl içindir.

سوی گورستان برو وقت سحر      پهلوی دیوار هست اسپید گور

3157. "Sihir vaktinde mezarlık tarafına git! Duvarın yanında beyaz mezar vardır."

سوی قبله باز کاو آن جای را      تا ببینی قدرت و صنع خدا

3158. "Kible tarafında o yeri tekrar kaz, tâ ki Hudâ'nın kudretini ve san'atını göresin!"

بس دراز ست این حکایت تو ملول      زبده را گویم رها کردم فضول

3159. "Bu hikâye çok uzundur sen melûlsun, zübde-i söylüyorum, fuzûlü terk ettim."

Bu büyü kıssasının tafsîlâtı uzundur. Ey sâmi' kıssanın zâhîrinden sana bıkkınlık ânz olduğunu anladığım için kıssanın zübdesini söylüyorum ve zevâidi bırakıyorum. Hikâyenin tarzından ve âtîdeki beyitlerden anlaşılan budur ki, büyücü kocakarı bir saç kılı veya iplik üzerine düğümler bağlayıp okumuş ve üfürmüş ve usta sihirbazın ta'rîf ettiği mezara gömmüş ve pâdişâh dahi gidip bu büyülü düğümleri açmıştır. Nitekim âtîdeki sûrh-i şerîf ta'kîb eden ilk beyit Hind nüshalarında şu sûretde munderîç olup bu ma'nâyı muvazzih bulunmuştur; ve bu beyit Ankaravî nüshasında yoktur.

جادویها دید پنهان اندرو      صد گره بر بسته بر یک تار مو

"Onda, ya'ni o mezarda gizli sihirbazlıklar gördü ki, bir kıl teli üzerine yüz düğüm bağlanmış idi."



رہیل پادشاہ زادہ از سحر آن کمپیر و شاد شدن پادشاہ و عروسی کردن

Pâdişâh-zâdenin o kocakârının sihriinden kurtulması ve pâdişâhın şâd olması ve düğün yapması

آن گرہهای گران را بر گشاد پس ز محنت پور شہ را راہ داد

3160. *O ağır düğümleri açtı. Binaenaleyh şâhın oğluna mihnetden yol verdi.*  
[3173]

"Râh dâden", halâs etmekden kinâyedir. Ya'ni, "Pâdişâh o mezarda bulduğu kıl veyâ iplik üzerindeki ağır düğümleri çözdü. O üstad sihirbaz şâha bu işi yaptırmak ile şâhın oğlunu büyü mihnetinden kurtardı."

آن پسر با خویش آمد شد دوان سوی تخت شاہ با صد امتحان

3161. *O oğlan kendine geldi. Yüz imtihan ile şâhın tahtı tarafına koşucu oldu.*

"İmtihan", tecrübe etmek ve sözde teemmül etmek ve rûşen etmek ve Hak Teâlâ'nın kalbi îmân ile genişletmesi ma'nâlarıdır; ve *Müntehabü'l-Lügât*'da diğer ma'nâlar da vardır. Eğer "bâ sad imtihân", şehzâdeye râci' olunursa, "Şehzâde kemâl-i rûşenî ile ve gönül genişliği ile şâhın tahtı tarafına koşucu oldu" demek olur. Ve "imtihan", mihnete ve beliyeye düşmek ma'nâlarına alınırsa, bu sûretde bu ta'bîr şâha râci' olmak îcâb eder ve ma'nâ, "Yüz mihnetli ve beliyeli olan şâhın tahtı tarafına koşucu oldu" demek olur. Yâhud, "bâ sad imtihân", bu ma'nâ ile şehzâdeye dahi râci' olabilir. Ve bu sûretde "şâhın gazabından korkma" ma'nâsı verilmeğe lâzım gelir. Zîrâ şehzâdenin yaptığı iş, şehzâdeliğine yakışır bir hâl değil idi. Vaktâki kendine geldi, bu çirkin hâli müdrik oldu. Âtîdeki beyt-i şerîfde bu ma'nâyâ merbûtiyet vardır.

سجدہ کرد و بر زمین می زد ذقن در بغل کردہ پسر تیغ و کفن

3162. *Oğlan kılıç ve kefeni koltuğuna almış olduğu halde secde etti ve yer üzerine çene vurdu.*



Şehzâde yaptığı işin pek büyük bir kabâhat olduğunu idrâk ettiğinden babası olan şâhın huzûruna "Afv edersen keremindir ve eğer getirdiğim kılıç ile boynumu vurup bu kefene sarar isen adlindir" ma'nâsını mutazammın olarak koltuğunda kılıç ve kefen bulunduğu halde gitti ve önünde secdeye kapandı.

شاه آیین بست و اهل شهر شاد و آن عروس ناامید و بی مراد

3163. *Şâh, âyin bağladı ve şehir halkı ve o ümitsiz ve murâdsız olan gelin şâd oldu.*

"Âyin besten", donanma yapmakdan kinâyedir. "Şâh, memleketde izhâr-ı meserret için donanma yaptı; ve şehir halkı eğlendiler ve şehzâdeye nikâh için evvelce söz kesilen sâlih adamın kızı olan o ümitsiz ve murâdsız gelin de sevindi."

عالم از سر زنده گشت و با فروز ای عجب آن روز روز امروز روز

3164. *Âlem başdan diri ve revnaklı oldu. Acîb şey, o gün de gün, bu gün de gün!*

Ya'ni, "O gamlı gün feleğin günlerinden idi. Bu meserretli gün de yine o feleğin günlerinden bir gündür. Devr-i feleğin günlerinde fark yoktur." Şehzâdenin meshûr ve pâdişâhın mağmûm olduğu gün dahi alelusûl sabahı ve akşamı olan gün idi; ve şehzâdenin sihirden halâs ve pâdişâhın mesrûr olduğu gün dahi yine sabahlı ve akşamlı bir gündür. Günler arasında fark ihdâs eden şey insanı mesrûr veyâ mağmûm eden hâdiselerdir. Binâenaleyh günlerin şeâmeti ve saâdeti hâdisâtın nev'ine tâbi'dir. Nitekim sûre-i Âl-i İmrân'da vâki' olan âyet-i kerîmede buyrulur: *إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلَهُ* (Âl-i İmrân, 3/140) Ya'ni, "Eğer siz harbde yaralandınız ise, kavm-i düşman dahi onun gibi yaralandı. İşte bu nâs arasında devr ettiğimiz günlerdir."

یک عروسی کرد شاه او را چنان که جلاب قند بد پیش سگان

3165. *Şâh onun için öyle bir düğün yaptı ki, köpeklerin önünde cûlâb-ı kand vardı.*

"Cûlâb", şekerî suda eritip ateşde kaynatırlar, kıvâma gelip kesâfet peydâ ettiği vakit ona "cûlâb" ismini verirler. Binâenaleyh, "cûlâb-ı kand", bizim bildiğimiz "şeker şurubu" demek olur. Yâ'nî, "Pâdişâh, sevincinden şehzâde için öyle mutantan bir düğün yaptı ki, düğün yemeklerinin çokluğundan köpeklerin önüne bile şeker şurubu döktüler."



جادوی کمپیر از غصه ببرد      روی و خوی زشت با مالک سپرد

3166. *Sihirbaz kocakarı gussadan öldü, çirkin yüzünü ve huyunu Mâlik'e teslim etti.*

*Gıyâsü'l-Lügâ't* da "câdû", hem "sihir" ve hem de "sâhir" ma'nâsında gösterilmiştir. Burada sihirbaz ve büyücü demektir. "Mâlik", cehennem meleklerinin reisinin ismidir. Ya'ni, "Şehzâde büyü'nün te'sirinden kurtulup evlenince büyücü kocakarı kederden öldü. Çirkin olan yüzünü ve huyunu cehennem zebânîlerinin başı olan Mâlik'e teslim etti."

شاه زاده در تعجب مانده بود      کر من او عقل و نظر چون در ربود

3167. *Şehzâde "O benim aklımı ve nazarımı nasıl kaptı?" diye taaccübde kalmış idi.*

Şehzâde büyü sebebiyle vâki' olan o yanlış görüşden kurtulduğu vakit doğruyu görmeye başladı ve kendi kendine, "O doksanlık pis kocakarı nasıl oldu da benim aklımı ve görüşümü kaptı da altüst etti" diyerek hayretde kalmış idi.

نو عروسی دید همچون ماه حُسن      که همی زد بر ملیحان راه حُسن

3168. *Güzellik ayı gibi bir yeni gelin gördü ki, melîhler üzerine güzellik bulutu vurur idi.*

Şehzâdenin nazarı doğrulduğu vakit sarayında güzellik ayı gibi panl panl parlayan bir yeni gelin gördü ki, onun güzelliği yanında diğer güzellerin güzelliği hiç kalırdı.

گشت بیهوش و برو اندر فتاد      تا سه روز از جسم وی گم شد فؤاد

3169. *Bî-hûş oldu ve yüzü üzerine düştü. Üç güne kadar onun cisminden fuâd gâib oldu.*

"Şehzâde gelinin bu derecedeki güzelliğini görünce kendinden geçti ve yüzü üzerine düştü. Üç gün geçinceye kadar onun cisminden sebep-i idrâk olan bâtın-ı kalb gâib oldu." "Fuâd", burada kalbin bâtını ma'nâsınadır.

سه شبان روز او ز خود بیهوش گشت      تا که خلق از غشی او پر جوش گشت

3170. *Üç gün, üç gece kendinden bî-hûş oldu. Hattâ halk onun gasyinden pür-cûş oldu.*  
[3183]



Şehzâde üç gün üç gece kendini gâib etti. Saray halkı onun böyle devam eden baygınlığından ızdırâba düştüler.

از گلاب و از علاج آمد بخود اندک اندک فهم گشتش نیک و بد

3171. *Gül suyundan ve ilâçdan kendine geldi. O azar azar iyiyi ve kötüyü fehm etti.*

Saray halkı şehzâdenin yüzüne gül suyu serptiler ve ilâçlar yaptılar. Nihâyet yavaş yavaş kendine gelmeye başladı; ve iyiyi ve kötüyü de yine azar azar ve yavaş yavaş anladı.

بعد سالی گفت شاهش در سخن کای پسر یاد آر از آن یار کهن

3172. *Bir sene sonra şah söz arasında ona dedi ki: "Ey oğul! O eski yârdan hâtıra getir!"*

Şehzâde kendine gelip muâmelâtunda tavr-ı akl dâiresinde hareket etmeye başladıkdan bir sene sonra şâh sohbet esnâsında oğluna dedi ki: "Ey oğlum! Şu geçirdiğin hâdiseyi tahattur et de o eski murdar kocakanı mâşûkanı bir düşün!"

یاد آور ز آن ضجیع و ز آن فراش تا بدین حد بی وفا و مر مباش

3173. *O berâber yalandan ve o dōşekden hatıra getir, tâ ki, bu halde bi'vefâ ve acı olma!"*

"Zacî", bir dōşekde berâber yatan kimseye derler. "Mür", acı demektir. Ya'ni, "Ey oğlum! O berâber yattığın pis kocakanyı ve onun murdâr yatağını hatırına getir de, şimdiki berâber yattığın ma'sûk-ı la'tûfine karşı vefâsız ve acı olma! O ni'meti bu derecede ehemmiyetsiz görme! Zîrâ şimdiki hâlin evvelki hâline nisbetle pek büyük bir ni'mettir."

گفت رو من یافتم دار السرور وار هیدم از چه دار الغرور

3174. *Dedi: "Git, ben dârü's-sürûru buldum, dârü'l-gurûru kuyusundan kurtuldum."*

Şehzâde cevâben dedi ki: "Ey baba! Git, bana bu sözleri söyleme! Ben şimdi sürür kâşânesini buldum ve gurûr evinin karanlık kuyusundan kurtuldum. Binâenaleyh, nâil olduğum lutf-i azîmin kadrini bilmez miyim?"





همچنان باشد چو مؤمن راه یافت      سوی نور حق ز ظلمت روی تافت

3175. *Mü'min yol bulduğu zulmetden nûr-ı Hak tarafına yüz çevirdiği vakit böyle olur.*

Mü'min hidâyet yolunu bulduğu ve zulmet-i tabiatdan Hakk'ın nûru tarafına yüz çevirdiği vakit bu kıssadaki şehzâde gibi olur.

Ma'lûm olsun ki, âtîdeki sûrh-i şerîfde beyân buyurulacağı üzere bu kıssada "şâh"dan murâd, halîfe-i Hak olan Hz. Âdem ve "şehzâde"den murâd, her bir ferd-i beşer; "Kâbilli kocakan"dan murâd, dünyâ ve "seyyâh usta sihirbaz"dan murâd, insân-ı kâmilîdir. Bu insân-ı kâmilin yaptığı ilâç vâsıtasıyla dünyâyâ meftûn ve meclûb olan bir kimse, kendine gelip eğri nazardan kurtulduğu vakit, dünyâ kocakansının çirkinliğini ve kendi hakikatinin güzelliğini görür ve o cemâl-i hakîkî muvâcehesinde fânî olur, sonra ayılıp mer-tebe-i bekâyâ gelir. Şeyh olan insân-ı kâmil ona evvelki hâli ile sonraki hâlinin mukâyesesini emreder. Sâlik dahi yukandaki gibi hâlini arz eyler.



در بیان آن که شه زاده آدمی بچه است و خلیفه زاده خداست پدرش  
آدم صفی خلیفه حق مسجود ملایکه و آن کمپیر کابلی دنیا است که آدمی  
بچه را از پدر برید به سحر و انبیا و اولیا آن طبیب تدارک کننده اند

Onun beyânındadır ki, şehzâde Âdem oğludur, Hakk'ın halifesinin oğludur. Onun babası Âdem-i Safî'dir ki, melâikenin mescûdu olan Hakk'ın halifesidir; ve o Kâbilli kocakanı dünyâdır ki, Âdem oğlunu babasından sihir ile kat' etti; ve enbiyâ ve evliyâ o tedârik edici tabîblerdir

ای برادر دان که شه زاده توی      در جهان کهنه زاده از نوی

3176. *Ey birâder bil ki, bu eski cihânda yeniden doğmuş olan şehzâde sensin!*

Ey kardeş bil ki, yukarıki şehzâde kıssasında işaret ettiğim şehzâde sensin ki, bu eski küre-i arz üzerinde topraktan çıkmış ve doğmuşsun!





کرد مردان را اسیر رنگ و بو

کابلی جادو این دنیا است کو

3177. *Kâbilli olan sihirbaz bu dünyâdır ki, o erleri rengin ve kokunun esiri etti.*

"Kâbil şehrine mensûb olan büyücü kocakandan maksûd bu dünyâdır ki, o dünyâ birçok erkekleri türlü türlü renkleri ve kokuları ile esir edip kendine bend etti." Nitekim hadis-i şerîfde, *اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده انها لأسحر من هاروت و ماروت* Ya'ni, "Dünyâdan korkun! Nefsim yed-i kudretinde olan Allah Teâlâ'ya yemin ederim ki, muhakkak o Hârût ve Mârût'dan daha sihirbazdır" buyrulur. Ma'lûmdur ki, Hârût ve Mârût hikmet-i ilâhiyye ile beşere sihir ta'lîm eden iki meleğin ismidir ki, küssaları Kur'ân-ı Kerîm'de sûre-i Bakara'da mezkûrdur. "Renk" ve "bû"dan murâd, dünyânın zîneti ve güzelliğidir. Cenâb-ı Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*'in 2. faslında dünyâ hakkında şöyle buyururlar: "Bu âlem pür-hâşâk ve köpükdür; ve lâkin o dalgaların tegallübü ve deryânın coşuşu ve dalgaların hareketi münâsebeti ile o köpük ve o toprak güzelleşir ve letâfet kesb eder. Nitekim Hak Teâlâ buyurur: *زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ* Ya'ni, *وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا* (Âl-î İmrân, 3/ 14) "Kadınlar ve oğullar ve kantarlar ile altın ve gümüş ve tammü'l-hilkâ hünerli ve nişanlı atlar ve deve ve öküz ve koyun ve ekin şehvetine ve arzûsuna muhabbet, nâs için tezyîn kılındı. İşte hayât-ı dünyânın metâ'ı!" İmdi Cenâb-ı Hak "züyyine" ya'ni, "tezyîn kılındı" buyurmuş olduğundan o yalnız güzel değil, belki güzellikte nihâyet mertebededir ve onun letâfeti mahall-i diğerdendir olur. Kalp para boyanmış altındandır. Ya'ni bu dünyâ köpükdür, kalptir, bî-kadr ü kıymettir. Biz onun boyanmış altınıyız. İlh."

چون در افکندت در این آلوده رود دمبدم می خوان و می دم قل أعوذ

3178. *Uaktâki seni bu bulaşık nehrin içine bıraktı, dembedem "Kul eûzü" yü oku ve üfle!*

"Rûz" [:"Rûd"], kelimesi nehir ma'nâsınadır. Lisân-ı Fârisî'de "dâl" ile "zâl" arasını tefrîk için nokta koymazlar. Fakat bu hâl, okumakda güçlük tev-lîd eder. Bunları tefrîk için lisân âlimlerinden ba'zılan kâide vaz' etmişlerdir. Bunlardan Şihâbüddîn-i Kirmânî'nin manzûm olarak gösterdiği kâide şudur:

هر کجا ما قبل وی جز حرف علت ساکنست همچو مرد و سرد و برد او را دال خوان  
هر کجا ما قبل وی ساکن بحرف علتست همچو باز و بیز و بود و باز او را ذال خوان

"Her nerede ki onun mâ-kabli sâkin olan harf-i illetin gayndır, "merd" ve "kerd" ve "serd" ve "berd" gibi onu "dâl" oku! Her nerede ki, onun mâ-kab-



li harf-i illet ile sâkindir, "bâz" ve "bîz" ve "bûz" ve "bâz" gibi, onu "zâl" oku!"

"Rûd", kelimesi de bu kabilden olduğundan "eûz" kelimesine kâfiye olmuşdur. Ya'ni, "Sihirbaz bir kocakan olan bu dünyâ seni bir nehir gibi akıp giden ve shehevât-ı nefsâniyye ve lezzât-ı cismâniyye ile bulaşık olan rengârenk sûretleri içine aldığı vakit sen dembedem "Kül Eûzü" sûre-i şerifesini oku ve kendine üfle! Zîrâ, bu sûre-i şerîfe o kocakanın büyüsünü bozar."

Bu âyet-i kerîminin sebeb-i nüzûlü budur ki, Lebîd ibn A'sâm'ın kızları Resûl-i Ekrem Efendimiz'e büyü yapıp, Zervân kuyusunun içine attılar. Server-i âlem Efendimiz'in cism-i şerîfleri bu büyüden müteessir oldu. Cebrâil (a.s.) büyü'nün vücûdunu ve mahallini haber verdi. Üzerine düğümler bağlanmış olan ipliği kuyudan çıkarıp "Kül Eûzü" sûre-i şerîfelerini düğümler üzerine okuyup üfleyerek açtılar; ve cism-i şerîflerinden bu sihrin te'siri zâil oldu. Bu sûrelere "Muavvizeteyn" derler. Ma'nâ-yı şerîfleri tefsîr kitaplarında münderîç olduğundan burada tatvilden icinâben yazılmakdan sarf-ı nazar olundu. Bu sûrelerin okunup kendi üzerine üfürülmesi hem insan ve hem de dünyâ sihirbazlarının sihrine karşı müessir olduğundan mü'minler tarafından devâm edilmesi lâzımdır.

تا رهى زين جادوى و زين قلق استعاذت خواه از رب الفلق

3179. Bu sihirbazlıktan ve bu ıztırâbdan kurtulman için Rabbü'l-felak'dan istiâze et!

"Tâ rehî"deki "tâ", ta'lîl içindir. "Kalak", ıztırâb ve çırpınmak demektir. "Felak", sabah ma'nâsına geldiği gibi, "çukur yer" ma'nâsına da gelir. Burada ikinci ma'nâya işâret buyuruluyor. Zîrâ dünyâ esfel-i sâfilîndir. Nitekim âyet-i kerîmede, لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (Tîn, 95/4-5) Ya'ni, "Biz insanı güzel sûretde yarattık, sonra onu esfel-i sâfilîn olan dünyâyâ reddettik" buyurulur. Ya'ni, "Dünyânın bu sihirbazlığından kurtulmak için, bu çukur yerin ve esfel-i sâfilînin zararından ve sihrinden onun Rabb'ine sığın!"

ز آن نبی دنیات را سحاره خواند کو به افسون خلق را در چه نشانند

3180. [3193] Ondan dolayı Nebî dünyâyâ "sehhâre" ta'bîr buyurdu. Zîrâ o efsân ile halkı kuyu içine dikti.

Bu dünyâ kocakanısı halkı tabîat ve lezzât-ı cismâniyye kuyusu içine diktiği ve mihladığı için Resûl-i Ekrem Efendimiz ona "sehhâre" Ya'ni, "büyücü



kan" ta'bir buyurdu. Nitekim buyurduğu hadîs-i şerîf yukarıda 3177 numaralı beytin izâhında geçti.

هين فسون گرم دارد گنده پير      کرده شاهان را دم گرمش اسير

3181. *Âqâh ol! Kokmuş ihtiyar harâretli fûsûn tutar; onun harâretli nefesi şahları esir etti.*

"Fûsûn", sâhirlere kendi maksadları için okudukları kelimeler ma'nâsındadır. "Germ" burada müessir ma'nâsında müsta'meldir. "Dem", nefes ve fûsûn ma'nâlarına gelir. Burada her iki ma'nâ da münâsibdir.

در درون سینه نقّات اوست      عقده های سحر را اثبات اوست

3182. *Sîne içinde onun neffâsâtı vardır; sihir için onun düğümleri isbâtı vardır.*

"Neffâsât", "neffâse"nin cem'idir; "neffâse", düğümler üzerine "tüh tüh" diye tükrükler saçarak üfören kadın demektir. Ya'ni, "O büyücü kocakan insanların göğüslerinin içine tükrükler saçarak üfürür ve sihir için düğümler bağlar." Ya'ni dünyâ insanlara türlü türlü sûretler gösterip onların muhabbetlerini kalblerine ilkâ ve bu muhabbeti tesbît eder. Ve insanlar dahi muhabbet-i şedîde sebebiyle dünyâyâ son derece meclûb ve meftûn olup canlarını bile fedâ ederler.

ساحره دنیا قوی دانا زنیست      حل سحر او به پای عامه نیست

3183. *Dünyâ sihirbazı kuvvetli âlim bir kadındır; onun sihrinin halli avâmın pâyi ile değildir.*

"Pây", burada tâkat ve kudret ma'nâsındadır. Hind şârihlerinden Muhammed Efdal ve Veli Muhammed ve Mîr Nûrullah hazarâtı "sa'y" ma'nâsına almışlar ve demişlerdir ki: "Pây-i müzd"ün "hakk-ı sa'y" ma'nâsına olması bu ma'nâyı teyid eder. Dünyâyâ "kadın" tâbiri ile İbn Abbas hazretlerinden mervî olan şu hadîs-i şerîfe işâret buyrulur: *يَوْمَ الدُّنْيَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ عَلَى صُورَةِ عَجُوزٍ شَمَطَاءَ زُرْقَاءَ ابْتِهَا بِأَدْيَةٍ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ إِلَّا كَرِهَهَا فَتَشْرِفُ عَلَى الْخَلَاءِ فَيَقَالُ لَهُمْ اتَّعَرَفُونَ هَذِهِ يَقُولُونَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ مَعْرِفَتِهَا فَيَقَالُ لَهُمْ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي تَفَاخَرْتُمْ بِهَا وَتَقَاتَلْتُمْ عَلَيْهَا* Ya'ni, "Yevm-i kıyâmetde dünyâ kır saçlı, gök gözlü, dişlek bir kocakan sûreti üzerine getirilir ki, onu gören kimse iğrenir. Halkın üstüne doğru koşar. Halka denir ki: "Bunu tanıyor musunuz?" Halk derler ki: "Onu tanımakdan Allah'a sığınınız. Onlara denir ki: "İşte bu sizin kendisiyle tefâhur ettiğiniz ve onun yüzünden birbirlerimizi



öldürdüğünüz dünyâdır." Ya'ni, "Dünyâ sihirbazı kuvvetli ve sihir ilmini iyi bilen bir kadındır. Onun yaptığı sihirin açılması ve def'i avâmın kudreti ve sa'yi ile mümkün olmaz." Onu izâle etmek için yukarıdaki şehzâde kıssasında olduğu üzere bir tabîb-i ilâhî lâzımdır.

ور گشادی عقد او را عقلها انبیا را کی فرستادی خدا

3184. Eğer onun düğümlerini akıl açar idi, Hudâ ne vakit enbiyâyı gönderir idi?

Ey insan! "Ben akıllıyım, dünyâ sihirbazının yaptığı sihirleri aklım ile açarım ve izâle ederim!" deme! Zîrâ teşekkül-i bünyeviden hâsıl olan ve dimâğın faaliyetinden ibâret bulunan akl-ı maâş, dünyâ sihirbazının yaptığı düğümleri açamaz. Eğer bu akıl o düğümleri açar idi, Hak Teâlâ hazretleri insanları akl-ı maâd dâiresine da'vet eden enbiyâyı göndermez idi." Zîrâ akl-ı maâşlarının mertebeleri ve idrâkleri yüksek olan insanlar bu dünyânın birçok fenâ ve muzır olan huzûzâtını iyi görmüşler ve bir ni'met olan hayât-ı sünîlerini ifnâ etmişlerdir.

هین طلب کن خوش دم عقده گشا راز دان یقعلُ الله ما یشاء

3185. Ağâh ol! Düğüm açıcı, "Yef'alüllahi mâ yeşâ"nın sırrını bilici olan hoş nefesi talep et!

"Hoş-dem"den murâd, enbiyâ ve onların vârisleri olan havâss-ı evliyâdır. رَفَعَاللَّهُ مَا يَشَاءُ (İbrâhim, 14/27) Ya'ni, "Allah Teâlâ dilediği şeyi işler" ve مَا يَرْيَدُ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ (Mâide, 5/1) "Dilediği şeye hükmeder" âyet-i kerîmesinin sırrını bilici olan yine bu zevât-ı kirâmdır ki, onlar sır-ı kadere nâzırdırlar ve insanların isti'dâd-ı ezelielerini görüp ona göre husûsî terbiyeye tâbi tutarlar. Nitekim Resûl-i Ekrem Efendimiz'in cihâr-yâr-ı güzîninden her birini kendi isti'dâd ve meşreplerine göre terbiye buyurdular; ve meselâ cenâb-ı Siddîk-i Ekber'e zîkr-i hafî ve şâh-ı velâyet İmâm-ı Ali hazretlerine de zîkr-i cehri telkin buyurdular. Onların vârisleri olan havâss-ı evliyânın terbiyeleri de böyledir. Zîrâ telkîn-i şerîatda müsâvât var ise de telkîn-i tarîkatda müsâvât yokdur. Hülâsa-i ma'nâ, "Ey dünyâ sâhiresinin sihrîyle meshûr olup, eğriyi ve doğruyu göremeyen kimse! Kendine gel! Bu sihrin düğümlerini açıcı ve senin gizli olan isti'dâd-ı ezelinin üzerine terettüb eden hük-m-i ilâhîyi bilici olan hoş nefesli bir insân-ı kâmilî iste!"

همچو ماهی بسته است او به شست شاه زاده ماند سالی و تو شست

3186. O seni balık gibi oltaya bağlamış; şehzâde bir sene kaldı ve sen altmış!



Dünyâ seni balık gibi huzûzât ve şehvât oltasına bağlamıştır. Yukarı ki kıssada beyân olunan şehzâde Kâbilli kocakannın sihriinde bir sene kaldı. Sen ise altmış seneden beri bu oltaya saplanmış kalmışsın.

شصت سال از شست او در محنتی نی خوشی نی بر طریق سنتی

3187. *Altmış sene onun oltasından mihnet içindesin. Ne hoşsun, ne mihnet tariki üzerindesin!*

Ey dünyâyâ meclûb olan kimse, altmış sene dünyânın muhabbeti oltasından mihnet içindesin! Bu dünyânın hazzı arkasında koşmakla berâber, bârî bir rahat etsen ve hâlin hoş olsa, o da yok! Sonra sünnet-i seniyye ve şeriat tariki üzerinde efâlin de yok ki, öldükden sonra râhat-ı uhreviyyeye nâil olabilesin!

فاسقی بد بخت نه دنیات خوب نه رهیده از وبال و از ذنوب

3188. *Bedbaht fâsıksın, ne dünyân güzeldir, ne de vebâlden ve günahlardan kurtulmuşsun!*

Hırs ve tama'ından râhatın olmadığı için hayât-ı dünyeviyyende bir letâfet yokdur. Fâsıksın ve lâkin fıskenin hükmünü veremediğin ve hakkını kemâliyle icrâ edemediğin için bedbahtsın, binâenaleyh fâsik-ı mahrûmsun! Âhiret cihetine gelince ne vebâlden ve ne de günahlardan kurtulmuşsun. Zîrâ tâib ve müstağfir değilsin!

نفخ او این عقده ها را سخت کرد پس طلب کن نفخه خلاق فرد

3189. *Onun üfürmesi bu düğümleri sıkı yaptı. Binâenaleyh Hallâk-ı Ferd'in nefhasını taleb et!*

"Hallâk-ı Ferd'in nefhası"ndan murâd, enbiyâ ve onların da vârisleri olan evliyâ hazarâtının nefhasıdır. Zîrâ onlar, Hakk'ın zâtının ve sıfatının mazharındırlar. Ya'ni, "Dünyâ sâhiresinin üfürmesi mal ve mülk ve kadın ve para ve mansıb düğümlerini sıkı yaptı. Binâenaleyh, bu düğümlerin çözülmesi için bir mürşid-i kâmilin nefhasını taleb et!"

تا نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي تَرَا وَارْهَانْدَ زَيْنَ وَ كَوَيْدَ بَرْتَرَا

3190. *Tâ ki, وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ["Ben insana rûhumdan nefh ettim"] seni bundan kurtarsın ve yukarı gel desin!*

"Mürşid-i kâmilin vâsıtasıyle sende وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي (Hicr, 15/29) Ya'ni, "Ben insana rûhumdan nefh ettim" âyet-î kerîmesinin sırrı zuhûr etsin! Rûh-ı



hayvâninin icâbâtı olan meclûbiyyet-i dünyeviyye rûh-i insânî hükmünün altında zebûn olsun da seni dünyânın bağlarından kurtarsın! Ve sana bu âlem-i süfliden âlem-i ulvîye gel desin!" Ma'lûm olsun ki, her sûret-i insânî-de olan mahlûk rûh-i küllînin nûrunu almaya müstaidir. Fakat rûh-i hayvânînin galebe-i ahkâmı o nûrun ahzine hicâb olur. Bu hicâbâtı insân-ı kâmilin tasarrufu izâle eder. Bu hicâbât kalktıktan sonra kalb-i insânîye rûh-i küllînin nûru müstevlî olur وَتَفَخَّتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي (Hicr, 15/29) [ "Ben insana rûhumdan üfledim"] âyet-i kerîmesinin hükmü zâhir olur.

جز بنفخ حق نسوزد نفخ سحر      نفخ قهرست این و آن دم نفخ مهر

3191. *Sihir nefhi Hakk'ın nefshinin gayrı ile yanmaz. Bu kahrın nefhidir ve o nefes, mihrin nefhidir.*

"Bu dünyâ sâhirinin üfürmesi ancak Hakk'ın nefhi olan insan-ı kâmilin tasarrufu ile yanar ve zâil olur. Bu dünyâ sâhiresinin nefhi kahr-ı ilâhînin nefhidir; ve o mürşid-i kâmilin nefesi ve nefhi hubb-i ilâhînin nefhidir." Bu beyt-i şerîfde insân-ı kâmilî taleb etmek, bir kula hubb-i ilâhî sebebiyle vâki' olduğuna işâret buyrulur. Zîrâ bir kulun Hakk'a muhabbeti ancak Hakk'ın ezelde ona muhabbeti vâki' olmasıyladır. Nitekim, يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (Mâide, 5/54) Ya'ni "Allah Teâlâ onları sever ve onlar da Allah'ı severler" âyet-i kerîmesinde muhabbet-i ilâhiyye evvelâ zikir buyurulmuştur.

رحمت او سابقست از قهر او      سابقی خواهی برو سابق بجو

3192. *O'nun rahmeti O'nun kahrından sâbıktır. Sâbıklık ister isen git sâbıkı iste!*

Ya'ni, Hakk'ın rahmeti kahrından evveldir. Zîrâ rahmet-i hâssa-i zâtîyye Hakk'ın ba'zı kullarına muhabbeti âsârından olan inâyet-i ezeliyyedir. Bu ehl-i inâyetin esfel-i sâfilîn olan bu âlem-i kevnde izhân Hakk'ın tecellî-i kahrîsidir. Binâenaleyh eğer sen sâbıklık istersen, ya'ni sende dahi rahmet-i hâssa-i zâtîyye eserinin zuhûrunu istersen, git kendisinde bu rahmet-i hâssa-i zâtîyye âsârı bu âlem-i kevnde fiilen zâhir olan bir insân-ı kâmilî iste!

تا رسی اندر نفوس زوجت      کای شه مسحور اینک مخرجت

3193. *Tâ ki tezvîc olunan nûfûsu isteyesin. Zîrâ ey meshûr olan şâh, işte senin mahrecin!*





Bu beyt-i şerîfde, "İze's-şemsü küvvîrat" [Tekvîr, 81/1] sûre-i şerîfesinde vâkî 'وَإِذَا النُّفُوسُ رُوِّجَتْ (Tekvîr, 81/7) âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ma'nâsı, "Vaktâki nefisler tezvîc olundu" demek olur. Ya'ni, "Senin nefsin inâyet-i ezeliyye ehlinden olan mürşid-i kâmile mülâkî olduğu vakit, senin dahi inâyet-i ezeliyye ehlinden olduğunun fiilen sâbit olup bir nefs-i sâlih diğer nefs-i sâlihe eş olmuş olur. Ey dünyânın meshûru olan şehzâde, ya'ni halîfe-i Hak olan Hz. Âdem'in oğlu! İşte senin tabîat kuyusundan çıkacak yerin!"

در شیکه و در بر آن پر دلال

با وجود زال ناید انحلال

3194. "Zâlin vücûduna inhilâl gelmez., ağı içinde ve o pür-nâzın nezdinde.

"Zâl", ak saçlı ihtiyar; "şebîke" ağ ve tuzak; "delâl", nâz ve şîve. "Zâl" ta'biri 3183 numaralı beyitte mezkûr olan hadîs-i şerîfde ki, "şemtâ" (شمطاء) kelimesinin mukâbilidir. Ya'ni, "Ey dünyânın meftûnu olan kimse, sen pek nazlı ve şîveli olan dünyâ kocakarsının ağı ve tuzağı içinde bulunduğça onun vücûduna inhilâl gelmez ve sen de onun sihrinden kurtulamazsın ve binâenaleyh sâlihlere de eş olamazsın ve sâlihlerin hazzı olan âhiretten dahi nasîbini alamazsın."

این جهان و آن جهان را ضرّتان

نی بگفتست آن سراج امتان

3195. O ümmetlerin sirâci bu cihâna ve o cihâna "iki ortak" dememiş midir?

Müntehabü'l-Lügât'da "darre", bir zevcin taht-ı nikâhında olan iki kadından her birisi ma'nâsınadır; Türkçe'de "ortak" derler. O ümmetlerin sirâci ve nûru olan Sultân-ı enbiyâ (s.a.v.) Efendimiz hadîs-i şerîflerinde, الدنيا والآخرة Ya'ni, "Dünyâ ve âhiret iki ortaklardır. Mümkün olduğu kadar onlardan birisini râzı ve memnûn etsen diğeri öfkele-nir" buyurmamış mıdır? Bu beyt-i şerîfde "sirâc" ta'biriyle sûre-i Ahzâb'da vâkî olan, يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا (Ahzâb, 33/45-46) ya'ni, "Ey peygamberim, bîz seni şâhid ve mübeşşir ve nezîr ve O'nun izni ile Allah'a dâ'vet edici ve nurlu bir sirâc olarak gönderdik" âyeti kerîmesine işâret buyrulur.

صحت این تن سقام جان بود

پس وصال این فراق آن بود

3196. Binâenaleyh, bunun visâli onun firâkı olur; bu tenin sıhhati cânın sekâmı olur.





Birinci mısra'da sûre-i Şûrâ'da vâki' *وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ* *مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا* (Şûrâ, 42/20) Ya'ni, "Kim ki, dünyâ kesbini ve tedbirini isterse, ona ondan verilir. Ve o kimse için âhirette nasîb yoktur" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Bundan murâd; umûr-i dünyeviyyeyi kâmilten ihmâl etmek değildir, belki umûr-i dünyeviyyeye dalıp, âhireti büsbütün ihmâl etmektir. Zîrâ sûre-i Kasas'da; *وَأَتَّبِعْ فِيمَا ءَاتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَعِيمَكَ مِنَ الدُّنْيَا* (Kasas, 28/77) ya'ni, "Allah Teâlâ'nın sana verdiği mâl ve servet ile âhireti taleb et! Ve dünyâdan nasibini de unutma!" buyurulmuştur. Binâenaleyh, hem umûr-i dünyeviyyeyi ve hem umûr-i uhreviyyeyi kemâl-i fetânet ve dirâyette idâre etmek lazımdır. Birini kâmilten i'mâr ve diğeri kâmilten tahrib mücib-i mes'ûliyetir. Zîrâ, bunlar iki ortak kadın gibi birbirine zıddır. Ve kezâ, ten ile can dahi böyle birbirinin zıddıdır. Ten sıhhat ve kuvvette oldukça nefis kâmilten kendi hazına ve lezzâtına dalar ve rûhu mağlûb eder ve can hasta olur. Bu ma'nâya binâen, hadîs-i şerîfde, *إذا أحب الله عبدا ابتلاه ولا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه* Ya'ni, "Allah Teâlâ, bir kulunu sevdiği vakit onu mübtelâ kılar. Ve malı gitmeyen ve cismi hasta olmayan kulda hayır yoktur" buyrulur.

پس فراق آن مقر دان سختتر

سخت می آید فراق این ممر

3196. *Bu geçidin ayrılığı sana şedîd gelir; binâenaleyh, o maharr ayrılığını daha şedîd bil!*

Ya'ni, "Varlıkta ve hayatta bir geçit ve köprü mesâbesinde olan bu dünyanın ayrılığı sana ağır ve şedîd gelir. Halbuki senin varlığının makarrı ve takarrur mahalli olan âhiretin ayrılığını daha şedîd bil!" Ya'ni, senin vücûdunla varlığına terettüb eden lezzât ve huzûzât-ı dünyeviyyeden ayrılmak sana şiddetli gelir. Lezzât-ı dünyeviyye lezzât-ı uhreviyyenin yanında hiç mesâbesinde olduğundan lezzât-ı uhreviyye ve rûhâniyyeden ayrılığı lezzât-ı cismâniyye ayrılığından daha şiddetli bil, demek olur.

تا چه سخت آید ز نقاشش جدا

چون فراق نقش سخت آید ترا

3197. *Mâdemki sana nakşın firâki şedîd gelir, acabâ onun nakkâşından ayrılık ne şedîd gelir?*

Ya'ni, dünyâ sûretlerini nakşeden Hak'dır ve sen bu nakışlarda nakkâş olan Hakk'ın cemâlini müşâhede edemeyip nakışları müstakîl zannederek







onların "ayn"larının lezzet-i müşâhedesine daldın ve cemâl-i Hak'dan gâfil oldun; ve sana bu nakışların "ayn"larından ayrılmak şedid ve müşkil geldi. Halbuki âhiretin en büyük lezzeti ve zevki cemâl-i Hakk'ın müşâhedesidir. Nitekim âyet-i kerîmede، وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرٌ (Kıyâmet 75/22-23) Ya'ni, "O günde yüzler vardır ki, güzel parlaktır. Onlar Rablerine nâzırdır" buyurulur. Binâenaleyh, acabâ bu güzel nakışların nakkâşı olan Hakk'ın cemâl-i bâ-kemâlinden ayrılmak, o âlemde sana ne kadar müşkil ve şedid gelir? Bu âlemde fırsat elde iken bir kere düşün!

ای که صبرت نیست از دنیای دون چونت صبرست از خدای دوست چون

3198. *Ey kimse! Alçak olan dünyâdan senin sabrın yokdur. Dost olan Hudâ'dan senin nasıl sabrın vardır, nasıl?*

Bâzi nüshalarda "Ez Hudâ, ey dost!" vâki' olmuşdur. Bu sûretde ma'nâ, "Ey dost, Hudâ'dan senin nasıl sabrın vardır, nasıl?" demek olur. Fakat dünyânın sıfatı birinci mısra'da "dûn" olarak zikir buyurulmuş olduğundan Hudâ'nın sıfatı dahi bunun zıddı olarak "dost" olmak münâsib ve bu nüsha sahîh görünür. Yukanki beyit ile bu beyitte "cennet-i zât"a işâret buyurulur.

چون که صبرت نیست زین آب سیاه چون صبوری داری از چشمهٔ اله

3199. *Mâdemki bu kara sudan senin sabrın yokdur, İlâh'ın çeşmesinden nasıl sabûrluk tutarsın?*

Bu beyt-i şerîfde de "cennet-i sıfât"a işâret buyurulur. Ya'ni, "Ey hazz-ı dünyevinin meftûnu olan kimse, mâdemki, bu kara ve bulanık su mesâbesinde olan dünyânın lezzâtına karşı sabrın yokdur, ya yevm-i âhiretde sıfât-ı ilâhiyyenin meclâsı olan cennetdeki çeşme-i İlâh'a karşı nasıl sabrın olur.?" Bu beyt-i şerîfde sûre-i Gâşîye'de olan فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (Gâşîye, 88/12) Ya'ni, "Cennet-i a'lâda akıcı çeşme vardır" âyeti kerîmesine işâret buyurulur.

چون که بی‌این شرب کم داری سکون چون ز ابراری جدا و ز یثربون

3200. *Mâdemki bunun sürbü olmaksızın az sükûn tutarsın, ebrâra mensûb olandan ve "Yeşrebûn"dan niçin ayrısın?*

Mâdemki bu âlem-i süflînin meşrûbâtını içmemekle sükûnün az oluyor ve "Aman içemedim!" diye ıztırâba düşüyorsun, bu hayât-ı fâniyenin inkitâ'ından sonra başlayan hayât-ı bâkîyede ebrâra mahsûs olan pınardan ve "Yeş-





rebûn" ihbâriyle vâki' olan o ebrânın içmelerinden niçin aynsın? Bu ebrânın içtikleri çeşme hakkında sûre-i İnsân'da şöyle buyrulur: *إِنَّ الْآبَارَ يَشْرَبُونَ مِنْهَا* (İnsân, 76/5-6) Ya'ni, "Ebrâr muhakkak bir kâseden içerler ki, onun mizâcî kâfûrdur. Bir çeşmedir ki, Allah'ın kullanı onunla içer. Onu istedikleri gibi akıtırlar."

گر بینی يك نفس حسن ودود      اندر آتش افكنی جان و وجود

3201. *Eğer bir nefes 'Vedûd'un cemâlini görsen, canını ve vücûdunu ateşe bırakırsın!*

"Vedûd", esmâ-i ilâhiyyedendir. Ebced hesabıyla adedi (20) olup, sâat-i kamerde bu aded kadar zikrine devâm [eden] kimse nûrâniyet kesb eder ve kalbine vüs'at gelir ve kalbinde reng-i mâsivâdan eser koymaz. Sâat-i kamer, pazar günleri ezânî saat dördte, pazartesi birde, salı günü beşde, çarşamba günü ikide, perşembe günü altıda, cuma günü üçde, cumartesi günü yedidedir. Ya'ni, "Eğer sen bu hayât-ı dünyeviyyede bir nefes Vedûd'un tecellî-i zâtîsi vâki' olup cemâl-i bâ-kemâlini görsen, onun aşkından canını ve vücûdunu ateşe atarsın!"

چون بینی کر و فر قرب را      جیفه بینی بعد از آن این شرب را

3202. *'Uaktâki kurbun kerr ü ferini göresin, bundan sonra bu şürbü cife görürsün.*

"Kerr ü fer", azamet ve ihtişâmdan kinâyedir. Ya'ni, "Hakk'ın kurbünü ve visâlini gördükden sonra bu dünyânın ekl ve şürbünü cife mesâbesinde iğrenç bir şey görürsün ve yeme ve içmeden kesilirsin."

همچو شه زاده رسی در یار خویش      پس برون آری ز پا تو خار خویش

3203. *Şehzâde gibi kendi yârine erişirsin; binâenaleyh, ayağından kendi dikenini dışarıya çıkarırsın.*

"Şehzâde kocakannın sihrinden kurtulup, nasıl kendi yârine kavuşmuş ise, sen de dünyânın sihrinden kurtulur ve yâr-ı hakîkî olan Hakk'a vâsıl olursun. Binâenaleyh, ayağına batmış olan kendinin mevhûm olan varlık dikenini kendi hakikatinin ayağından çıkarırsın ve görürsün ki, Hakk'ın varlığından başka bir varlık yok imiş." Bu beyt-i şerîfde fenâ-fillâh mertebesine işâret buyrulur.



جهد کن در بی خودی خود را یاب زودتر و الله اعلم بالصواب

3204. *Cehd et, bi-hodluk içinde pek çabuk kendini bul! Allah doğruyu en çok bilicidir.*

Bu beyt-i şerîfe bekâ-billah mertebesine işâret buyurulur. Ya'ni, "Kendi hakikatinden varlık ve enâniyet dikenini çıkarıp Hz. Mısır'nın atıdaki beytinde dediği gibi. Beyit:

Çü bildim cümle Hak imiş,  
Arada gayrı yok imiş,  
Biküllî onda gark imiş  
Ne ben vârim ne irfânım!

dersin. Ondan sonra inâyet-i Hak ile bu bi-hodluk içinde kendini bulursun. Bu hâl içinde senin "Ben" demen "Hak" demek olur. Çalış ey sâlik, çabuk bu hâli bul! Ey sâlik biz sana bu tavsiyeyi yapıyoruz. Fakat ilm-i ilâhîsindeki senin isti'dadını Hak Teâlâ hazretleri bilir vesselâm!"

هر زمانی هین مشو با خویش جُفت هر زمان چون خر در آب و گل میفت

3205. *Sakın bir zaman kendin ile çift olma; her zaman eşek gibi suya ve çamura düşme!*

"Sakın her bir zamanda enâniyetin ve mevhûm olan varlığın ile yâr olma. Eğer böyle yaparsan eşek gibi suya ve çamura düşersin." Zîrâ, sana bu mevhûm varlığı gösteren cism-i unsurîdir; ve sudan ve çamurdan çıkan bu taayyün-i kesîfdir. Eğer sen bu taayyün-i kesîfe yapışıp kendine bir varlık isnâd edersen eşekler gibi çamur içine düşer ve orada saplanıp kalırsın!

از قصور چشم باشد این عثار که نبیند شیب و بالا را چهار

3206. *Bu kayma gözün kusûrundan olur; zîrâ aşağıyı ve yukarıyı âşikâr olarak göremez.*

"İsâr", sürçmek ve kaymak; "cihâr", zâhiren ve iyânen, demektir. "Bu suyun ve çamurun mahsûlü olan cism-i kesîfin varlığı ve istiklâl-i vücûdu tarafına kaymak, görüşün kusûrundan neş'et eder. Zîrâ bu zâhirî göz, mebede-i vücûdu ve âlem-i ulvîyi ve o vücûdun tenezzülâtı merâtibinden olan âlem-i süflîyi açıktan açığa göremez." Bulunduğu hâl-i süflî içinde saplanır kalır.



بوی پیراهان یوسف کن سند ز آنکه بویش چشم روشن می کند

3207. *Yûsuf'un gömleğinin kokusunu sened yap! Zîrâ ki, onun kokusu gözün aydın eder.*

“Yûsuf”dan murâd, “vücûd-i hakîkî-i Hak”; “gömlek”den murâd, “taay-yünât”; “koku”dan murâd, bu taayyünâtta mahsûs olan sıfât-ı ilâhiyyedir. “Sened”, “dayanılacak şey”. Ya’ni, “Bu taayyünât-ı kesîfenin “ayn”ına sarılıp kalma! Belki bu taayyünâtdan mahsûs ve Yûsuf’un gömleğinin kokusu mesâbesinde olan sıfât-ı ilâhiyyeyi sened yap! Ve idrâk-i hakâyık husûsunda asâ gibi o sıfatlara dayan! Zîrâ bu sıfâtdan kör olan gözün açılıp vücûd-i hakîkinin zâtına intikâl edersin.”

صورت پنهان و آن نور جبین کرده چشم انبیا را دور بین

3208. *Gizli sûret ve o nûr-i cebîn, enbiyânın gözünü uzak görücü etmiştir.*

“Gizli sûret”den murâd, “mertebe-i vâhidiyyet”dir ki, bu mertebede sıfât-ı ilâhiyyenin suver-i ilmiyyesi olan a’yân-ı sâbite tekevvün eder. Bu tecellîye “feyz-i akdes” derler; ve bu mertebeye “hakikat-i insâniyye” de derler. Daha birçok isimleri de vardır. Fakîr bu isimleri *Fusûsu'l-Hikem*’e yazdığım şerhin mukaddimesinde cem’ ettim, burada zikri uzun olur. “Nûr-i cebîn” ile yine bu mertebeye işaret buyrulur. Zîrâ “cebîn”, alın ma’nâsınadır, yüzün baş tarafıdır. “Nûr”, kendi zâhir ve eşyâyı muhzir olan şeye derler. Bu hâssayı hâiz olduğu için “ilm”e dahi “nûr” denir. Ve “a’yân-ı sâbite” âlemi, kevnin mebd-i olduğundan “cebîn”e teşbîh ve bu “suver-i ilmiye”ye de “nûr” ta’bîr buyurulmuştur. Ya’ni, gizli sûret ve nûr-i cebîn olan a’yân-ı sâbite âlemi, enbi-yâ (aleyhimüsselâm)ın gözünü uzak görücü etmiş ve onlar bu mertebeden mertebe-i vahdeti ve ahadiyyeti müşâhede etmişlerdir.”

نور آن رخسار برهاند ز نار هین مشو قانع به نور مستعار

3209. *O rûhsârın nûru nârdan kurtarır; sakın nûr-i müsteâr ile kâni’ olma!*

O yüzün nûru olan sıfât-ı ilâhiyye seni cehl ateşinden kurtarır. Zîrâ bu suver-i kesîfe o suver-i ilmiyyenin gölgeleridir ki, feyz-i mukaddes ile bu âlemde zâhir oldu. Binâenaleyh, sen bu taayyünâtta zâhir olan sıfatlardan suver-i ilmiyye mertebesine ve o mertebeden mevsûfun vücûduna intikâl edip cehl ateşinden kurtulursun. Nûr-i müsteâr ki, havâss-i hamse-i zâhirenden kalbine ve dimâğına intikâl eden ilimlerdir. Bu ilimler pek nâkis olduğundan sakın bu ilimlere kanâat etme!





چشم را این نور حالی بین کند      جسم و عقل و روح را گر گین کند

3210. *Bu nûr gözü, hâle mensûbu görücü eder; cismi ve akli ve rûhu uyuz eder.*  
[3224]

"Bu havâssin verdiği ilim hâle mensûbu, ya'ni, fânî olan hayât-ı zâhiriyyeyi görücü eder. Yoksa hayât-ı bâkîyi göstermez. Binâenaleyh bu nâkıs ilim insanın cismine ve ilmini ve rûhunu uyuz eder ve muztarib kılar." Bir uyuz nasıl çırpınır ve kaşınırsa bu ilim sâhibinin cismi de aslâ rahat yüzü görmez ve akli bu gûne bir şeye karar verir, yann vazgeçer ve rûhu ve ma'nâsı elem içinde olur.

صورتش نور ست و در تحقیق نار      گر ضیا خواهی دو دست از وی بدار

3211. *Onun sûreti nûrdur ve tahkîkde nârdır; eğer ziyâ istersen iki elini ondan kaldır.*

O havâssin verdiği ilmin sûreti nûr ve parlak görünür. Halbuki, o ilim cismânî olduğu için hakikatde nârdır. Zîrâ hayât-ı dünyânın zâhirine taalluk eder ve bâtını inkâr ettirir. Nitekim bu ilme sanlanlar hakkında âyet-i kerîmede, *يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ* (Rûm, 30/7) ya'ni, "Onlar hayât-ı dünyâdan zâhir olanı bilirler. Halbuki onlar âhiretlerinden gâfildirler" buyrulur. Böyle olunca eğer ziyâ istersen iki elini o aldatıcı olan ilimden kaldr. "Be-dâr", "dâšten" masdarının emr-i hâzır olup, "ber-dâšten", "kaldır-mak" ma'nâsında isti'mâl buyurulmuştur.

دم بدم در رو فتد هر جا رود      دیده و جانی که حالی بین بود

3212. *Bir göz ve cân ki, hâle mensûbu görücü olur, her nereye giderse yüz üstü düşer.*

"Zâhir hâlî görücü olan bu hiss-i basar ve rûh-i hayvânî herhangi ma'nâya müteveccih olursa yüz üstü düşer ve onun hakikatini göremez." Nitekim *Fîhi Mâ Fîh*'in 49. faslında mezkûrdur ki, birisi cenâb-ı Mevlânâ efendimiz hazretlerine, "Biz ahvâl-i âdem'i birer birer öğrendik. Onun mizâc ve tabîatı ve germ ü serdîsî kul ucu kadar kadar bizden hafî değildir. Onda bâkî kalacak olan şeyin ne olduğunu hiç anlamadık" dedi. Hz. Pîr efendimiz cevâben buyurdular ki: "Eğer onu bilmen, kavî-i mücerred ile mümkün ve hâsıl olaydı bu kadar sa'y ve kûşîşe ve envâ'-ı mücâhedeye ihtiyâc olmaz ve hiç kimse kendisini meşakkate salıp fedâ etmez idi. Meselâ birisi denize girip tuzlu





sudan ve timsahlar ile balıklardan başka bir şey görmez ve “Denizde bulduğunu haber verdikleri gevher nerededir? Yoksa hadd-i zâtında gevher mi yokdur?” der. Halbuki gevher (inci) mücerred denizi görmekle ne vakit hâsıl olur? Eğer yüz bin kere denizin suyunu tas tas alsa gevher bulamaz. Gevhere vusûl için dalgıç lâzımdır. O da her dalgıç değil, çâlâk ve tâlî’i yâver bir dalgıç ister. Bu hünerler ve ilimler denizin suyunu tasla almak gibidir. Gevhere yol bulmak başka türlüdür. Çok kimseler vardır ki, bütün hünerler ile âreste olmuşlar ve sâhib-i mâl ve cemâl bulunmuşlardır; ancak onlar da o ma’nâ yokdur. İlh.”

همچنانکه دور دیدن خواب در

دور بیند دور بین بی هنر

3213. *Hünersiz olan uzak görücü, rü’yâda uzak görmek gibi uzağı görür.*

“Hünersiz olan uzak görücü”den murâd, ilimleri istidlâlâta müstenid olan ülemâ-i zâhirdir. Onlar istidlâlleri vâsıtasıyla mütâlaalarını ve muhâkemelerini uzaklara kadar götürürler. Hakikat-i vücûd kendilerini ihâta etmiş olduğu halde onlar onu uzakda görürler. Halbuki Cenâb-ı Hak Kur’ân-ı Kerîm’de, وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (Zâriyât, 51/21) ya’ni, “Sizin zâtınızdadır, görmüyor musunuz?” ve diğer âyet-i kerîmede, وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (Kâf, 50/16) ya’ni, “Biz ona şah damarından daha yakınız!” buyurur. Böyle iken bu ehl-i istidlâl hakikatî bir türlü kendilerine yaklaştırmazlar. Onlarda hâsıl olan tenzîh-i vehmî illeti, dâimâ hakikat-i vücûdu gözlerine pek uzakda gösterir. Bunların hâli rü’yâda uzağı gören kimsenin hâline benzer. Meselâ:

می دوی سوی سراب اندر طلب

خفته باشی بر لب جو خشک لب

3214. *İrmak kenârında susamış olarak uyumuş olursan, taleb içinde serâb tarafına koşarsın.*

Susuzluktan ağzın kurumuş bir halde ırmak kenarında uyumuş olursan ve harâretin te’siriyle rü’yâda serâb görüp su zannı ile o uzakda gördüğün serâb tarafına koşarsın. Halbuki, ırmağın suyu çağıl çağıl önünde akıp duruyor. Sen ise uykuda olduğun için bu yakınlığın farkında değilsin; rü’yâdaki serâbın arkasından koşup duruyorsun.

عاشق آن بینش خود می شوی

دور می بینی سراب و می دوی

3215. *Serâbı uzak görürsün ve koşarsın; o kendi görüşünün âşığı olursun.*



Bu rü'yâda uzakta gördüğün serâba doğru su zannı ile koşarsın ve "Benim gözüm ne kadar keskin görüyor!" diye o görüşünün âşığı olursun.

می زنی در خواب با یاران تو لاف که منم بینا دل و پرده شکاف

3216. *Sen rü'yâda yârâna "Kalbi görücü ve perde yırtıcı benim!" diye öğünürsün.*

Sen yine o rü'yâ içinde senin gibi su arayan arkadaşlarına bu uzakdaki serâbı gördüğün için, "Benim kalb gözüm uzakları görür ve ben perde arkasında gizli olan matlûbun perdesini yırtıcı ve hicâblarını kaldıncıyım!" diye de öğünür ve kendini medh edersin de dersin ki:

نک بدان سو آب دیدم هین شتاب تا رویم آن جا و آن باشد سراب

3217. *"İşte o tarafda su gördüm, haydi acele oraya kadar gidelim!" Halbuki o serâb olur.*

Ya'ni, rü'yâda gördüğün serâb tarafına yine rü'yâdaki arkadaşlarınla beraber gidersin. Oraya gittiğin vakit, o suyun serâb olduğunu görürsün.

هر قدم زین آب تازی دورتر دَوَّانِ سوی سراب با غَرَر

3218. *Garerli olan serâb tarafına koş koş, her kadem bu sudan daha uzak koşarsın.*

"Garer", hatar ve tehlike ma'nâsınadır. "Dev-devân", koş koş demektir. Ya'ni, "Sen yanında su olduğu halde rü'yâsında serâb arkasında koşan uyumuş gibi hatarlı olan âlem-i hayâl tarafına her adım attıkça âlem-i hakikatden daha uzaklaşırsın ve serâb tarafına koş koş tâb u tüvânın kesilir ve susuzluğun gitmez ve nâçar kalırsın."

عین آن عزمت حجاب این شده که به تو پیوسته است و آمده

3219. *Senin o azminin "ayn" ı, sana muttasıl ve gelmiş olan bunun hicâbı olmuştur.*

Ya'ni, "Senin uykuda su aramak için vâki' olan azim ve kasdının "ayn" ı ve kendisi sana muttasıl bulunan ve önüne gelmiş olan ırmak suyunun hicâbıdır." Bunun gibi Hak Teâlâ hazretleri "Ben sizin şah damarınızdan size daha yakınım!" (Kâf, 50/16) buyurduğu halde tenzîh-i sırf uykusuna yatan ulemâ-i zâhir ve ehl-i istidlâl onun vücûduna birçok deliller ikâme-



siyle meşgûl olmuşlardır. Bunların O'nu nefislerinin ve eşyânın hâricinde aramaları kendilerine pek yakın olan zâtın hicâbı olmuştur. Beyt-i Hz. Hüdayî (k.s.):

*Zuhûru perde olmuştur zuhûra,  
Gözû olan delil ister mi nûra?*

بس کسا عزمی به جای می کند از مقامی کان غرض در وی بود

3220. *Ne kadar çok kimse bir yere bir azm eder, bir makâmdan ki, o garaz*  
[3234] *onda olur.*

“Bes kesâ”daki elif, elif-i taaccübdür; “ne kadar veya ne çok kimse” diye tercüme olunur. Ya’ni, “Ne kadar çok kimse vardır ki, bir maksad ve matlah aramak için bulunduğu yerden diğer bir yere gider. Halbuki onun matlûbu ve aradığı şey o terk etmiş olduğu makamdadır.” Nitekim Hak Teâlâ insanın kendi nefsinde iken onu aramak için memleket memleket dolaşır. Nitekim Yûnus Emre (k.s.) bu ma’nâyı âtîdeki beytinde buyurur. Beyit:

*Dervişlik başdadır tacda değildir,  
Kızdırmak oddadır saçda değildir,  
Ararsan Mevlâ'yı kendinde ara,  
Kudüs'de Mekke'de hacda değildir!*

Ve bu ma’nâ Kur’ân-ı Kerîm’de: *وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ* (Hadîd, 57/4) Ya’ni, “Nerede olsanız Hak Teâlâ sizinle berâberdir” âyet-i kerîmesinde de sarîhtir.

دید و لاف خفته می ناید بکار جز خیالی نیست دست از وی بدار

3221. *Uyumuşun görüşü ve öğünmesi işe gelmez; bir hayâlden başka değildir, ondan el kaldır.*

Tenzîh-i sırf uykusuna yatan ulemâ-i zâhirin ve ehl-i istidlâlîn görüşü ve kendi bildikleriyle öğünmeleri işe yaramaz. Bunların o ilimleri ve muhâkemeleri hayâlden başka bir şey değildir. Onların o ulûm-i hayâliyyeleriyle meşgûl olmaktan vazgeç de Hakk’ı kendinde bulan ehl-i hakîkatin ulûm-i zevkiyyelerini öğren! Zîrâ onların gösterdikleri yol Allah’ın yoludur.

خوابناکی لیک هم بر راه حسب الله الله بر ره الله حسب

3222. *Uykulusun, fakat yine yol üstünde uyu! Ne için? Allah için, Allah için, Allah’ın yolunda uyu!*







تا بود که سالکی بر تو زند از خیالات نَعَاست بر کند

3223. *Nihâyet ola ki, bir sâlik sana çarpsın, seni uyku hayâllerinden koparsın!*

Ey âlim-i zâhiri ve istidlâlî! Senin kalb ve akıl gözün uykuludur. Eğer o uykuna devâm etmek istersen bâri ehl-i hakîkatin vaz' ettiği tarîf üstünde uyu! Allah hakkı için Allah'ın yolunda uyu! Bu uykunun netîcesinde belki Hak yolunun sâliki olan bir kâmil sana tesâdüf eder de seni uyku hayâlleri mesâbesinde olan bu ulûm-i vehmiyyeden kurtarır. Eğer uyuyanların yolu üzerinde uyur isen hepsi uykuda oldukları için seni uyandıran bulunmaz. "Nüâs", uyku demektir.

خفته را گر فکر گردد همچو موی او از آن دقت نیابد راه کوی

3224. *Uyumuşun fikri eğer kıl gibi olsa, o incelikden mahallenin yolunu bulamaz.*

"Ulûm-i zâhiriyye erbâbının fikri eğer kıl gibi ince olsa, böyle bir âlim o ince fikirlerden hakîkati bulmak değil, mahallesinin yolunu bile bulamaz." Ya'ni Hakk'ı bilmek ve anlamak şöyle dursun, kendi nefsi her şeyden kendisine daha yakın olduğu halde kendi nefsini bilemez, demek olur.

Nitekim, Cenâb-ı Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*'in 4. faslında bu âlimler hakkında şöyle buyurur: "Ehl-i zamânın âlimleri ulûmda kılı kırk yararlar. Kendilerine taalluku olmayan şeyleri gâyet iyi bilmişlerdir; ve o ulûmda onlara ihâta-i külliyye hâsıl olmuştur. Halbuki mühim olan ve cümleden ona daha lâzım bulunan kendinin kendiliğini bilmez. "Bu câizdir, o câiz değildir, bu helâldir, o haramdır!" diye her şeye hill ve hurmetle hükmeder. Halbuki, kendisini bilmez ki, helâl midir, haram mıdır, câiz midir? Pâk midir, yoksa nâ-pâk midir?"

فکر خفته گر دو تا و گر سه تاست هم خطا اندر خطا اندر خطاست

3225. *Uyumuşun fikri eğer iki kat ve eğer üç kat olsa, yine hatâ içinde hatâ içinde hatâdır.*

Bu beyt-i şerîfdeki incelik dahi pek zevk-âverdir. Ya'ni, ehl-i istidlâlin "fikirinin iki kat olması" budur ki, onun tefekkürü evvelen havâss-i hamse-i zâhiresinin ve sâniyen havâss-i hamse-i bâtunesinin verdiği ilme müstenid olur, ve "üç kat olması" da bunların mecmûuyla berâber ulûm-i mütedâvile-i zâhireden vâki' olan müktesebâtına istinâd etmesidir. Havâss-i hamse-i zâhire-





nin verdiği ilimdeki hatâ meydandadır. Meselâ göz pek uzak mesâfedeki büyük bir cismi gayet küçük görür. Havâss-i hamse-i bâtinenin havâss-ı zâhireden aldığı ilim üzerine vâki' olan muhâkemâtında ve hükmünde dahi çok hatâ vâki' olur. Zîrâ bu havâs arasında bulunan kuvve-i vâhime pek müesirdir. Üçüncü mertebede mükteseb olan ulûm-i zâhire-i mütedâvile ise, esâsen havâss-i zâhire ve bâtinenin faâliyetinden mütehasıl olduğundan birçok hatâlar ile doludur. Binâenaleyh, uyumuş olan bir kimsenin fikri bu sûretle iki veye üç kat olsa da üç derece hatâda olur vesselâm.

خفته پویان در بیابان دراز

موج بروی میزند بی احتراز

3226. *Dalga onun üzerine ihtirâzsız çarpar. Uyumuş olan uzun sahrâda kosucudur.*

Hakikat-i vücûd denizinin dalgalan o ulûm-i istidlâliyye erbâbının üzerine sakinmaksızın ve çekinmaksızın çarpıp durur. O uyumuş olan kimse ise "o hakikati isbât edeceğim" diye hayâlî olan delâil sahrâsında koşar durur. Nitekim Cenâb-ı Pîr Efendimiz, *Fîhi Mâ Fîh*'in 22. faslında şöyle buyururlar: "Bir kimse sultân-ı mahbûbîn Mevlânâ Şemseddîn-i Tebrizî hazretlerinin huzûrunda, "Ben delîl-i kâtî ile Hakk'ın mevcûdiyetini isbât ederim!" dedi. Ertesi sabah Mevlânâ Şemseddîn hazretleri buyurdular ki: "Dün gece melâike gelmişler idi. O adam hakkında: "Elhamdülillah bizim Hudâmızı sâbit kıldı. Ona Allah ömürler versin! Ehl-i âlem hakkında taksîr etmedi!" diye duâ ettiler. Ey adamcık! Hak sâbitdir, O'nun delîl nesine lâzım? Eğer bir iş görmek istersen, onun huzûrunda kendine bir mertebe ve makâm isbât eyle! Yoksa O, senin delîlin olmaksızın sâbitdir."

آب اقرب منه من حبل الوريد

خفته می بیند عطشهای شدید

3227. *Uyumuş olan şedîd susuzluklar görür, su ona şah damarından daha yakındır.*

Bu beyt-i şerîfde vücûd-i hakîki-i Hak suya teşbîh buyurulmuştur. Zîrâ, *وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ* (Enbiyâ, 21/30) ya'ni, "Biz herşeyin hayâtını sudan yaptık" âyet-i kerîmesi mücibince herşeyin hayâtı ve diriliği sudandır. Vech-i şebeh "dirilik" olmuş olur. Halbuki herşeyin ve hattâ suyun dahi hayât ve vücûdu vücûd-i hakîki-i Hak'dandır.

Ma'lûm olsun ki, tenzîhin ma'nâ-yı lügavîsi, "uzaklaştırmak" demektir. Binâenaleyh, Hakk'ı bu eşyâdan tenzîh etmek O'nu bu eşyâdan ve kâinât-



dan uzaklaştırmak demek olur. Ehl-i istidlâlin tenzîhi, Hakk'ın zâtını eşyâdan uzaklaştırmak ve ancak bu eşyâ üzerinde O'nun ihâta-i ilmisini kabul etmek-den ibâret olur ki, hakikatde aslâ böyle bir tenzîh-i sırf yoktur. Zîrâ Hakk'ın zâtının ayrı bir hayyizi ve bu eşyânın dahi ayrı bir hayyizi yoktur ki, zât-ı Hak bu eşyâdan uzak olsun. Hak Sübhânehû ve Teâlâ hazretlerinin zât-ı la-tîfî nihâyetsiz ve hudutsuzdur. Binâenaleyh, bu eşyâ ayn-ı vücûd-i Hak olan fezâ-yı bî-nihâyede yine o vücûd-i hakîkîde taayyün ve tekevvin etmiştir. Binâenaleyh, وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (Hadîd, 57/4) âyet-i kerîmesi zât-ı Hakk'ın bilcümle eşyâya sârif olduğuna sarîh bir delildir. Fakat ehl-i tenzîh bu delîl-i sarîhi inkâr edememekle berâber derler ki: "Hak Teâlâ eşyâyı muhîtdir ve eş-yâyâ karîbdır ve eşyâ ile berâberdir. Ama Hak Teâlâ'ya ihâta ve kurb ve ma-ıyyetin ma'nâsı ne olduğunu bilmeyiz." Hz. Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) hazretleri *Fusûsu'l-Hikem*'lerinde bu hakikat-i ihâta ve kurb ve maiyyeti îzâh buyurduğu halde bu münezzihler onu inkâr edip halkı ilimden cehle dâvet ederler. Ta'bîr-i diğeri ile, uyanıklıktan uykuya da'vet ederler. Binâenaleyh bu uyumuş olan kimseler şedîd susuzluklar gördüğü halde, su me-sâbesinde olup matlûbları olan vücûd-i hakîkî onlara şâh damarlarından da-ha yakın olur.

حکایت آن زاهد که در سال قحط شاد و خندان بود با مفلسی  
و کثرت عیال و خلق می‌مردند از گرسنگی گفتندش چه هنگام  
شادیست که هنگام صد تعزیه است گفت مرا باکی نیست

O zâhidin hikâyesidir ki, kıtlık senesinde müflisliği ve kesret-i iyâli ile berâber mesrûr ve gülücü idi. Halbuki halk açlıktan ölüyorlar idi. Ona dediler ki: "Ne meserret vaktidir? Belki yüz ta'ziye vaktidir." Dedi: "Benim için korku yoktur!"

همچنان کان زاهد اندر سال قحط بود او خندان و گریان جمله رهط  
3228. Nitekim o zâhid kıtlık senesinde handân ve cümle kavim giryân idi.



Nitekim Hakk'ın yakınlığını ve berâberliğini müdrîk olan o zâhid, kıtlık se-  
nesinde handân; ve Hakk'ın kendilerine yakın olduğundan gâfil bulunan hal-  
kın kâffesi ağlayıcı ve gamlı idi.

پس بگفتند چه جای خنده است      فقط بیخ مؤمنان بر کنده است

3229. *Binâenaleyh ona dediler ki: "Ne gülme yeridir? Kıtlik mü'minlerin kökünü koparmıştır!"*

Halk o zâhidin sürûruna bakıp dediler ki: "Ne gülüyorsun, bu hal gülü-  
necek hal midir? Kıtlik mü'minlerin ölümlerine sebep oluyor ve köklerini  
kazıyor!"

رحمت از ما چشم خود بر دوخته است      ز آفتاب تیز صحرا سوخته است

3230. *"Rahmet bizden gözünü dikmiştir; keskin güneşden sahrâ yanmış-  
[3244] dır!"*

"Çeşm dühten", göz dikmek, adem-i iltifatdan kinâyedir. "Keskin gü-  
neş"den murâd, tecellî-i kahrîdir. Ya'ni, "Rahmet-i ilâhiyye bize karşı gözü-  
nü kapamıştır ve iltifatını kesmiştir. Binâenaleyh tecellî-i kahrî-i ilâhîden bu  
vücûd-i izâfî sahrâsı yanmış ve harâb olmuştur."

کشت و باغ و رزّ سیاه استاده است      در زمین نم نیست نا بالا و پست

3231. *"Ekin ve bağ ve asma çubuğu kara durmuştur; zemînde ne yukarıda ne  
aşağıda rutûbet yoktur!"*

"Kuraklık ve yağmursuzluk yüzünden ekinler ve bağlar ve asma çubuk-  
ları yeşillenmemiş ve kapkara bir halde kalmıştır. Toprağın ne altında ne de  
üstünde rutûbet kalmamıştır."

خلق می‌میرند زمین فقط و عذاب      ده ده و صد صد چو ماهی دور از آب

3232. *"Halk bu kıtlıktan ve azâbdan sudan uzak balık gibi onar onar ve yü-  
zer yüzer ölüyorlar!"*

بر مسلمانان نمی‌آری تو رحم      مؤمنان خویشند و یک تن لحم و شحم

3233. *"Müslümanlara rahmet getirmiyor musun? Mü'minler akrabâdır ve  
lahm ü şahm olan bir tendir!"*



Bu beyt-i şerîfde, واحدة المؤمن كنفس واحدة ya'ni, "Mü'minler nefs-i vâhîde gibidir"; كله المؤمن كرجل واحد ان اشتكى رأسه اشتكى كله وان اشتكى عينه اشتكى كله ya'ni, "Mü'minler şahs-ı vâhîd gibidir, eğer başı ağrırsa cisminin hepsi ağrı; ve eğer gözü ağrırsa vücûdunun hepsi müteallim olur." Ve kezâ, يحب لأخيه لا يؤمن احدكم حتى يحب لأخيه (Hucurât, 49/10) ya'ni, "Mü'minler birbirinin kardeşidirler" buyrulur; ve et ile yağdan mürekkeb olan mâyeleri ve maddeleri bir olan cism-i vâhiddir."

رغ يك جزوى ز تن رغ همه است گر دم صلحت يا خود ملحه است

3234. "Gerek sulh veyâhud melhame deminde olsun, tenden bir cüz'ün renci hepsinin rencidir.

Gerek sulh ve gerek harb zamânında olsun cismin bir cüz'ü hastalandığı veyâ yaralandığı vakit cismin her tarafı elem duyar!"

گفت در چشم شما قحطست این پیش چشم چون بهشتست این زمین

3235. "Bu sizin gözünüze kulluktur. Benim gözümün önünde bu zemîn cennet gibidir!"

Ya'ni, Hak Teâlâ'nın kahrında lütfu gizlidir. Siz zâhir-bîn olduğunuz için ancak kahrı görüyorsunuz, bu tecellînin iç yüzünü görmüyorsunuz. Nitekim âyet-i kerîmede, بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِ الْعَذَابِ (Hadîd, 57/13) ya'ni, "Onun bâtınında rahmet vardır ve zâhîri azâb cihetindendir" buyrulur. Birçok mahallerde dahi îzâh olunduğu üzere bu âlem-i kesîf-i şehâdet, sıfat ve esmâ-i ilâhiyyenin meclâsıdır. Esmâ ve sıfât-ı ilâhînin tecelliyâtında da aslâ ta'tîl yoktur. Binâenaleyh dâimâ kahrı lutuf, lütfu da kahrı ta'kîb eder. İşte tabîat-da aksü'l-amel olmasının sırrı da budur.

من همی بینم به هر دشت و مکان خوشه ها انبه رسیده تا میان

3236. "Ben her bir çölde ve mekânda mebzûl olan başakları bele kadar erişmiş görüyorum!"



"Ben bu kahr-ı ilâhînin iç yüzüne bakıyorum; her yerde buğday başakla-  
rın insanların beline kadar büyümüş bir halde görüyorum!"

خوشه‌ها در موج از باد صبا      پر بیابان سبزتر از گندنا

3237. "Sahrâ dolusu başaklar sabâ rüzgârından dalgalanmaktadır, pırasadan  
daha yeşildir!"

ز آزمون من دست بروی می‌زنم      دست و چشم خویش را چون بر گنم

3238. "Ben tecrübeden nâşî elimi onun üzerine vururum. Kendi elimi ve gö-  
zümü nasıl kaldırıyorum!"

"Ber kerden", yukarı itmek, ya'ni kaldırmak demektir. Ya'ni, "Ben bu  
kahrın müteâkib gelecek olan lütfun süretini âlem-i misâlde müşâhede ediyö-  
rum. Misâli ve berzahî olan elem ile o başakların letâfetini tecrübe ve muâyeye-  
ne zımnında okşuyorum. Elim ile okşadığım ve gözüm ile gördüğüm bu latîf  
başakları nasıl inkâr ederim! Onların üzerinden nasıl elimi ve gözümü kaldı-  
rırım!" Sırası düştükçe izâh olunduğu üzere âlem-i şehâdetde zuhûr edecek  
sûretlerin misâli evvelen âlem-i misâlde zâhir olur.

یار فرعون تنید ای قوم دون      ز آن نماید مر شما را نیل خون

3239. "Ey alçak kavim! Siz ten Firavun'unun dostusunuz. Ondan dolayı si-  
ze Nîl kan görünür!"

"Ey âlem-i süflîye saplanıp kalmış tâife! Siz zâhir-bîn olduğunuz için Fi-  
ravun meşrebinde olan cismin dostu oldunuz ve onun hükmü altında esirsi-  
niz. Nazarınız bâtın-ı ahvâle nüfûz edemiyor. Ondan dolayı zâhir olan tecel-  
lî-i kahrînin tahtında mestûr olan tecellî-i lütfîyi göremiyorsunuz. Nitekim  
Fir'avn'un kavmi olan Kıbtîler Nîl nehrini kan gördüler ve Mûsâ (a.s.) üm-  
meti onu latîf su gördüler."

یار موسیٰ خرد گردید زود      تا نماند خون و بینید آب رود

3240. "Çabuk, akıl Mûsâ'sının dostu olunuz, tâ ki kan kalmasin ve nehrin  
[3254] suyunu görünüz!"

Ya'ni, "Çabuk cisim Fir'avn'unun tâbiyetinden vazgeçip akl-ı maâd  
Mûsâ'sının dostu ve ümmeti olunuz, tâ ki nazarınız zâhirden bâtına intikâl  
etsin ve bir tecellî-i kahrî olan kan nazarınızda latîf suya inkilâb etsin.





Zîrâ bu tecellî-i kahrîyi bu şekilde üzerinize celb eden sizin hâl ve şânınızdır!"

با پدر از تو جفایی می‌رود      آن پدر در چشم تو سگ می‌شود  
3241. *Baba ki, senden bir cefâ gider, o baba senin gözünde köpek olur.*

"Cefâ", zulüm ve taaddî demektir. Ya'ni, "Meselâ dâimâ sana karşı lutuf ve ihsân ile muâmele eden baba ki, karşısında eğri hareket ile cefâ vâki' olsa ve o da sana kahr ile muâmele etmiş olsa, o baba senin nazarında bir yırtıcı köpek gibi görünür."

آن پدر سگ نیست تأثیر جفاست      که چنان رحمت نظر را سگ نداشت  
3242. *O baba köpek değildir. Cefânın te'siridir ki, böyle rahmeti nazara köpek göstericidir.*

O baba sana karşı lutuf ve ihsân menba'ı olduğu için aslâ köpek değildir. Senin ona karşı nazarını değiştiren şey, vâki' olan cefânın te'siridir ki, böyle bir merhamet ve lutuf menba'ı senin gözüne köpek mesâbesinde gösterdi. Bî-nâenaleyh senin bu görüşün yanlıştır.

گرگ می‌دیدند یوسف را به چشم      چون که اخوان را حسودی بود و خشم  
3243. *Mâdemki kardeşlerin hasûdluğu ve gazabı var idi, Yûsuf'u gözleriyle kurt gördüler.*

Nitekim Yûsuf (a.s.)'ın kardeşleri cemâl-i bâ-kemâl sâhibi olan o hazrete karşı hased ettiler ve öfkelenidiler; bâtınlarındaki bu bozukluk yüzünden bakışları eğri oldu ve o güzel Yûsuf'u kurt mesâbesinde gördüler. İşte bâtın bozukluğu böyle iyiyi fenâ gösterir.

با پدر چون صلح کردی خشم رفت      آن سگی شد گشت بابا یار تفت  
3244. *Uaktâki peder ile sulh ettin, öfke gitti, o köpeklik gitti, baba sıcak dost oldu.*

Ya'ni, senin bâtınını ifsâd eden öfke gidip, babanla sulh olduğun vakit, evvelki nazarın derhâl değişir, o köpeklik zâil olup baban harâretli bir dostun olur.





در بیان آن که مجموع عالم صورت عقل کُست چون با عقل کل به کُز روی جفا  
کردی صورت عالم ترا غم فزاید در اغلب احوال چنان که با پدر بد کردی صورت پدر  
غم فزاید ترا و نتوانی رویش دیدن اگر چه پیش از آن نور دیده بوده باشد و راحت جان

Onun beyânındadır ki, mecmû'-i âlem akl-ı küllün sûretidir. Vaktâki akl-ı külle eğrilik ile cefâ ettin, âlemin sûreti ağleb-i ahvâlde sana gam artırır. Nitekim babanla fenâ oldun. Babanın sûreti sana gam artırır ve her ne kadar bundan evvel nûr-i dîde ve râhat-ı cân olmuş idi ise de onun yüzünü göremezsın

کل عالم صورت عقل کُست      کوست بابای هر آنکه اهل قُست

3245. *Âlemin hepsi akl-ı küllün sûretidir ki; "Kul!" ehli olan her o kimse-  
nin babasıdır.*

"Akl-ı küll"den murâd, hakikat-i muhammediyyedir ki, ona "akl-ı ev-vel" dahi derler. Bu hakikat vücûd-i mutlakın mertebe-i ahadiyyeden mer-tebe-i vahdete tenezzülüdür. Resûl-i Ekrem Efendimiz bu mertebeye, *اول ما خلق الله العقل والنفس ya'ni, "Allah Teâlâ'nın evvelen yarattığı şey akıl ve nefsi-  
dir" hadîs-i şeriflerinde işâret buyurmuşlardır. Ve diğer bir hadîs-i şerifde de  
اول ما خلق الله القلم وروحي ya'ni, "Allah'ın evvelen yarattığı kalem ve benim rû-  
humdur"* buyuruyor. Ve bilcümle akıllar ibtidâ vücûda gelen bu mertebeden  
zuhûr ettiği ve ukûlün kâffesinde bu akl-ı küll müdebbir ve mer'î olduğu  
için onların babası mesâbesindedir; ve bu mertebenin altındaki merâtibin  
hepsi bu akl-ı küllden tekevvün ettiği cihetle âlemin kâffesi bu akl-ı küllün  
sûreti olmuştur. Binâenaleyh, "Kul" ehli ya'ni, "kâbil-i hitâb olan her akıl  
sâhibi"nin babasıdır.

چون کسی با عقل کل کفران فرود      صورت کل پیش او هم سنگ نمود

3246. *Vaktâki bir kimse akl-ı külle küfrân artırır, küllün sûreti de onun önün-  
de köpek görünür.*







Ma'lûm olsum ki, şerâyi-i enbiyâ (aleyhimüsselam) her kulun isti'dâdına göre akl-ı küll dâiresinde çizilmiş hudûd-i ilâhîdir. Her kim bu hudûd hâricine çıkarsa akl-ı külle muhâlefet etmiş olur ve akl-ı külle muhâlefet eden kimse dahi kendi nefesine zulüm etmiş bulunur. Nitekim âyet-i kerîmede, وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ (Talak, 65/1) ya'ni, "Kim Allah'ın hudûdunu tecâvüz ederse muhakkak kendi nefesine zulmeder" buyrulur. Zîrâ onun bu hudûdu tecâvüzünden o muhâlifin nefesine birçok avânz-ı tabîyye musallat olur. Meselâ âyet-i kerîmede, وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (Necm, 53/39) ya'ni, "İnsan için ancak çalışıp çabaladığı şey vardır" buyrulur. Bu bir düstûr-i ilâhîdir ki, beşerin hem hayât-ı dünyeviyyesine ve hem de hayât-ı uhreviyyesine şâmilidir. Bir kimse bu düstûrun hilâfına hareketle tembellik ederse, hem dünyâda ve hem de âhirette fakr u zarûret belâsına giriftâr olur. Onun için Resûl-i Ekrem Efendimiz, لا يحب البطالين ya'ni, "Allah Teâlâ tembelleri sevmez!" buyurmuşdur; ve kezâ kânûn-i ilâhî müsîkirâtı men' etmişdir. Akl-ı külle muhâlefetle bu haddi tecâvüz eden kimsenin kendi nefesine zulüm ettiğini isbâta hâcet yokdur. Çünkü bu muhâlefet netîcesinde kendisine birtakım hastalıklar musallat olup âlemin sûreti ona muzlim ve çirkin görünür. Nazarında hiçbir şeyin lezzeti ve letâfeti kalmaz. Zîrâ, ona babası olan akl-ı küll te'dîb ile zâhir olmuşdur. Nitekim bir kimse babasının çizdiği hudûd hâricine çıkarsa babası ona gazab eder. Babası ona karşı muâmele-i te'dîbiyyeye mübâşeret edince artık onun yüzü ona çirkin görünür. Sâir ahkâm-ı şer'iyye de bunlara mûmâsîldir. İmdi bu misâller akl-ı küllün te'dîb-i husûsî ve ferdîsidir. Bir de te'dîb-i umûmîsi vardır ki, bu hâl bir hey'et-i ictimâiyye-i beşeriyyenin müctemian akl-ı külle muhâlefetinde vâki' olur. Nitekim ba'zı kavimler tûfan ve zelzele ve fırtına gibi âfât-ı tabîyye ile te'dîb olundular.

تا که فرش زر نماید آب و گل

صلح کن با این پدر عاقلی بهل

3247. *Bu baba ile sulh et, âsiliği bırak! Tâ ki su ve çamur altın döşeme görünsün!*

Ya'ni, bu baba olan akl-ı küllün çizdiği kânûn-i ilâhî dâiresine rücû' et ve muhâlefetden tevbe edip o baba ile sulh et, âsîlikden vazgeç! Tâ ki anâsır-ı muhtelifeden mürekkeb olan bu âlemin sûreti sana güzel ve parlak altın döşeme mesâbesinde görünsün ve zâhir ve bâtın hastalıklarından kurtul!





پیش تو چرخ و زمین مبدل شود

پس قیامت نقد حال تو بود

3248. *Binâenaleyh kıyâmet senin nakd-i hâlin olsun. Gök ve yer senin önünde değişmiş olsun!*

Ya'ni, baban olan akl-ı küllün çizdiği hudûd-i ilâhiyye dâiresine rücû' ettiğın ve eğri hareketden vazgeçtiğın vakit kendi irâdeni onun irâdesine terk etsen ve bu hâl içinde mevt-i irâdî ve ihtiyârî ile ölmüş olursun. Ve hâlin, *ya'ni*, "Ölen kimsenin kıyâmeti kopar" hadîs-i şerîfine mâsadak olur. Artık umûmî kıyâmeti beklemeye hâcet kalmaz; ve kıyâmet senin önünde peşin olarak kopmuş bulunur. Ve, *يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ* (İbrâhîm, 14/48) *ya'ni*, "O günde arz, arzın gayına tebdîl olunur" âyet-i kerîmesi mücibince gök ve yer senin önünde değişmiş olur. Dünyâda iken neş'e-i âhîret üzerine yaşırsın ve her şeyin hakikatini müşâhede edersin.

این جهان چون جنتستم در نظر

من که صلح دایما با این پدر

3249. "Ben ki, bu baba ile dâimâ sulhum, bu cihan benim nazarımda cennettir."

Bu beyt-i şerîf zâhidin lisânındandır. "Ben ki dâimâ bu baba olan akl-ı küll ile sulh içindeyim. Bu dünyâ benim nazarımda cennet olmuşdur."

تا ز نو دیدن فرو میرد ملال

هر زمان نو صورتی و نو جمال

3250. "Her zaman yeni bir sûret ve yeni bir cemâl! Hattâ yeni görmekden  
[3264] melâl olur."

"Ben bu cennet-i 'âcıl içinde her zaman yeni bir sûret ve yeni bir cemâl görüyorum. Hattâ yeni yeni tecelliyât-ı ilâhiyyeyi gördüğüm için bende bıkmılık ve usanç kalmamıştır." Zîrâ bıkmak ve usanmak bir defa gördüğü şeyi her vakit görmekden hâsıl olur.

Mâlûm olsun ki, âlem-i şehâdet esmâ-i ilâhiyye muktezâsından olarak ale'd-devâm mevcûd ve ma'dûm olur. Zîrâ Mücîd, Muhyî, Mübdî, Rahmân, Mün'im, Musavvir, Hâlık ve Kayyûm gibi esmâ, mevcûdâtın vücûdunu ve mezâhirin zuhûrunu iktizâ eder. Ve Mümît, Dârr, Kahr, Kâbız, Ferd ve Vâhid ve bunun emsâli esmâ dahi mezâhirin ademiyetini ve hafâsını iktizâ eder. Suver-i âlemin kâffesi dâimâ halk-ı cedîd içindedir. Her lahza başka başka halk ve yeni yeni vücûd gelir; ve her göz açıp kapamada icâd ve i'dâm-ı diğér vâki'dir. Bu tecellîyi kendi nefsinde kıyâmeti kopan müşâhede eder.



من همی بینم جهان را بر نعمین  
آبها در چشمها جوشان مقیم

3251. "Ben cihânı pür-na'îm suların çeşmelerde dâimâ fışkırıcı görüyorum!"

بانگ آتش می رسد در گوش من  
مست می گردد ضمیر و هوش من

3252. "Onun suyunun sesi benim kulağıma erişiyor. Benim zamîrim ve aklım mest oluyor!"

"Ey zâhir-bîn olan tâife siz zâhirde olan kılığı görüyorsunuz. Ben ise bâ-  
tında cihânı ni'metler ile dolu ve pınarlardan sular fışkırır bir halde görüyo-  
rum. O fışkıran suların sesi benim cism-i berzahîmin kulağına erişir. Binâena-  
leyh, benim bâtınım ve aklım bu letâfetden sarhoş oluyor."

شاخها رقصان شده چون تائبان  
برگها کف زن مثال مطربان

3253. "Dallar tâibler gibi oynayıcı, yapraklar mutriblar gibi el çırpıcı olmuş-  
lardır."

"Tâib", asıl lügatde "rücû' edici" ma'nâsındır; günahdan rücû' edici  
ma'nâsında isti'mâl olunur. Burada ehl-i semâ' olan sûflerden kinâyedir.  
Ya'ni, "Benim âlem-i misâlde gördüğüm ağaçların dalları semâ' eden sûfler  
gibi oynayıcı ve yaprakları da mutriblar ve tegannî eden kimseler gibi el çı-  
rpıcı olmuştur."

برق آینه است لامع از نمد  
گر نماید آینه تا چون بود

3254. "Âyinenin berki kilimden parlayıcıdır. Eğer âyîne görünürse acabâ nasıl  
olur?"

Zât-ı Hak "âyîne"ye; ve esmâ ve sıfât-ı Hak "berk"e; ve taayyünât-ı âlem  
"kilim"e teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Hakk'ın esmâ ve sıfâtı kilim gibi ke-  
sif olan bu taayyünâtta parlayıcıdır; ve onun bu taayyünâtta zâhir olan  
nûr-i tecellisinden zamîr ve akıl mest olur. Eğer zât-ı latîf bu hicâblar olmak-  
sızın tecellî buyursa acabâ nasıl olur ve ne hâl zuhûr eder?"

از هزاران من نمی گویم یکی  
ز آنکه آکندهست هر گوش از شکی

3255. "Ben binlerden birini söylemiyorum; zîrâ ki, her kulak bir şekden tıkan-  
mıştır."

Ya'ni, ben müşâhedelerimin binlercesinden bir tânesini bile söylemiyo-  
rum. Çünkü herkesin bâtın kulakları "Acabâ öyle midir?" diye şekk ile tıkan-



miş ve kendi vehminin îcâd ettiği i'tikâda tâbî' olup ilm-i yakîni kolay kolay kabûl edemez, bir hâle gelmiştir.

پیش وهم این گفت مژده دادنست عقل گوید مژده چه نقد منست

3256. *Veħmin önünde bu söz müjde vermektedir; akıl der ki: "Müjde nedir? Benim nakdimdir!"*

Bizim bu sözlerimiz i'tikâdât-ı vehmiyyesine tâbî' olan kimse indinde cennet-i 'âcilden müjde ve haber vermektedir. Ya'ni, bu sözlerimizi dinleyen ve him sâhibi der ki: "Bu sözler hep ahvâl-i âhirete müteallıktır. Dünyâda böyle şeylerin müşâhedeşi mümkün değildir!" Fakat vehmin muhâlifî olan akıl der ki: "Müjde ve haber vermek ne demektir? Bunlar benim indimde hâl-i hâzır ve nakiddir ve cennet-i 'âcildir."

Mâlûm olsun ki, zât-ı Hakk'ı maddeden mücerred olarak görmek mümkün değildir. Nitekim cenâb-ı Şeyh-i Ekber (r.a.) *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Muhammedî'de: *لا يشاهد الحق مجردا عن المواد اهدا فان الله بالذات غنى عن العالمين* ya'ni, "Hak mevâddan mücerred olarak ebeden müşâhede olunamaz. Çünkü Allah Teâlâ zâtıyla âlemlerden ganîdir!" Binâenaleyh, Hak ancak hicâbât-ı taayyünât arkasından müşâhede olunur. Zîrâ eğer zâtıyla mütecellî olsa, ikiliği vücûda getiren taayyünât kalmaz ki, müşâhede keyfiyeti vâkî' olabilsin. Nitekim zâhirden güneşe nazar etmek imkânı yoktur, gözü kamaştırır ve rû'yet keyfiyetini iptâl eder. Kûsûf vaktinde bir camı isledikten sonra güneşe bakarlar. Güneş ancak bu perde arkasından görülür. İmdi Hak dünyâda mevâdd-ı kesîfe perdesiyle müşâhede olunduğu gibi âhirette dahi âhiretin maddesi ve taayyünâtı arkasından müşâhede olunur ki, bu taayyünât cennetin sûretleridir; ve taayyünât-ı cehennemîyye dahi böyledir. Dünyâda taayyünât-ı cemâliyye ve celâliyye karışık. Bu perdeler arkasından Hakk'ı müşâhede edenler mevt-i irâdî ile ölüp, ikilik vehminden kurtulan zevât-ı kâmileler. Nitekim hadîs-i şerîfde: *ان احدكم لن يرى ربه حتى يموت* ya'ni, "Sizden biriniz ölmedikçe rabbini müşâhede etmez!" buyurdu. Böyle olunca nefisleri diri olanlar ikilik vehminde müstağrak olup ancak taayyünâtın şahıslarını görürler. Onlar da Hakk'ı müşâhede edemezler ve bu müşâhedeyi âhirete ta'îk ederler. Binâenaleyh, bu gibilerin önünde enbiyâ ve evliyânın buna mümâsîl sözleri âhiretten müjde ve haber vermektedir; ve fakat nefsi ölüp, akli fa'âl olan kimselerin indinde hâl-i hâzır.





قصهٔ فرزندان عزیر علیہ السلام کہ از پدر احوال پدر  
می پرسیدند می گفت آری دیدمش می آید بعضی شناختندش بیهوش شدند بعضی کہ  
نشناختندش گفتند خود مزده داد این بیهوشی شدن چیست

Üzeyir (a.s.)ın oğullarının kıssasıdır ki, babadan babanın ahvâlini sordular. Üzeyir dedi ki: "Evet, onu gördüm geliyor!" Ba'zısı onu tanıdılar ve bî-hûş oldular. Ba'zıları ki, tanımadılar dediler ki: "Müjde verdi, bu bî-hûşluk nedir?"

Bu sûrh-i şerîf için küçük bir mukaddime lâzımdır. Buhtü'n-Nasr, Beytü'l-Makdis'i harâb ve ahâlisini esîr ettiği sırada Üzeyir (a.s.)ı da esîr etmiş ve erkek esirler ile berâber kendisinin pâyitahtı olan Bâbil'e götürmüş idi. O hâzret bir müddet sonra esâretten kurtulup, Kudüs-i Şerîf tarafına teveccüh ederek harâbe karyesine geldi. Ağaçlardan biraz incir ve üzüm topladı. İncirden birazını yedi ve bâkisini sepete ve üzümü de sıkıp sırasını bir tulumla koydu. Eşegini de önünde bir yere bağladı. Kendisi dahi bir duvara dayanıp oturdu. "Bu yıkılmış karye nasıl ma'mûr olur? Allah Teâlâ bunu nasıl diriltir?" diye düşünürken kuşluk vakti ölü hâlinde kaldı. Bu hâli ashâb-ı Kehf gibi yüz sene devâm etti. Yüz seneden sonra güneş batarken dirildi. Kuşluk vaktinden akşama kadar uykuda kaldığını zannetti. Halbuki eşeği ölmüş ve kemikleri dağınık bir halde kalmış idi. Bu hâle taaccüb ile bakarken, "Bu hâlde ne kadar kaldın?" diye bir nidâ işitti. Ve ona cevâben, "Bir gün veya yarım gün kaldım!" dedi. Tekrar hitâb geldi ki: "Hayır, yüz yıl kaldın! Taâmına ve şarâbına bak, bozulmadı! Eşeğe de bak, nasıl öldü ve eczâsı dağıldı? İşte şimdi biz onu diriltiriz!" Bu hitâbı müteâkib eşek dirildi. Bu kıssa sûre-i Bakara'da, ...أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا... (Bakara, 2/259) ["Yâhud görmedin mi o kimsiyi ki, evlerinin duvarları çatılan üzerine çökmüş (altüst olmuş) bir kasabaya uğradı..."] âyet-i kerîmesinde mezkûrdur. Ve bu vak'anın dakâiki de *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Üzeyir'de cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri tarafından beyân buyurulmuştur. Üzeyir (a.s.) dirildikten sonra kendi âilesi tarafına müteveccih oldu. Yüz sene zarfında oğullarının kimisi yüz yirmi ve kimi-



si yüz otuz yaşına girip ak saçlı ihtiyar olmuş idi. Kendisinin hayât-ı cismâ-niyyesi munkatî' olup cesedi hükm-i tabiat hâricinde kaldığı için ihtiyarlamamış ve yattığı halde genç olarak kalmış idi. O hazret Tevrât-ı Şerif'in hâfızı olduğundan halk Üzeyir olduğunu hıfzından tanıyıp bildiler. Bu sûrh-i şerif oğulları ile olan mülâkât hakkındadır.

همچو پوران عزیز اندر گذر آمده پرسیان ز احوال پدر

3257. Geçit yerinde ahvâl-i pederden sorucu gelmiş olan Üzeyir'in oğulları gibi.

Ya'ni, vehim sâhibinin kelâm-ı enbiyâ ve evliyâdan işittiği sözü müjdeye ve habere atfetmesi ve akıl sâhibinin bunu nakd ve hâl-i hâzır görmesi, Üzeyir (a.s.)'ın oğullarının hâli gibidir ki, babalarının ahvâlini yol üzerinde sorucu olmuşlar idi.

گشته ایشان پیر و باباشان جوان پس پدرشان پیش آمد ناگهان

3258. Onlar ihtiyar olmuş ve babaları delikanlı idi; imdi babaları ansızın öne geldi.

Üzeyir (a.s.)'ın oğulları mürûr-i eyyâm ile saçları ve sakalları ağarmış, birer ihtiyar olmuş ve cenâb-ı Üzeyir ise yukarıda izah olunduğu üzere üzerinden hayât-ı tabiat günleri geçmediğinden delikanlı kalmış idi. Üzeyir (a.s.) ansızın oğullarının önüne çıkageldi.

چون پیرسیدند از او کای رهگذر از عزیز ما عجب داری خیر

3259. Uaktâki ondan, "Ey yolcu! Acabâ bizim Üzeyir'imizden haberin var mı?" diye sordular.

که کسیمان گفت امروز آن سَنَد بعد نومیذی ز بیرون می‌رسد

3260. "Zîrâ bir kimse bize dedi ki: "Bugün o sened, ümitsizlikden sonra dışarıdan erişir."  
[3274]

"Sened", mûtemed ma'nâsınadır. Oğulları Üzeyir (a.s.)'ın kendisini bir yolcu zannıyla dediler ki: "Bizim babamız olan Üzeyir'i gördün mü? Ve ondan bir haber var mı? Zîrâ birisi bugün bize o mu'temed olan babanız, hayâtından ümidinizi kesmiş olduğunuzdan sonra dışarıdan size gelecektir!" dedi.

گفت آری بعد من خواهد رسید آن یکی خوش شد چو این مزده شنید

3261. Dedi: "Evet, benden sonra erişecektir." O birisi bu müjdeyi işittiği vakit hoş oldu.

بانگ می زد کای مبشر باش شاد و آن دگر بشناخت بیهوش او فتاد  
 3262. "Ey müjdedci şâd ol!" diye bağürdü; ve o diğeri tanıdı, bî-hûş olarak düştü.

که چه جای مژده است ای خیره سر که در افتادیم در کان شکر  
 3263. Dedi ki: "Ey sersem! Ne müjde yeridir? Zîrâ, biz şeker menba'ına düştük."

Ma'lûm olsun ki, bir tâife zât-ı Hakk'ı noksan sıfatlardan veyâ mümkünâ-tın sıfatlarından sûret-i mutlakada takdîs ve tenzîh ederler. Bunlar Zât-ı Hakk'ı sıfat-ı tenzîhiyye ile bilmiş, fakat mezâhirde zuhûr cihetinden görme-miş ve bilmemiştir. Bunlar hakikatde ma'rifetullahdan kâsırdır. Zîrâ "Hak eş-yâyı zâtıyla değil, ilmi ile muhîtdir" derler ve zâtdan sıfat-ı ilmi ayırırlar. Ve eş-yâyı adem-i mesâbesindeki zılden addederler. Halbuki Hakk'ın zâtı eş-yâ-dan hâric olunca kendisi kayd ile mukayyed olur. Binâenaleyh *Gülşen-i Râz* sâhibi bunlar hakkında: *زيك چشميست ادراكات تريه* Ya'ni, "Idrâkât-ı tenzîh bir gözülüktür" der. Ârif-i kâmil ise, "Hak, hakikat-i vâhidedir. Ya'ni, sıfatdan muarrâ olan zâtıyla cemî'-i taayyünâtdan münezzehdir. Zîrâ o mertebede gayriyet ve ikilik yoktur; ve Hak herşeyin sûretinde zâhir olmuş ve her bir taayyünün nefsi tecellî etmiş olması i'tibâriyle kâffe-i taayyünâta müste-bihdir" der. Binâenaleyh bunların her iki gözü de görücüdür. Bunlar insân-ı kâmil mazharında Hakk'ı müşâhede ederler. Nitekim Ferîdüddîn-i Attâr haz-retleri *Bîser-nâme*'lerinde şöyle buyururlar:

أحمدست اینجا احد ای مرد کار سر حق را با تو گویم آشکار  
 "Ahmed (aleyhi's-salât ü ve's-selâm) bu mertebe-i kevnede ahaddir. Ey iş ada-mi, sır-ı Hakk'ı sana açık söyleyim!"

İmdi Üzeyir (a.s.)'ın oğullarından evvelkisi, Hakk'ı, insân-ı kâmil mazha-rının gayrında arayan ve ikincisi, insân-ı kâmilî görünce onda Hakk'ı müşâ-hede edip taniyan kimsenin misâlidir. Beyt-i Hazret-i Attâr:

مرد را باید که باشد شه شناس تا شناسد شاه را در هر لباس  
 "Kişinin şâhı tanıyıcı olması lâzımdır, tâ ki her libâs içinde şâhı tanısin!"

وهم را مژده ست و پیش عقل نقد ز انکه چشم وهم شد محبوب فقد  
 3264. Vehm için müjdedir; ve aklın önünde nakiddir. Zîrâ ki vehmin gözü gâibin mahcûbudur.



Enbiyâ ve evliyânın Hak hakkındaki ihbân, Hakk'ı insân-ı kâmil mazharının gayrında arayan sâhib-i vehm için müjdedir; ve fakat, akıl sâhibi için hâl-i hâzırın beyânıdır ve nakdidir. Çünkü, akıl sâhibi bu haberden muhbirin zâtına intikâl eder. Vehmin gözü ise, Hakk'ı eşyânın hâricinde ve gâib zannederek bu gâibin mahcûbu olur. Ve Resûl-i Ekrem Hazretleri'nin, "Beni gören muhakkak Hakk'ı gördü" sözünü te'vîl edip, "gûyâ" kelimesini getirerek "Gûyâ ve ke-enne Hakk'ı gördü" der. Ve Hakk'ın sûretlerde zuhûrundan câhil olur. Ve *فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وُجُوهَ اللَّهِ* (Bakara, 2/115) ya'ni, "Ne tarafa dönersen Hakk'ın zâtı ve vechi vâki'dir" âyet-i kerîmesini kendi anlayışına göre te'vîl edip bu anlayışına da "kitab ve şerîat" ismini verir.

کافران را درد و مؤمن را بشیر      لیک نقد حال در چشم بصیر

3265. *Kâfirler için dert ve mü'minler için beşîrdir. Fakat basîr olan göz önünde nakd-i hâldir.*

Enbiyâ ve evliyânın vücûdu ve onların ihbân, kâfirler için derddir ve elemidir. Zîrâ kâfirler kendi nefislerinin ve enâniyetlerinin iktizâât-ı dâiresinde serbestçe hareket etmek isterler ve ancak hayât-ı dünyâyâ meclûb olup ondan başka yaşayıp olmadığına hükmederler. Enbiyâ ve evliyâ ise onların keyiflerini kaçırır ve bu yüzden onlarda elem ve dert peydâ olur. Ve fakat mü'minler için müjdecidir; çünkü enbiyâ onlara hayât-ı bâkiyeyi tebşîr ederler ve cennet-i âcili tavsîf edip oraya duhûle sebep olan a'mâle teşvîk ederler. Fakat enbiyânın gerek zâtı ve gerek sözleri basîret gözü açık olan kimseler için nakd-i hâldir. Ya'ni bu kimseler Hakk'ı bu âlemde müşâhede eder ve cenneti bu âlemde bulurlar.

ز انکه عاشق در دم نقد ست مست      لاجرم از کفر و ایمان برترست

3266. *Zîrâ ki, âşık nakd-i demi içinde mestdir, şühbesiz küfür ve îmândan berterdir.*

"Nakd", alışverişte peşin ve derhâl verilen para demektir ki, "veresiye"nin mukâbilidir. Burada âcil ve peşin olan şey ve hâl ma'nâsına kinâyedir. "Âşık"dan murâd, basar-ı basîreti açık olan kimselerdir. Ya'ni, "Basar-ı basîreti açık olan Allah'ın âşıkları Hakk'ı görmek için âhirete intizâr etmezler. Belki hayât-ı dünyâda müşâhede içindedirler. Ve bu müşâhede-i âcileden sarhoş olmuşlardır. Onlar böyle geleceği haber verilen hâli âcilen ve zamân-ı hâl için-





de gördükleri ve buldukları cihetle mertebe-i süfliyetde kalan küfür ve îmânın hâricine çıkmışlar ve bu süfli mertebeden yükselmişlerdir." Zîrâ küfür ve îmân görülme-yen şeye taalluk eder. Kâfirler bu âlem-i kesifin ahkâmıyla meşgûl olup peygamberlere muhâlif kaldıklarından görmedikleri âhireti inkâr ederler. Mü'minler ise, bu âlem-i kesifin hicâbâtı altında olup ahvâl-i âhireti görmemekle berâber peygamberlerin sözlerine inanırlar. Binâenaleyh küfür ve îmân görülme-yen bir hâle taalluk eder. Uşşâk-ı ilâhî ise ahvâl-i âhireti basar-ı basiretleriyle müşâhede ettiklerinden onların nazarında küfür ve îmânın taalluk edeceği bir şey kalmaz.

کفر و ایمان هر دو خود دربان اوست کوست مغز و کفر و دین او را چو پوست

3267. *Küfür ve îmân her ikisi onun kapıcısıdır. Zîrâ o içdir ve küfür ve dîn ona kabuk gibidir.*

"Küfür ve îmân âşık-ı Hak olan kâmilin hakikatının kapıcısıdır. Zîrâ onun hakikatının müşâhedesine ehl-i küfrün küfrü ve ehl-i îmânın dahi îmân-ı gaybîsi perdedir." Yukanda izâh olunduğu üzere küfür ve îmân görülme-yen şeye taalluk eder. Kâfir inanmadığı bir şeyi görse bile te'vîl edip inkârında ısrar eder. Ya'ni kâfir hem esâsı ve hem de keyfiyeti inkâr eder. Îmân-ı gaybî sâhibi de îmân ettiği şeyi görse de kendi hayâline mutâbık olmadığı için, "O değildir" der; ya'ni, esâsa îmân ve keyfiyeti inkâr eder. Nitekim bir kimse Hızır (a.s.)ı görmeyi şiddetle arzu edermiş. Hz. Hızır bir rençber kıyâfetine karşısına çıkıp, "Ben Hızır'ım, ne istersin?" dediği vakit hayâline mutâbık bir sûret olmadığı için Hızır'ın vücûduna îmânı olduğu halde kabul etmemiş ve onun îmân-ı gaybîsi Hızır'ı kabûle hicâb olmuşdur. Zîrâ o hakikat ve ma'nâ, cevizin ve bâdemın içi gibidir. Ve küfür ve dîn sûrete taalluk ettiği için o ma'nâya ve hakikate kabuk gibidir.

کفر قشر خشک رو بر تافته باز ایمان قشر لذت یافته

3268. *Küfür yüz çevirmiş kuru kabuktur. Îmân dahi lezzet bulmuş kabuktur.*

Meselâ bâdemın dış kabuğu kuruyup dışa doğru kıvrılır ve kapkara olur. İç ile hiçbir ittisâli ve münâsebeti kalmaz. Fakat içe muttasıl olan ince kabuk içden lezzet bulmuşdur. Nitekim bâdemın beyaz olan içine muttasıl ince zarı kabuk bâdemın içi ile berâber çiğnenir. Zîrâ îmânda esas kabul ve fakat keyfiyet inkâr olunur. Binâenaleyh îmânın esas olan ma'nâya ve içe ittisâli vardır.



قشرهای خشک را جا آتشست      قشر پیوسته به مغز جان خوشست

3269. *Kuru kabukların yeri ateşdir. Mağz-ı câna muttasıl olan kabuk hoşdur.*

Kuru kabuk mesâbesinde olan küfrün yeri mahall-i celâl olan ateşdir. Can mağzına muttasıl olan îmân-ı gaybî kabuğu latîfdir. İç ile berâber kâbil-i isti-fâdedir.

مغز خود از مرتبه خوش برترست      برترست از خوش که لذت گسترست

3270. *Halbuki iç, hoş olan mertebeden daha yüksektir. Hoşdan daha yüksektir, çünkü lezzet-güsterdir.*

Müşâhede-i hakikat mertebesi, iç olan hakikate muttasıl olmakla hoş ve latîf olan îmân mertebesinden daha yüksektir. O hoş mertebe daha yüksektir. Çünkü bu îmân kabuğuna lezzet yayıcıdır.

این سخن پایان ندارد باز گردد      تا بر آرد موسیم از بحر گردد

3271. *Bu sözün nihâyeti yokdur, rüçü' et! Tâ ki, Mûsâ'm denizden toz çıkarsın!*

Ya'ni, "Bu müşâhede ve îmân ve küfür mertebe ve hallerinin müteallık olan sözün nihâyeti yokdur, bunları bırakayım; tâ ki benim Mûsâ-yı rûhum hakikat deryâsından tozlar çıkarsın!" Zîrâ tevhîd-i sırfa müteallık olan ma'nâ-yı elfâz kisvesine koyup, anlatmak pek uzundur ve nihâyeti de gelmez. Bî-nâenaleyh bu bahisden rüçü' edelim. Mûsâ (a.s.) Bahr-i Ahmer'e asâsıyla vurup yardığı ve Benî-İsrâîl için açtığı yollardan toz çıkarıldığı gibi benim Mûsâ-yı rûhum dahi hakikat deryâsından bana tâbî' olanlara selâmete vusûl yollarını açsın ve ka'r-ı deryânın tozları mesâbesinde bulunan sülûke müteallık elfâzı çıkarsın. Mâ'lûm olsun ki, İmâm-ı Gazzâlî hazretleri *İhyâü'l-Ulûm*'da buyurur ki: "Mağz-ı tevhîdin iki kabuğu vardır. Bunlar içden uzaktır. Birisi budur ki, lisânen söylenir fakat kalben tasdik olunmaz. Bu münâfiğin tevhîdidir. İkincisi lisânen söylenir ve kalben de tasdik olunur. Bu tevhîd avâm-ı halkın ve ilm-i kelâm erbâbının tevhîdidir. Ve iç olan tevhîd budur ki, muvahhid zâhir olan her bir fiili ve vesâiti nazarından kaldırmak sûretiyle Hak'dan görür. Onun ibâdeti ancak Hakk'a olur, onun gaynına değil!" İşte halka, bu mağz olan tevhîdi elfâz ile anlatmak gayet müşkildir. Bu tevhîd kavâid-i sülûke ittibâ' ile zevken anlaşılır.



در خور عقل عوام این گفته شد از سخن باقی آن بنهفته شد

3272. *Bu avâmın aklına lâıyık söylenmiş oldu. Onun bâkisi sözden gizlenmiş oldu.*

"Binâenaleyh bu mağz olan tevhîde müteallık sözler avâm-ı halkın aklına münâsib elfâz ile söylenmiş oldu. Daha söylenmesi icâb eden sözler var idi. Fakat avâmın aklı ve fikri bu sözleri idrâke müsâit olmadığından onlar gizli ve metrûk kaldı." Zîrâ bu sözler vahdet-i vücûd sırrına dâirdir. Bu vahdet-i vücûdu avâm değil ulemâ-i zâhir ve ilm-i kelâm erbâbı bile anlamakdan âciz kalmışlar ve hattâ tarikat-i Nakşibendiyye'ye mensûb olup ulemâ-i zâhirin mesleğini ihtiyâr etmiş bulunan İmâm-ı Rabbânî bile sırr-ı vücûdu idrâk edemediği için, gerek Şeyh-i Ekber hazretlerinin ve gerek *Fusûsu'l-Hikem* şârihlerinin aleyhinde bulunmuş ve *Mektûbât*'ında bu zevât-ı kirâma ta'n ve i'tirâz etmiştir. Nitekim *Mesnevî-i Şerîf* şârihlerinden ve tarikat-i Nakşibendiyye'den Hindli İmdâdullah (k.s.) hazretleri *Vahdet-i Vücûd Risâlesi*'nde şu ibâreleri yazmıştır:

"Bu mes'elenin esbâb-ı sübûtiyyesi çok nâzik ve nihâyet derecede dakîkdir. Fehm-i avâm ve istulâh-ı urefâdan ârif olduğundan belki ulemâ-i zâhir onu idrâk edemezler. Ulemâ şöyle dursun belki henüz sülûkunu itmâm etmemiş ve makâm-ı nefisden geçip mertebe-i kalbe vâsıl olmamış bulunan sûfiler bile bu mes'eleden zarar görürler ve mekr-i nefisden ve tezelzül ve lağzîş-i pâdan çâh-ı ibâhete ve ka'r-ı dalâlete baş aşağı düşerler. Belki birçok gürûh düşmüşlerdir bile!.."

زر عقلت ریزه است ای متهم بر قراضه مهر سکه چون نهم

3273. *Ey müttehem senin aklının altını kırındır. Kırıntı üzerine sikke müh-rünü nasıl koyayım?*

"Müttehem", kabahatlanmış; "kurâze", altın kırıntısı demektir. Ya'ni, "Ey nefsin arzûlarını icrâ etmek sûretiyle kabahatlanmış olan kimse! Senin altın gibi olan aklın henüz parçalanmış bir haldedir. Bu eşyâ-yı kesîrenin her biri aklının nazarında vücûd-i nefsü'l-emri ile mevcûd olup onların herbirine birer sûretle alâkası vardır. Binâenaleyh bu kadar parçalanmış olan bir akıl üzerine vahdet-i vücûd sikkesini ve tevhîd-i zât ve sıfât ve esmâ ve ef'âl sikkesini nasıl vurayım?" Ve meselâ a'refü'l-urefâ İmâm-ı Aliyyü'l-Murtazâ (k.v.) efendimiz hazretlerinin şu:



ويا من اطاعة العاصي بعصيانه

يا من ذكره الناسى بنسيانه

"Ey o zât-ı celîl ki, unutan kimse unutmalarıyla onu zikreder. Ve ey o zât-ı celîl ki, âsî isyânıyla ona itâat eder"

beyt-i şerîfini söylesem, şer'e muğâyirdir zannıyla bin kerre istiğfâr edip kaçarsın. Zîrâ sırr-ı vücûdu havsalan almaz. Nitekim bu ma'nâda:

وحده لا شريك له گویان

کفر و اسلام در راهش بویان

"Küfür ve İslâm, "O vâhiddir, O'nun şerîki yokdur!" deyiçi olduğu halde O'nun yolunda koşucudur"

buyurmuşlardır.

بر هزاران آرزو و طِمّ و رِمّ

عقل تو قسمت شده بر صد مُهمّ

3274. *Senin aklın yüz mühim üzerine, binlerce arzûya ve pek çok şeye taksîm olunmuştur.*

"Mühim", güç iş ve zarûrî ma'nâsınadır. "Tımm", deryâ ve çok mâl ve su üzerindeki hâr ü hâşâk; ve "rim", mağz ve toprak ve çok mâl ma'nâlarıdır. Ve "tımm ü rim" pek çok şey ma'nâsınadır. Ya'ni, "Senin aklın birçok ihtiyâcât-ı dünyeviyyeye muallak olmuş ve binlerce nefsinin arzûlarına ve pek çok mala taksim olunup dağılmıştır."

تا شوی خوش چون سمرقند و دِمِشَقْ

جمع باید کرد اجزا را به عشق

3275. *Eczâyı aşk ile cem' etmek lâzımdır, tâ ki Semerkand ve Dimişk gibi olasın!*

Altın gibi olan aklının mâsivâ-yı Hakk'a dağılmış olan parçalarını aşk-ı Hak ile toplamak lâzımdır. Tâ ki bu toplamak netîcesinde Semerkand ve Şam şehirleri gibi cemiyetli ve ma'mûr olasın.

پس توان زد بر تو سکهٔ پادشاه

جو جوی چون جمع گردی ز اشتباه

3276. *Vaktâki arpa arpa istibâhdan cem' ettin, sonra senin üzerine pâdişâhın sikkesini vurmak mümkündür.*

"Cev", arpa demek ise de, burada "bir miskâlin yüzde biri" ma'nâsınadır. Zîrâ bir miskâl "yirmi kırat" ve her bir kırat "beş arpa" ağırlığında bir vezindir. Altın gibi kıymetli mâdenler bu vezinler ile tartılır. Ya'ni, "Altın mesâbe-





sinde olan aklının parçalarını şübheden ve vehimden arpa arpa toplayıp onları bir kitle hâline getirdiğin vakit üzerine pâdişâhın sikkelerini ve ma'rifetullah damgasını vurmak mümkündür." Dağınık bir hâlde iken bu sikke darb olunamaz.

ور ز مثقالی شوی افزون تو خام از تو سازد شه یکی زرینه جام

3277. *Ve eğer ham olan sen, bir miskâlden ziyâde olursan şah senden bir altın kadeh yapar.*

"Hâm", muhâtabın sıfatıdır. Bir "miskâl", yüz arpa ağırlığında bir vezindir. "Şâh"dan murâd, Hak'dır. Ya'ni, "Ey ham olan muhâtab! Eğer sen dağılmış olan aklının parçalarını toplayıp bir miskâl ağırlığından ziyâde bir kitle hâline koyarsan Hak Teâlâ hazretleri senin o toplu altın olan aklından bir altın kadeh yapar ve onun içine şarâb-ı ma'rifetini koyar ve sen o şarâbı ehline içirirsin."

پس بر او هم نام و هم القاب شاه باشد و هم صورتش ای وصل خواه

3278. *Binâenaleyh onun üzerinde şâhın hem adı ve hem elkâbı ve hem onun sûreti olur, ey vasl isteyici!*

"Elkâb", lakabın cem'idir; ve "lakab", ism-i aslıden sonra konan isimler demektir. "Şâhid"den murâd, Hak'dır ve "sûret"den murâd, sıfatdır. Ve bu ta'bîr ile, "Allah Teâlâ Âdem'i kendi sıfatı üzerine halk etti" hadis-i şerîfine işâret buyrulur. Nitekim Âdem Hakk'ın, Hayat, İlim, Sem', Basar, İrâde ve Kudret ve Kelâm sıfatlarını hâmidir. "Nâm"dan murâd dahi, kezâlik esmâ-i ilâhiyyedir. Zîrâ insân-ı kâmil mazhar-ı ism-i Zât'dır. Ve ism-i Zât olan "Allah" bilcümle esmâyı câmi'dir. Ya'ni, "Hak Teâlâ senin dağınık olan aklının toplanıp hepsini bir ma'rifet kadehi yapıp üzerine de bilcümle esmâ ve sıfatını ve lakablarını nakşeder ve sen âlem-i kevn-de Hakk'ın halîfesi olursun. Ey Hakk'a vâsıl olmak isteyen kimse! Cem'iyyetinin netîcesinde sana böyle lutf-i ilâhî vâki' olur."

تا که معشوق بود هم نان و آب هم چراغ و شاهد و نقل و شراب

3279. *Hattâ ki ma'sûk sana hem ekmek ve su, hem çerâğ ve mahbûb ve meze ve şarâb olur.*

Ya'ni, keserât-ı âlem mezâhir-i esmâ ve sıfat-ı ilâhiyye olup Hak bilcümle eşyâda hüviyeti ile sâîr olduğundan her biri Hakk'ın vechinin perdesi olan





eşyâ sûretleri nazarından kalkar. Ekmekde ve suda ve tenvîr âletlerinde ve mahlûblarda ve mezede ve şarâbda ancak ma'sûkun olan Hakk'ı müşâhede edersin. Rubâî: (*Lemeât*'dan).

گفتم که کرائی تو بدین زیبایی      گفتا خود را که خود منم یکتائی  
هم عشقم وهم عاشق وهم معشوق      هم آینه هم جمال وهم زیبایی

"Dedim ki: "Sen bu zîbâlık ile kime mahsûssun?" Böyle cevap verdi: "Kendime mahsûsum. Muhakkak yektâlık benim şânımdır. Ben hem aşkı ve hem âşıkım ve hem de ma'sûkum. Hem âyîneyim, hem cemâlim ve hem de temâşâ-gerim!"

جمع کن خود را جماعت رحمتست      تا توأم با تو گفتن آن چه هست

3280. *Kendini cem' et, cemâat rahmetdir, tâ ki olan şeyi sana söyleyebileyim!*  
[3294]

"Akıl ve fikrini tefrikadan cem' et! Zîrâ hadîs-i şerîfde, *الجماعة رحمة* ya'ni "Cemâat rahmetdir" buyurulmuştur. Eğer dağılmış olan eczâ-yı akıl ve fikrini aşk-ı Hak ile cem' edersen sana bu âlem-i halkda olan vahdeti söyleyebilirim." Eğer aklını ve fikrini vücûdda müstakil olduklarını tevehhüm ederek bu eşyâya taksîm edersen, vahdet-i vücûda dâir sözleri dinlemeye ehil olmadığın anlaşılır ve sana bundan bahsetmek dahi boş olur.

زانکه گفتن از برای باوراست      جان شرک از باورئ حق بریست

3281. *Zîrâ ki, söylemek tasdik içindir. Can şîrk-i Hakk'ın tasdikinden berîdir.*

Ya'ni, "Söylemek, dinleyen kimsenin tasdik etmesine müessir olmak içindir. Halbuki şîrk dediğimiz ma'nânın canı ve esâsı hak olan sözü tasdik etmekten berîdir." Ma'lûm olsun ki, ulemâ-i zâhir "vücûd-i Hak" ve "vücûd-i halk" olmak üzere iki vücûd olduğunu iddiâ ederler. Ve âlemin vücûdunu vücûd-ı nefsü'l-emr ile mevcûd bilirler ve derler ki: "Peygamberler nefsü'l-emr ne ise onu tebliğ ederler. Ve eğer nefsü'l-emirde mevcûd bir olsa ve onun gayrının vücûdu olmasa setretmezler ve nefsü'l-emrin hilâfını söylemezler idi. Halbuki vahdet-i vücûd mu'tekidleri vücûdun iki olmasına kâil olan kimseyi müşrik addederler. Enbiyâ vahdet-i vücûda da'vet eylememişler, vücûdun iki olmasına kâil olan kimseye müşrik dememişlerdir." Bu sözler Kur'ân ve ahâdis-i şerîfinin dekâyıkına vâkıf olamayıp ancak zâhiri görmekten mütevelliddir. Vahdet-i vücûd hakkında gerek Kur'ân'da ve gerek ahâdis-i şerîfede sarâhat derecesinde işâretler vardır. Ulemâ-i zâhir onların hepsinin ma'nâlarını te'vîl edip





kendilerinin dar olan dâire-i rü'yetlerine sokmak isterler. Resûl-i Ekrem Efendimiz, bu zâhîr-bîn olanlar hakkında, *يا بني، الشريك في امتي اخفى من ديب النمل على الصفا* ya'ni, "Benim ümmetimde şirk karıncanın mücellâ bir şey üzerindeki yürüyüşünden daha hafidir" buyurmuşdur. Bundan daha sarîh ne buyursun? Kur'ân-ı Kerîm'de, *ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا* (Müddessir, 74/11) ya'ni, "Yaratığım kimseyi benim ile vâhîd olarak bırak!" buyurulur. *فَأَيْنَمَا تُولُوا ثُمَّ وَجَّهَ اللَّهُ* (Bakara, 2/115) ya'ni, "Ne tarafa tevaccüh ederseniz Hakk'ın zâtı ve vechi vâki'dir" âyet-i kerîmesini onlar birtakım tekellûfât ile te'vîl ederler. Eğer Hakk'ın ihâtası onların dedikleri gibi ilmî olup bu eşyâda hüviyyet-i ilâhiyye sâri olmasa, bu âlem-i kesâfette olan insanların tevaccüh eyledikleri yerde Hakk'ın zâtı ve vechi vâki' olduğu ma'nâsı abes olurdu. Fakat onlara bu ma'nâyı anlamak mümkün değildir. Çünkü onlar kendi i'tirâfları vech ile vücûdu ikiye ayırıp Hakk'ın varlığının karşısına bir varlık daha dikip her vechi ile Hakk'ın vücûdunun gayrı addettikleri bu vücûdu gizlice Hakk'ın vücûduna şerik itihâz ederler, sonra da "Biz müşrik-i hafî değiliz" derler. İmdi mâdemki hadîs-i şerîfde beyân buyrulduğu üzere onlarda böyle şirk-i hafî vardır, vahdet-i sırfâ dâir ne söylesen tasdik etmezler. Zîrâ şirkin canı ve esâsı Hakk'ı tasdikden berîdîr ve uzaktır. Binâenaleyh onlarla konuşulduğu vakit bu "şirk-i hafî" dâiresinde konuşmak icâb eder. Nitekim VI. ciltde cenâb-ı Mevlânâ efendimiz buyururlar:

چون که جفت احوالاتیم ای شمن لازم آید مشرکانه دم زدن

"Ey putperest! Mâdemki şaşılardan arkadaşısı olduk, müşrikçe konuşmak lâzım gelir!"

جان قسمت گشته بر حشو فلک در میان شصت سودا مشترک

3282. *Feleğin karnında olan şey üzerine taksîm olunmuş can, altmış sevda arasında müşterekdir.*

"Haşv", batında olan şeye derler. "Feleğin karnı"ndan murâd, suver-i muhtelif-i kesîredir. Ya'ni, "Feleğin içinde bulunan birçok sûretlere taksîm olunmuş olan o kadar sevda ve hevâ arasında müşterek bir halde olmuştur ve o sûretlerin her birine ayrı ayrı alâkası vardır." Hind nüshalarında "haşv-i felek" ["feleğin karnı"] yerine "cevî-i felek" ["feleğin havası"] vâki'dir.

پس خموشی به دهد او را ثبوت پس جواب احمقان آمد سکوت

3283. *Binâenaleyh sükût ona çok sübût verir. Böyle olunca ahmakların cevâbı sükût geldi.*





Ya'ni, canı keserâta muallak olan kimseye karşı sükût etmek ve vahdet-den bahsetmemek ona sübût ve sükûnet verir. Zîrâ söylesen onun bâtını karma karışık bir hâle gelir ki, bu hâl onun hakkında mûcib-i fesâd olur. Böyle olunca keserât-ı mev'hûmeye vücûd verip alâka eden ahmaklara karşı verilecek cevâb sükûtdur.

این همی دایم ولی مستی تن می گشاید بی مراد من دهن

3284. *Bunu biliyorum, fakat tenin sarhoşluğu benim murâdım olmaksızın ağız açıyor.*

Ben ahmağa verilecek cevâbın sükûtdan ibâret olacağını bilirim. Fakat ne yapayım ki benim vücûdumda zâhir olan hâl, rûhumun ahkâmıdır. Zîrâ cisim mest olup kendinden geçmiş ve rûhumun hükmü altında kalmıştır. Bî-nâenaleyh rûhumdan feverân eden esrâr ve hakâik, benim murâdım, ya'ni cismimin murâdî olmaksızın ağzımdan çıkar.

آن چنان کز عطسه و از خامیاز این دهان گردد به ناخواه تو باز

3285. *Nitekim aksırıktan ve esnemeden bu ağız senin murâdın olmaksızın açılır.*



در تفسیر این حدیث که انی لاستغفر الله فی کل یوم سبعین مرة

**Bu "Ben her gün Allah'a yetmiş kere istiğfâr ederim"**  
hadîsinin tefsîri hakkındadır

Bu hadîs-i şerîfin ibâresi hakkında muhtelif rivâyetler vardır. İbârenin birisi sûrh-i şerîfde olduğu gibidir. Ve diğeri de, انه لیغان علی قلبی وانی لاستغفر الله فی کل یوم مائة مرة ya'ni "Ba'zı ahvâlde benim kalbimin üzeri perdelenir. Muhakkak ben Allah'dan günde yüz kere mağfîret isterim" sûretindedir. Câiz ki, bu hadîs-i şerîf fem-i saâdetden muhtelif zamanlarda bu sûretle iki defa sâdır olsun! Ve "yetmiş" ve "yüz" adedi hasr için değildir, belki çokluk beyânı içindir. "Ben her gün çok istiğfâr ederim" demek olur. Bu hadîs-i şerîfin tefsîrin-





de de ihtilâf vardır. Ba'zıları "kalbe gelen perde"den murâd, halkı dâvet için bu âlem-i kesâfete teveccüh buyurmalandır derler; ve ba'zıları da, Resûl-i Ekrem Efendimiz dâimâ terakkîde idi, her bir mertebeye terakkî buyurdukça onun mâdûnundaki mertebeyi hicâb addedip istiğfâr buyururlardı, demişlerdir. Cenâb-ı Mevlânâ efendimiz vâris-i kâmil-i Nebevî olduğu cihetle bu hadîs-i şerîfin tefsîrinde evvelki ma'nâyı alıp buyururlar ki:

همچو پیغمبر ز گفتن و ز نثار توبه آرم روز من هفتاد بار

3286. *Peygamber gibi söylemekden ve saçmakdan, ben günde yetmiş kere tevbe getiririm.*

Peygamber gibi, maârif-i ilâhiyye hakkında söz söylemekden ve esrâr ve hikem-i rabbânîyye incilerini saçmakdan günde yetmiş kere pişman olurum ve birçok tevbeler ederim.

لیک آن مستی شود توبه شکن منسی است این مستی تن جامه کن

3287. *Fakat o sarhoşluk tövbe bozucu olur. Bu ten mestliği unutturucu ve elbise soyucudur.*

Fakat cismin ahkâm-ı rûhiyye altında zebûn olup uyuşması ve sarhoşluğu cismin diriliği ve halka teveccühü zamânındaki tövbesini bozucu olur. Zîrâ bu tenin sarhoşluğu o cismin diriliği ve ayıklığı zamânındaki tövbeyi ve nedâmeti unutturucudur ve muhâkemât-ı akliyye libâsını soyucudur. Ma'lûm olsun ki, peygamberlerin nübüvveti zâhire ve velâyeti bâtına mütteveccihdir. Nübüvveti cihetinden zâhire ve halka teveccühü zamânında isneyniyete ve keserâta müstenid olan şerîatla mütেকellim olurlar. Ve velâyeti cihetinden bâtına ve Hakk'a teveccühü zamânında vahdet-i vücûd ile ve hakikatle mütেকellim olurlar. Nitekim Resûl-i zîşân Efendimiz'in, لو دلتم بحبل على الارض السفلى ya'ni, "Eğer siz ipinizi arz-ı süflâyâ sarkıtsanız elbette Allah'ın üzerine düşerdi"; ve لا تنسب الدرهم على الصفا ya'ni, "Benim ümmetimde şirk, mücellâ bir taş üzerindeki kanncanın yürüyüşünden daha gizlidir"; ve لا تنسب الدرهم فان الدرهم هو الله ya'ni, "Dehre sövmeyin! Zîrâ dehr ancak Allah'dır" buyurması ve emsâli ahâdis-i şerife velâyetleri cihetinden buyurduğu ahâdis-i şerifedendir ki, şerîate nâzır olan ulemâ-i zâhire, vahdet-i vücûda dâir olan bu hadîslerin ma'nâları müşkil gelir ve "müteşâbihâtıdır!" deyip ma'nâlarını anlamaya uğraşmazlar. Ve "Peygamber vahdet-i vücûda dâir söz söylemedi" deyip vahdet-i vücûdu münkir olurlar. Ve vâris-i kâmil olan



evliyâ dahi, علماء امتی کاتباء بنی اسرائیل ya'ni, "Benim ümmetimin âlimleri Benî-İsrâîl enbiyâsı gibidir" hadîs-i şerîfî mücibince nübüvvet-i ta'rifîyyeyi hâiz olduklarından, halka teveccühlerinde şeriatı takviye için şeriatla ve cihet-i velâyetleriyle Hakk'a teveccüh ettikleri vakit dahi hakikatle mütekellim olurlar. Nitekim vâris-i kâmil olan Hz. Mevlânâ (r.a.) efendimizin bu *Mesnevî-i Şerîf*'deki beyânât-ı aliyyeleri bu hâlin şâhididir. Gâh nübüvvet-i ta'rifîyyeleri cihetinden şeriat-i Ahmediyyeyi takviye ve gâh cihet-i velâyetleriyle birçok esrâr ve hakâiki ibzâl buyururlar.

مستی انداخت بر دانای راز

حکمت اظهار تاریخ دراز

3288. *Uzun olan târîhin izhârının hikmeti, sır bilici üzerine sarhoşluk attı.*

"Târîh", vakit bildirmek, ta'rifü'l-vakt ma'nâsınadır. "Târîh-i dirâz", "ezel"den kinâyedir. "Vakt-i ezelin izhârının hikmeti o vaktin sırnı bilici olan nebiyy-i mürselin ve veliyy-i kâmilin cismi ve zâhiri üzerine sarhoşluk havâle etti." "Ezel vaktinin sırn"ndan murâd, hakâyik-i eşyânın isti'dâdları üzerine vâki' olan kazâ-yı ilâhîdir ki, bunlar sır-ı kaderdir.

آب جوشان گشته از جف القلم

راز پنهان با چنین طبل و علم

3289. *Gizli sır ceffe'l-kalem cihetinden, böyle davul ve bayrak su fişkırıncı olmuştur.*

Bu beyt-i şerifte *Buhârî-i Şerîf*'te Ebû Hureyre (r.a.) hazretlerinden rivâyet olunan, جف القلم بما انت لاق ya'ni, "Senin mülâkî olduğun şeyde kalem kurudu" hadîs-i şerîfine işâret buyurulur. Bu hadîs-i şerîfin tefsîri V. cildde gelecektir. Ya'ni, "Kalem her ne vâki' olacak ise levh-i mahfûzda onu yazdı ve yazmaktan fâriğ oldu. Ya'ni, gizli olan hikemiyyât-ı ilâhiyye ve sır-ı kader ezelde kalemin yazıp kuruması yüzünden böyle debdebe ve ihtîşâm ile ilm-i ledün fişkırıncı olmuştur." Ya'ni bu ilm-i ledünün böyle izhâr ve ifşâsı dahi sır-ı kader icâbındandır demek olur.

خفته اید از درک آن ای مردمان

رحمت بی حد روانه هر زمان

3290. *Her zaman hadsiz rahmet akıcıdır. Ey adamlar onun derkenden uyumuşsunuz.* [3304]

"Rahmet"den murâd, hakikat-i muhammediyye menba'nının çeşmeleri olan evliyâ-i kirâmdır. Nitekim III. cildde [beyit: 1798]:



تا کندهشان رَحْمَةً للعالمین

ز آن بیاورد اولیا را بر زمین

Ya'ni, "Hak Teâlâ evliyâyı yeryüzüne âlemlere rahmet olmaları için getirdi" buyurulmuş idi. Ya'ni, "Vâris-i ulûm-i nebevî olan ve Hak Teâlânın hadsiz ve hesâbsız rahmetini akıtcı bulunan veliyy-i kâmil her zaman mevcûddur. Ey gâfil insanlar siz o kâmilin idrâkından uyumuşsunuz ve gözlerinizi kapamışsınız. Onların sûret-i beşeriyelerini kendiniz gibi kıyâs ediyorsunuz." Bu beyt-i şerîfde cenâb-ı Pîr zımnın zât-ı şerîflerine işâret buyururlar.

خفته اندر خواب جویای سراب

جامه خفته خورد از جوی آب

3291. *Uyumuşun elbisesi ırmaktan su içer. Uyumuş olan rû'yâda serâb isteyicidir.*

İnsân-ı kâmilin huzûrunda bulunduğu ve onun cisminin kulağı o ilm-i ledün ırmağından maârif-i ilâhiyye suyunu içtiği halde, bunun farkında olmayıp serâb mesâbesinde olan ulûm-i zâhiriyyenin tâlibi olan kimse, ırmak kenârında uyumuş ve elbisesi ıslanmış olduğu halde rû'yâda serâb arkasında koşan kimseye benzer.

زین تفکر راه را بر خویش بست

می دود کالجای بوی آب هست

3292. *"Orada su kokusu vardır" diye koşar. Bu tefekkürden yolu kendi üzerine bağladı.*

Gaffletde olan kimse ilm-i ledün çeşmesi olan insân-ı kâmilin huzûrunu bırakıp, "Orada ilim kokusu vardır" diye ulûm-i zâhire erbâbı tarafına koşar. İşte böyle bir kimse bu tefekkürden dolayı Hak yolunu kendi üstüne bağladı.

بر خیالی از حقى مهجور شد

ز آنکه آن جا گفت ز اینجا دور شد

3293. *"Zîrâ ki oradadır" dedi, buradan uzak oldu. Bir hayâl üzerine Hakk'a mensûb olandan mehcûr oldu.*

Hak yolunu kendi üzerine kapamasının sebebi budur ki, "Benim aradığım ilim oradadır" dedi. Bittabi ilm-i ledün çeşmesi olan insân-ı kâmilin huzûrundan uzak oldu. Halbuki onun bu düşüncesi bir hayâl idi; ve böyle bir hayâl üzerine Hakk'a mensûb olan insân-ı kâmilden mehcûr oldu.

رحمتی آریدشان ای رهروان

دور بیناند و بس خفته روان

3294. *Uzak görücülerdir. Halbuki, rûhu çok uyumuşturlar. Ey yolcular onlara bir rahmet getirin!*



"Revân", rûh ma'nâsına olduğu gibi, "gidici" ma'nâsına da gelir. "Yolcular"dan murâd, tañk-ı Hakk'ın yolcuları olan evliyâ-i kirâmdır. Ya'ni, "Bu âlim-i zâhirler ehl-i hakikat önlerinde olduğu halde hakikati uzakda görücüdürler. Halbuki çok uyumuş rûhludurlar. Yâhud, uyumuş olarak gidicidirler. Ey evliyâ-i Hak, onların bu hallerine acıyın da onları uykularından uyandırın!"

خواب آرد تشنگی بی خرد

من ندیدم تشنگی خواب آورد

3295. *Ben görmedim ki, susuzluk uyku getirsin. Akılsızın susuzluğu uyku getirir.*

"Cismânî olan susuzluğun uyku getirdiğini âlem-i hisde görmedim. Pek susamış ve susuzluktan ağzı köpürmüş olan kimsenin gözüne uyku girmez. Su arar fakat akılsızın rûhânî olan susuzluğu kendisine gaflet uykusu getirir." Nitekim feylesofların zevki, dâimâ felsefe arkasında koşmaktır ve bu koşmaktan aslâ usanmazlar. Ve bundan murâdları, hakikate vusûldür. Halbuki felsefeye daldıkça kendilerinde mahfî olan Hak'dan gâfil olurlar; ve onların bu harâreti büsbütün gaflet uykularına sebep olur.

نی خرد کو را عطارد آورد

خود خرد آنست کو از حق چرید

3296. *Muhakkak akıl odur ki, Hak'dan otladı; akıl değildir ki, onu Utârid getirdi.*

İlm-i nüctüm erbâbı derler ki: "Nutfe rahm-i mâdere düştüğü ayda Zühâl, ikinci ayda Müşterî, üçüncü ayda Merih, dördüncü ayda Güneş, beşinci ayda Zühre, altıncı ayda Utârid, yedinci ayda Kamer, sekizinci ayda yine Zühâl, dokuzuncu ayda Müşterî'nin taht-ı te'sîrinde olarak terbiye olunur ve Müşterî'nin terbiyesinde iken doğar. Müşterî'nin tabiatı sıcak ve yaş; ve hayât-ı tabîyyenin devâmına müessir olduğundan bu ayda doğanın çok yaşaması ümid olunur. Bundan sonra bu terbiye devren ba'de devr devâm edip, çocuk Utârid'in terbiyesinde iken akl-ı cüz'î mertebesine erişir. İmdi eğer bir kimse Utârid seyyâresinin te'sîriyle hâsıl olan bu akl-ı cüz'î ile iktifâ edip, muallim olarak ba's olunan enbiyânın ta'lîmâtını kabûl ve bu akl-ı cüz'îsini tenvîr etmez ve onu akl-ı maâd mertebesine terakkî ettirmezse bu akıl dünyânın hayât-ı zâhiresinden başka hayat olduğunu görmediği ve ancak mezara kadar görebildiği cihetle insana lâîk ve makbûl bir akıl değildir. Belki akıl ancak Hak'dan ve ehl-i Hak olan enbiyâ ve evliyânın ulûmundan istifâde edip nûr alarak hayât-ı bâkiyeyi idrâk eden akıldır.





در بیان آن که عقل جزوی تا به گور بیش نبیند در باقی مقلد انبیا و اولیاست

Onun beyânındadır ki, akl-ı cüz'î mezara kadar olandan ziyâdesini  
görmez; bâkîde enbiyâ ve evliyânın mukallididir

پیش بینی این خرد تا گور بود و آن صاحب دل به نفخ صور بود

3297. *Bu aklın ön görücülüğü mezara kadar olur; ve sâhib-i dilin lâıyığı nefh-i sûr'a mülâbis olur.*

"Bu akıl"dan murâd, Utârid seyyâresinin te'sîriyle hâsıl olan "akl-ı cüz'î"dir. Bu akıl ancak hayât-ı dünyeviyeyi müdrîk olur. Ve bu hayât-ı dünyeviye dahi mezara kadar devam eder. Ondan ötesini ya'ni, hayât-ı uhreviyeyi görmez. Kâfirler bu hayâtı inkâr eder; ve mü'minler îman ederse de enbiyâya ve evliyâya takliden îman eder. Gönül sâhibi, ya'ni, kalb gözleri açık olan enbiyâ ve evliyânın bu ön görücülükde lâıyığı ve nasfibi sûr-i İsrâfil'in nefhine ya'ni kıyâmete müteallık ve mülâbis olur. Ve onlar hayât-ı dünyeviyeden ilerisini de görürler. Hind şârhleri "Be-nefh-i sûr"daki "bâ"yı edât-ı mef'ûl addedip mısra'ı evveldeki "tâ" edât-ı intihâsını buraya da teşmîl ederek "nefh-i sûra kadar" ma'nâsını vermişler ise de, İsmâil Ankaravî (k.s.) bu ma'nâyı beğenmiyor ve diyor ki: "Eğer böyle olursa enbiyâ ve evliyânın ön görücülüğü nefh-i sûra kadar olmak ve ondan ilerisini görememek lâzım gelir ki, bu doğru değildir. "Be-nefh-i sûr"daki "bâ", mülâbese içindir ve "tâ" edât-ı intihâsının buraya şümûlü yoktur."

این خرد از گور و خاکى نگذرد وین قدم عرصهء عجایب نسپرد

3298. *Bu akıl bir mezardan ve topraktan geçmez; ve bu ayak arsa-i acâibi tayy etmez.*

Bu akl-ı cüz'î ki, âlem-i kesâfetden ilerisine geçmez, ve bu aklın ayağı arsa-i acâib olan âlem-i berzahı tayyedemez. Nitekim rû'yâ âleminde bu akl-ı cüz'înin dâire-i tavnna muhâlif türlü türlü ahvâl görülür ve uyanıldığı vakit rû'yâdaki ahvâl-i acîbeye hayret olunur.



- چشم غیبی جو و بر خوردار شو      زین قدم وین عقل رو بیزار شو  
3299. *Bu kademden ve bu akıldan git, bîzâr ol! Gayba mensûb gözû iste, mün-tefi' ol!*

Bu gidişden ve bu akl-ı cüz'înin rehberliğinden git, bîzâr ol! Gayba men-sûb olan kalb gözünün açılmasını iste ve bu gözün ön görücülüğünden mün-tefi' ol!

- همچو موسی نور کی یابد ز جیب      سخره استاد و شاگرد کتیب  
3300. *Üstâdın maskarası ve kitabın şâkirdi, nûru ne vakit Mûsâ gibi ceybin-den bulur?*  
[3314]

"Akl-ı cüz'î, ilm-i zâhirînin tahsîlinde bir muallimin maskarası ve kitabın şâkirdidir. Böyle bir aklın sâhibi Mûsâ (a.s.)ın ceybinden çıkardığı yed-i bey-zâdaki nûru ne vakit bulur?" "Kitûb", kitabın imâle olunmuşudur.

- زین نظر وین عقل ناید جز دُوار      پس نظر بگذار و بگزین انتظار  
3301. *Bu nazardan ve bu akıldan baş dönmesinden başkası gelmez. Binâenaleyh nazarı bırak ve intizârı ihtiyâr et!*

"Düvâr", bir illet sebebiyle vâki' olan baş dönmesi demektir. "Bu akl-ı cüz'înin nazarından ve bu akıldan insanın başı döner. Ve idrâk-i hakâyık için düşünce düşünce baş sersem olur. Binâenaleyh dâimâ kısa gören bu aklın na-zarını bırak, ve Hakk'a ve ehl-i Hakk'a müteveccihen intizân ihtiyâr et!" Zî-râ bu teveccüh hâlis ve kavî olursa elbet ihsân-ı ilâhî zuhûr eder.

- از سخن گوئی مجوید ارتفاع      منتظر را به ز گفتن استماع  
3302. *Söz söyleyicilikden yükselmek istemeyiniz! Muntazır için söylemekden dinlemek iyidir.*

Bu akl-ı cüz'înin müktesebâtına mağrûren söz söyleyici olmak yüzünden akrân ve emsâl arasında yükselmek istemeyiniz! İhsân-ı ilâhîyi bekleyen kimsenin söylemesinden dinlemesi efaldır.

- منصب تعلیم نوعی شهوتست      هر خیال شهوتی در ره بتست  
3303. *Ta'lim mansıbı bir nevi' şehvetdir. Şehvete mensûb olan her bir hayâl yolda putdur.*



"Henüz akl-ı cüz'î mertebesinden ve sıfât-ı nefsânîyyeden yakasını kurta-ramamış olan kimsenin ta'lîm mansıbında bulunması bir nevi şehvetdir. Cün-kü kendisini halka beğendirmekten nefis haz ve zevk alır. Haz ve şehvete mensûb olan her bir fikir ve hayâl tarîk-i Hak'da sâlikin putudur." Ve bu şeh-vete şehvet-i hafîyye derler. Resûl-i zîşân Efendimiz, الشهوة الخفية والرياء شرك ya'ni, "Şehvet-i hafîyye ve halka gösteriş şirkdir" buyururlar.

گر به فضلش ره بردی هر فضول کی فرستادی خدا چندین رسول

3304. *Eğer her fuzûl onun fazlına yol götüre idi, Hudâ bu kadar resûlü ne va-kil gönderir idi?*

"Fuzûl" burada, "fâidesi olmayan mâlâya'ni ile meşgûl kimse" demektir. Türkçe'de "geveze" ve "çalçene" derler. Ya'ni, "Eğer akl-i cüz'îsinin kuvveti-ne mağrûr olup halkı terbiyeye kıyâm eden her fuzûl Hakk'ın fazl ü inâyeti-ne yol bula idi, Hak Teâlâ hazretlerinin bu kadar peygamberi muallim olarak göndermesine hâcet kalmaz idi."

عقل جزوی همچو برقست و درخشش در درختی کی توان شد سوی و خشش

3305. *Akl-ı cüz'î şimşek ve parlaklık gibidir. Bir parlayış içinde vahş tarafı-na gitmek ne vakit mümkün olur?*

"Dürahş" veyâhüd "düruhş", her şeyin pertevine ve aydınlığa derler; ve "şimşek" ma'nâsına da gelir. Bu sûretde "derahş" telaffuz olunur. "Vahş", Bedehşân vilâyetidir. Bir şehrin ismidir (*Burhân*). Ya'ni, "Akl-ı cüz'înin nûru şimşek parlaklığına benzer. Şimşegin bir çakışında hâsıl olan nûr ve aydınlık ile gece karanlığında Vahş şehri tarafına gidilebilir mi?"

نیست نور برق بهر ره بری بلکه امرست ابر را که می گری

3306. *Şimşegin nûru rehberlik için değildir. Belki buluta "Ağla!" diye emirdir.*

"Şimşegin çakışından hâsıl olan nûr ile gece karanlığında yol bulup yürü-mek mümkün değildir. Zîrâ bu aydınlık insanlara karanlıkda rehber olamaz. Parlar ve derhâl söner. Şimşegin nûru buluta, "Ağla, yağmur yağdır!" diye emirdir." Bunun gibi akl-ı cüz'î zulmet-i tabîât içinde bir çakar ve derhâl sö-ner. Binâenaleyh onunla hakikat yolu bulunamaz. Bu nûr "Acz içinde kal ve ağla!" diye bir emr-i ilâhîden ibârettdir.





برق عقل ما برای گریه است تا بگرید نیستی در شوق هست

3307. *Bizim aklımızın şimşegi ağlama içindir, tâ ki yokluk varlığın şevki içinde ağlasın!*

Bu âlem-i tabiat gecesinde çakan bizim aklımızın şimşegi aczimizi görüp ağlamak içindir. Yokluktan ibâret olan bizim vücûd-i izâfimiz kendinin aslı olan vücûd-i hakîkî-i Hakk'ın şevkinde ağlamak içindir.

عقل کودک گفت بر کتاب تن لیک نتواند بخود آموختن

3308. *Çocuğun aklı, "Kitaba teveccüh et!" dedi. Fakat kendi kendine öğrenemez.*

"Küttâb", burada mekteb ma'nâsındır. "Ten", "teniden" masdarından emr-i hâzırdır ve bu masdarın müteaddid ma'nâları vardır. Burada "bir şey et-râfında dolaşmak" ve "teveccüh ve iltifât etmek" ma'nâları münâsibdir. Ya'ni, "Mürâhik olan bir çocuğun aklı, "Mektebe teveccüh et ve ilim öğren!" der. Velâkin mektebe gittiği vakit orada kendi kendine bir şey öğrenemez. Elbet muallimin ta'lîmine muhtâç olur." Bunun gibi bu dünyâ dahi akl-ı cüz'înin mektebidir. Onun muallimleri enbiyâ ve evliyâdır.

عقل رنجور آردش سوی طیب لیک نبود در دوا عقلش معصیب

3309. *Hastanın aklı onu tabîb tarafına götürür. Fakat ilâçda onun aklı mu-sîb olmaz.*

Hastanın akl-ı cüz'îsi kendisini doktor tarafına sevk edecek kadar işe yarar. Fakat ilâç hususuna gelince o akl-ı cüz'î isâbet edici olmaz. Bu ilâç doktorun akl-ı cüz'îsinin işi olur. Binâenaleyh akl-ı cüz'î, ulûm-i zâhirenin ihâ-tasında bile böyle âcizdir. Ulûm-i bâtneyi kendi kendine nasıl idrâk edebilir?

نك شياطين سوى گردون می شدند گوش بر اسرار بالا می زدند

3310. *İşte şeytanlar felek tarafına gittiler Yukarının esrârı üzerine kulak vurdular.*

Bu ve âtîdeki beyt-i şeriflerde sûre-i Cin'de vâki', وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدناها مَلَأَتْ (Cin, 72/8-9) ya'ni, "Biz semâyâ yaklaştığımız vakit, o semâyı kavî muhâfaza meleklerle ve şihâblar ile dolu bulduk. Halbuki biz dinlemek için o semâdan otura-





cak yerlerde oturur idik. Şimdi kim dinlemek ister, kendisi için hazır bir ateş alevi bulur?" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Beyt-i şerifteki "şeyâtîn"den murâd, cinlerdir. Bi'set-i seniyyeden evvel fetret zamânında cisimleri hava ile harâretten tereküb eden cinler letâfet-i cismâniyyeleri müsâid olduğu cihetle melâike-i unsuriyyeden arz üzerinde vâki' olacak hâdisâta dâir ma'lûmât çalmak için semâya suûd ederler ve kendi velîleri olan kâhinlere birtakım ilâveler ile bu ma'lûmâtı ilkâ ederler. Ve kâhinler de para mukâbilinde mürâcaat edenlere ba'zılan yalan ve ba'zıları doğru olan bu ma'lûmâtı verirler idi. Vaktâki Resûl-i Ekrem Efendimiz ba's olundu, ateş alevleriyle melâike onları âlem-i ulvîden âlem-i süffîye kovmaya başladılar.

می‌ربودند اندکی ز آن رازها تا شهب می‌راندشان زود از سما

3311. O sırlardan biraz kaptılar, ateş alevleri onları derhâl semâdan kovdu.

"Şühûb", şihâbın cem'idir; ve "şihâb", ateşin alevi demektir. Semâda geceleri ara sıra kamçı gibi görünür ve bunlara "uçar yıldız" derler. İlm-i hey'ete göre bunlar mahrekinden herhangi bir sebeble ayrılıp fezâda sukût eden ecrâmdır ki, fezâda şiddet-i seyirlerinden ateş peydâ olup dağılırlar. Ba'zı parçaları arzın câzibesine tutulup arza da sukût eder ki, bunlara "hacer-i semâvî" derler. Fakat her görünen ateş alevlerinin mutlakâ sukût-i ecrâmdan husûle gelmesi lâzım gelmez. Kur'ân-ı Kerîm'in haber verdiği gibi cinleri tard için seyyâlât-ı esîriyye arasından zuhûr eden elektrik kamçıları da olabilir. Bu ateş alevi keyfiyetini Hak Teâlâ bilir. Beşer için hüküm-i kat'î vermek doğru değildir. Velhâsıl melâike cinleri semâdan bu ateş alevleriyle kovup dedi.

که روید آن جا رسولی آمدست هر چه می‌خواهید زو آید بدست

3312. Ki: "Gidiniz, oraya bir resûl gelmiştir; her ne isterseniz ondan ele gelir."

"Arza Hakk'ın Resûl'ü ve elçisi gelmiştir. Evvele ve âhire mênsub olan ilimlerin hepsi ondadır. Her neyi öğrenmek isterseniz ondan öğrenebilirsiniz." Nitekim Resûl-i zîşân Efendimiz göklere müteallik olan ilmi de bize tebliğ buyurdu. Bu tebliğât fakîrin *Fusûsu'l-Hikem*'e yazdığım şerhin mukaddimesinde biraz tafsilân beyân edilmiştir. Burada zikri uzun olur.

گر همی جوید در بی‌بها ادخلوا الآیات من ابوابها

3313. "Eğer pahasız inci isterseniz, evlere kapılarından giriniz!"

Bu beyt-i şerifte sûre-i Bakara'da olan, وَأَتُوا الْيَتِيمَ مِنْ أَوْبَاهَا (Bakara, 2/189) ya'ni, "Evlere kapılarından girip çıkın!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Pahasız ve kıymet takdir olunamayan ulûm incilerini elde etmek isterseniz, bu ulûmun kapısı olan enbiyâya mürâcaat ediniz. Zîrâ onlar ulûm-i ilâhiyye hazînesinin kapısındırlar." Bu âyet-i kerîme hakkında I. cildin 1656 numarasına müsâdîf olan,

وَأَدْخُلُوا الْأَيَّاتِ مِنْ أَوْبَاهَا      وَاطْلُبُوا الْأَغْرَاضَ فِي أَسْبَابِهَا

"Evlere kapılarından giriniz; garazları da sebebler içinde taleb ediniz!" beyt-i şerîfî dahi geçti.

می زن آن حلقه در و بر باب بیست      از سوی بام فلکنان راه نیست

3314. "O kapının halkasını vur ve kapıda dur! Feleğin damı tarafından size yol yokdur."

"Ulûm-i ilâhiyye hazînesinin kapısı olan enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâ huzûrunda tevâzu' halkasına yapış ve o kapının önünde dur ve bekle! Zîrâ feleğin damı ve kubbesi tarafından ulûm-i ilâhiyye hazînesine vusûle sizin için yol yokdur." "Bîst", "istâden" masdarından "bâyîst" emr-i hâzînnin muhaffefidir.

نیست حاجتتان بدین راه دراز      خاکئی را داده ایم اسرار راز

3315. "Bu uzun yola size hâcet yokdur. Biz toprağa mensûb olana sırrın sırlarını vermişiz."

"Ey cin tâîfesi, esrâra vukûf için size eflâke ve bu uzun yola çıkmaya hâcet yokdur. Biz cism-i şerîfî topraktan mahlûk olan Resûl'ümüze sizin vâkûf olmak istediğiniz sırrın sırlarını da vermişizdir." "Sırrın sırları"ndan murâd, Nebiyy-i zîşânın ve onun vârislerinin cem'iyet-i esmâiyyeye mazhariyetle hilâfeti hâiz olmalarıdır.

پیش او آید اگر خائن نه اید      نی شکر گردید ازو گر چه نی اید

3316. "Eğer hâin değilseniz onun önüne geliniz! Her ne kadar kamış iseniz de şeker kamışı olunuz!"

"Eğer sizlere Hakk'ın ihsânı olan idrâke karşı hâin değilseniz, o Nebiyy-i zîşânın önüne kemâl-i edeb ve tevâzu' ile geliniz. Her ne kadar şimdiki halde içi boş kamış mesâbesinde iseniz de onun sohbeti berekâtıyla içi ulûm ve maârif-i ilâhiyye ile dolu şeker kamışı gibi lezîz bir mahlûk olabilirsiniz!"



سیزه رویاند ز خاکت آن دلیل نیست کم از سم اسب جبرئیل

3317. *O delîl senin toprağından yeşillik bitirir. Cebrâil'in atının turnağından aşağı değildir.*

Bu yukarıdan beri zikir olunan ebyât-ı şerîfe melâike lisânından yalnız cinlere değildir. Belki ins ü cinnedir. İnsanlara da hisse olduğu "zi hâket" ["senin toprağından"] hitâbından anlaşılır. Zîrâ ecsâm-ı cinde toprak unsuru yoktur. Ya'ni, "Ey akl-ı cüz'îsine mağrûr olan insan, o Hak yolunun delîli olan enbiyâ ve onların vârisleri olan evliyâ senin topraktan mahlûk olan cisminde hayât-ı mânevî eseri olan maârif-i ilâhiyye yeşilliklerini bitirir. O delîl Cebrâil (a.s.)'ın atının turnağından te'sir husûsunda daha aşağı değildir." İkinci mısra'da sûre-i Tâ Hâ'da vâki' olan, *قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ قَالَ بَعَرْتُ بِمَا لَمْ يَبْعُرُوا بِهِ* (Tâ Hâ, 20/95-96) ya'ni, "Mûsâ (a.s.) Sâmirî'ye dedi: "Ey Sâmirî! Bu yaptığın azîm iş nedir?" Sâmirî cevâben dedi: "Ben Benî-İsrâil'in görmediği şeyi gördüm. Binâenaleyh, Resûl'ün izinden bir avuç toprak aldım. O yaptığım buzağıya attım!" âyeti kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, Cebrâil (a.s.) Mûsâ (a.s.)a beşer sûretinde ve ata binmiş bir halde zâhir oldu. Atının bastığı yerde yeşillik peydâ olurdu. Sâmirî gördü, o izden bir avuç toprak aldı. Mûsâ (a.s.) Tûr'a gittiği vakit Benî-İsrâil'in altın ve gümüşten ma'mûl zînetlerini bir yere topladı ve eritti. Bir buzağı şekli yaptı ve o toprağı da o ma'den eridiği vakit içine attı. Buzağı donduktan sonra buzağı gibi sadâ vermeye başladı. Bu bâbda II. cildin 2028 numaralı beytinde îzâhât verilmiştir.

سیزه گردی تازه گردی در نوی گر تو خاک اسب جبریلی شوی

3318. *Eğer sen Cibrîl'e mensûb olan atın toprağı olur isen yenilik içinde yeşil ve tâze olursun!*

"Cibrîl'e mensûb olan at"dan murâd, enbiyâ ve evliyâ hazarâtının ecsâm-ı unsurleridir. Ve "Cibrîl"den murâd dahi rûhdur. Ya'ni enbiyâ ve evliyânın rûhlannın idâresi altında bulunan ecsâm-ı şerîfeleri muvâcehesinde mütevâzî ve zelîl olur isen, yeni yeni tecelliyât-ı ilâhiyye içinde diri ve tâze olursun!

سیزه جان بخش کان را سامری کرد در گوساله تا شد گوهری

3319. *Can bağışlayıcı yeşillik ki, onu Sâmirî buzağıya attı, âkîbet gevhere mensûb oldu.*





Resûlün eseri olan yeşillik ki, rûh vericidir ve o eseri Sâmirî câmid olan buzağıya attı, âkıbet cevher-i rûha mensûb olup, o câmid heykelden buzağı sadâsı çıktı.

جان گرفت و بانگ زد زآن سبزہ او آن چنان بانگی کہ شد فتنہ عدو

3320. *O yeşillikden can tuttu ve sadâ vurdu; öyle bir sadâ ki, düşmanın fitne-*  
[3334] *si oldu.*

O câmid buzağı o Cibrîl'in atının bastığı yerde biten yeşillikden can aldı ve buzağı sadâsı çıkardı. Çıkan sadâ öyle bir sadâ idi ki, benî-âdemin düşmanı olan İblîs'in fitnesi oldu. Bunun gibi rûh-i hayvânîsi altında zebûn ve rûh-i insânî eserinden bî-nasîb kalmış olan bir kimse, Cibrîl'e mensûb at mesâbesinde olan insân-ı kâmilin cismi önünde mütevâzî' ve zelîl olursa bu tevâzu' ve zilletten heykel mesâbesinde olan cisminde rûh-i insânî eseri zâhir olup, o rûhün sadâsı mesâbesinde olan ulûm-i ledünniyye zuhûr eder ve bu da ulûm-i ledünniyye düşmanları olan akl-ı cüz'î erbâbının indinde fitneyi mücib olur.

گر امین آید سوی اهل راز و ارهید از سر کُله مانند باز

3321. *Sır ehli tarafına emîn olarak gelirsенiz, doğan gibi ser-külâhdan kurtulursunuz.*

"Ser-külâh", av için besledikleri doğan kuşlarının başlarına giydirdikleri külâhdır. Zîrâ acemi doğanın kendi cinsleri tarafına meyli vardır; ve avcı olan pâdişah tarafından tevahhuş eder. Bu külâh onun gözlerini kapar. Ya'ni, "Sır ehli tarafına onun tevdi' edeceği sırâ emîn olarak gelirsенiz doğanın başına geçirilen külâh gibi başınıza geçirilen riyâzât-ı şâkkadan kurtulursunuz. Rûhunuzun gözü âlem-i melekûtu görmeye başlar. O vakit esrâr-ı ilâhiyyeye vâkıf olursunuz."

Menkûbe: Zünnûn-i Mısırî hazretlerine birisi gelip der ki: "Ey şeyh! Bana esrâr-ı ilâhiyyeden bahset!" Hz. Şeyh, "Pekâlâ bahsedeyim. Fakat ondan evvel şu kutuyu al, Dicle'nin karşı tarafında sâkin olan falan zâta götür de gel!" der ve eline ağzı kapalı bir kutu verir. O adam dahi kutuyu âlîp yola çıkar. Esnâ-yı râhda kutu içinde bir şeyin hareket ettiğini hisseder. Sâika-i merâk ile kapağı açar, içinde bir fâre var imiş. Hayvan hemân sıçrayıp kaçır. O şahıs hayretde kalır ve boş kutuyu götürmeden ise geriye döner, keyfiyeti Zünnûn'a anlatır. Zünnûn hazretleri buyurur ki: "Kulların esrârına emîn olmayan





kimseye esrâr-ı ilâhiyye nasıl tevdi olunur?" Eğer nefsinizin sıfât-ı hânesiy-  
le gelerseniz, başınıza riyâzât külahı geçirilir."

سر کلاه چشم بند و گوش بند که ازو بازست مسکین و نژند

3322. *Göz bağı ve kulak bağı olan ser-külâhdan ki, doğan ondan miskîn ve süflî olur.*

"Nejend" veyâ "nijend", gamlı ve câmid ve alçak ve iniş ve öfkeli ma'nâ-  
larına gelir. Burada gamlı veyâ süflî ma'nâları münâsib olur.

ز آن کله مر چشم باران را سدست که همه میلش سوی جنس خودست

3323. *O külâhdan doğanın gözüne sedd vardır. Zîrâ onun bütün meyli kendi cinsi tarafındır.*

"Doğan"dan murâd, sâlikdir. Bu beyitlerin hülâsası budur ki: Eğer insân-ı kâmilin huzûruna nefsinizin sıfât-ı icâbâtı olan huyânetle gelerseniz, o kâmil sizin başınıza doğanların başına şahların geçirdiği külâh gibi riyâzât-ı şâkka külâhını geçirir. Ve eğer nefsinizin sıfât-ı icâbâtını ihmâl edip o kâmilin huzûruna emîn olarak giderseniz, bu külâhdan kurtulursunuz. Zîrâ riyâzât-ı şâkka külâhından sâlikin nefsi miskîn olur ve alçalır; ve kendi cinsi olan ashâb-ı nefse meyil etmez, bu riyâzât külâhı mâni' olur.

چون برید از جنس با شه گشت یار بر گشاید چشم او را باز دار

3324. *Vaktâki kendi cinsinden kesildi, şâha yâr oldu. Doğan sâhibi onun gözünü açar.*

Ashâb-ı nefisden olan sâlik giydiği riyâzât külâhının te'sîriyle şâh-ı hakîkî olan Hakk'a yâr olduğu ve ağyardan geçtiği vakit, doğan sâhibi olan insân-ı kâmil onun başındaki külâhı çıkarp gözlerini açar.

راند دیوان را حق از مرصاد خویش عقل جزوی را از استبداد خویش

\* 3325. *Hak şeytanları kendi mîrsâdından, akl-ı cüz'îyi kendi istibdâdından kovdu.*

"Mîrsâd", geniş yol ve güzergâh; ve "istibdâd", re'yinde istiklâl demektir. Ya'ni "Hak Teâlâ, cinleri kendi geniş yolundan kovdu ve akl-ı cüz'îyi de kendi re'yindeki istiklâlinde kovdu" da buyurdu.





که سَرِ کم کن نه تو مستبد      بلکه شاگرد دلی و مستبد

3326. *Ki: "Az başlık et, sen müstebid değilsin! Belki bir kalbin şâkirdisin ve müstaidsin."*

"Ey akl-ı cüz'î, sen az riyâset et, zîrâ senin re'yin doğru değildir ki, istiklâl sâhibi olasın. Belki sen akl-ı küllün mazhan olan bir kâmilin kalbinin şâkirdisin ve o kalbin ta'lîmini kabûle müstaidsin." Zîrâ, akl-ı cüz'î, akl-ı küllîden kuvvet bulur.

زو بر دل رو که تو جزو دلی      هین که بنده پادشاه عادل

3327. *"Çabuk kalbe git, zîrâ sen kalbin cüz'üsün. Âgâh ol ki, sen bir âdil pâdişâhın bendesisin."*

"Kalb"den murâd, akl-ı küllün mazhan olan insân-ı kâmilin kalbidir. "Ey akl-ı cüz'î sâhibi olan kimse! Çabuk insân-ı kâmilin kalbine gir ve onun muhabbetini kazan! Zîrâ, senin akl-ı cüz'in o akl-ı küldendir. Kendini akl-ı cüz'inin dar olan dâiresinde zelîl etme! Âgâh ol ki, sen bir âdil pâdişâh olan akl-ı küllün bendesisin. Bu akl-ı nâkısın sevgiyle âlem-i süflîde kalma!"

بندگی او به از سلطانیست      که آنا خیر دم شیطانیست

3328. *Onun bendeliği sultanlıktan iyidir. Zîrâ, "Ben hayırlıyım!" şeytana mensûb olan sözdür.*

Akl-ı küllün mazhan olan kalbin ya'ni, insân-ı kâmilin bendeliği, zâhirî sultanlıktan iyidir. Ey âlim-i zâhirî! Sen kendi ilm-i zâhirîne bakıp insân-ı kâmile karşı, "Ben ondan hayırlıyım!" deme! Zîrâ, *آنا خیر منه* (A'râf, 7/12; Sâd, 38/76) ya'ni, "Ben ondan hayırlıyım!" sözünü Hz. Âdem'e karşı şeytan söyledi. Ve Âdem'in zâhirîne bakıp bâtınına nüfûz edemedi ve aldandı, matrûd-i ilâhî oldu.

فرق بین و برگزین تو ای حبیس      بندگی آدم از کبر بلیس

3329. *Ey mahbûs, farkı gör ve Âdem'in bendeliğini İblîs'in kibrinden ayırt et!*

"Habîs", sıfat-ı müşebbehe olup, mef'ûl ma'nâsında "mahbûs" demektir. "Ey sıfat-ı nefsanîyyenin mahbûsu olan kimse, insân-ı kâmil Âdem-i Safî'nin vârisidir. Ona karşı, bir baş eğip hürmet ve itâat etmek var, bir de



İblîs'in kibri gibi kibir ve azamet edip ona muhâlefet etmek var. Bu iki hal-  
den hangisinin daha makbûl olduğunu ayırt et!" Hind nüshalarında "ha-  
bîs" yerine "hasîs" vâkî'dir. "Alçak tabîatlı", demek olup evvelki ma'nâyı  
müeyyidir.

گفت آنکه هست خورشید ره او حرف طوبی هر که ذلت نفسه

3330. *O kimse ki, yolun güneşidir, "Her kim nefsinin zelil etti ise ne mutlu!"*  
[3344] *sözünü söyledi.*

Zulmet-i tabîat içinde Hak yolunu aydınlatan bir güneş olan Sultân-ı En-  
biyâ (s.a.v.) Efendimiz hadîs-i şeriflerinde, *طوبی لمن ذلت نفسه* ya'ni, "Ne mutlu  
o kimseye ki nefsinin zelil etti!" buyurdu ve nefsin kötü sıfatlarından kurtulup,  
onu rûhunun ahkâmı altında zebûn ve zelil eden Hz. Âdem'in vârisi olan in-  
sân-ı kâmilidir. O kâmil rûhunun âsâr-ı latifesiyle kendisine ilticâ eden ve sı-  
fât-ı nefis ateşleri altında kavrulan kimselere râhat îrâs eder.

سایه طوبی بین و خوش بخسب سر بنه در سایه بی سرکش بخسب

3331. *Tübâ'nın sâyesini gör ve latîf uyu! Baş koy, sâyede serkeşsiz uyu!*

"Tübâ", cennetde bir ağacın adıdır; ve Hind lügatında "cennet" demektir;  
ve tahayyür ve aksâ-yi ümniyye ma'nâsına da gelir. Ba'zı ehl-i lügat indin-  
de, aslı "tuyb" (طيب) idi. "Bâ"nın mâkabli mazmûm olduğu için "vâv"a kalb  
olundu. Bu mütâlaaya göre ma'nâsı, "rıza ve iyilik" demek olur. "Tübâke!"  
ve "Tübâ leke!" derler ki, "Senin için hayır ve saâdetdir!" demektir. Türk-  
çe'de "Ne mutlu!" "Ne saâdet!" diye tercüme olunur. Evvelki beyt-i şerîfde  
bu ma'nâyadır. Bu beyt-i şerîfde dahi cennetdeki Tübâ ağacı demek olup, in-  
sân-ı kâmil bu âlemde bu ağaca teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Dünyâda tû-  
bâ-yı cennetin misâli olan insân-ı kâmilin sâyesini gör ve ona ilticâ edip,  
müsterîhâne uyu; o sâyede uyu, serkeş olan nefis olmaksızın yat!" demek  
olur. "Ser-nihâden", *Bahâr-ı Acem*'in beyânına göre "uyumak"dan kinâye-  
dir. "Hasbîden", hem "yatmak" ve hem de "uyumak" ma'nâlarına gelir. Bu  
beyt-i şerîfde insân-ı kâmilin sâyesine tevâzu' ile ilticâ eden kimsenin nefsi-  
nin serkeşliğinden emîn olarak râhat edeceğine işâret buyurulur.

ظِلِّ ذَلَّتْ نَفْسُهُ خَوْشَ مَفْجَعِيسْتِ مُسْتَعْدَّانَ صَفَا رَا مَهْجَعِيسْتِ

3332. *"Zellet nefsehû"nun gölgesi hoş yatacak bir yerdir. Safâ müstaidlerine  
mahsûs uyuyacak bir yerdir.*

طوبى لمن ذلت نفسه ["Nefsi zelil olana ne mutlu!"] hadîs-i şerîfî mücibince amel edip, nefsini Hak muvâcehesinde zillet-i kâmile ile zelil etmiş olan ve cennet Tûbâ'sı misâli bulunan insân-ı kâmilin sâyesi ve gölgesi hoş ve müsterihâne bir sûrette yatacak bir yerdir. Kalbleri safvet iktisâbına müstaid olan sâlikler için emîn bir sûrette uyuyacak bir yerdir. Oraya ilticâ eden bir kimseye nefsin her birisi yırtıcı canavar mesâbesinde olan sıfatları ve düşman-ı benî-Âdem olan İblîs hücum edemez. "Mezca'", ism-i mekân olup, "yatacak yer"; ve "mehca'", uyuyacak mahal demektir.

گراز این سایه روی سوی منی زود طاغی گردی و ره گم کنی

3333. Eğer bu sâyeden benlik tarafına gidersen, hemân tâgî olursun ve yolu kaybedersin.

Eğer Tûbâ-yı cennet mesâbesinde olan bu kâmile boyun eğmeyip de, "O da benim gibi bir adam!" deyip benlik ve enâniyet tarafına gidersen İblîs gibi tâgî ve azgın olursun ve matrûd-i ilâhî olup, Hak ve hidâyet yolunu kaybedersin.

بیان آن که یا ایها الذین آمنوا لا تقدّموا بین یدى الله و رسولہ

"Ey mü'minler! Kavlen ve fiilen Allah'ın ve Resûl'ünün önüne geçmeyin!" ma'nâsında olan âyet-i kerîmenin beyânındadır

چون که سلطان نه رعیت باش چون نبی نیستی ز امت باش  
و ز خود رأى و زحمت متراش پس رو عارفان و خاموش باش

"Mâdemki peygamber değilsin, ümmetten ol! Mâdemki sultan değilsin raiyye ol!

Âriflerin gerisinde gidici ve sâkit ol, Ve kendinden bir rey ve zahmet bekleme!"

Bu âyet-i kerîme sûre-i Hucurât'ın evvelidir. Bu iki beyt-i şerîf dahi Hakîm Senâî (k.s.) hazretlerinin *Hadîka*'larından muktebesdir. İkinci beytin nihâyetindeki "me-trâş", "terâşiden" masdarından nehy-i hâzırdr. "Terâşiden", yontmak ma'nâsına geldiği gibi, *Şemsü'l-Lügât*'ın beyânına göre,





"turmalamak" ve "koparmak" ve "beklemek" ve "gâib etmek" ma'nâlarına da gelir.

زیر ظل امر شیخ و اوستاد

پس رو و خاموش باش از انقیاد

3334. *Şeyhin ve üstâdın emrinin zıllı altında arkaya git! İnkıyâddan sâkit ol!*

"Ey sâlik! Bir şeyh-i kâmilin ve üstâd-ı hâzıkın emrinin sâyesi altında, kendi aklını ve zekânı göstermek için ileriye gitme! Dâimâ onun emrini rehber ittihâz edip öne geçir ve kendin geri kal! Ve onun huzûrunda ma'rifet gös-tereceğim diye gevezelik etme, sâkit ol! Fakat, bu sükûtun inkıyâd cihetinden olsun." Ya'nî içinden, "Bu emir yanlıştır ama ne yapayım! Sesimi çıkaramam, usûl-i tarikat mâni'dir!" deme!. Belki, "Bu emir benim aklıma muvâfık gelmiyor, ama üstâdımın elbet bu emrinde benim anlayamadığım bir cihet vardır" de! Eğer sen böyle düşünür isen üstâdın senin müşkilini halleder.

Menkıbe: Bir bayram günü üstâdım Mesnevîhân Selânikli Mehmed Es'ad Dede (k.s.) hazretlerini tebrik ve ziyâret için Çayırılı Medresesi'ndeki odasına gitmiş idim. Odada başka ziyaretçiler de var idi. Ziyâretçiler odada bir halka hâlinde iki diz üzerine oturmuşlardı. Hz. Üstâd sohbet esnâsında bir hadîs-i şerif okudu ve "Sadakâllâhü'l-azîm" dedi. Fakîr içimden dedim: "Hazret "Sadaka Resûlullah" diyeceği yerde, sehven "Sadakallâhü'l-azîm" dedi!" Hazret o kadar cemâat arasında fakîre teveccüh edip, yine o hadîs-i şerifi okudu ve ma'nîdâr bir nazar ile yine "Sadakallâhü'l-azîm" dedi. Bu defa fakîr içimden, taaccüb edip, "Acabâ, niçin böyle buyurdular?" dedim. Hz. Üstâd bu sefer fakîre hitâben: "Öyle değil mi ya? وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (Necm, 53/3-4) ya'nî, "Peygamber hevâ-yı nefsâniden söylemez! O ancak vahy olunan bir vahiydir" buyurdular ve içimdeki ukdeyi halletti. Binaenaleyh, sâlikin in-sân-ı kâmil huzûrundaki sükûtu yalnız zâhiren değil, bâtunen dahi olması lâ-zımdır. Beyt-i şerifteki inkıyâd hem zâhire ve hem bâtına âiddir.

مسخ گردی تو ز لاف کاملی

ور نه گر چه مستعد و قابلی

3335. *Ve yoksa her ne kadar müstaid ve kâbil isen de kâmilin lâfından dola-yı mesh olursun.*

"Eğer huzûr-i kâmilde zikr olunan edeb dâiresinde hareket etmezsen, her ne kadar iktisâb-ı kemâle isti'dâd ve kâbiliyetin olsa bile, kendinin kemâlin-den bahisle övündüğün için, bâtununun sûreti memsûh olur." "Mesh", lügatte bir şeyin iyi olan sûreti fenâ sûrete tahavvül etmesi ma'nâsınadır.





سرکشی ز استاد راز و با خبر

هم ز استعداد وامانی اگر

3336. *Hayırlı olan râz üstâdından baş çekersen isti'dâddan dahi geri kalırsın.*

"Ey sâlik, esrâr-ı ilâhiyyeden haberdâr olan o üstâd-ı kâmiliden baş çekersen ve ona karşı serkeşlik edersen isti'dâddan dahi geri kalırsın." Ma'lûm olsun ki, isti'dâd iki nevi'dir. Birisi "mec'ûl" ve diğeri "gayr-i mec'ûl"dür. "İsti'dâd-ı gayr-i mec'ûl", şahsın ayn-ı sâbitesinin isti'dâdıdır ki, bu aslâ değişmez. Ve "isti'dâd-ı mec'ûl" ise ânen-fe-ânen tebeddül eder. Meselâ yeni doğan bir çocuk sıfat-ı kelâm [sâhibi] olduğu halde konuşamaz. Bu sıfat onun isti'dâd-ı ezeli olmakla berâber kuvvededir. Fiilen zuhûru cisminin ânen-fe-ânen büyüyüp bu sıfatın zuhûruna müsâid bir hâle gelmesiyle olur. Binâenaleyh, cisme âit olan bu isti'dâd mec'ûldür. Hayvan yavrusunda, bu sıfat-ı kelâma isti'dâd-ı ezeli olmadığı için cismi ne kadar büyüye yine tekellüm imkânı olmaz.

ور بوی بی صبر گردی پاره دوز

صبر کن در موزه دوزی تو هنوز

3337. *Sen henüz çizme dikicilikde sabr et! Eğer sabırsız olursan eskici olursun.*

"Mûze", çizme ve lapçın demektir. Ve çizme dikicilik şâkirdlik şîvesinden kinâyedir. "Pâre-dûz", eskici ve eski ayakkabılara yama yapan kimsedir. Bu da evvelki san'ata nazaran hakîrdir. Ya'ni, "Ey sâlik! Sen insân-ı kâmilin huzûrunda şâkirdlik zilletine sabr etmezsen ve kemâl da'vâsına kıyâm edersen, sonra onu redd ile daha hakîr bir hâle düşersin" demek olur.

جمله نو دوزان شدندی هم بعلم

کهنه دوزان گر بدیشان صبر و حلم

3338. *Eski dikicilere eğer sabır ve hilim olaydı, hepsi ilim ile yeni dikici olurlardı.*

"Eski dikiciler"den murâd, ulûm-i zâhiriyye ve felsefe ile meşğul olanlardır. "Yeni dikici"den murâd, ulûm-i ledünniyye ve bâtınîyye erbâbıdır. Ya'ni, "Ulûm-i zâhire erbâbında eğer nefisleriyle mücâhedeye ve riyâzete sabır ve kibir ve enâniyetlerine tecâvüz vukû'unda sabır olaydı, hepsi ulûm-i ledünniyye ile yeni hikmet erbâbı olurlar idi."

هم تو گویی خویش کالعقل عقلا

بس بکوشی و بآخر از کلال

3339. *Binâenaleyh, çalışırsın ve sonunda kelâlden yine sen kendin "Akıl ikâldir" dersin.*



"Kelâl", yorgunluk; "İkal" ayak bağı. Ya'ni, "Ey âlim-i zâhiri! Kendi akıl ve zekâna i'timâden hikemiyât-ı ilâhiyyeye vukûf için çalışır, çabalarsın. Sonunda da yorgunluktan yine sen kendi lisânınla i'tirâf edip dersin ki, "Akıl ayak bağıdır!" Ma'lûm olsun ki, "akıl ikaldır" sözünü söyleyenin İmâm Fahreddin-i Râzî olduğu rivâyet olunur. Dâvûd-ı Kayserî hazretleri *Fusûsu'l-Hikem Şerhi*'nde âlim-i müşârunileyhin şu beyitlerini kayd ediyor:

نهاية ادراك العقول عقل      واكثر سعي العالمين ضلال

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا      سوى ان جمعنا فيه قيل و قال

"Akılların idrâkinin nihâyeti ayak bağıdır. Ve âlimlerin çoğunun sa'yi dalâldir. Ve biz tûl-i ömrümüzde bahsimizden kıyl ü kâl cem' etmemizden gayrı bir şey istifâde etmedik."

Müşârunileyh bu beyitleri hâlet-i nez'inde söylemiştir. İmâm Fahreddin-i Râzî, hicretin 543. senesinde tevellüd eyledi; 544. senesinde tevellüdü de rivâyet olunur. Muhyi's-sünne Ebû Muhammed el-Begavî'nin şâkirdlerinden olan babası Ziyâüddîn'den mebâdî-i ulûmu ve Mecdü'l-Cilî'den Merâğa'da ilim ve hikmeti, ve Kemâl es-Simmânî'den fıkıhı okudu; ve İmâm-ı Haremeyn'in *Şâmil* ismindeki kitabını hıfz ettiği rivâyet olunur. Lisân-ı Arabî ve Fârisî ile va'z ve nasihatde yed-i tûlâ sâhibi idi ve tasavvufa da vâkıf idi. Ulûm ve fûnûn-i mütenevviada bir deryâ ve zekâ ve irfanda misli nâdir idi. *Tefsîr, el-Metâlibü'l-âliye, Nihâyetü'l-ukûl, el-Erbâin, İrşâdû'n-nezâir, el-Me-âlim, Şerhu'l-işârât, Uyûnü'l-hikmet*, ilh. gibi birçok musannefâtı vardır. 606 sene-i hicriyyesinde Herat şehrinde vefât etmiştir. Rahmetullahi aleyh.

İmdi ulûm-i zâhiriyyede yektâ olan böyle bir zât-ı şerif hâlet-i nez'inde bu beyitleri kâil olursa, sâir kendilerini beğenen ulûm-i zâhiriye-i cüz'îyye sâhiblerinin hâli nasıl olur?

همچو آن مرد مفلس روز مرگ      عقل را می دید بس بی بال و برگ

3340. O müfelsif adam gibi ki, ölüm gününde, akli çok kanatsız ve kuvvetsiz  
[3354] görürdü.

بی غرض می کرد آن دم اعتراف      کر ذکاوت راندم اسب از گراف

3341. O dem garazsız i'tiraf etti ki: "Zekâvetden dolayı atı beyhüdeden sürdük!"



از غروری سر کشیدیم از رجال آشنا کردیم در بحر خیال

3342. "Bir gurûrdan nâsî ricâlden baş çektik! Hayâl deryâsında yüzgeçlik ettik!"

Yukanki beyitte mezkûr merd-i müfelsif ile Ebû Ali b. Sînâ'ya işâret buyurulmuştur. Mûmâileyh felâsifenin şeyhidir. Vefâtı zamânında, "Ebû Ali, bu âlemden müflis ve câhil olarak gidiyor!" demiştir. Bu zât kendi akıl ve zekâsına mağrûr olduğu için zamânındaki evliyâullaha intisâbdan kendisini müstağnî görmüş ve aklı ve fetâneti ile hakâyık-ı eşyâyı idrâke çalışmıştır. Bu zât hakkında *Nefehâtü'l-Üns*'te şöyle bir fıkra mündericîtir.

Şeyh Mecdüddîn-i Bağdâdî buyurmuştur ki: "Vâkıada Sallallâhu aleyhi ve sellem'den "İbn-i Sînâ hakkında ne buyurursunuz?" diye sordum. Buyurdular ki: *هو رجل اراده ان يعمل الى الله تعالى بلا واسطى فحجته بيدى هكذا فسقط فى النار* ya'ni, "O bir adamdır ki, benim vâsıtam olmaksızın Allah Teâlâ'ya vâsıl olmak diledi. Onu şöyle elim ile men' ettim, nâra sukût etti." İşte bu zât, hâl-i ihtizârda kendisine âhvâl-i berzah münkeşif olduğu vakit, "Dünyâda akıl atını boşu boşuna sürdüğünü ve gurur sebebiyle ehl-i hakîkate baş eğmeye tenezzül etmeyip hayâl deryâsında yüzgeçlik ettiğini" teessüfle beyân etmiştir.

آشنا هیچست اندر بحر روح نیست اینجا چاره جز کشتی نوح

3343. *Rûh deryâsında yüzücülük hîcdir. Orada Nûh'un gemisinden başka çâre yoktur.*

"Bahr-i rûh"dan murâd, âlem-i gaybdır. "Nûh'un gemisi"nden murâd, şerîat-ı mutahhara-i Ahmediyye ve sünnet-i nebevîyyedir. Nitekim hadis-i şerîfde: *مثل ستى كمثل سفينة نوح فمن تمسك بها نجا ومن تخلف عنها غرق* ya'ni, "Benim sünnetimin meseli Nûh gemisinin meseli gibidir. İmdi kim ki ona sarılırsa, kurtulur ve ondan yüz çeviren boğulur" buyurulmuştur. Ya'ni, "Rûha mahsûs bir deryâ olan âlem-i gaybda nazar-ı fikrî ile yapılan yüzücülük hîcdir. Orada Nûh (a.s.)ın gemisi mesâbesinde olan şer'-i ilâhîye ve sünnet-i nebevîye sarnılmaktan başka çâre yoktur."

این چنین فرمود آن شاه رسل که منم کشتی در این دریای کل

3344. *O resûllerin şâhu böyle buyurdu ki, "Bu deryâ-yı küll içinde gemi benim!"*

Bu beyt-i şerîfde de: *مثلى و مثل علماء امتى كسفينة نوح فمن تمسك بها نجا ومن تخلف عنها* غرق ya'ni, "Benim meselim ve ümmetimin ulemâsının meseli, Nûh'un gemisi



gibidir. Kim ki ona sarılırsa kurtulur ve ondan yüz çeviren boğulur" hadîs-i şerîfine işâret buyrulur. "Deryâ-yı küll"den murâd, vücûd-i mutlak-ı Hakk'ın bilcümle merâtıbidir. Ya'ni, "Şerîat ve tarîkat ve hakîkat ve ma'rifet deryâlarının ben ve benim vârisim olan ulemâ-i ümmetim, Nûh (a.s.)ın gemisi gibiyiz."

یا کسی کو در بصیرتہای من شد خلیفہ راستی بر جای من

3345. *Yâhud bir kimse ki, o benim basiretlerimde, benim yerimde doğruluğun halîfesi oldu.*

"Rastî"de "yâ", masdariyet ma'nâsı üzerine tercüme olundu. Eğer vahdet için olursa, "Halîfe-i râstî", terkîb-i izâfî olmayıp "rastî", halîfenin sıfatı olur. Ya'ni "bir doğru halife" demek olur. Bu beyt-i şerîfde yine yukarıki beyitte zikrolunan hadîs-i şerîfin مثل علماء امتی ibâresine işâret buyrulur. "Ulemâ-i ümmet"den murâd, yalnız ulûm-i şer'iyyeyi iktisâb edip tarîkat, hakîkat ve ma'rifetden bî-behre kalmuş ve ehl-i hakîkate mu'teriz bulunmuş olan ulemâ değildir. Belki vücûd-i mutlak-ı Hakk'ın cemî-i merâtıbini hâlen ve zevkan idrâk etmiş olan ehass-ı evliyâullahdır ki, bu zevât-ı kirâm, sûre-i Yûsuf'un sonlarında vâkî olan: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (Yûsuf, 12/108) ya'ni, "Ey Resûlüm de ki: "İşte benim yolum budur ki, ben nâsı ve bana tâbi' olanları basîret üzere Allah'a da'vet ederim; ve Allah'ı tenzîh ederim ve ben O'na şîrk koşanlardan değilim"" âyet-i kerîmesi hükmünce Resûl-i Ekrem'e tebean mü'minleri basîret üzere Hakk'a da'vet ederler. Ve basîret üzere da'vet cemî-i merâtibde Hakk'ı müşâhedeye da'vetdir.

کشتی نوحیم در دریا کہ تا رو نگردانی ز کشتی ای فتی

3346. *Biz deryâda Nûh'un gemisiyiz, tâ ki ey delikanlı, gemiden yüz çevirmeyesin!*

Cenâb-ı Pîr efendimiz hadîs-i şerîfte beyân buyurulan ulemâ-i ümmetden oldukları için bu salâhiyetlerine binâen sâlikleri ve hakîkat tâliblerini basîret üzere Hakk'a da'vet edip buyururlar ki: "Biz deryâ-yı küllde Hz. Nûh'un gemisi mesâbesindeyiz. Ey delikanlı, bizden yüz çevirme ve kendi akıl ve zekâvetine mağrûr olma!"

همچو کنعان سوی هر کوهی مرو از نبی لا عاصم الیوم شنو

3347. *Ken'ân gibi her bir dağ tarafına gitme! Kur'ân'dan "Lâ âsime'l-yevm"i dinle!*



"Ken'ân", Nûh (a.s.)'ın îmân etmeyen oğlunun adıdır. "Nübî", Kur'ân-ı Kerim ma'nâsınadır. Bu beyt-i şerifte sûre-i Hûd'da vâki' *وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ قَالَ سَاوِي إِلَى جِبَلٍ بَعْضُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ* (Hûd, 11/42-43) ya'ni, "Nûh (a.s.)'ın oğlu Ken'ân aynı bir yerde olduğu halde Nûh oğluna hitâben, "Ey oğlum, gel, bizim ile berâber gemiye bin ve kâfirlerden olma!" diye nidâ etti. "Ben bir dağa sığınırım. Beni sudan muhâfaza eder" dedi. Hz. Nûh, "Bugün rahm olunan kimseden başka Allah'ın emrinden hıfzedici yoktur" dedi. Ve ikisinin arasına dalga hâil oldu. Ken'ân boğulanlardan oldu" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. "Dağ tarafı"ndan murâd, ehl-i zekâvetin mağrûr olduğu akılları ve fikirleridir. Ve bu akıl ve fikir kişiyi şeytan ve nefis ve tabîat tûfanlarından kurtaramaz.

می نماید کوه فکرت پس بلند

می نماید پست این کشتی از بند

3348. *Bağdan bu gemi sana alçak görünür. Senin fikrinin [dağ] çok yüksek görünür.*

Senin aklın, fikrin sana pek yüksek görüldüğü için deryâ-yı küllde gemi mesâbesinde olan insân-ı kâmil senin gözüne alçak ve hakîr görünür; ve aklın kalb gözünün bağıdır.

بنگر آن فضل حق پیوست را

پست منگر هان و هان این پست را

3349. *Bu hakîre sakın ve sakın alçak bakma! O muttasıl olan Hakk'ın fazlına bak!*

Mütevâzi olan bu insân-ı kâmile sakın ve sakın nazar-ı hakâretle bakma! Dâimâ ona muttasıl ve vârid olan Hakk'ın fazl ü inâyetine bak!

که یکی موجش کند زیر و زبر

در علو کوه فکرت کم نگر

3350. *Sen fikrinin dağının yüksekliğine az bak! Zîrâ, onu bir dalga altüst eder.*  
[5364]

Bu beyt-i şerifte nazar-ı fikrî Nûh (a.s.)'ın oğlunun ilticâ ettiği "dağ"ı teşbîh buyurulmuştur. Ve âlem-i sûrette dalganın envâ'ı çokdur. Zîrâ, tecelliyât-ı ilâhiyye her anda bir şanda zuhûr eder ve bugünkü fikri yarın yıkar. Bu tecelliyâtın kimi cemâlf ve kimi celâlf olur. Meselâ bugün bir hakîkati münkir olan yarın bir tecellî-i cemâlf ile mü'min olur. Veyâhud, nazar-ı fikrî ile hakîkat zannolunan bir hayâl bir tecellî-i kahrî netîcesinde hiçe tenezzül eder.



- گر تو کنعانی نداری باورم      گر دو صد چندان نصیحت آورم
3351. *Eğer sen Ken'an'lı isen, sana böyle yüz nasihat getirsem, bana i'timâd etmezsin.*

- گوش کنعان کی پذیرد این کلام      که برو مهر خداست و ختام
3352. *Ken'an'ın kulağı bu kelâmı ne vakit kabûl eder. Zîrâ onun üzerinde Hudâ'nın mührü ve hâlemi vardır.*

"Hitâm", mühür ve üzerine mühür basılan "mühür mumu" ma'nâlarına gelir. Burada ikinci ma'nâyadır. Ya'ni, Ken'an meşrebinde olan ehl-i inâd ve inkârın kulağı hiçbir vakit bizim bu nasihatlerimizi kabûl etmez. Çünkü Allah Teâlâ Hazretleri: خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً (Bakara, 2/ 7) ya'ni, "Allah onların kalbleri ve sem'leri üzerine mühür vaz' etti ve gözlerine örtü vurdu" âyet-i kerîmesi mücibince onun kulağına mühür ve mühür mumu vaz' etti.

- کی گذارد موعظه بر مهر حق      کی بگرداند حدث حکم سبق
3353. *Hakk'ın mührü üzerinde ne vakit mev'iza geçer. Ne vakit yeni ve eski hükmü döndürür.*

"Hades", burada "yeni peydâ olan şey" ma'nâsınadır. "Sebak", burada "mesbûk" ya'ni geçmiş ve evvelce vâki' olmuş olan demektir. "Yeni"den murâd, emr-i teklîfî; ve "hükm-i sebak"dan murâd, emr-i irâdîdir. Zîrâ emir ikidir. Birisi "emr-i irâdî"dir ki, abdin ezelde ayn-ı sâbitesinin lisân-ı istîdâd ile Hak'dan taleb ettiği şey üzerine Hakk'ın hükmü ve irâdesidir. "Emr-i teklîfî", Hakk'ın peygamberleri vâsıtasıyla kullarına ale's-seviye vâki' olan teklîfidir. Ve hâdis olan emr-i teklîfî, sâbık olan emr-i irâdîyi tebdîl edemez. Binaenaleyh, ezelde Hakk'ın kulaklarına mühür vaz' ettiği kimselere va'z ve nasihat te'sîr etmez. Nasihat ettikçe, inâd ve inkâr ziyâdeleşir.

- لیک می گویم حدیث خوش پیی      بر امید آن که تو کنعان نبیی
3354. *Fakat sen Ken'an değilsin ümîdi üzerine latîf izlinin hadîsini söylüyorum.*

Bu beyt-i şerîfde sır-ı kader olan emr-i irâdînin meçhûl olduğuna ve emr-i teklîfinin tebliği halka ale's-seviye olacağına işâret buyrulur. Ya'ni, emr-i irâdînin tebdîli mümkün olmadığını bilirim. Fakat bu emr-i irâdînin keyfiyeti



meçhûl olduğundan ezelde senin Ken'ân meşrebinde olmayı Hak'dan talep etmemiş olduğun ümidi ile izi iyi ve latîf olan Peygamber-i zîşânın sözünü söylüyorum ve onun hadîs-i şerifini tebliğ ediyorum.

آخر این اقرار خواهی کرد همین هم ز اول روز آخر را بین

3355. *Nihâyet bunu ikrâr edeceksin. Âgâh ol da, evvelki günden sonki gününü gör!*

Ey aklına mağrûr olup kâmilî hakîr görerek huzûrundan kaçan kimse! Sen nihâyet bu güvendiğin aklının hiçbir kıymeti olmadığını Ebû Ali Sînâ gibi ömrünün son gününde görüp ikrâr edeceksin. Bâri fırsat elde iken şimdiden o son günü gör de o gurûrdan vazgeç!

می‌توانی دید آخر را مکن چشم آخر بینت را کور کهن

3356. *Âhiri görebilirsin, âhir görücü olan gözünü kör ve köhne etme!*

Her iki mısırâdaki "âhir"ler son ma'nâsına olduğuna göre beyt-i şerifin ma'nâsı budur ki: "Ey âkil geçinen kimse! Mâdemki zekâvet da'vâsındasın. Binâenaleyh, bu sâyede son günü görebilirsin. Böyle olunca son görücü olan gözünü kör ve eski yapma!" Fakat birinci mısırâ'daki, "âhur" hayvanlara mahsûs mahal olduğuna göre, ma'nâ-yı beyit şöyle olur. "Ey âkil geçinen kimse! Sende bir zâhir ve bir de bâtın gözü vardır. Zâhir gözüyle hayvanlar ile müşterek olduğun için hayvan ahırını mesâbesinde olan bu dünyânın hayât-ı zâhiresini görebilirsin. Fakat senin bir de son görücü olan gözün vardır. O gözü kör ve zaîf yapma!"

هر که آخر بین بود مسعود وار نبودش هر دم بره رفتن عثار

3357. *Her kim mes'ûdça âhir görücü olsa, yola gitmekde her dem ona sürçmek olmaz.*

Bu hayât-ı dünyâyâ mağrûr olmayıp ehl-i saâdet gibi evvelki günden son günü görücü olursa Hak yoluna gitmekde her dem dalâlete doğru ayağı kaymakdan kurtulur.

گر نخواهی هر دمی این خفت و خیز کن ز خاک پای مردی چشم تیز

3358. *Her an bu düşüp kalkmayı istemez isen, bir merdin ayağının toprağından gözünü keskin et!*







"Hüft ü hîz"den murâd, ehl-i aklın gâh hayâle, gâh hakîkate temâs etmesi hâlidir. "merd"den murâd, insân-ı kâmilidir. "Ayağının toprağı"ndan murâd, kâmilin huzûrunda tezellül ve tevâzu'dur. Ya'ni, "Ey aklına ve ilm-i zâhirine mağrûr olan kimse, hayâle düşmek ve ahyânen hakîkate temâs etmek gibi iki hâl-i zîd içinde yaşamaktan kurtulmak istersen, bir insân-ı kâmilin huzûrunda nefsinı zelif et! Ve bu tezellül ve tevâzu'un sebebi ile o kâmilin merhametini celb ederek onun feyz-i nazarıyla bâtın gözün keskin olsun ve son günü göresin."

تا بیندازی سر او باش را

کحل دیده ساز خاک پاش را

3359. *Onun ayağının toprağını gözünün sürmesi yap, tâ ki evbâşın başını atasın!*

"Evbâş", bayağı ve aşağı ve alçak ve kopuk kimse ma'nâsınadır. Burada alçak olan nefisden, kinâyedir. Ya'ni, "İnsân-ı kâmilin ayağının toprağını bâtın gözüne sürme yap da çek, gözün nurlansın. Senin başucunda olan en alçak düşmanı göresin de mücâhede ve riyâzet ile o alçağın başını atasın!" Ve nefsin başı kibir ve inâddır. Eğer nefsin kibri ve inâdı kesilirse sâir sıfatları da hi zâif olur.

سوزنی باشی شوی تو ذو الفقار

که از این شاگردی و زین افتقار

3360. *Zîrâ bu şâkirdlikden ve bu iftikârdan bir iğne olursan sen Zülfikâr olursun.*

Ya'ni, "Sen insân-ı kâmilin şâkirdliğinden ve ona olan bu ihtiyaçtan mücâhede ve riyâzet sebebiyle bir iğne gibi incelirsin. Fakat bâtının İmâm Aliyyü'l-Murtazâ (r.a.) hazretlerinin Zülfikâr isimindeki keskin kılıcı gibi olur. Zülfikâr, "fâ"nın kesriyle galat ve fethiyle [Zülfekâr] sahîhdir. Zîrâ "fekâr", düğüm düğüm olan amûd-i fikarî ma'nâsınadır. Bu kılıç birtakım münhanî ukdelerden terkîb olunmuş olduğundan bu münâsebetle "Zülfekâr" denilmiştir. Aslen bu kılıç, Bedir gazâsında şehîd olan Âs b. Münebbih hazretlerinin. Peygamber Efendimiz'den İmâm-ı Ali (k.v.) efendimize intikâl etmiştir. İki çatal resm olunması tahayyülât-ı galat neticesidir.

هم بسوزد هم بسازد دیده را

سرمه کن تو خاک هر بگریده را

3361. *Sen her makbûlün toprağını sürme et! Gözünü hem yakar, hem yapar.*

Sen her makbûl-i ilâhî olan evliyânın ayağının toprağını sürme et ve onun huzûrunda mütezellil ol! Bu tezellül ve tevâzu' senin zâhirî gözünü yakar,





mâsivâ-yı Hakk'ı görmez olursun. Fakat bâtın gözünü açar, bu sûrette her tarafda Hak'dan başka bir şey görmezsin.

چشم اشتر ز آن بود بس نور بار      کو خورد از بهر نور چشم خار

3362. *Devenin gözü ondan dolayı nûr yağıdırıcudur. Zîrâ o göz nûru için diken yer.*

Bu beyt-i şerîf temsîldir. Ya'ni, "Devenin gözü keskindir, çünkü diken yer. Ey sâlik, sen de bu âlem-i tabiatın huzûz ve lezzâtını terk edip deve mesâbesinde olan nefsinе diken mesâbesinde olan riyâzât ve mücâhedât acıları tatdır ki, senin de bâtın gözün nurlansın."



قصه شکایت استر با اشتری که من بسیار در رو می‌افتم در راه رفتن تو کم  
در روی می‌آیی حکمت این چیست، و جواب گفتن شتر استرها

Katırın deveye "Ben yola gitmekde çok yüz üstü düşünüyorum ve sen az yüz üstü geliyorsun. Bunun hikmeti nedir?" diye şikâyeti ve devenin katıra cevabı

اشتری را دید روزی استری      چون که با او جمع شد در آخوری

3363. *Bir gün bir katır bir deveyi gördü. Vaktâki onunla bir ahırda cem' oldu.*

گفت من بسیار می‌افتم برو      در گریوه و راه و در بازار و کو

3364. *Dedi: "Ben yüksek tepede ve yolda ve pazarda ve mahallede çok yüzüstü düşünüyorum."*

"Gerîve", tepe ma'nâsında ve "kû", "kûy" kelimesinin muhaffefidir, "mahalle" ma'nâsındadır.

خاصه از بالای که تا زیر کوه      در سر آیم هر زمانی از شکوه

3365. *"Husûsiyle dağın yukarısından aşağısına kadar her bir zaman korkudan tepe üstü gelirim."*





"Şikûh", korku demektir.

کم همی افی تو در رو بهر چیست      یا مگر خود جان پاکت دولتیست

3366. "Sen yüz üstü az düşüyorsun, ne içindir? Yâhud senin pâk olan cânın galibâ devlete mensûbdur."

"Devlet" kelimesinin lûgat i'tibârıyla müteaddid ma'nâsı vardır. Burada "ikbâl ve saâdet" ma'nâsındır.

در سر آیم هر دم و زانو زخم      پوز و زانو ز آن خطا پر خون کنم

3367. "Her dem tepe üstü gelirim ve diz vururum. O hatâdan ağzımı ve dizimi pür-hûn ederim."

"Her an yürürken ayağım kayıp tepe üstü düşerim ve dizimi yerlere çarparım. Bu hatâdan dolayı ağzım ve dizim kan içinde kalır." "Pûz", ağız ma'nâsındır.

کز شود پالان و رختم بر سرم      و ز مکاری هر زمان زخمی خورم

3368. "Palanım ve semer takımım başım üzerinde eğri olur; ve kirâcudan her zaman dayak yerim."

"Raht", yük ve hayvanlara mahsûs eğer takımı ma'nâsındır. Burada her iki ma'nâ da münâsibdir.

همچو کم عقلی که از عقل تباه      بشکند توبه بهر دم در گناه

3369. "Bir nâkıs akıllı gibi ki, bozuk olan aklından dolayı her dem günah içinde tövbesini bozar."

"Tebâh", burada bozuk ve fesâda giriftâr olmuş ma'nâsındır.

سُخْرَهٗ ابلیس گردد در زمن      از ضعیفی رای آن توبه شکن

3370. O tövbeği bozan re'yinin zaîflüğinden dolayı zaman içinde İblîs'in mas-karası olur.

"Suhre", âciz ve işsiz ve birinin hükmü altında mağlûb olan adam ve ücretsiz iş ve istihzâ ma'nâlarına gelir. Birinin maskarası olan kimseye derler. Bu kıssada "deve" mü'mine ve "katır" kendi aklına tâbî olan gâfile teşbîh buyurulmuştur. Zîrâ mü'min basîret sâhibi olup enbiyâ ve evliyâyâ tâbî"





olur ve onlara hürmet eder. Ve hodbîn kimse ise "Onlar da insan ben de insan, aramızda ne fark vardır, benim de aklım ve ilmim vardır!" diyerek kendisini enbiyâya ve evliyâya tâbi' olmaktan müstagnî görür. Mü'min tebaiyeti berekâtıyla nefsinin ve şeytanın hilelerine az düşer. Ve hodbîn ise, dalâlet vâdilerine sukût eder. Ve bu sukûtdan dolayı bir an için kendisine nedâmet gelirse de aklının ve re'yinin za'findan dolayı tekrâr o vâdî-i dalâlete düşer ve şeytanın mağlûbu ve maskarası olur.

در سر آید هر زمان چون اسب لنگ که بود بارش گران و راه سنگ

3371. *Her zaman topal at gibi tepesi üstü gelir. Zîrâ atın yükü ağır ve yol taşlıdır.*

O hodbîn olan kimse her zaman hayât-ı dünyeviyyesinde topal at gibi tepesi üstü düşer. Zîrâ sıfât-ı nefsâniyyesinin yükü ağırdır; ve yürüdüğü tabiatı yolu da çetin ve taşlıdır.

می خورد از غیب بر سر زخم او از شکست توبه آن ادبار خو

3372. *O idbâr huylu, tövbe-i bozmadan dolayı gaybdan başına darbe yer.*

"Idbâr", devlete ve saâdete arka vermek demektir. Ma'lûm olsun ki, Hakk'ın kullarını terbiyesi ya husûsî veya umûmî olur. Terbiye-i husûsî, enbiyâ ve evliyâ vâsıtasıyla olur. Enbiyâ halkın azgın olan nefislerine karşı hudûd-i ilâhiyyeyi tebliğ etmişlerdir. Ve onların vârisleri olan evliyâ dahi bu hudûd-i ilâhiyyeyi takviye için riyâzât-ı mütenevvia ve mücâhedât-ı muhtelif yollarını göstermişlerdir. Bir kimse tarîk-i enbiyâ ve evliyâyâ tâbi' olursa bu terbiye-i husûsî altında sür'atle insanlığın mertebe-i kemâline vâsıl olur. Ve eğer tâbi' olmazsa terbiye-i umûmiyye altına girip ahkâm-ı tabiyye ve kavânin-i ictimâiyye kisvesi altında darbeler yer. Meselâ hırsızlık ederse, ergeç tutulup kânûnî cezâsını bulur. Zinâyâ devâm ederse, frengi ve bel soğukluğu darbelerine uğrar. Kumara mübtelâ olursa, zillet-i fakr tokadını yer. Halka sû-i muâmele ederse, sû-i muâmele görüp müteessir olur. Bahîl olup malını fukarâdan esirger ise, esbâb-ı muhtelif dolayısıyla iflâsa doğru gider. Bu terbiye-i umûmiyye böylece devâm eder. Eğer hayât-ı dünyeviyyesinde bir terbiye-i umûmiyyenin farkına varıp bir derece islâh-ı nefis ederek enbiyâ ve evliyâyâ tâbi' olmazsa bu terbiye hayât-ı uhreviyyesinde de devâm eder.





باز توبه می کند با رأی سست دیو یک تف کرد و توبه ش را شکست

3373. *Tekrar gevşek re'y ile tövbe eder. Şeytan bir "Tüh!" dedi ve onun tövbesini bozdu.*

Nâkis akıllı olan o kimse, gevşek re'y ve azmiyle, başına gelen belâdan dolayı yine nedâmet eder ve pişmân olur ve yaptığı fenâlığı terk etmek ister. Şeytan onun bu tövbesine karşı bir "Tüh sana!" der ve tövbesini bozdurup yine o fiile mübâşeret ettirir. Ya'ni, şeytan ona der ki, "Tüh sana! Şu hayât-ı fâniye içinde kendini huzûzâtıdan ve ezvâkıdan mahrûm etmek budalalık değil mi? Keyfine bak, her belânın çâresi bulunur." O da bu iltifâtât-ı şeytâniyeye kapılarak yaptığı fenâlığı tekrâr eder ve bu sûretle tövbesini bozar.

ضعف اندر ضعف کبرش آن چنان که به خواری بنگرد در واصلان

3374. *Za'f içinde za'fdır; onun kibri öyledir ki, vâsillara hakâretle bakar.*

Tövbesine ve nedâmetine karşı hâli za'f içinde za'f olduğu halde o akli nâkis olan kimsenin kibri ve azameti de o derecededir ki, nefis ve şeytanın igvââtına karşı kavî ve azimkâr olup, Hakk'a vâsıl olan kâmillere de hakâretle bakar. Ya'ni, kendi za'fını ve aczini görmez de kavîlere ve kâmillere hakâretle bakar.

ای شتر که تو مثال مؤمنی کم فتی در رو و کم بینی زنی

3375. *"Ey deve sen ki mü'min misâlisin, yüz üstü az düşersin; ve yüzünü az çarparsın."*

Ya'ni, "Mü'min hulkan ve filen şer'-i Ahmedi'ye sanlmış olduğundan ah-yânen igvâât-ı nefsâniyye ve şeytâniyye sebebiyle kendisinden ma'siyet zühûr etse de derhâl tâib ve müstağfir olup bir daha o ma'siyete rücû' etmemeye azmeder. Binâenaleyh, yüzünü de dalâlet taşlarına az çarpar.

تو چه داری که چنین بی آفتی بی عثاری و کم اندر رو فتی

3376. *"Sen ne tutarsın ki, böyle âfetsiz ve kaymasızsın ve yüz üstü az düşersin?"*

"Senin ne meziyetin ve fazîletin vardır ki, böyle benim başıma gelen belâlardan ve âfetlerden âzâdesin ve yürürken kaymazsın ve kazârâ düşsen da-hi az vâki' olur?"



گفت گر چه هر سعادت از خداست در میان ما و تو بس فرقه‌هاست  
 3377. *Dedi: "Gerçi her saâdet Hudâ'dandır. Bizim ve sizin aramızda çok farklar vardır."*

سر بلند من دو چشم من بلند چشم عالی را امانست از گزند  
 3378. *"Ben yüksek başlıyım, benim iki gözüm yüksektir. Âli olan göz için zarardan emân vardır."*

"Benim meziyetlerim şunlardır ki, evvelen boynum uzun olmak itibâriyle, başım yüksektir ve iki gözümün görüşü dahi yüksek bir derecededir ya'ni, keskindir. Derece-i rü'yeti yüksek olan göz zarardan mahfûz olur."

از سر کوه من بینم پای کوه هر گو و همواره را من توه توه  
 3379. *"Ben dağ başından dağın eteğini, her çukuru ve düz yeri ben kat kat görürüm."*

"Pây-ı kûh", burada "dağ eteği" demektir. "Gev", çukur; "tûh", "tûveh" demektir ve bu da çift ve iki dağ arasında fâsıla ve tortu ve perde ve kat demektir. "Tûh tûh", kat kat ve perde perde demek olur.

همچنان که دید آن صدر اجل پیش کار خویش تا روز اجل  
 3380. *Nûtekim o Sadr-ı Ecell, kendi kârının önünü ecel gününe kadar gördü.*  
 [3394]

"Sadr-ı Ecell", ta'bîrinin lûgat ma'nâsı, sadrın en büyüğü demek olur ki, "vezîr-i a'zam" ma'nâsında kullanılır. Burada, "ehl-i keşfin en büyüğü" ma'nâsında isti'mâl buyurulmuş olmak icâb eder. Ankaravî hazretleri, "Bu ta'bîrden murâd, muttakî olan kimsedir" buyururlar. Hind şârihlerinden Abdülfettah, "Mutlakan veliyy-i kâmilin zâtından kinâyedir"; ve ba'zı şârihler dahi "Murâd, Bâyezîd-i Bistâmî hazretleridir ki, Ebu'l-Hasan Harakânî hazretlerinin ahvâlini görmüş idi" buyururlar. Fakat beyt-i şerifde "Sadr-ı Ecell, kendi kârının önünü ve geleceğini ömrünün âhîrine kadar gördü" buyurulmasına ve bu hâl cenâb-ı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) hazretlerinin hâli olmasına binâen bu beyt-i şerifde Şeyh-i Ekber hazretlerine işaret buyurulması fakîre göre kaviyyen muhtemeldir. Bu ihtimâlin karîneleri budur ki, Şeyh-i Ekber hazretleri Hz. Pîr efendimiz ile muâsır idi, Konya'da yekdiğerlerine mülâkî oldular ve Şeyh-i Ekber hazretleri Sadreddîn Konevî (k.s.) hazretlerinin vâlidesini nikâh edip onu bizzat terbiye buyurdu. Ve Hz. Pîr



efendimiz cenâb-ı Sadreddîn ile Konya'da dâimâ sohbet buyururlar idi. Cenâb-ı Mevlânâ Câmi, *Nefehâtü'l-Üns*'de cenâb-ı Sadreddîn'den naklen şu ibâreleri yazmıştır:

"Hz. Şeyh (ya'ni, Şeyh-i Ekber) buyurdu: "Vaktâki, bilâd-ı Endülüs'den diyâr-ı Rûm'a vâsıl oldum. Nefsimde azîmet ettim ki, Hak Sübhânehû ve Teâlâ benim üzerime benim için ve benden sudûrunu takdir ettiği ahvâl-i zâhiriyye ve bâtuniyye-i vücûdiyyemin tefâsîlini ömrümün âhırine kadar bana müşâhede ettirmedikçe gemiye binmeyeyim. Binâenaleyh, huzûr-i tâm ile ve şühûd-i âm ile ve murâkabe-i kâmile ile Hak Teâlâ'ya teveccüh ettim. Hak Teâlâ zâhiren ve bâtinen ömrümün âhırine kadar benden carî olan ahvâlin kâffesini hattâ senin pederin İshak bin Muhammed'in sohbetini ve senin sohbetini, ahvâlini ve ulûmunu ve ezvâkını ve makâmâtını ve tecelliyâtını ve mükâşefâtını ve Hak Teâlâ'dan bilcümle huzûzâtını bana gösterdi; ve basîret üzere gemiye bindim. İhlâl ve ihtilâl olmaksızın olan oldu ve olmakdadır."

Diğer taraftan vahdet-i vücûd hakikatini açık ibârât ile yazan Şeyh-i Ekber olduğu için hakk-ı âlîlerinde, bir şeyin evveli ma'nâsında olan "sadr" kelimesinin ve kendileri muhakkıkların ehassû'l-havâsı olduklarından "ecell" tâbirinin isti'mâli pek mahallinde olmuş olur. Velhâsıl "Sadr-ı Ecell"den murâd, cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri olması kaviyyen muhtemeldir vesselâm!

آن چه خواهد بود بعد بیست سال دید اندر حال آن نیکو خصال

3381. Yirmi sene sonra olacak olan şeyi, o iyi ahlâklî hâl içinde gördü.

Zamân-ı dünyâ i'tibâriyle yirmi sene sonra vukû' bulacak olan hâdisâtın o iyi ahlâklî olan Sadr-ı Ecel hazretleri âlem-i keşfde zamân-ı hâl içinde gördü. Şu cihet dahi şâyân-ı tezkârdır ki, *Mesnevî-i Şerîf*'in VI. cildinde vâki' idrâkât-ı hakîkîye ilh. sürh-i şerîfinin ilk beytinde şöyle buyrulur:

در بخارا خوی آن صدر اجل بود با خواهد گان حسن عمل

"Buhârâ'da o Sadr-ı Ecell'in huyu, isteyenlere hüsn-i amel etti."

Binâenaleyh, "Nikû-hisâl" ta'bîrine nazaran "Sadr-ı Ecell"den murâd, bu zât olması da muhtemeldir. Fakat bu zâtın menâkıbı meçhûlümüz olduğundan ömrünün âhırine kadar olan hâdisâtın kendisine mekşûf olduğu ma'lûmumuz değildir.



حال خود تنها ندید آن متقی      بلکه حال مغربی و مشرقی

3382. *O müttakî yalnız kendi hâlini görmedi, belki mağribe ve maşrıka mensû-bun hâlini gördü.*

Yukarıdaki îzâhâta nazaran bu beyt-i şerîf dahi Sadr-ı Ecell'in Şeyh-i Ekber hazretleri olduğunu takviye buyuruyor. Zîrâ o hazret yalnız kendinin hâline değil, başkalarının ahvâline muttali' olduğunu beyân buyurmuşlardır. Ve "müttakî" ta'bîrine nazaran Hz. Şeyh-i Ekber'in hakikat-i takvâ ile ittisâfî muhtâc-ı îzâh değildir. "Mağribî" ta'bîri ise, Hz. Şeyh'in mağribli olması itibâriyle daha açık bir işâret olmuş olur.

نور در چشم و دلش سازد سکن      بهر چه سازد پی حب الوطن

3383. *Nûr onun gözünü ve gönlünü mesken yapar. Niçin yapar? "Hubbül'-vatan..." için!*

"Seken", mesken ma'nâsındır. İkinci mısra' hem suâlî ve hem de cevâbı muhtevîdir. Ya'ni, "Nûr-i ilâhî, o Sadr-ı Ecell olan müttakînin gözünü ve gönlünü mesken yapar. Niçin mesken yapar bilir misin? Hubbül'-vatan... için yapar." Ya'ni, nûr-i ilâhînin vatanı, ârif-i müttakînin kalbidir. Ve vatana muhabbet tabîidir. Binâenaleyh nûr-i ilâhî, kendi vatanı olan o Sadr-ı Ecell'in kalbine muhabbetden dolayı orasını mesken ittihâz etmiştir. Nitekim hadîs-i kudside: يا'ني، "Ben yerime ve göğüme sığmadım, velâkin mü'min kulumun kalbine sığdım" buyrulur.

همچو يوسف کو بدید اول بخواب      که سجودش کرد ماه و آفتاب

3384. *Yûsuf gibi ki o, evvelâ rû'yâda gördü ki, ay ve güneş ona sücûd etti.*

Sûre-i Yûsuf'un ibtidâsında olan، إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا (Yûsuf, 12/4) ya'ni, "Vaktâki Yûsuf bâbasına, "Ey bâbâ, ben on bir yıldızı ve güneşi ve ayı bana secde edici oldukları halde gördüm" dedi" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Bu rû'yâ keşf-i muhayyel nev'inden olup ta'bîre muhtâc idi. Ve böyle rû'yâlar dahi keşif envâ'ındandır ve kalbe mün'akis olan nûr-i ilâhî vâsıtasıyla görülür.

از پس ده سال بلکه بیشتر      آن چه يوسف دیده بدُ بر کرد سر

3385. *On seneden sonra belki daha ziyâde, Yûsuf'un görmüş olduğu şey zuhûr etti.*





"Ber kerden ser", baş yukarı etmek demek olup, zuhûr etmekden kinâye-dir. Yûsuf (a.s.)'ın keşf-i muhayyel nev'inden olarak gördüğü bu rü'yânın eseri on sene sonra ve belki daha ziyâde bir vakit geçtikten sonra zuhûr et-ti ve "on bir yıldız"dan murâd, kardeşlerinin ve "şems ve kamer"den murâd, pederinin ve teyzesinin kendisine serfûrû etmeleri olduğu anlaşıldı. Nitekim yine sûre-i Yûsuf'ta, وَقَالَ يَأْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رَبِّي حَقًّا (Yûsuf, 12/100) ya'ni, "Yûsuf dedi: "Ey babacığım! İşte benim evvelden gördüğüm rü'yânın ta'bîri ki, Rabbim onu hak kıldı" buyurulmuştur.

نیست آن یَنْظُرُ نُورِ اللَّهِ كِرَافُ نور ربانی بود گردون شکاف

3386. O "Yenzuru bi-nûrullah" boş değildir. Nûr-i rabbânî feleği yarıcı olur.

الله يا'ni, "Mü'minin firâsetinden sakınınz, zîrâ o Allah'ın nûruyla nazar eder" hadîs-i şerifinde beyân buyurulan nûr-i ilâhî boş ve te'sîrsiz değildir. O nûr-i rabbânî, öyle bir nurdur ki, feleği yarıcı olur. "Gî-zâf", "hilâf" vezninde "gâf"ın kestiyle "beyhûde ve herze ve ma'nâsız ve he-sabsız ve hadsiz" ma'nâlarıdır (*Burhân* ve *Sirâcü'l-Lügât* ve *Cihangîr*). Fa-kat *Burhân*'da ve *Sirâc*'da zamm-ı gâf ile kullanıldığı da mezkûrdur.

نیست اندر چشم تو آن نور رُو هستی اندر حس حیوانی گِرُو

3387. Senin gözünde o nûr yokdur, gil! Hayvanlık hissi içinde merhûnsun.

"Girev", merhûn ve mahbûs ve mukayyed ma'nâsında müsta'meldir. Ya'ni, "Eğer sen, "Ben insanım, bu nûr niçin bende yokdur?" dersên, "Hay-vanlık hissi içinde mahbûs ve mukayyed olduğun için yokdur" derim." Hayvanlık hissinden murâd, yeme ve içme ve muâmele-i cinsiyye gibi bir-takım hayvan hazırlarına kalbin incizâbı ve muhabbetidir. Binâenaleyh, böy-le bir kimsenin gözü ancak hayvanlar ile müşterek olan rü'yet-i zâhire münhasır kalır.

تو ز ضعف چشم بینی پیش پا تو ضعیف و هم ضعیف پیشوا

3388. Sen gözünün za'fından ayağının önünü görürsün. Sen zaîfsin ve sana kılavuz olan dahi zaîfdır.

Senin gözünün görüşü zaîfdır. Nihâyet ayağının önünü ve adım atacağın yeri görebilir. Düşünce ve re'y i'tibârıyla zaîfsin. Elinin ve ayağının rehberi ve pîşvâsı olan gözün dahi zaîfdır.



پیشوا چشمست دست و پای را      کو بیند جای را ناجای را

3389. *Elin ve ayağın kılavuzu gözdür. Zîrâ yeri ve yer olmayanı görür.*

Elin ve ayağın pişvâsı ve kılavuzu gözdür. Zîrâ elin tutacağı ve tutamayacağı ve ayağın basacağı ve basamayacağı yerleri göz görür.

دیگر آن که چشم من روشترست      دیگر آن که خلقت من اطهرست

3390. *"Diğeri odur ki, benim gözüm pek parlaktır. Diğeri odur ki, benim yaratılışım pek temizdir!"*  
[3404]

Deve katıra dedi ki, "Benim meziyetlerimden birisi de odur ki, gözüm pek keskin görür. Ve diğeri de budur ki, yaratılışım ve aslım pek temizdir. Deve oğlu deveyim! Senin gibi eşek oğlu katır değilim!"

ز آنکه هستم من ز اولاد حلال      نه ز اولاد زنا و اهل ضلال

3391. *"Zîrâ ki, ben helâl evlâddan oldum. Zinâ ve ehl-i dalâl evlâdından değil!"*

Bu beyt-i şerifte veled-i zinânın tarîk-i Hak'da selâmet dâiresinde yürüyemeyeceğine işâret buyrulur. Hak Teâlâ hazretlerinin Kur'ân-ı Kerim'de: *وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا* (Isrâ, 17/32) ya'ni, "Zinâyâ yaklaşmayın! Zîrâ o fenâ bir iş ve çirkin yol oldu" buyurması bu âlem-i kevnde ekmel-i mahlûkât olan insanın eğri yoldan sudûrünü men' içindir. Zîrâ eğri yoldan gelen yine o eğri yolun yolcusu olur. Bu sebeble muhakkıklar, "Veled-i zinâ cennet-i kalbe dâhil olamaz" demişlerdir. Binâenaleyh, cemiyet-i beşerîyye arasında kesret-i zinâ vukû'u, veled-i zinânın çoğalması, mürûr-i zaman ile âkabet o cemiyetin izmihlâlüne sebep olur. Târihde okuduğumuz Romalılar'ın ve Bizanslılar'ın ahvâli bu esâsdaki sıdkın şâhididir.

تو ز اولاد زنایی بی گمان      تیر کز یرد چو بد باشد کمان

3392. *"Sen şübhesiz evlâd-ı zinâdansın. Yay fenâ olduğu vakit, ok eğri uçar."*

"Ey katur, senin baban eşek ve anan atdır. Bir cinsden hâsıl olmuş bir mahlûk değilsin. Elbet, *الولد سر ایه* ya'ni, "Çocuk babasının sırrıdır" hadîs-i şerîfi mücibince baban olan eşeğin ahvâli sende zâhîr olacaktır. Nitekim yay fenâ olduğu vakit, o yaydan çıkan ok dahi dosdoğru gidemez, eğri uçar."





تصدیق کردن استر جوابهای اشتر را و اقرار آوردن به  
فضل او بر خود و از او استعانت خواستن و برو پناه گرفتن بصدق و نواختن  
شتر استر را و ره نمودن و یاری دادن پدرانه و شاهانه

Devenin cevâblarını katırın tasdik etmesi ve kendi üzerine  
onun fazlına ikrâr getirmesi ve ondan istiâne istemesi ve  
sıdk ile ona ilticâsı ve devenin katırı okşaması ve yol  
göstermesi ve pederâne ve şâhâne yardım etmesi

گفت استر راست گفتی ای شتر این بگفت و کرد چشم از اشک پر  
3393. *Katır dedi: "Ey deve, doğru söyledin!" Bunu söyledi ve gözünü yaşdan dolu etti.*

ساعتی بگریست و در پایش فتاد گفت ای بگریده رب العباد  
3394. *Bir saat ağladı ve onun ayağına düştü. Dedi: "Ey kulların Rabbinin makbûlü!"*

چه زیان دارد گر از فرخندگی در پذیری تو مرا در بندگی  
3395. *"Eğer sen beni bendeliğe kabûl edersen, ferhundetlikden ne ziyân tutar?"*

"Ferhundetgî", mübârek ve mes'ûd ve meymenetli olmak, ya'ni, kendi  
akl-ı maâş-ı nâkısına i'timâd edip insân-ı kâmiliden yüz çeviren kimseye, in-  
sân-ı kâmilin ettiği nasîhat te'sîr edip kendi noksanını ve insân-ı kâmilin ke-  
mâlini tasdik etti ve onun huzûrunda tevâzu' gösterip dedi: "Eğer sen beni  
bendeliğe kabûl edersen senin saâdetinden ne eksilir?"

گفت چون اقرار کردی پیش من رو که رستی تو ز آفات زمن  
3396. *Dedi: "Mâdemki benim önümde ikrâr ettin, git ki zamânın âfellerin-  
den kurtuldun!"*





İnsân-ı kâmil insân-ı nâkıs dedi: "Mâdemki benim huzûrumda kibir ve ucûbden ve enânîyyet-i mevhumenden geçip aczini izhâr ve kusûrunu i'tirâf ettin, zamânın âfetlerinden ve belâlarından kurtuldun. Artık tarîk-i Hak'da emîn olarak yürü!"

دادی انصاف و رهیدی از بلا تو عدو بودی شدی ز اهل ولا

3397. "Hak verdin ve belâdan kurtuldun. Sen düşman idin, ehl-i vilâdan oldun."

"Ey nâkıs! Nasihatlarımı kabûl edip, hak verdin ve kendi noksanını anladın ve kibir ve ucûbden geçtin. Binâenaleyh, kibir ve ucûbun getireceği belâdan kurtuldun." Nitekim *Risâle-i Gavsîyye*'de hitâb-ı ilâhî olmak üzere şöyle buyrulur: يا غوث بشر المذنبين بالفضل والكرم وبشر المعجيين بالعدل والنعيم ya'ni, "Yâ Gavs, günahkâr kullanıma fazlım ve keremim ile müjde ver! Ve kendini beğenen mütekebbir kullanıma da adlim ve intikâmım ile müjde ver!" "Sen evvelce kendi nefsinin dostu ve bizim düşmanımız idin. Şimdi nefsinin düşmanı ve bizim dostumuz oldun." "Vilâ", vâv'ın kesri ile dostluk demektir.

خوی بد در ذات تو اصلی نبود کز بد اصلی نباید جز جُحود

3398. *Kötü huy senin zâtında aslî olmadı. Zîrâ asla mensûb olan kötünden inkârdan başkası gelmez.*

Kötü huy iki nev'dir. Birisi aslî ve diğeri ânzî'dir ve âriyetdir. Ânzî olan kötü huy irşâd ve nasihat ile zâil olur. Fakat aslî olana irşâd ve nasihat te'sîr etmez. Belki irşâd ve nasihat ile inkâr daha ziyâde olur. Aslî olan kötü huyun menşei şekâvet-i ezeliyyedir; ve ânzî olan kötü huyların menşei de fenâ bir muhîtin te'sîri ve bulaşıklığıdır. "Cühûd", inkâr etmektir.

آن بد عاریتی باشد که او آرد اقرار و شود او توبه جو

3399. *Âriyetî olan o kötü olur ki, o ikrâr getirir, o tövbe isteyici olur.*

Sur-ı kadere taalluk eden saâdet veyâ şekâvet-i ezeliyye meçhûl ve mes-tûr olduğundan şekâvet-i ezeliyyenin alâmetini evvelki beyitte izhâr buyurup, "Böyle bir kimseye irşâd ve nasihat te'sîr etmez ve nasihatla inkâr teşeddüd eder" dediler. Ve bu beyt-i şerifte de saâdet-i ezeliyyenin alâmetini beyânen buyururlar ki: "Ehl-i saâdetden olan kimseye ânz olan âriyetî o kötülüktür ki, nasihat ile ve irşâd ile zâil olur; ve bu kötülüğün sâhibi kusûrunu ikrâr eder ve o fenâlıklardan tövbe eder."





لا جرم اندر زمان توبه نمود

همچو آدم زلتش عاریه بود

3400. *Âdem gibi ki, onun zellesi âriyet idi, şühhesiz zamânında tövbe gösterdi.*  
[3414]

"Zelle", lügatde yürürken ayağı kaymak ve söylerken hatâ etmek ma'nâsınadır. Ya'ni, "Sâfî-i ezelf olan Hz. Âdem'in zellesi ve hatâsı âriyet idi; ve hatânın vukû'unu müteâkıb zamânında tövbe etti." Hz. Âdem'in zellesi hakkında I. ciltte 1259 numaradan i'tibâren birtakım hakâyık beyân buyurulmuşdur.

ره نبودش جانب توبه نفیس

چون که اصلی بود آن جرم بلیس

3401. *Uaktâki o İblîs'in cürmü aslî idi, nefis olan tövbe tarafına ona yol olmadı.*

"Nefis", şerif ve latîf ve halkın râğbeti ziyâde olup, kıymeti çok olan şey demektir. Ve nefis burada tövbenin sıfatıdır. Ya'ni, "Şekâvet-i ezeliyye sâhibi olan İblîs'in cürmü aslî idi ve kendi zâtından münfek değildi. Binâenaleyh, emr-i ilâhiye karşı yaptığı serkeşliği hoş gördü ve serkeşliğinde devâm etti. Aslâ şerif ve latîf olan tövbe ve rücû' tarafına meyl etmedi."

رو که رستی از خود و از خوی بد

و از زبانه نار و از دندان دد

3402. *Git ki, kendinden ve kötü huydan kurtuldun; ve ateşin alevinden ve yurtucunun dışından kurtuldun!*

Ey kimse git ki, bu tevâzu' ve zillet ile nefsinden ve nefsinin kötü-huyundan ve kibir ve ucüb sıfatlarından kurtuldun. Ve nefis ayn-ı cehennemdir ve onun sıfatları o nefis cehenneminin alevleridir; ve yurtcu bir hayvandır ve onun dışları fenâ sıfatlarıdır. Teşekkür et ki, bu alevlerden ve bu dışlardan kurtuldun.

در فگندی خود بیخت سرمدی

رو که اکنون دست در دولت زد

3403. *Git ki şimdi devlete el vurdun, kendini ebedî olan tahta bıraktın!*

Nefsini düşman ve bizi dost gördüğün bu andan i'tibâren devlet-i ma'nevîye el vurdun ve kendini saâdet-i ebediyye tarafına attın.

أَدْخُلِي فِي جَنَّتِي دِرَافَتِي

فَادْخُلِي تَوَفِي عِبَادِي يَافَتِي

3404. *Sen "Fedhulî fî ibâdî"yi buldun; "Üdhulî fî cennetî"yi idrâk ettin!*





Bu beyt-i şerifte sûre-i Fecr'in âhırinde olan, *يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ* (Fecr, 89/27-30) ya'nî, "Ey nefis-i mutma-inne! Râziye marziyye olduğun halde Rabbine rücu' et! İbâdım arasına gir ve cennetime dâhil ol!" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Bu âyeti kerîme I. cildin 2696 numaralı beytinde de geçti. Cenâb-ı Pîr efendimiz orada "cennet"i, "makâm-ı rü'yet" ve "ibâda dühûlû" de, "havâss-ı ibâdîn bâtını ve kalbî" ile tefsîr buyurmuşlar idi. Âtîdeki beyt-i şerîfde de bu tefsîrî te'yîd buyururlar. "Yâften", bulmak; ve "der-yâften", idrâk etmek ve anlamak demektir.

در عبادش راه کردی خویش را رفتی اندر خلد از راه خفا

3405. *Kendin için onun kullarına yol yaptın, gizli yoldan Huld'e gittin!*

Ma'lûm olsun ki, bilcümle mahlûkât Allah'ın kulusdur. Fakat her biri bir ismin bendesidir ki, teveccühleri Rabbü'l-erbâb olan Allah'a değil, bendesi olduğus ismedir. Bende-i hâss-ı ilâhî ancak Rabbü'l-erbâb olan Allah'ın bendesi olan insân-ı kâmilidir. Zîrâ o kâmil, "Allah" ism-i câmi'inin mazharıdır. Ve onun merâtib-i ilâhiyyeden hiçbir mertebeye iltifâtı yoktur. Nazarı ancak zât-ı Hakk'adır. Nitekim *Risâle-i Gavsîyye*'de şöyle buyrulur: *يا غوث اذا اردت ان تدخل حرمي فلا تلتفت بالملك ولا بالملكوت ولا بالجبروت لان الملك شيطان العالم والملكوت شيطان العارف* ya'nî, "Yâ gavs! Benim harem-i zâtıma girmek istersen, mülke, melekûta ve ceberûta iltifat etme! Zîrâ âlem-i mülk, âlimin şeytanıdır; ve melekût, ârifin şeytanıdır; ve ceberût, vâkıfın şeytanıdır. Kim ki bunlardan birine râzî olursa o benim indimde mat-rûdlardan olur." Binâenaleyh, bu mukaddimeden anlaşılır ki, Allah'ın kulu olmak güçdür ve olan kâmil dahi enderdir. "İmdi ey kimse, eğer sen kendine bu kâbil kulların kalbine girmek için yol yaptın ise, bil ki, gizli yoldan Huld'e ya'nî cennete dâhil oldun."

اهدنا گشتی صراط المستقیم دست تو بگرفت و بردت تا نعيم

3406. *"Sırât-ı müstakîmi bize hidâyet et!" dedin, senin elini tuttu ve seni ni'mete kadar götürdü.*

O kâmile "Bizi doğru yola hidâyet et!" dedin. O da senin elini tuttu, seni dâr-ı naîm olan cennete kadar götürdü.

نار بودی نور گشتی ای عزیز غوره بودی گشتی انگور و مویز

3407. *Ey azîz, ateş idin nûr oldun. Koruk idin, tâze ve kuru üzüm oldun.*



"Engur", tâze üzüm; "mevîz", kuru üzüm demektir. "Ey insân-ı kâmile baş eğen azîz! Sen bu serfûrûdan mukaddem nefsinin kibir ve ucûb ateşleri idin; vaktâki insân-ı kâmile karşı arz-ı zillet ettin, sende rûhun sıfatı zâhir oldu, nûr oldun. Evvelce koruk gibi ham ve ekşi idin, şimdi tatlı ve latîf üzüm ve kuru üzüm oldun."

شاد باش الله اعلم بالصواب

اخترى بودى شدى تو آفتاب

3408. *Bir yıldız idin, sen güneş oldun. Şâd ol! Allah doğruyu en ziyâde bilicidir.*

Ey azîz, sen insân-ı kâmile serfûrûdan mukaddem, ilm-i zâhirin sebebiyle bir yıldız mesâbesinde idin. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimize intisâbdan mukaddem Şemseddîn-i Mardinî hazretleri ulemâ-i zâhireden olup Hz. Pîr'e mu'teriz idi ve aslâ serfûrû etmezdi. Vaktâki âlem-i ma'nâda Risâletpenâh (s.a.v.) Efendimiz'i bundan dolayı dargın bir halde gördü ve zâhirde de cenâb-ı Pîr efendimizin kerâmet-i aliyyelerini müşâhede etti, ondan sonra o halden tövbe ve istiğfâr edip, âilesiyle berâber gelerek Hz. Pîr efendimiz'e inâbe etti. Tafsîlâtı, *Menâkıb-ı Sipehsâlar*'da mûnderictir. "İmdi ey azîz! Sen yıldız iken, insân-ı kâmile bâtının nurlandı, şimdi güneş oldun. Mesrûr ol! Allah Teâlâ herkesin ef'âlinin sıdkını en çok bilir."

ای ضیاء الحق حسام الدین بگیر شهد خویش اندر فگن در حوض شیر

3409. *Ey Hakk'ın ziyâsı olan Hüsâmeddîn! Tut, kendi balını süt havzına bırak!*

"Şehd", bal demektir. Burada nâmina *Mesnevî-i Şerîf* ithâf buyurulan Hüsâmeddîn Çelebi hazretlerinin zevk-i mânevîsinden kinâyedir. "Havz-ı şîr", süt havzından murâd, *Mesnevî-i Şerîf*'dir. Zîrâ insân-ı kâmilî söyleten muhâtabı olan müntesibin isti'dâdıdır; ve bu ma'nâya dâir olan izâhât muhtelif mahallerde geçti. Ya'ni, "Ey Hakk'ın ziyâsı olan Hüsâmeddîn tut, kendi isti'dâd-ı ezelfinde mündemiç olan ezvâk-ı ma'neviyyeyi bu *Mesnevî-i Şerîf*'e ve bu ulûm-i ledünniyye havuzu içine dök!" Hind nüshalannda "havz-ı şîr" yerine "cûy-i şîr" vâki'dir.

یابد از بحر مزه تکثیر طعم

تا رهد آن شیر از تغییر طعم

3410. *Tâ ki o süt tağyîr-i ta'mdan kurtulsun, zevk deryâsından teksîr-i ta'm bulsun!*

[3424]



Ey Hüsâmeddîn hazretleri! Bu *Mesnevî-i Şerîf*deki beyânâtımızı tâliblere sen kendi zevkini karıştırarak takrîr et ki, bizim *Mesnevî-i Şerîf*'de beyân ettiğimiz rumûza nâehiller birtakım yanlış ma'nâlar vererek ta'm ve lezzetini bozmasınlar. Bil'akis sen takrîr et ki, bu *Mesnevî*senin zevkinin deryâsından teksîr-i ta'm ve lezzet bulsun! Zîrâ bu ebyât-ı latîfenin altında gizli olan ma'ânî-i latîfeyi nâehiller şerh ve îzâh edeyim derken onların tadını kaçınırlar.

متصل گردد بدان بحر اَلَسْتُ      چون که شد دریا ز هر تغییر رست

3411. *O elest deryâsına muttasıl olsun! Uatkâki deryâ oldu, her tağyîrden kurtuldu.*

Ya'ni, "Bu *Mesnevî-i Şerîf*'i takrîr ederken verdiğin ma'nâlar, "Elestü bi-rabbiküm?" hitâb-ı vâki' olan bezme kadar, ya'ni ervâh deryâsına kadar muttasıl olsun! Zîrâ *Mesnevî-i Şerîf*'den maksûd vahdet-i rubûbiyyetin beyânıdır. Vaktâki o ma'nâlar "Elestü bi-rabbiküm?" ya'ni, vahdet-i rubûbiyyet deryâsına muttasıl oldu, deryâ oldu demektir. Ve buraya vâsıl olan ma'nâlar artık her bir tağyîrden kurtulur." İmdi bu beyt-i şerîfde Mesnevîhânlara bir miftâh-ı azîm ihsân buyurulmuş olur. Nitekim, âtfde gelecek olan şu beyt-i şerîf bu ma'nânın şâhididir.

مثنوی ما دکان وحدتست      آنچه بینی غیر آن واحد بتست

"Bizim *Mesnevî*'miz vahdet dükkânıdır; O vâhidin gayrı ne görürsen putdur!"

منفذی یابد در آن بحر غسل      آفتی را نبود اندر وی عمل

3412. *O bal deryâsına bir menfez bulur. Onda bir âfete amel olmaz.*

Süt havzı olan bu *Mesnevî*senin bal deryâsı olan zevkine bir menfez bulur; ya'ni, bu *Mesnevî*'nin ebyât-ı müşkilesi mutlak sana münkeşif olur. Binaâenaleyh *Mesnevî*'ye yanlış ma'nâlar vermek âfetinin onda ameli ve te'sîri olmaz.

غره کن شیروار ای شیر حق      تا رود آن غره بر هفتم طبق

3413. *Ey Hakk'ın arslanı, arslan gibi bağır! Tâ ki o bağıрма yedinci tabakaya kadar gitsin!*

"Gurre", Fârisî'de arslanın bağırması demektir. "Bu *Mesnevî*'mizi takrîr ederken, ey Hakk'ın arslanı olan Hüsâmeddîn Çelebi, arslan gibi bağır! Hat-







tâ o arslan sadâsı feleğin yedinci tabakasına kadar yükselsin!" Bu beyt-i şerifte "bağırma" ile can na'ralarına işâret buyrulur. Ve yedi feleğe kadar çıkan can na'ralandır. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz bu na'ralar hakkında bir beyt-i şerifinde şöyle buyururlar:

بگو شها برسد حرفهای ظاهر من بهیچ کس نرسد نعرهای جانی من

"Benim zâhîrî sözlerim kulaklara erişir. Fakat, cana mensûb olan na'ralarım hiçbir kimseye erişmez."

چه خبر جان ملول سیر را کی شناسد موش غره شیر را

3414. *Tok olan melâl canın ne haberi vardır? Sıçan ne vakit arslanın bağırmasını tanır?*

Gidâ-yı sûfî ile mi'desi dolmuş ve cânına hikem ve maârif-i ilâhiyyeden melâlet gelmiş olanın senin bu na'ralarından ne haberi olur? Onun canı senin bu cânâ mensûb olan na'ralarını duymaz. O kimse tabîat deliklerinde yaşıyan bir sıçandır; ve sıçan hakîr bir mertebede yaşadığından arslanın bağırmasını tanıyamaz.

بر نویس احوال خود با آب زر بهر هر دریا دلی عالی گهر

3415. *Kendi ahvâlini her bir âlî-güher olan deryâ-dil için, altın suyu ile yaz!*

"Âlî-güher"den murâd, ilm-i ezelf-i ilâhîde saîd olan kimse; "deryâ-dil"den murâd, havsala-i isti'dâdları gâyet geniş olup, maârif ve hikem-i ilâhiyyeyi ve vahdet-i vücûd sırrını kabûl eden kimseler. Ya'nî, "Ey zevk deryâsı olan Hüsameddin Çelebi hazretleri, kendi ahvâlini ve ezvâk-ı rûhâniyyeni bu *Mesnevî-i Şerîf*'e altın suyu ile yaz! Saâdet-i ezeliyye erbâbı ve havsala-i isti'dâdları geniş olanlar onu okusunlar ve istifâde etsinler!"

آب نیست این حدیث جان فرا یا ریش در چشم قبطی خون نما

3416. *Can-fezâ olan bu kelâm Nîl suyudur. Yâ Rab, onu Kıbtî'nin gözüne kan göster!*

Canın kuvvetini artıncı olan bu kelâm-ı *Mesnevî Nîl* nehrinin suyu mesâbesindedir. Nîl nehrinin suyu Mûsâ (a.s.)'ın tâbî'leri olan Sibtîler'e su ve Fir'avn'ın tâbî'i olan Kıbtîler'e de kan görünmüş idi. Yâ Rab! Bu *Mesnevî-i Şerîf*'i de bize ve Mûsâ-yı rûhuna tâbî' olanlara güzel ve sâfî su göster! Ve





Kıbtî meşrebinde olup nefs-i Fir'avn'ına tâbî' olarak bizden yüz çevirenlere çirkin ve kan göster!



لابه کردن قبطی سبطی را که يك سبو به نیت خویش از نیل پر کن و بر لب  
من نه تا بخورم بحق دوستی و برادری، سبو که شما سبطیان بهر خود پر  
می کنید از نیل آب صافست و سبو که ما قبطیان پر می کنیم خون صافست

Kıbtî'nin Sıbtî'ye, "Dostluk ve birâderlik hakkı için kendi niyetine  
Nîl'den bir testi doldur ve içmem için ağzıma koy! Siz Sıbtîler'in  
kendiniz için Nîl'den doldurduğunuz testi saf sudur ve biz Kıbtîler'in  
doldurduğumuz testi sâfi kandır!" diye yalvarması

- من شنیدم که در آمد قبطیئ از عطش اندر وثاق سبطیئ
3417. *Ben isittim ki, bir Kıbtî susuzluktan bir Sıbtî'nin evine gelsin.*  
گفت هستم یار و خویشاوند تو گشته ام امروز حاجتمند تو
3418. *Dedi: "Ben senin dostunum ve yakınımın, bugün senin hâcet-mendin olmuşum."*
- ز آنکه موسی جادویی کرد و فسون تا که آب نیل ما را کرد خون
3419. *"Zîrâ Mûsâ sihribazlık ve sihir yaptı. Hattâ ki, Nîl suyunu bize kan etti."*

"Câdûyi", sihribazlık ve "fûsûn", sihir demektir. Kıbtîler peygamberlerine adem-i ittibâ' sebebiyle kendilerine teveccüh eden ilâhî belâları Mûsâ (a.s.)'ın sihrihine hamledip kendilerini mazlûm ve Mûsâ (a.s.)'ı ve tâbî'lerini zâlim bildiler. Binaenaleyh, Kıbtî'nin Sıbtî'ye mürâcaatı tazallüm-i hâl için vâki' olmuşdur.

- سبطیان زو آب صافی می خورند پیش قبطی خون شد آب از چشم بند
3420. *"Sıbtîler ondan sâfi su içerler. Kıbtî'nin önünde su gözbağundan kan oldu."*  
[3434]



"Sibtîler ya'ni, Benî-İsrâîl o Nîl'den sâf olarak su içerler. Halbuki Kıbtî'nin önünde o sâf olan su gözbağundan, ya'ni sihirden dolayı kan olur."

قبط اینک می‌موند از تشنگی      از پی ادبار خود یا بد رگی

3421. "İşte Mısır halkı idbârdan yâhud fenâ damarlılıktan dolayı susuzluktan ölüyor."

"Kıbt", Mısır'ın yerli ahâlisine derler. Ya'ni, "İşte Mısır halkı ya sû-i tâlî'lerinden veyâhud asılları fenâ olduğundan dolayı bu belâ-yı sihre giritâr oldular ve susuzluktan ölüyorlar."

بهر خود یک طاس را پر آب کن      تا خورد از آب این یار کهن

3422. "Kendin için bir tas doldur, tâ ki senin suyundan bu eski dostun içsin!"

چون برای خود کنی آن طاس پر      خون نباشد آب باشد صاف و حر

3423. "O tası kendin için doldurduğun vakit, kan olmaz, saf hür olarak su olur."

Ya'ni, "Sen Sibtî olduğun için kendine mahsûs olmak üzere Nîl'den bir tas doldurduğun vakit, kandan hür ve âzâd olarak saf su olur." Çünkü sihri te'sîri Sibtîler hakkında cârî değildir.

من طفیل تو بنوشم آب هم      که طفیلی در تبع بجهد ز غم

3424. "Ben de senin tufeylin olup su içeyim. Çünkü tufeyli teba'da gamdan sıçar."

"Tufeyl", hadd-i zâtında çağrılmadan ziyâfete giden Kûfe'li bir şâirin ismi olup, mecâzen "da'vetsiz olarak ziyâfete giden kimseler"e de teşmîl edilmiştir; ve ba'zen âhirine bir "yâ" ziyâde edip "tufeyli" derler. Ba'zen muhâvere-i Fârisî'de mecâzen vesîle ve zerîa ma'nâsına gelir (*Müntehabü'l-Lügât* ve *Gıyâ-sü'l-Lügât*). "Teba", birine uyan ve tâbi' olan kimse demektir, cem'i "etbâ" gelir. Burada uymak ma'nâsınadır. Ya'ni, "Ey Sibtî, ben de senin tufeylin olup, senin sâf olarak içtiğin sudan içeyim. Zîrâ, tufeyli tâbi' olmakda gamdan kurtulur ve tâbi' olduğu kimsenin selâmet-i hâlinde istifâde eder."

گفت ای جان و جهان خدمت کنم      پاس دارم ای دو چشم روشنم

3425. Dedi: "Ey cihânın canı, hizmet edeyim, muhâfaza edeyim, ey benim iki parlak gözüm!"



Sibtî dedi: "Ey cihânın canı, dostluk hakkına riâyet edip sana hizmet edeyim. Ey benim iki gözüm, seni muhâfaza edeyim!" "Pâs" kelimesinin müteaddid ma'nâsı vardır. Burada, "muhâfaza etmek ve sıkı tutmak" ma'nâları münâsibdir.

بر مراد تو روم شادی کنم      بنده تو باشم آزادی کنم

3426. "Senin murâdın üzere gideyim, şâdilîk edeyim. Senin benden olayım, âzâdlık edeyim!"

Ya'ni, "Senin irâdene tâbi" olayım. Ve bu tebaiyeti kendime ağır bir yük addetmeyip bundan dolayı şâdilîk edeyim ve mesrûr olayım ve senin benden olup, bu bendeliği âzâdlık ve hürlik bileyim!"

طاس را از نیل او پر آب کرد      بر دهان بنهاد و نیمی را بخورد

3427. O tası Nîl suyundan doldurdu, ağzına koydu ve yarısını içti.

Sibtî, Kıbtî'nin arzusuna muvâfakatla tası Nîl nehrinden doldurdu ve içindeki suyun yarısını içti.

طاس را کز کرد سوی آب خواه      که بخور تو هم شد آن خون سیاه

3428. Tası "Sen de iç!" diye su isteyen tarafına eğri yaptı, o kara kan oldu.

Sibtî tasdaki suyun yarısını içtikden sonra, "Al, sen dahi iç!" diye Kıbtî tarafına doğru eğdi. Kıbtî'nin tarafındaki su kapkara kan oldu.

باز از این سو کرد کز خون آب شد      قبضی اندر خشمم و اندر تاب شد

3429. Tekrar bu taraftan eğriltilti, kan su oldu. Kıbtî öfke içinde ve harâret içinde oldu.

Kıbtî, kendi tarafındaki suyun kan olduğunu görünce tası bu taraftan diğer tarafa çevirdi, oradaki su da kan oldu. Kıbtî bu hâle karşı öfkelenildi ve harâret içinde kaldı.

ساعتی بنشست تا خشمش برفت      بعد زآن گفتش که ای صمصام زفت

3430. [3444] Bir müddet oturdu, nihâyet onun öfkesi gitti. Ondan sonra ona dedi ki, "Ey azîmet-i sâdika sâhibi!"

"Samsam", keskin kılıç ve azîmet-i sâdika sâhibi, cesûr ve mukaddem ve dînc adam ma'nâsıdır (Kâmûs). Kıbtî, Sibtî'nin dostluğa vefâkar olduğuna



işâreten bu ta'biri kullanmışdır; ve bu hitâb âtideki beytin ilk mısra'ına merbûtdur.

ای برادر این گره را چاره چیست گفت او را او خورد کو متقیست

3431. "Ey birâder, bu düğüme çâre nedir?" dedi. "Onu o kimse içer ki, müttakîdir."

Ya'ni, Kıbtî dedi ki, "Ey azîm azîmet-i sâdika sâhibi, ey birâder! Bu sihir düğümünün açılmasına çâre nedir?" dedi. Sıbtî cevâben dedi ki: "Bu Nîl'in suyunu saf olarak ancak müttakî olan kimse içer. Binâenaleyh, bu sihir düğümü değildir. Belki küfür ve inkâr düğümüdür. Bu düğümü ancak îmân ve ikrâr açar."

متقی آنست کو بیزار شد از ره فرعون موسی وار شد

3432. *Müttakî odur ki, o Fir'avn'ın yolundan bîzâr oldu, Mûsâ-vâr oldu.*

"Bîzâr", usanmış, küsmüş ve incinmiş olan kimse. Ya'ni, "Müttakî o kimse-dir ki, Fir'avn'ın gösterdiği yoldan usandı ve incindi ve Mûsâ (a.s.) gibi ona muhâlif oldu." Bu beyitlerde *Mesnevî-i Şerîf* münkirlerinin Fir'avn gibi olan nefislerinin hükmüne tâbî' oldukça ve Mûsâ-yı rûhlarına muhâlif bulundukça, Nîl suyu gibi olan ezvâk ve letâifinden mahrûm kalacaklarına işâret buyrulur.

قوم موسی شو بخور این آب را صلح کن با مه بین مهتاب را

3433. *Mûsâ'nın kavmi ol, bu suyu iç! Ay ile sulh ol, mehtâbî gör!*

Bir nebiyy-i zîşân olan Mûsâ (a.s.)'ın ümmetinden ol, bu latîf suyu iç! Ay gibi olan o peygambere muhâlefetden vazgeç ve sulh ol! Onun bahşedeceği mehtâbî ya'ni, nûr-i îmânı gör!

صد هزاران ظلمتست از خشم تو بر عباد الله اندر چشم تو

3434. *Senin öfkenden Allah'ın kulları üzerine senin gözünde yüz binlerce zulmet vardır.*

Allah'ın mü'min kullanna karşı içinde öfken vardır. Ve bu öfke senin aklının gözüne gayet kuvvetli zulmet ve inkâr perdesini çekmiştir.

خشم بنشان چشم بگشا شاد شو عبرت از یاران بگیر استاد شو

3435. *Öfkeni söndür, gözünü aç mesrûr ol! Dostlardan ibret al, üstâd ol!*



Mü'minlere karşı olan öfke ateşini söndür! Ondan sonra akıl gözüyle, vâki' olan hâdisâtı muhâkeme et! O muhâkeme neticesinde vereceğin doğru hükümden ve karardan mesrûr ol! Dostların olan insanların îmânından ibret al ve onların bu belâlardan masûn kaldığını gör ve doğru hüküm vermekde üs-tâd ol!

کی طفیل من شوی در اغتراف چون ترا کفریست همچون کوه قاف

3436. *Mâdemki senin Kâf dağı gibi küfrün vardır, iğtirâfda ne vakit benim tufeylim olursun?*

"İğtirâf", avuç ile suyu alıp içmeye derler. Ya'ni, "Nîl suyunun kan olmasına sebep olan şey küfrünüzdür. Mâdemki senin kalbinde Kâf dağı gibi azîm bir küfür vardır, Nîl'den avuç ile su alıp içmekde benim gibi bir mü'minin tufeyli olmakda hiçbir fâide yoktur."

کوه در سوراخ سوزن کی رود جز مگر آن کوه برگ که شود

3437. *Dağ iğne deliğine ne vakit gider? Meğer ki, o dağ saman yaprağı ola.*

Kâf dağı gibi olan küfür, iğne deliği gibi ince olan âlem-i gaybe geçebilir mi ki, kanın cânib-i gaybdan su olmasına müessir olsun. Meğer ki, o küfür saman yaprağı gibi ince olan îmân-ı gaybîye münkalib olsun.

کوه را که کن باستغفار خوش جام مغفوران بگیر و خوش بکش

3438. *Dağı istiğfâr ile saman gibi yap! Mağfûrların kadehini hoş tut ve hoş çek!*

Küfür dağını istiğfâr ile saman çöpu gibi ince olan îmân-ı gaybî mertebesine tahvîl et! İnd-i ilâhîde mezâhir-i mağfîret olmuş olan kâmillerin şarâb-ı feyzinin kadehini al ve zevk ile çek ve iç!

تو بدین تزویر چون نوشی از آن چون حرامش کرد حق با کافران

3439. *Sen bu tezvîr ile ondan nasıl içersin? Çünkü Hak onu kâfirlere harâm etti.*

"Tezvîr", yalan sözü söyleyip doğru yerine geçirmek demektir. Bundan murâd, Mûsâ (a.s.)'ın mu'cizesi olan hârikûlâde ahvâli sihire hamledip Kıbtîler'in kendilerini mazlûm yerine koymalandır. Ya'ni, "Ey Kıbtî! Sen suyun kan olmasını Mûsâ (a.s.)'ın sihirine atfedip, ona inkânında musır oldukça



Nîl'den suyu içemezsin. Çünkü küfürleri sebebiyle Hak Nîl'in suyunu kâfirle-  
re harâm etti."

کی خرد ای مفترئ مفتر

خالق تزویر تزویر ترا

3440. *Tezvîrin Hâlık'ı senin tezvîrini ne vakit satın alır? Ey iftirâ olunmu-*  
[3454] *şun iftirâ edicisi!*

Sende tezvîr fikrini yaratan Hak'dır. Binâenaleyh, senin bâtunından Hak Te-  
âlâ hazretleri haberdârdır. Şu halde senin tezvîrinin ind-i ilâhîde ne te'sîri olur?  
Ey kendisine sihirbazlık isnâdı ile iftirâ olunan Mûsâ (a.s.)ın iftirâ edicisi!

حیلہ ات ہادی پیمود نیست

آل موسی شو کہ حیلت سود نیست

3441. *Mûsâ'nın âli ol, zîrâ hîlenin fâydası yokdur. Senin hîlen boş rûzgârı*  
*ölçmekdir.*

"Âl", inde'l-Arab, bilhâssa ehl-i beyte değil, kadri azîm olan bir kimsenin  
husûsiyetine dâhil olanlara ıtlâk olunur. Nitekim Kur'ân-ı Kerîm'de: *أَدْخُلُوا آلَ*  
*فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ* (Gâfir, 40/46) ya'ni, "Fir'avn'ın âlini pek şedîd azâba sokun!"  
buyurulmuşdur. Zîrâ Fir'avn hayât-ı dünyeviyyede bir pâdişâh-ı azîmü'l-  
kadr olduğu için onun avene-i hâssasına "âl" tabir buyuruldu. Buradaki "âl"  
dahi, "Mûsâ (a.s.)ın ümmetinden ol ve karâbet-i ma'neviyye-i rûhiyyeyi ik-  
tisâb et!" demek olur. Ya'ni, "Ey Kıbtî, sen evhâm ve hayâline tâbi' olup,  
mu'cize-i peygamberîyi sihir addediyorsun ve bu hîle ile ona muhâlefet edi-  
yorsun. Senin bu hîlen boş rûzgârı ve havayı ölçmek olur."

گردد او با کافران آبی دهد

زهره دارد آب کز امر صمد

3442. *Mecâli var mıdır ki su Samed'in emrinden donsun, o kâfirlere su versin?*

"Zehre", tâkat ve mecâl; "Samed" esmâ-i ilâhîden olup, "her husûs ken-  
disine arz-ı ihtiyâc olunan" ma'nâsınadır. Ya'ni, "Suyun mecâli ve tâkatı var  
mıdır ki, Samed olan Hak Teâlâ hazretlerinin emrine muhâlefet etsin de, o su  
kâfirlere karşı kan olmakdan vazgeçsin ve su olup onların harâretlerini tes-  
kîn etsin?"

زهر مار و کاهش جان می خوری

تا تو پنداری کہ تو نان می خوری

3443. *Hattâ sen ekmek yediğini mi zannediyorsun? Yılanın zehrini ve can*  
*eksillmesini yiyorsun.*



Ey Kibûî, sen şimdi su ihtiyâcî arkasında koşuyorsun. Bu küfrünle berâber bulacağın suyun sana ne fâidesi olacaktır? Nitekim bulup yediğin ekmeği sen ekmek zannediyorsun. O yediğin ekmeğin bânında yılanın zehiridir ve senin canını kemiriyor, haberin yokdur. Bâtının bozuk oldukça gıdâ-yı zâhiri o bozukluğu takviye eder.

نان کجا اصلاح آن جانی کند      کو دل از فرمان جان ده بر کند

3444. *Ekmeğin o cânı nerede ıslâh eder ki, o can vericinin fermanında gönül koysun?*

Ey münkir, o senin yediğin gıdâ-yı sûrî ancak cismîni ve rûh-i hayvânîni takviye eder. Rûh-i insânîni takviye husûsunda aslâ fâidesi yokdur. O rûhu ancak nûr-i îmân ve ırfân kuvvetlendirir. Binâenaleyh senin rûh-i hayvânîni takviye ve küfür ve inkârı teşdîd edecek olan o ekmeğin ve gıdâ-yı sûrî, rûh-i insânîyi verici olan Hak Teâlâ hazretlerinin emir ve fermanına muhâlefet eder mi? Suyu, "Kan ol!" diye emrettiği vakit kan olur. Ve ekmeğe, "Küfür ve inkâr ol!" diye emir geldiği vakit, o gıdâ-yı sûrî senin bânında küfür ve inkâr olur.

یا تو پنداری که حرف مثنوی      چون بخوانی رایگانش بشنوی

3445. *Ya sen zanneder misin ki, kelâm-ı Mesnevî'yi okuduğun vakit onu bâd-ı hevâ dinleyesin?*

Gıdânın zâhiri ve bâtını olduğu gibi bu *Mesnevî-i Şerîf*'in dahi zâhiri ve bâtını vardır. Sen zanneder misin ki, bu *Mesnevî-i Şerîf*'i okuduğun vakit onun kelâm-ı zâhîrisinin zımında meknûz ve mestûr olan esrâr ve hakâikî bâd-ı hevâ dinleyesin? Onun ma'nâ-yı bâtunesine vukûf kuvvetli bir îmân mukâbilinde vâkî' olabilir.

یا کلام حکمت و سر نهان      اندر آید زَغَبه در گوش و دهان

3446. *Yâhud kelâm-ı hikmet ve sırr-ı nihân kulağa ve ağıza kolay gelsin!*

"Zagbe", *Kâmûs*'un beyânına göre bir mevzî'in adıdır. Bu ma'nânın bu beyte münâsebeti yokdur. Ankaravî nüshasında bu kelime böyle yazılmış, "âsân ve kolay" ma'nâsı verilmiştir. Hind nüshalarında bu kelimenin yerine "sehl" yazılmışdır, ve "ragbe" ve "ra'be" nüsha olarak gösterilmiştir. "Ragbe"nin ma'nâsı *Kâmûs*'da, "tezellül ve ihlâs ile duâ etmek ve yalvarıp niyâz etmek"; ve "ra'be"nin ma'nâsı da, "doldurma" demektir ki, bunlardan







"ra'be" kelimesi bir dereceye kadar münâsebet alır. Ya'ni, "Yâhud hikmet kelâmı ve sırr-ı nihân kulağa ve ağıza doldurulmuş gelsin?" demek olur. Fakat "sehl" nüshası daha müreccahdır. Ya'ni, "Yâhud sen zanneder misin ki, kelâm-ı hikmet ve sırr-ı nihân-ı ilâhî dinleyen kimsenin kulağına kolayca gelsin veya söyleyenin lisânına kolayca gelsin" demek olur. Kelâm-ı hikmetin ve sırr-ı nihân-ı ilâhînin idrâki için evvelen ihlâs ve îmân-ı tâm, sâniyen nefis ile mücâhede ve riyâzet ve sünnet-i seniyye-i peygamberîye ittibâ' ve şeriat-ı mutahhara ahkâmını icrâyâ bezl ü himmet lâzımdır. Bunlar ile berâber inâyet-i Hak ibzâl buyurulmuş olmalıdır. Bu halde olan bir zât kelâm-ı hikmeti ve sırr-ı nihân-ı ilâhîyi hem söylemeye ve hem de dinlemeye ehil olur.

پوست بنماید نه مغز دانه‌ها

اندر آید لیک چون افسانه‌ها

3447. *Gelir, fakat efsâneler gibi. Kabuk görünür, tânelerin içi değil!*

Evet, *Mesnevî-i Şerif*'in ancak elfâz-ı zâhiresini his kulağı ile dinleyebilirsin. Onun hikâyât-ı zâhiresini anlarsın ve masallara benziyor dersin. Zîra, sana kabuk mesâbesinde olan elfâz ve hikâyeler görünür. O elfâzin altında gizli ve o hikâyelerin zımnında mahfî olan hikemiyât-ı ilâhiyye ve esrâr-ı rab-bânîyye görünmez.

رو نهان کرده ز چشمت دلبری

در سر و رو در کشیده چادری

3448. *Başına ve yüzüne çarşaf çekmiş, senin gözünden yüzünü gizlemiş bir dilberdir.*

"Çâdur", burada kadınların tesettür için kullandıkları çarşaf demektir. Ya'ni, "*Mesnevî-i Şerif* bir dilberdir ki, nâmahremlerden tesettür için başına ve yüzüne kissalardan ve lafızlardan mürekkebe bir perde çekmiş ve çarşaf giyinmiştir. Ey nâmahrem olan münkir! O senin gözünden gizlenmiştir. Sen onu bir hikâye kitabı zannediyorsun!

همچنان باشد که قرآن از عتو

شاهنامه یا کلیلہ پیش تو

3449. *Utüvden nâsî Kur'ân senin indinde Şehnâme veya Kelîle gibi olur.*

"Utüvv", hadd-i tecâvüz etmek, serkeşlik etmek ve kendi nefisini büyük tutmak ma'nâlarına gelir. *Şehnâme*, Firdevsî ismindeki şâirin nazm ettiği kitaptır ki, onda İrân hükümdarlarının ahvâlini ve pehlivanlarının ve kahramanlarının seçâatlarını tasvîr eder. Ve *Kelîle* ve *Dimne* nâmındaki kitâb dahi Hind hükemâsından Dâbşelim ismindeki bir hakimin hayvânât lisânından ol-





mak üzere hikemiyâta müteallık olarak telif ettiği bir kitâbdır ki, Fârisî'ye tercüme edilmiş ve adına *Envâr-ı Süheyli* denilmiştir; ve Türkçe'ye de tercüme edilmiş adına *Hümâyûn-nâme* denilmiştir. "Ey münkir, Biz *Mesnevî-i Şerîf*'de birtakım hikemiyât-ı ilâhiyyeyi ve esrâr-ı rabbâniyyeyi gerçi kıssalar zımnında yazdık. Ve Kur'ân ve ahâdis-i şerîfenin de kayıknı bi'l-işâre beyân ettik. Fakat ne yapalım ki, sen anlayamadın! Kendi nefsinin büyük tutup bizim muvâcehemizde âlim ve âkul geçindiğin için Kur'ân-ı Fârisî olan bu *Mesnevî-i Şerîf*'senin indinde *Şehnâme* veya *Kelîle* kitaplarından farklı olmadı." Ma'lûm olsun ki, bu beyt-i şerîfde "Kur'ân" lafzıyla işâret buyurulan *Mesnevî-i Şerîf* dir. Zîrâ hiçbir mü'min Kur'ân'ı başka bir kitâba muâdil tutmaz, velev ki feylesof olsun! Nitekim Hind şârihlerinden Abdurrahman Leknevî (k.s.) hazretleri *Envârü'r-Rahmân* ismindeki kitâb-ı şerîflerinde şöyle buyururlar:

"Kur'ân-ı azîmü's-şân ile *Mesnevî-i Şerîf* arasındaki Arapî ve Fârisî olmalarından gayri fark yoktur. *Mesnevî-i Şerîf*'e birkaç vecih ile Kur'ân ıtlâkı câizdir.

1. Kur'ân-ı Kerîm ne lisân ile olursa olsun, kalb-i beşere Hak Teâlâ hazretleri cânibinden münzel olan kelâmdan ibâretdir. Eğer onun nüzülü melek vâsıtasıyla tavr-ı vahy ile olursa o kelâm-ı nefsi mefrûzü'l-kirâedir. Ve eğer bilâ-vâsita-i melek, ilkâ ve ilhâm tavrı ile olursa o kelâm-ı kudsî vâcibü'l-îmândır ve onun namazda kirâati câiz değildir. İmdi *Mesnevî-i Ma'nevî*'nin mezâmîni kendi vaktinin peygamberi olan cenâb-ı Mevlânâ'nın kalb-i şerîfine, Hak (celle ve alâ) cânibinden, kısm-ı evvel vechi ile değil, kısm-ı sâni üzere münzeldir. Binâenaleyh kirâat-i *Mesnevî*'nin namazda câiz olması ve kirâat-i Kur'ân'ın farz olması hakkındaki şübhe mündefi' olur.

2. Kur'ân nasıl ki aslû'l-usûl-i dîn ise, *Mesnevî* dahi aslû'l-usûl-i dîndir. Nitekim cenâb-ı Mevlânâ ilk Dîbâce'de buyururlar ki: "Asl-ı usûl-i usûl-i usûl-i dîn ve yakîn ve fikhullahi'l-ekber ve şer'ullahi'l-ezherdir."

3. Kur'ân nasıl, "Hüden li'l-müttakîn" ["Müttakiler için yol gösterici"] (Bakara, 2/2) ve "Şifâün [ve rahmetün] li'l-mü'minîn" ve "velâ yezîdû'z-zâlimîne illâ hasâra" ["Mü'minler için şifâ ve rahmet" ve "zâlimlerin sâdece kaybını artıncı"] (İsrâ, 17/82) ise *Mesnevî-i Ma'nevî* dahi "Müttakiler için hidâyet, mü'minîn ve tâlibîn-i râh-ı Hudâ için şifâ-i sudûrdur." Hudâ-yı müteâl hazretleri Kur'ân-ı Kerîm'in medhinde lisân-ı Muhammedî (s.a.v.) hazretleri ile buyurur: *وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرَ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ* (Lokmân, 31/27) ya'nî, "Eğer yeryüzünün ağaçları kâmilân kalem ve denizler hokka ve yedi deryâ o hokkanın mürekkebi olsa, kelimât-ı Hakk'ı yazmakla





bitiremezler. Hak (celle ve alâ) hazretleri *Mesnevî-i Şerîf*'in medhinde zebân-ı Hz. Mevlânâ ile böylece buyururlar:

مثنوی را نیست پایانی امید

گر شود بیشه قلم دریا مدید

"Eğer meşe ağaçları kalem ve deryâ mürekkebe olsa, *Mesnevî-i Şerîf*'e bir pâ-yân ümîdi yoktur."

4. Kur'ân-ı Kerîm'in şânında nasıl ki, يُضِلُّ بِهٖ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهٖ كَثِيرًا (Bakara2/26) ["Birçoklarını dalâlete sevk eder ve birçoklarını da hidâyete sevk eder"] vârid olmuş ise, *Mesnevî-i Şerîf*'in şânı dahi böyledir. Her kim onu i'tikâd ile okur ve kelâm-ı Hak bilirse bilâ-mürşid derece-i velâyete vâsıl olur. Nitekim beş yüz kişi başka mürşid olmaksızın *Mesnevî-i Şerîf*'i tilâvât ve amel yüzünden veliyy-i kâmil olmuşlardır. Ve eğer bilâ-i'tikâd efsâne ve hezl tavnıyla okursa, velev ki âlim-i ma'kul ve menkul olsun, onun feyzinden mahrûm ve belki meslûbû'l-îmân olur.

5. Kur'ân-ı Kerîm'de mevzûniyyet-i kelâm ve onun nazım ve kavâfi ile edâsı ve tekellüfû sanâyi' ve bedâyi' husûslarında mütetekellimin kasdı vâki' değildir. Fakat mütetekellimin kasdı olmaksızın bi-tarîki'l-i'câz fevâid ile meshûn olan kelâm-ı müsecca' ve mukaffâ ve mevzûn bahr-i min-ledûnden cûş eyler. Ve bi-nefsihî halâvet-âmiz ve tarab-engîz olur. Bunun gibi kelâm-ı mu'ciz-i nazm-ı *Mesnevî-i Şerîf* dahi kasd-ı fesâhat ve belâgat olmaksızın ve sanâyi' ve bedâyi' husûsunda tekellûf bulunmaksızın fesâhat ve belâgat ile mâlî ve halâvet-i şûr-engîz olarak cenâb-ı Mevlânâ'nın sîne-i esrâr-ı gencinelerinden zâhir olmuştur. İşiten kimsenin kalbine te'sîr-i acıb ve hâlet-i garîb târî olur. Hz. Mevlânâ (r.a.)den sonra efrâd-ı insâniden hiçbir ferde ayıklık kudreti ile berâber o hâlet-i mahviyyet ve istiğrâk nasîb olmamıştır."

İşte Şâh Abdurrahman Leknevî hazretlerinin *Mesnevî-i Şerîf* hakkında mahsûs delâile müsteniden vâki' olan mütâlaalan budur. Diğer beş vecih daha beyân buyurmuş iseler de bahis uzamamak için bu kadarla iktifâ olundu. Erbâb-ı insâfa bu kadarı da kâfidir.

که کند کحل عنایت چشم باز

فرق آن گه باشد از حق و مجاز

3450. *Hakdan ve mecâzdan fark o vakit olur ki, inâyet sürmesi gözü aç!*  
[3464]

"Hak"dan murâd, tefsîr-i Kur'ân-ı Kerîm olan *Mesnevî-i Şerîf* ve "mecâz"dan murâd, *Şehnâme* ve *Kelîle* ve *Dimne* kitablarıdır. Zîrâ *Mesnevî-i Şe-*





rîf Kur'ân gibi tevhîde ve vahdete da'vet eder ve onlardan bahseder. Bu kitâblar ise, vücûd-i mecâzî âlemi olan umûr-i kevnîyyeden bahseder. Binâenaleyh "hak" ile "mecâz"ın ta'rîfi ancak Hak Teâlâ hazretlerinin inâyet sürmesini kalb ve akıl gözüne çekmek sûretiyle mümkün olur.

ور نه پشك و مشك پيش اخشمی هر دو یکسانست چون نبود شمی

3451. *Ve yoksa mâdemki kuvve-i şâmme yokdur, ahşemin indinde gübre ile miskin her ikisi birdir.*

"Ahşem", burnu koku almayan kimse; "püşk", koyun ve âhû gübresi. Ya'ni, "Eğer Hak'ın inâyeti olmazsa burnu koku almayan kimse indinde gübre ile misk müsâvî olduğu gibi, meşamm-ı ma'nevîsi kapalı olan kimse de hakikat ve mecâz kokusunu alamaz, ikisini de bir görür." Ve nazârında *Şeh-nâme* ve *Kelîle* ile *Mesnevî*'nin farkı olmaz.

خویشتن مشغول کردن از ملال باشدش قصد از کلام ذو الجلال

3452. *Zülcelâl'in kelâmından onun kasdı, melâlden nâşî kendisini meşğul etmek olur.*

"Zülcelâl'in kelâmı"ndan murâd, *Mesnevî-i Şerîf* dir. Zîrâ, اذ احببت عبدا كنت له سمعا و بصرا و لسانا فبی یسمع ویی یبصر ویی یطق ... الخ ["Bir kulu sevdiğim vakit onun işitmesi, görmesi ve lisânı olurum. Benimle işitir, benimle görür ve benimle konuşur ..."] hadîs-i kudsi mücibince bu *Mesnevî*'yi lisân-ı Hazret-i Pîr'den nâtik olan Hak'dır. Binâenaleyh *Mesnevî-i Şerîf* Zülcelâl'in kelâmı olur. Bu beyt-i şerîfde *Mesnevî-i Şerîf*'in hikâyât-ı zâhiresini okuyup def-i gam ve melâl etmek niyet ve kasdının fenâ olduğuna işâret buyurulur. Ya'ni, "Hakikat ile mecâzı fark edemeyen kimsenin *Mesnevî-i Şerîf*'i mütâlaa etmekden kasdı, kelâm-ı Zülcelâl'den def-i melâl ve gam etmek için olur."

کاتش وسواس را و غصه را ز آن سخن بنشانند و سازد دوا

3453. *Vesvâsın ateşini ve gussayı o sözden söndürsün ve devâ yapsın diye!*

"Vesvâs", vesveseye derler ki, "savt-ı hafî" ma'nâsınadır; ve "vesvese verici" ma'nâsına da gelir. Bu ma'nâya göre şeytanın ismi olur. Ya'ni, "Kelâm-ı Zülcelâl'i içinin sıkıntısını, vesvese ve gussa ateşlerini söndürsün ve bu meşğûliyet sebebiyle içinin sıkıntısına bir çâre ve ilâç yapsın diye okur. Onun bu *Mesnevî-i Şerîf*'i mütâlaası, okuyup münderecâtıyla amel etmek





ve ulûm-i ledünniyyeden kalbinin gözünü açmak için değildir. Hikâyât-ı zâ-hiresi ve letâîfiyle def'-i gam etmek içindir."

آب پاک و بول یکسان شد بنف

بهر این مقدار آتش شانند

3454. *Ateşin bu miktârını söndürmek için tedbîrde temiz su ve sidik müsâvîdir.*

Ey zâhir-bîn olan kimse, ateşin bu miktârını ya'ni, içindeki vesvese ve gam ateşlerini söndürmek için tedbîr husûsunda, gerek temiz su olan bu *Mesnevî-i Şerîf* ve gerek bevl mesâbesinde olan *Şehnâme* ve *Kelîle* ve *Dimne* müsâvîdir. Her ikisi de def'-i gam için aynı te'siri yapar. Zîrâ zâhirin bir şeye müteveccih olunca bâtının da onunla meşgûl olur.

هر دو بنشانند همچون وقت خواب

آتش وسواس را این بول و آب

3455. *Vesvâsın ateşini bu sidik ve suyun her ikisi uyku vakti gibi söndürürler.*

Uyku vaktinde dimâğ vesveseden ve gamdan nasıl âzâd bir hâlde kalırsa bu âb-ı sâfî menzilesinde olan *Mesnevî-i Şerîf*'in zâhiri ile sidik mesâbesinde olan mezkûr manzûmeler mütâlaa olunduğu vakit, vesvesenin ve gamın zevâline öylece te'sir eder.

که کلام ایزد ست و روحناک

لیک گر واقف شوی زین آب پاک

3456. *Fakat bu pâk olan sudan vâkıf olursan ki, Hâlık'ın kelâmıdır ve revh-nâkdir.*

Fakat Hâlık'ın kelâmı ve revh-nâk olan bu temiz su mesâbesinde ki *Mesnevî-i Şerîf*'in bâtınına ve ma'nâlarına nüfûz eder ve vâkıf olursan;

دل ییابد ره بسوی گلستان

نیست گردد وسوسه کلی ز جان

3457. *Candan vesvese külliyyen yok olur. Gönül gülistan tarafına yol bulur.*

هر که از سر صُحُف بویی برد

ز آنکه در باغی و در جویی برد

3458. *Zîrâ ki her kim sırr-ı suhufdan bir koku götürürse, bir bağda ve bir ır-makda uçar.*

Bu *Mesnevî-i Şerîf*'in dakâyıkına vâkıf olan kimsenin canından vesâvis-i nefsâniyye ve şeytâniyye külliyyen zâil olur. Onun kalbi maârif ve hikemiyât-ı ilâhiyye gülîstânı tarafına gider. Zîrâ her kim rabbânî olan kitâbların esrân-





dan ve dakâyıkından bir koku alırsa, vahdet-i ilâhiyye bağında ve ulûm-i le-dünniyye ırmağında uçar ve seyrân eder.

آن چنانکه هست می بینم ما

یا تو پنداری که روی اولیا

3459. *Ya sen zanneder misin ki, evliyânın yüzünü biz olduğu gibi görüyoruz?*

Bu beyt-i şerif suâl-i mukadderin cevâbı olur. Ya'ni, birisi çıkıp diyebilir ki: "Siz evliyâyı ve evliyânın kelâmını pek ziyâde i'zâm ettiniz. Halbuki biz o gi-bi zevâtü sâir mütevâzî' ve müttakî olan ulemâ gibi görüyoruz." Cenâb-ı Pir buyururlar ki: "Evliyânın zâhiri var ve bâtını var. Sizin gördüğünüz onların zâhirdir. Onların iç yüzlerini olduğu gibi görmek mümkün değildir." Ve bu ma'nâyı *Fîhi Mâ Fîh*'in 21. faslında şöyle buyururlar:

"Âlemde bu kadar enbiyâ ve vâsıl evliyâ vardır ve onların verâsında di-ğer evliyâ da vardır ki, onlar Hakk'ın mestûrlarıdır; ve bu evliyâ, "Ey azî-mü's-şân olan Hudâ! Mestûrlarımdan birisini bize göster!" diye niyâz ederler. Onların murâdı olmadıkça her ne kadar görücü göz olsa da o evliyâyı görmek mümkün değildir. Umûmhânedeki fâhişeler bile kendilerini göstermedikçe on-lara bir kimse vâsıl olamaz ve göremez. Mestûrân-ı Hakk'ı onların irâdeleri olmaksızın görmek ve tanımak nasıl mümkün olur?" Ve kezâ Hz. Pîrin mür-şid-i âlîleri Seyyid Burhâneddîn Muhakkık Tirmizî (k.s.) hazretlerine bir şa-hıs, "Falan kimseden senin medhini işittim" dedi. Buyurdular ki: "İbtidâ gö-reyim ki, o kimse nasıl bir kimsedir? Onda o mertebe var mıdır ki, beni anla-yıp medh etsin. Eğer o beni söz ile tanımış ise, muhakkaktır ki tanımamış-dır. Zîrâ bu söz ve o harf ve savt ve o dudak ve ağız kalmaz; bu arazdır. Ve eğer fiil ile tanımış ise yine böyledir. Ve eğer benim zâtımı tanımış ise sûret zâta uymaz ki, medh etsin!"

چون نمی بیند روم مؤمنان

در تعجب مانده پیغمبر از آن

3460. *"Mü'minler benim yüzümü nasıl görmüyorlar?" diye ondan dolayı pey-gamberler taaccübde kalmıştır.*  
[3474]

که سبق برد ست بر خورشید شرق

چون نمی بیند نور روم خلق

3461. *"Halk benim yüzümün nûrunu niçin görmüyorlar? Zîrâ şarkın güneşi üzerime sebk götürmüştür."*

Enbiyâ (a.s.) hazarâtı kendi bâtınlarının hakikatlerinin Hak olduğunu bil-diklerinden kendilerine îmnân eden mü'minlerin dahi bu hakîkati müşâhede



etmelerini temennî ederler ve sırası düştükçe bu hakikati bi'l-işâre beyân buyururlar. Nitekim Resûl-i Ekrem Efendimiz: من رأى فقد رأى الحق ya'ni, "Beni gören muhakkak Hakk'ı gördü!" buyurmuştur. Fakat insan vücûdda ikilik vehmi içinde müstağrak olduğundan bu hadîs-i şerîfi te'vil edip, "Beni gören, gûyâ muhakkak Hakk'ı gördü" ma'nâsını verir ve hadîse bir "gûyâ" ve "ke-enne" lafzını ilhâk eder. Bu ma'nâya binâen Hz. Şeyh-i Ekber (r.a.) *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı İlyâsî de: وهو السلطان الأعظم فى هذه الهيكل الانسانية وبه الوهم و نزلت الشرايع فشبّهت ونزهت فشبّهت فى التنزيه بالوهم ونزهت فى التشبيه بالقل ya'ni, "Vehim, bu heykel-i insânide sultân-ı a'zamdır. Ve şerâyi' dahi onunla nâzil oldu. İmdi teşbîh etti ve tenzîh etti. Tenzîhde vehm ile teşbîh etti ve teşbîhde dahi akıl ile tenzîh etti" buyururlar. Bu bahsin daha fazla izâhı *Fusûsu'l-Hikem Şerhi* mizedir. Ya'ni, "Peygamberimiz (a.s.) kendi vücûdu saâdetlerinde zâhir olan Hak olduğunu müşâhede buyurdıklarından "Bu mü'minler benim yüzümü nasıl görmüyorlar? Halbuki benim yüzümün nûru şarkdan doğan sûrî güneşin nûruna gâlibdir ve ondan ileriye geçmişdir!" diye taaccüb buyurmuştur.

ورهمى بيند اين حيرت چراست تا كه وحى آمد كه آن رو در خفاست

3462. "Ve eğer görüyorlar ise, bu hayret ne içindir?" Nihâyet vahiy geldi ki, "O yüz hafâdâdır!"

Ya'ni, Peygamberimiz (a.s.) buyurur ki: "Halk benim hakikatimi ya görmüyorlar veyâhud görüyorlar. Eğer görmüyorlarsa taaccüb ederim. Benim ef'âl ve etvânım hakikatimin nûrunu şark güneşinden daha ziyâde izhâr ediyor. Ve eğer görüyorlar ise, niçin hayret edip beni tasdikde tevakkuf ediyorlar?" Hak Teâlâ hazretleri cenâb-ı Peygamber'in bu düşüncesine cevâben vahy buyurdu ki: "Ey Resûlüm! Senin o hakikatinin yüzü hafâdâdır ve gizlidir. Biz o yüze beşeriyet perdesini çektik. Binâenaleyh senin senliğinde Benim benliğimi göremezler!"

سوى تو ماهست و سوى خلق ابر تا نبيند را يگان روى تو گبر

3463. Senin tarafında ay ve halkın tarafında bulut vardır. Tâ ki Mecûsî senin yüzünü râygân görmeye!

"Râygân", bâd-ı hevâ, mecâzen ve zahmetsiz olarak ele geçen şey; "gebr", mecûsî demektir ki, onlar vücûdda Yezdân ve Ehrimen nâmı ile iki mutasarrıf isbât ederler. Bunlardan birisi hâlık-ı hayır ve diğeri de hâlık-ı şer-



dir. Burada mecâzen vücûdu iki müstakil kısma taksîm edip, birine "vücûd-i Hak" ve diğetine "vücûd-i halk" diyenler murâd olunur. Ya'ni, "Ey Resûlüm, senin tarafında ay gibi nûr saçan vücûd-i hakîkî-i Hak ve halkın tarafında da bulut mesâbesinde olan vücûd-i mevhûm-i izâfî vardır. Bu bulut o ayın yûzûne onun için vaz' edilmiştir. Tâ ki, vücûdlarında ikilik evhâmı gâlib olan kimseler senin senliğinde benim benliğimi görmeyeleri!"

سوی تو دانه ست و سوی خلق دام      تا نوشد زین شراب خاص عام

3464. *Senin tarafında tâne, o halkın tarafında tuzak vardır. Bu hâs şarâbdan avam içmeye!*

"Tâne"den murâd, bilcümle edyân ve mezâhib erbâbının aradığı Hak; ve "tuzak"dan murâd, vehm-i gayriyyetdir. Ya'ni, "Ey Resûlüm! Senin tarafında ve nazarında kâffe-i halkın matlûbu olan Ben varım. Ve halkın tarafında ve nazarında ise, tuzak mesâbesinde olan vehm-i gayriyyet vardır ki, onları görmekden mahrûm eder. Ve ben bu tuzak hikmet-i bâliğam ile bu müşâhe-de şarâb-ı hâssından avâmın içmemesi için vaz' ettim."

گفت یزدان که تراهم بینظرون      نقش حمامند هم لا یبصرون

3465. *Hâlık buyurdu ki: "Sen onları nazar ederler görürsün. Onlar hamâm nakışlarıdır görmezler."*

Bu beyit cenâb-ı Pîr efendimiz tarafından olup, sûre-i A'râf'ta olan, وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (A'râf, 7/198) ya'ni, "Ey Resûlüm, sen onların sana nazar ettiklerini görürsün. Halbuki onlar görmezler!" âyet-i kerîmesinin ma'nâ-yı bâtinisini beyânen îrâd buyurulmuştur. Âyet-i kerîmenin zâhiri, putperestlerin taptıkları putlar hakkındadır. Ya'ni, "Putların gözleri vardır, o câmid gözler ile sana baktıklarını görürsün, halbuki o câmidlerde hâssa-i rû'yet yokdur" demek olur. Eşyânın sûretlerini görüp, bâtunlarından bî-haber olanların bakışları da putların bakışlarına benzer. Binâenaleyh, onlar ancak Peygamber'in sûret-i zâhirini görüp bâtunundan ve hakikatinden bî-haber oldukları cihetle, bu âyet hükmüne dâhil olurlar ve hamam duvarlarına nakş ettikleri insan resimlerine benzerler."

می‌نماید صورت ای صورت پرست      کان دو چشم مرده او ناظرست

3466. *Ey sûret-perest! Sûret görünür ki, onun o iki ölü gözünü nâzırdır.*





Ey sûretin temâşâsında müstağrak olan kimse! O senin temâşâ ettiğin sûretin câmid ve ölü bir halde bulunan iki gözünün sana doğru baktığı görünür.

بیش چشم نقش می‌آری ادب کوی چون پاسم نمی‌دارد عجب

3467. *Nakşın gözü önüne edeb götürürsün, dersin ki, "Acabâ niçin riâyet tutmuyor?"*

"Pâs", hıfz ü hırâset ve tarassud ve intizâr, hak ve riâyet ma'nâlarına gelir. Burada hak ve riâyet ma'nâsınadır. "Sen o nakşı ve heykeli adam zannedip gözünün önünde edibâne bir vaziyet alırsın. O ise, câmid bir halde durur. Dersin ki, "Acabâ niçin benim kendisine karşı olan edebime riâyet ile mukâbele etmiyor?"

از چه پس بی پاسخست این نقش نیک که نمی‌گوید سلام را علیک

3468. *"Bugün nakış neden dolayı çok cansızdır ki, benim selâmıma "Aleyke!" demiyor?"*

Ya'ni, "Ben bu güzel nakşın önünde edibâne bir vaziyetde durup selâm verdim. Niçin bana cevap vermedi. Benim selâmıma karşı niçin "Aleyke's-selâm!" diye mukâbele etmedi?"

می‌نجنیاند سر سبیل ز جود پاس آن که کردمش من صد سجود

3469. *"Ona ben yüz sücûd ettiğime riâyet olarak cûd cihetinden niçin buyüğünün ucunu kımlıdatmaz?"*

"Bu sûrete karşı ben riâyet olarak önünde birçok defalar eğilerek selâm verdim. Lutfen ve keremen niçin bir cevâb olarak buyüğünün ucunu kımlıdatmıyor, ya'ni bir söz söylemiyor?" İşte enbiyâ ve evliyânın vaziyet-i müteaccibâneleri de birer heykel-i câmid mesâbesinde olan ehl-i gafletin muvâcehesinde böyle olur. Birisi çıkıp diyebilir ki: "Bu acib bir misâl oldu. Birçok sücûd ve tezellülün cevâbını alamamak Hak hakkında da vârid olur. Zîrâ bir kul Hakk'a karşı birçok secdeler eder ve niyâzlarda ve münâcâtta bulunur, hiçbir mukâbele ve cevâb alamaz?" Cenâb-ı Pir efendimiz bunun cevâbını âfide beyân buyururlar.

حق اگر چه سر نجنیاند برون پاس آن ذوقی دهد در اندرون

3470. *Gerçi Hak hâricte baş kımlıdatmaz, riâyet olarak bâtında bir zevk verir.*  
[3484j]



Gerçi sûretten münezzeh olan Hak bittabi' hâriçte sana karşı bir cevâb olarak baş kımıldatmaz. Velâkin senin bu sücûdlarından ve niyâzlarından bâ-tûnunda bir zevk ve lezzet-i ma'nevî hâsıl olur. Bu sana Hakk'ın verdiği ce-vâbdır. Bu hâl senin tezellülünün hakkını vermektir,

که دو صد جنبیدن سر ارزد آن سر چنین جنباند آخر عقل و جان

3471. *Ki, o iki yüz baş kımıldatmaya değer. Nihâyet akıl ve can başını böy-le kımıldatır.*

Hakk'ın senin bâtûnına zevk ve lezzet ihsânı zâhirde iki yüz başın tahrik-i cevâbisine bedeldir. Nihâyet zâhirde sûreti olmayan akıl ve canın baş kımıldat-ması da böyledir.

عقل را خدمت کنی در اجتهاد پاس عقل آنست کافزاید رشاد

3472. *Akla içtihâd içinde hizmet edersen, aklın riâyeti odur ki, reşâdî artı-rır.*

Âlemde içtihâd ve gayret sûretiyle akla hizmet edersen, akıl dahi bu hiz-mete riâyeten reşâdî ve zekâveti artırır. Süretsiz olan aklın senin hizmetine karşı baş kımıldatması böyle olur.

حق نجباند بظاهر سر ترا لیک سازد بر سران سرور ترا

3473. *Hak zâhirde sana baş kımıldatmaz, fakat seni serler üzerine server yapar.*

Evet sûretten münezzeh olan Hak, senin ona karşı yaptığın secdelere ve ibâdetlere mukâbil baş kımıldatmaz. Fakat seni başlar, ya'ni makâm-ı riyâ-setde bulunan kimseler üzerine server ve reis yapar.

مر ترا چیزی دهد یزدان نهان که سجود تو کنند اهل جهان

3474. *Hâlık sana muhakkak gizli bir şey verir ki, ehl-i cihân senin sücûdunu ederler.*

Ya'ni eğer sen Hakk'a kul olursan o Hâlık-ı Zülcelâl hazretleri sana mu-hakkak gizli bir şey verir. Ya'ni, bîcümle esmâ ve sıfât-ı ilâhiyyesinin âsâr ve ahkâmını gizlice sana verir. Ve onların âsân sende öyle bir vech ile zâhir olur ki, cihân halkı senin bu hâl-i celîlini görüp huzûrunda baş eğerler. Nite-kim bu saâdetlilerden birisi olan cenâb-ı Pîr efendimiz'in peder-i âlîleri Sultâ-





nü'l-Ulemâ Bahâeddîn Veled (r.a.) hazretleri Belh'den hicret buyurup Konya sahrâsına vâsıl oldukları vakit Sultan Alâeddîn-i Selçûkî (rahmetullâhi aleyh) bilcümle erkân-ı devletle çıkıp istikbâl etti ve kemâl-i tevkîr ile alıp şehre götürdü. Sarayın kapısına vâsıl olunca Sultan atından inip birkaç adım at üzerinde bulunan Sultânü'l-Ulemâ hazretlerinin rikâbında yürüdü. O kadar ısrâr buyurdukları halde Sultan tevâzu'da pek ileri gider ve "Kendi saâdet ve devletim için bu ubûdiyeti arz ediyorum" der idi. O vakit bu hâli gören şâirlerden birisi dahi şu beyitleri söylemiştir:

*Ey ki hezâr âferîn bu nice sultân olur?  
Kulu olan kişiler hüsrev ü hâkân olur.  
Her ki bugün Veled'e inanuben yüz süre,  
Yoksul ise bây olur, bây ise sultân olur!*

Ve bu beyitler Mevlevî âyin-i şeriflerinde bestelenip semâ' esnâsında el'ân kırâat olunur. Ve kezâ sâdât-ı Nakşibendiyyeden Hâce Ubeydullah (k.s.) hazretlerinin kuvve-i kâhiriyye-i bâtuniyye ile selâtûn-i cihâna galebesi, *Re-şâhâtü Ayni'l-Hayât* nâmındaki eserde tafsilen beyân olunmuştur. Ve cenâb-ı Pîr efendimizin şark ve garbdaki sıyt ve şöhretleri bu ma'nânın açık burhânıdır.

آن چنان که داد سنگی را هنر تا عزیز خلق شد یعنی که زر

3475. *Nitekim bir taş a hünere verdi. Nihâyet halkın azîzi, ya'ni altın oldu.*

Hak Teâlâ hazretlerinin insana ihsân eylediği ma'nâ sebebiyle onu azîz etmesine taaccüb etme! Bunun zâhirde başka misâlleri de vardır. Meselâ kimyâda anâsır-ı basîta dediğimiz şeylerin hepsi toprağın istihâlâtından tekev-vün eder. Evvelâ tahaccür edip katlaşır. Ziyâ, harâret ve elektrik ve tazyîk ve rutûbet ve yübüset gibi birtakım ahvâl ve şerâitîn te'sîrî altında mürûr-i zamanla toprak, muhtelif anâsır hâline gelir. İstihâlât-ı mütemâdiye ile biri diğ-gerine inkılâb eder. Ya'ni, demir, bakır, kurşun, kalay, tütüyâ, alüminyum, gümüş ve altın olur. Nitekim ahîren zuhûr eden elektron nazariyesi, anâsır-ı basîtanın yekdiğerine inkılâbını keşf ve isbât etmiştir. Ehl-i kimyâ indinde maâdinin kâffesi birer emrâz ile ma'lûldür. Bu emrâzın kâffesinden berî ve kâmil olan altın ma'denidir. Bu sebeble altın her zamanda insanlar arasında azîz tutulmuştur; ve zamânımızda insanların izzeti kalmadığından bu azîz ma'den dahi kendi yüzünü gizlemiş ve yerini pek mübtezel olan kâğıt parça-larına bırakmıştır.



گوهری گردد برد از زر سبق

قطرهٔ آبی بیابد لطف حق

3476. *Bir katre su Hakk'ın lutfunu bulur, bir gevher olur; altından sebk götürür.*

Bu beyt-i şerif ihsân-ı ilâhînin diğer bir misâlidir. Ya'ni, "Bir katre nisan yağmuru sadefin ağzına düşer. Hakk'ın lutfuyla o sadefin içinde gayet kıymetli bir inci olur, tezyînât nokta-i nazarından altının fevküne geçer, ya'ni, o inci altın fedâ edilerek mübâyaa olunur."

جسم خاکست و چو حق تائیش داد در جهان گیری چو مه شد اوستاد

3477. *Cisim topraktır. Vaktâki Hak ona bir kudret verdi, cihangirlikde ay gibi üstâd oldu.*

"Tâb" kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır. Burada "kudret ve parlaklık" ma'nâları münâsib olur. Ya'ni, "Cism-i insânî dahi topraktır. Hak Teâlâ o toprak kitlesine bir kudret ve bir parlaklık verdiği vakit âfâkı nûriyete gark etmekte ay gibi bir üstâd olur."

هین طلسمست این و نقش مرده است احقان را چشمش از ره برده است

3478. *Âgâh ol, bu tılsımdır ve ölü nakışdır. Onun gözü ahmakları yoldan götürmüştür.*

"Ey insan, âgâh ol! Bu toprak kitlesi olan cisim ve bu heykel hadd-i zâ-tında ölü ve münce mid bir nakışdır. Eğer Hak Teâlâ o heykele bir ma'nâ koymamış ise onun hâli budur. Fakat ne yapalım ki, ba'zı tılsımlar üzerine konmuş olan bir heykel-i câmid mesâbesinde olan bu cismin gözü ahmakları aldatıp yollarını şaşırtmıştır." İşte ehl-i dünyâ olan eâzımın etrâfında menfaat-i dünyeviyye te'mîni için dönüp dolaşan ahmakların hâli münce mid heykellerin etrâfında dolaşıp onlara tapanlardan farklı değildir.

ابلهان سازیده اند او را سند

می نماید او که چشمی می زند

3479. *O ki bir göz vurur görünür, ahmaklar onu sened yapmışlardır.*

"Çeşm zeden", göz kırpmakdan kinâyedir. O ma'nâsız heykelin göz kırptığını gören ahmaklar, onu kendilerine sened ittihâz etmişler ve cemî'-i umûrunda ona tapınmışlardır ve nızıklarını ve bilcümle ihtiyaçlarını ondan beklemişlerdir.



درخواستن قبطی دعاء خیر و هدایت از سبطی و دعا کردن سبطی قبطی  
را بخیر و مقبول شدن آن از اکرم الاکرمین و أرحم الراحمین

Kıbtî'nin Sıbtî'den duâ-yı hayır ve hidâyet niyâz etmesi ve Sıbtî'nin  
Kıbtî'ye hayır ile duâ etmesi ve onun Ekremü'l-ekremîn ve Erhamü'r-  
râhimîn cânibinden makbûl olması

گفت قبطی تو دعایی کن که من از سیاهی دل ندارم آن دهن

3480. *Kıbtî dedi: "Sen bir duâ et! Zîrâ ben gönül karanlığından o ağız tut-*  
[3494] *mam."*

Kıbtî'ye Sıbtî'nin sözleri te'sir edip dedi ki: "Ey kardeş, sen benim için bir  
duâ et! Zîrâ küfrümün şiddetinden gönlüm kapkara olmuştur. Binâenaleyh  
bende duâ edecek bir ağız yoktur.

که بود که قفل این دل وا شود زشت را در بزم خوبان جا شود

3481. *"Zîrâ ola ki, bu gönlün kilidi açılsın, çirkine, görenlerin bezminde yer ol-*  
*sun!"*

"Zîrâ senin duân berekâtıyla kalbimin kilidi olan bu inkâr ve küfür kilidi  
açılsın. Bâtınî yüzü küfür ile çirkin bir hâle gelmiş olan benim gibi bir mün-  
kire nûr-i îmân ile bâtınları güzel ve latîf olan kimselerin bezminde ve meclis-  
sinde yer verilsin!" Bu beyt-i şerîfden anlaşılır ki, îmân etmek insanın irâde-  
siyle mümkün olamaz. Belki inâyet-i Hak lâzımdır. Zîrâ çok münkirler vardır  
ki, ehl-i îmânın sükûnet-i kalbiyyelerine gıpta ederler ve "Keşke bizde de  
îmân olsa da içimizde bir rahat ve sükûnet hâsıl olsa!" derler. Fakîr böylele-  
rine bi'd-defeât tesâdüf etmiş ve acımuşumdur.

از تو مسخی صاحب خوبی شود یا بلیسی باز کروی شود

3482. *"Meshe mensûb olan senden güzelliğ sâhibi olsa, yâhud İblîs'e mensûb*  
*olan yine Kerrûbî olsa!"*

"Mesh", lügatde, "bir şeyin sûretini diğer bir çirkin sûrete tahvil etmektir." "Kerrûbî", "melâike-i mukarrebîn" demektir. Ya'ni, "Hadd-i zâtında benim güzel olan rûhum bu âlem-i kevnde çirkin olan nefsimin sûretine mesh olunmuştur. Ve el'ân rûhum meshe mensûbdur ve bâtını memsûh bir kimseyim. Duâ et ki, bu duânın berekâtıyla güzellik sâhibi olsun! Ve esâsen ârif-i Hak ve melâike-i mukarrebîne mensûb olan rûhum, bu âlem-i kevn cinsinden olan nefsimin şeametinden dolayı İblis'e mensûb olup, serkeş bir hâle gelmiştir. Senin duân berekâtıyla yine evvelki hâline gelip melâike-i mukarrebîne mensûb olsun!"

يا بقر دَسْتِ مريم بوى مشك يابد و ترى و ميوه شاخ خشك

3483. "Yâhud Meryem'in elinin feriyle kuru dal tâzelik ve meyye ve misk kokusu bulsun!"

Bu beyt-i şerîfde Sibtî'nin duâsı İsâ (a.s.)'ın vâlidesi olan Hz. Meryem'in eline ve Kıbtî'nin vücûdu da kuru ağaç dalına teşbîh buyurulmuştur. Ve Hz. Meryem'in mübarek elinden kuru ağacın yeşerip meyve verdiği kıssası sûre-i Meryem'de mezkûrdur.

سبى آن دم در سجود افتاد و گفت کای خدای عالم جهر و نهفت

3484. Sibtî o dem sücûda düştü ve dedi ki: "Ey âşikârın ve gizlinin bilicisi olan Hudâ!"

جز تو پیش که بر آرد بنده دست هم دعا و هم اجابت از توسست

3485. "Kul senden başka kimin huzûruna el kaldırır? Hem duâ ve hem icâbet sendendir!"

"Duâ", çağırma ve da'vet etmek ve taleb etmek demektir. Bir kul matlûbunu taleb için Hakk'ı çağırdığı vakit Hak tarafından mutlaka "Lebbeyk!" ile icâbet olunur. Eğer kulun taleb ettiği şey ayn-ı sâbitesinin isti'dâdına muvâfık bulunmuş ve vakt-i zuhûru da gelmiş ise derhâl icâbet buyurulur. Ve eğer vakt-i zuhûru gelmemiş ise, vakt-i merhûnuna ta'lîkan te'hîr olunur. Eğer kulun taleb ettiği şey isti'dâdına muhâlif ise isti'dâdına muvâfık olan bir şey ile icâbet olunur. Her bir sûrette duâ abdin kalbine Hak tarafından ilkâ buyurulur. Binâenaleyh, hem duâ ve hem de icâbet Hak'dan olur.



تو دهی آخر دعاها را جزا

هم ز اول تو دهی میل دعا

3486. "Evvelden duâ meylini dahi sen verirsin. Nihâyet duâlara cezâyı da sen verirsin!"

"Kulların kalplerine duâ ve taleb meylini ilkâ eden de sensin. Sonra o duâlara icâbet edip mukâbilini veren de sensin!"

هیچ هیچی که نیاید در بیان

اَوَّل و آخر تویی ما در میان

3487. "Evvel ve Âhir sensin. Biz ortada hiçbir hiçiyiz ki beyâna gelmez!"

Ya'ni, "هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ" (Hadîd, 57/3) âyet-i kerîmesi hükmünce bu taayyünâtın Evvel'i ve Âhir'i sensin ve kezâlik bu taayyünâtı zâhîr olan dahi sensin ve bu taayyünâtın bâtını ve hakîkati de sensin. Binâenaleyh bizim bizliğimiz, Senin senliğini gösteren bir nümâyîşden ibâret olduğundan ortada hiçbir hiçiyiz!" Ve bizim bu hiçliğimizi elfâz ile ta'rîf ve beyân etmek mümkün değildir, zîrâ zevk ile anlaşılır. Velhâsıl biz ortada vücûd sâhibi değiliz. Vücûdumuz senin şuûnâtından ve varlığındandır; ve bilcümle ef'âlimizde Senin kudretin ile kâdiriz ve senin ilmin ile âlimiz ve senin irâdenle müridiz.

از سر بام و دلش بیهوش گشت

اینچنین می گفت تا افتاد طشت

3488. "Böyle söyledi, nihâyet leğeni dam başından düştü, ve onun kalbi bî-hûş oldu.

"Taşt ez bâm üftâden", kötü nâmın şâyi' olması ve güneşin gurûb etmesi ma'nâlarından kinâyedir. Burada ikinci ma'nâ murâd buyrulur. Ya'ni, "Sibtî bu yolda münâcât etti ve bu esnâda aklının güneşi gurûb etti ve kendinden geçti."

لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى

باز آمد او بهوش اندر دعا

3489. "Tekrar duâda akla geldi; "İnsan için ancak sa'y eylediği şey vardır!"

Sibtî, tekrar aklını başına toplayıp duâyâ başladı. Zîrâ bu âlem-i keserâtı insana kavlen ve fiilen çalışmak lâzımdır. Ve kendinden sâdır olan kavlin ve fiilin elbette birer sûretleri peydâ olur. Eğer kavli ve fiili güzel ise suver-i latîfe ve eğer çirkin ise suver-i kabiha tekevvün eder. Velhâsıl, وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (Necm, 53/39) âyet-i kerîmesi mücibince "İnsanın eline gelen şey, ancak sa'y edip kazandığı şeydir!"





در دعا بود او که ناگه نعره      از دل قبضی بجست و غره

3490. *O duâda idi ki, ansızın Kıbtî'nin kalbinden bir na'ra ve bir sayha sıçradı.*  
[3504]

"Sıbtî duâsına devam ederken Kıbtî'nin hâli değişti ve ansızın kalbinden bir na'ra ve bir sayha fırladı." "Gurre", arslan sesi demek olup, burada "sa-dâ-yı şedîd" murâd buyrulur.

که هلا بشتاب ایمان عرضه کن      تا بیرم زود زنار کهن

3491. *Dedi ki: "Hele çabuk ol, îmân arz et, tâ ki hemân eski zünnârı keseyim!"*

Kıbtî o hâl içinde Sıbtî'ye dedi ki: "Hele çabuk ol, bana îmân arz ve mü'min olmam için ne yapmam lâzım olduğunu söyle, tâ ki hemân eski olan küfür bağını keseyim!"

آتشی در جان من انداختند      مر بلیسی را به جان بنواختند

3492. *"Benim canıma bir ateş attılar. Bir İblis'i can ile okşadılar."*

"Senin duân berekâtıyla canıma bir âteş-i aşk attılar. Ben şeytanın tevâ-bî'inden olduğum için bir İblis'den farkım yok idi. Fakat beni can ile ya'ni hi-dâyet ile okşadılar."

دوستی تو و از تو ناشگفت      حمد لله عاقبت دستم گرفت

3493. *"Senin dostluğun ve senden sabırsızlık, Allah'a hamdolsun ki, âkibet elimi tuttu."*

"Şigift", sabretmek ma'nâsına olan "şigiften" kelimesinin muhaffesidir. Ya'ni, "Senin dostluğun ve aramızda ihtilâf-ı dîn olduğu halde senin dostluğuna ve sohbetine karşı vâkı' olan sabırsızlık, Cenâb-ı Hakk'a hamd ü senâ olsun ki, âkibet elimi tuttu ve beni helâk-i ma'nevîden kurtardı."

kimyâیی بود صحبتهای تو      کم مباد از خان دل پای تو

3494. *"Senin sohbetlerin bir kimyâ idi. Gönül, evinden senin ayağın eksik olmasın!"*

"Pây", burada kudret ma'nâsıdır. Ya'ni, "Senin dostluğun ve sohbetin benim bakır mesâbesinde olan kalbimi altın yapmak için bir kimyâ idi. Kudret terbiyen gönül evinden eksik olmasın!"







تو یکی شاخی بدی از نخل خلد چون گرفتم او مرا درخلد برد

3495. "Sen Huld'ün nahlinden bir dal idin; vaktâki tuttum, o beni. Huld'e götürdü."

"Sen kerem ve sehâvetinle ayn-ı sehâ ve kerem idin. Binâenaleyh, cennet nahlinin bir dalı idin. Ben sana sanıldım o beni cennete kadar götürdü." Bu beyt-i şerîfde şu hadîs-i nebevîye işâret buyrulur: السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ أَشْجَارِ الْجَنَّةِ اغْصَانُهَا مَتَدَلِّياتٌ فِي الدُّنْيَا فَمَنْ اخَذَ مِنْهَا قَادَهُ ذَلِكَ الْغَصْنُ إِلَى الْجَنَّةِ ya'ni, "Sehâvet cennet ağaçlarından bir ağaçdır. Dalları dünyaya sarkmıştır. Kim ki ondan bir dalı tutarsa, bu dal onu cennete delâlet eder."

سیل بود آن که تنم را در ربود برد سلیم تالِب دریاى جود

3496. "Sel idi o ki, tenimi kaptı; sel beni cûd deryâsının kenarına kadar götürdü."

"Senin sohbetin gûyâ ki bir sel idi, benim cismimi kaptı; o sohbet seli beni cûd ve kerem-i ilâhî deryâsının kenarına kadar götürdü."

من بیوی آب رفتم سوی سیل بحر دیدم در گرفتم کیل کیل

3497. "Ben su ümîdi ile sel tarafına gittim. Deryâ gördüm ölçek ölçek inci yakaladım."

"Ben su ümîdi ile senin seyl-i sohbetin ve mülâkâtın tarafına gittim. Orada su yerine deryâ gördüm ve o deryâdan ölçek ölçek maârif ve hakâyık incilerini yakaladım."

طاس آوردش که اکنون آب گیر گفت رو شد آبها پیشم حقیر

3498. "Şimdi su al!" diye ona tas getirdi. Dedi: "Git, sular benim indimde hakir oldu."

Sibtî Kıbtî'de gördüğü bu hal üzerine: "Haydi şimdi artık mü'min oldun. Nîl'den su al da iç!" diye tas getirdi. Kıbtî, devâm eden zevk-i ma'nevîsi sebebiyle ona cevâben dedi ki: "Ey Sibtî, Git! Şimdi sular benim indimde hakir oldu."

شربتی خوردم ز الله اشتري تا بمحشر تشنگی نایدا

3499. "Allah isterâ"dan bir şerbet içtim. Bana mahşere kadar susuzluk gelmez."

Bu beyt-i şerîfde sûre-i Tevbe'de olan, إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ، "Allah Teâlâ mü'minlerden nefislerini ve mal-

larını cennet mukâbilinde iştirâ eyledi" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Bu âyet-i kerîmeye taalluk eden bir beyt-i şerîf dahi I. cildin 2749 numarasında geçti. Ya'ni, "Ben nefsimin hazzından ve nefsimden geçtim ve bunları Hak yoluna fedâ ettim. Benim benliğim gidince Hak'ın varlığı zâhir oldu ve benim benliğim cennet-i Zât'da mahv ve müstehlek oldu. Binâenaleyh bu âyet-i kerîmenin ma'nâsından bir şerbet içtim. Artık kıyâmete kadar nefsimin hazzı ve susuzluğu vâki' olmaz"!

آن که جوی و چشمها را آب داد چشمه در اندرون من گشاد

3500. "O ki, ırmaklara ve pınarlara su verdi, benim bâtınımda bir pınar açtı."  
[3514]

"O Zât-ı ecell-i a'lâ hazretleri ki, ırmaklara ve pınarlara su verdi, benim de bâtınımda bir pınar açtı ve beni Nîl suyundan müstağni kıldı."

این جگر که بود گرم و آب خوار گشت پیش همت او آب خوار

3501. "Bu ciğer ki, harâretli ve su içici idi, onun himmeti önünde su hakîr oldu."

Birinci mısra'daki "âb-hor", vasf-ı terkîbî olup "su içici" demektir. İkinci mısra'daki "hor", "âb"ın sıfatı olup "hakîr" ma'nâsındır. Binâenaleyh kâfiye-i beyt-i şerîf tamamdır. Ya'ni, "Küfrüm zamânında harâretli ve su içici olan ciğerimin himmeti ve kasdı önünde, şimdi su hakîr ve kıymetsiz oldu."

کاف کافی آمد او بهر عباد صدق وعده کهیعمص

3502. ["*"Kâf-hâ-yâ-ayn-sâd" va'dindeki doğruluğa delîl olarak cenâb-ı Hak Kâfi isminin "kef"i oldu!*"]

Hurûf-i mukattaa telaffuzu itibârıyla ikinci mısra'da عین کاف ها یا عین صدق وعد کاف ها یا عین okunmak sûretiyle hem vezin ve hem kâfiye tamam olur. Birinci mısra'da sûre-i Zümer'de vâki' أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ (Zümer, 39/36) ya'ni, "Allah abdine kâfi değil midir?" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. İkinci mısra'da dahi bu âyet-i kerîmedeki, va'din sıdkına delîl (کهیعمص) gösteriliyor. Ya'ni, "Allah Teâlâ'nın "Kâfi" ism-i şerîfi, kullar için bu âyet-i kerîmedeki va'd mücibince kâfi geldi. Ve bu va'din sıdkına da "Kâfi" isminin "kâf"ını ve "Samed" isminin "sad"ını hâvî olan (کهیعمص) delîl geldi. Bu beyt-i şerîfden mehmâ-emken çıkarılabilen ma'nâ budur. Şurrah-ı kirâm hazretlerinin her biri bir ma'nâya zâhib olmuşlardır. En doğrusu bu hurûf-i mukattaât-ı kur'âniyyenin keşf ve hallini hakikatî vechi ile vâris-i ulûm-i Nebvî olan Hz. Pîr ve diğer verese-i kâmilîn olan evliyâullah hazarâtı bilir.

- کافیم بدهم ترا من جمله خیر      بی سبب بی واسطه یاری غیر  
3503. "Ben Kâfî'yim! Cümle hayrî, sebebsiz vâsitasız başkasının yardımı olmaksızın sana ben veririm."

Ya'ni "Hak Teâlâ Hazretleri buyurur ki: "Benim bir ism-i şerîfim dahi Kâfî'dir. Sebebsiz ve vâsitasız ve hiçbir gayrın yardımı olmaksızın sana her bir hayrı veririm."

- کافیم بینان ترا سیری دهم      بی سپاه و لشکرت میری دهم  
3504. "Kâfî'yim, sana ekmeksiz tokluk veririm. Piyâde ve süvârî askeri olmaksızın sana beylik veririm."

- کافیم بی داروت درمان کنم      گور را و چاه را میدان کنم  
3505. "Kâfî'yim, sana ilâçsız derman ederim. Mezârî ve kuyuyu meydan yaparım."

Ya'ni, "Ben Kâfîyim. Benim kifâyetim esbâb-ı zâhirî isti'mâline muhtaç değildir. İlâçsız bir hastalığı izâle ederim ve dar olan mezârî ve kuyuyu genişletirim." Ba'zı nüshalarda "gûr" yerine "kûh" vâki' olmuştur.

- بی بهارت نرگس و نسرین دهم      بی کتاب و اوستا تلقین دهم  
3506. "Sana baharsız nergis ve nesrin veririm. Kitabsız ve muallimsiz telkîn veririm."

"Nesrîn", bir nevi' beyaz gül.

- موسی را دل دهم با یک عصا      تا زند بر عالمی شمشیرها  
3507. "Bir Mûsâ'ya bir asâ ile kuvvet veririm. Hattâ bir âlem üzerine kırılıklar vururum."

- دست موسی را دهم با یک نور و تاب      که طپانچه می زند بر آفتاب  
3508. "Mûsâ'nın eline bir nûr ve ziyâ veririm ki, güneşe tokat vurur!"

Bu beyt-i şerifte, اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْكِ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ (Kasas, 28/32) ya'ni, "Elini ceybine sok! Nûr-i beyzâ hâlinde çıkarırsın!" âyeti kerîmesinde beyân buyurulan yed-i beyzâya işâret olunur. "Güneşe tokat vurmak", Mûsâ (a.s.)ın elinden çıkan nûrun şiddetinden kinâyedir.



خون نیامیزم در آب نیل من      خود کنم خون عین آبش را به فن

3509. "Ben Nil suyuna kan karıştırmam. O suyun aynını san'atla muhakak kan yaparım."

Ya'ni, "Nîl nehri suyunun rengini bozmak için ona kan karıştırmam. Belki suyun "ayn"ını ve zâtını san'at-ı kâdirânem ile kan yaparım." Ma'lûm olsun ki, ilm-i ilâhî de hem suyun ve hem de kanın hakikatleri sâbitdir. Bu hakikatlerin bu âlem-i kesâfetde zuhûru mutlakâ a'yân-ı hâriciyyelerine bağı değildir. Cenâb-ı Hak murâd buyurduğu vakit, kanın hakikatini suyun aynından ve suyun hakikatini de kanın aynından izhâr eder. Nitekim Nemrûd'un ateşinin sûretinden İbrâhim (a.s.) için gülistânın hakikatini izhâr buyurdu.

شادیت را غم کنم چون آب نیل      که نیایی سوی شادیهایی سبیل

3510. "Senin şâdîni Nîl suyu gibi gam yaparım ki, şâdîler tarafına yol bulamazsın!"

"Nîl suyunu tahvîl ettiğim gibi ey insan, senin kalbindeki şâdiyi ve bastı dahi gama ve kabza tahvîl ederim. O halde ki, şâdîler ve mestler tarafına aslâ yol bulamazsın ve hiçbir vecihle kalbinin gamını izâle edemezsin."

باز چون تجدید ایمان بر تنی      باز از فرعون یزاری کنی

3511. "Uktâki tekrâr tecdîd-i imân izhâr edesin, tekrar Firavundan bizârluk edesin."

"Tenîden" masdarı, burada "izhâr etmek" ma'nâsınadır.

موسیٰ رحمت ببینی آمده      نیل خون ببینی از او آبی شده

3512. "Rahmet Mûsâ'sını gelmiş görürsün; kan olan Nîl'i ondan su olmuş görürsün."

Bu iki beyt-i şerîf her ne kadar zâhirde Sibtî lisânından Kıbtî'ye hitâb ise de bâtında insân-ı kâmil tarafından ehl-i istidlâl olan ehl-i imânî imân-ı hakîfye da'vetdir. Ve "tecdîd-i imân" ta'bîri ile bu ma'nâyâ işâret buyurulur. Ve âyet-i kerîmede bu ma'nânın şâhidi, يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا (Nisâ, 4/136) ya'ni, "Ey imân eden kimseler, imân ediniz!" emridir ki, "Ey Allah'a imân-ı istidlâlî ile imân edenler! İmân-ı hakîkî ile imân ediniz!"

Nitekim ashâb-ı kirâmdan Muâz b. Cebel (r.a.) ara sıra buyururlardı ki: يا صهيبي ويا سلمان ويا بلال تعالوا نجلس ونؤمن ساعة فأتوا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا



یا رسول الله انا آمنّا بالله تعالی وبرسوله ویقول لنا معاذ هکذا قال رسول الله صلى الله علیه وسلم دعوا معاذاً  
 یا نه رجل يحب الله ورسوله ya'ni, "Yâ Suheyb ve yâ Selmân ve yâ Bilâl, geliniz otu-  
 ralım ve bir müddet îmân edelim!" Onlar bu söz üzerine Resûl-i Ekrem haz-  
 retleri'ne gelip, "Yâ Resûlallah! Biz Allah ve Resûl'üne îmân ettik, halbuki  
 Muâz bize böyle söylüyor!" dediler. Resûl-i Ekrem hazretleri de "Muâz'ı bura-  
 kın, o Allah'ı ve Resûl'ünü sever bir adamdır" buyurdu. Hz. Muâz'ın da'veti  
 îmân-ı hakîkî tarafına olduğu için Resûl-i Ekrem hazretleri onun da'vetini tas-  
 vîb buyurdular. Zîrâ îmân-ı istidlâlî ile Fir'avn tabîatında olan nefsin tahakkü-  
 münden kurtulmak mümkün değildir. Bu îmânın îmân-ı hakîkî ile tecdîdi es-  
 bâbına teşebbüs etmek lâzımdır. Ve rahmet Mûsâ'sı gelip asâsı ile nefis  
 Fir'avn'unu tehdîd etsin ve netîcede de îmân-ı hakîkî âlâmetleri zuhûr etsin.  
 Ve îmân-ı hakîkinin âlâmeti âlem-i gaybda olan îmân ve hakâikî müşâhede  
 etmektir. Ve işte bu müşâhede netîcesinde kan görünen Nîl suyu berrak su  
 hâlinde görünür. Ya'ni mezâhir-i kevnîyyede gördüğün çirkinlik kalmaz.

چون سر رشته نگه داری درون نیل ذوق تو نگردهد هیچ خون

3513. "Vaktâki içeride ipin ucunu hıfz edesin, senin zevk Nîl'in aslâ kan ol-  
 maz."

"Vaktâki îmân-ı hakîkî ipinin ucunu bâtınında hıfz edesin ve onun istitâ-  
 rını mücib olan esbâbdan tevakkî edesin, kalbinde cereyân eden Nîl-i ma'ri-  
 fet zevkin aslâ tebeddül etmez."

من گمان بردم که ایمان آورم تا از این طوفان خون آبی خورم

3514. "Ben zannettim ki, îmân getirirsem, âkıbet bu kan tûfânından bir su  
 içerim."

"Kan tûfânı"ndan murâd, tecelliyât-ı kahriyye-i Hak'dır ki, ezvâk-ı nefsâ-  
 niyye altında müstetirdir. "Ben zannederdim ki, insân-ı kâmile ittibâ' eder-  
 sem âlem-i cismâniyyetdeki zevkim ve hazzım kâmil olur."

من چه دانستم که تبدیلی کند در نهاد من مرا نیلی کند

3515. "Ben ne bilirdim ki, bir tebdîl ede, benim tab'imda benim için bir Nîl  
 yapa!"

"Ben ne bilirdim ki, bendeki ezvâk ve huzûzât-ı cismâniyyeyi hazz-ı rû-  
 hânîye tebdîl ede ve benim tab'imda ve zâtımda benim için bir zevk-i azîm  
 Nîl'i yapa!"



سوی چشم خود یکی نیلم روان  
برقرارم پیش چشم دیگران

3516. "Kendi gözüm tarafında bir Nîl'im akıcıdır. Başkalarının gözü önünde berkarârum.

"Ben gözümün önünde bana mahsûs bir Nîl nehri akıdığını görüyorum. Halk benim bu müşâhedemden gâfildir. Ben onların nazarında olduğum hâl üzere karâr ediyorum ve aslâ değişmemiş bir haldeyim. Zîrâ onların gözleri zâhir gözüdür. Bu gözleriyle bâtınma nüfûz edemezler."

همچنان که این جهان پیش نبی  
غرق تسبیحست پیش ما غیبی

3517. Nitekim Peygamber'in önünde bu cihan tesbîhin garkıdır. Bizim önümüzde gabîdir.

"Gabî", fitnatı az olan kimse demektir. Burada cemâdhıktan kinâyedir. Hind nüshalarında "gabî" yerine "abî" vâki' olmuştur, "serkeş ve itâatsiz" ma'nâsındır. Ya'ni, "Nitekim Peygamber (a.s.)'ın nazar-ı saâdetleri bu âlemin bâtınına nüfûz buyurduğu için efrâd-ı âlemin kâffesini tesbîh-i Hak ile meşgûl görür. Bizim nazarımız ise, zâhir-i âleme münhasır kaldığından bu efrâd-ı âlem câmid ve gabî bir haldedir." Nitekim âyet-i kerîmede, *وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا* (İsrâ, 17/44) ya'ni, "Hakk'ı hamd ile tesbîh etmeyen hiçbir şey yoktur. Velâkin siz onların tesbîhini idrâk edemezsiniz" buyrulur. Ma'rîfet-i cemâd hakkındaki izâhât I. cildin 2144 numarasını ta'kîb eden ve III. cildin dahi 1008 numarayı vely eden ebyât-ı şerîfede geçmiştir.

پیش چشمش این جهان پر عشق و داد  
پیش چشم دیگران مرده و جماد

3518. Onun gözünün önünde bu cihan aşk ve adl ile doludur. Başkalarının önünde ölü ve cemâddır.

Ya'ni, Nebiyy-i zîşânın gözünün önünde bu cihan aşk ve adl ü dâd ile doludur. Zîrâ cemâd, nebât ve hayvan Hakk'ın ve kendi asıllarının âşığıdır. Ve onların kendi asıllarından ayrılıkları ve derece derece yine kendi asıllarına irtikâları, Hakk'ın adliyle vâki' olan hükme müsteniddir. Bunun böyle olduğunu Nebiyy-i zîşân ve onun vârisleri görürler. Fakat bunların gayn olan kimselerin nazarları zâhire olduğundan âlem onların önünde ölü ve cemâd ve bî-ma'nâ görünür.

پست و بالا پیش چشمش تیز رو  
از کلوخ و سنگ او نکته شنو

3519. Onun gözünün önünde aşağı ve yukarı hızlı gidicidir. O kerpiçden ve taşdan nûkte یشitcidir.



"Resûl-i Ekrem'in gözünün önünde hem aşağı ve hem de yukarı tabakada bulunan eşyâ kendi aşkıları olan Hakk'a doğru seyr-i serî' içindedirler ve hızlı gidicidirler. O kerpiçden ve taşdan nükte işitcidir." "Resûl-i Ekrem hazretlerinin taşdan nükte işitmesi", I. cildin 2188 numaraya müsâdif olan beyitlerde mezkûrdur. Ve "cemâddan nükteler işitmek" bu ümmetin havâssında da vâki' olur. Nitekim *Nefehâtü'l-Üns*'de mezkûrdur ki, "Şeyh Ebu'l-Abbâs Harîf ile Şeyh Abdullah Kurbânî pazara gidip Şeyh Abdullah'ın çocuğu için tebevîvül etmesi için camdan ma'mûl bir ördek almışlar. Sulehâdan ba'zî zevât dahi onlara iltihâk etmişler. Bir şey yemek üzere bir yere oturmuşlar, şerbet almaya karar vermişler. Bu şerbeti henüz kullanılmamış olan o ördeğin içine koymuşlar. Diğerleri taâmdan sonra dağılmışlar, Şeyh Ebu'l-Abbâs ile Şeyh Abdullah kalmış, ördekden bir sadâ sudûr edip demiş ki: "Hak Teâlâ'nın o kulları benim içimden bir şey yedikden sonra ben Allah hakkı için sidiğe ve murdar şeylere mahal olmam!" Bu sadâyı müteâkib o şişe Şeyh Abdullah'ın elinden fırlayıp parça parça olmuş, bu vak'ayı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn Arabî (k.s.) hazretlerine nakl etmişler, o hazret buyurmuş ki: "Siz ördüğün va'z ve irşâdından gâfil olmuşsunuz. Onun maksûdu sizin tevehhüm ettiğiniz gibi değildir. Birçok kaplar vardır ki, sizden daha efdal olan zevât ondan taâm yemişlerdir ve yine murdar şeylere mahal olmuşlardır. Onun maksûdu "Gönülleriniz Hakk'ın ma'rifetine mahal olduktan sonra ona ağıyâr muhabbetini koymayınız!" demek idi. Ve kınılması dahi huzûr-i Hak'da kendi varlığını kınız demektir."

زین عجبت من ندیدم پرده

با عوام این جمله بسته و مرده

3520. *Bu cümle avâma bağlanmış bir ölüdür. Ben bundan daha acib bir perde görmedim.*  
[3535]

Avâma karşı cemâd, nebât ve hayvan fikirden ve ma'rifetden bağlı ve bir ölü hâlinde görünür. Ben bundan ve bu halden daha acib bir perde görmedim. Zîrâ Hak Teâlâ hakîmdir ve Hakîm ism-i şerîfinin muktezâsı olmak üzere eşyânın zevâhîrini bâtınlarına perde etmiştir. Ve ism-i Zâhîr'inin hükmü ile Settâr ism-i şerîfinin hükmünü ve eserini cem'etmiştir.

روضه و حفره بچشم اولیا

گورها یکسان بیش چشم ما

3521. *Bizim gözümüzün önünde mezarlar müsâvidir. Evliyânın gözünde ravza ve hufredir.*



"Kabristana gittiğimiz vakit oradaki kabirlerin zâhirleri samt ve sükûnet-de mûsâvî bir haldedir. Halbuki o kabirlere taalluk eden ervâhın kimi râhat-da ve kimi mihnetdedir. Bunu evliyânın gözü görür." Nitekim hadîs-i şerîfde, القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران ya'ni, "Mezar ya cennet bahçelerinden bir bahçedir veyâhud cehennem çukurlarından bir çukurdur" buyrulur. Bî-nâenaleyh, bizim nazarlarımızda mezarların dış yüzü iç yüzünün perdesidir. Cenâb-ı Pîr efendimiz, üslûb-i hakîmâne üzere halkı irşâd için kendilerini de avâm arasına idhâl edip, "bizim gözümüzün önünde" buyurlar.

عامه گفتندی که پیغمبر ترش از چه گشتست و شد ست آن ذوق کش

3522. *Avâm derlerdi ki: "Peygamber neden abûs olmuşdur? Ve o zevk öldürücü olmuşdur?"*

Ümmetin avâmı Peygamber Efendimiz'in dâimâ samt ve sükût içinde bulunduklarını görüp ekşi yüzlü ve abûsü'l-vech olmasına zâhib olarak derlerdi ki: "Resûl-i Ekrem hazretleri niçin ekşi yüzlü olmuş ve hayât-ı dünyeviyenin zevkini öldürücü ve izâle edici bulunmuşdur?"

خاصه گفتندی که سوی چشمتان نمی‌نماید او ترش ای امتان

3523. *Havâs derlerdi ki: "Ey ümmetler, sizin gözünüz tarafında o abûs görünür."*

Ya'ni, Resûl-i Ekrem hazretlerinin bâtun-ı şerîfine nazar eden havâss-ı ümmet derlerdi ki: "Ey ümmetler, o Hazret sizin zâhirî gözünüzün önünde öyle ekşi yüzlü ve abûs görünür."

يك زمان در چشم ما آید تا خنده ها بینید اندر هل آتی

3524. *"Bir zaman bizim gözümüze geliniz, tâ ki "Hel etâ..."da olan gülme-leri görünüz!"*

Bu beyt-i şerîfde "Hel etâ..."da ya'ni sûre-i İnsân'da beyân buyurulan ehl-i cennetin beşâset-i vechlerine ve sürûr-i kalbîlerine îşâret buyrulur. Nitekim bu sûre-i şerîfede: فَوَقَّيْهِمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَعْرَةً وَسُرُورًا (İnsan, 76/11) ya'ni, "O ebrân Allah Teâlâ yevm-i kıyâmetin şerrinden vikâye edip vecihlerine beşâset ve kalblerine sürûr ilkâ buyurur" âyet-i kerîmesinde bu ma'nâ mezkûr-dur. Ya'ni, "Bir müddet bizim gibi kalb gözünün görmesi mertebesine geliniz ve cennet-i âcili bu dünyâ yolunuzda sûre-i İnsân'da beyân buyurulan ehl-i cennetin gülmelerini görünüz!"





منعكس صورت بزیر آای جوان

از سر امرودین بنماید آن

3525. O mün'akis sûret armut ağacının başından görünür. Ey delikanlı aşağıya gel!

"Armut ağacı"ndan murâd, ehl-i gafletin benliği ve kendilerinin mevhûm olan vücûdlardır. "Bu benlik ve vücûd-ı vehmî ağacının üzerinde ancak ters sûretler ve hayâller görünür. Ey delikanlı, bu ağaçtan aşağıya in! Suver-i âle-mi ters görmekten kurtulasın!"

تا بر آن جایی نماید نو کهن

آن درخت هستیست امرودین

3526. Armut ağacı o varlık ağacıdır. Sen onun üzerinde oldukça yeni eski görürsün.

"Yeni"den murâd, *Mesnevî-i Şerîf*'dir. Ve "eski"den murâd dahi, birtakım kıssalardır. Ya'ni, "Armut ağacından murâdımız varlık ve enâniyet ağacıdır. Ey âlim-i zâhiri ve ey feylesof efendi! Sen kendi enâniyet ağacının tepesinde bulunduğça ve kendi dirâyet ve zekâvetini beğendikçe bu yeni olan *Mesnevî-i Şerîf* sana birtakım eski hikâyelerden ibâret görünür." Nitekim sûre-i Şuarâ'da vâkı', وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٌ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (Şuarâ, 26/5) ya'ni, "Her defâ Rahmân tarafından vahy ile yeni va'z ve tezkîri mütazamın âyet gelse, ondan yüz çevirir oldular" buyurulduğu gibi sûre-i En'âm'da da, يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (En'âm, 6/25) ya'ni, "Münkirler bu Kur'ân ancak eski kıssa ve efsânelerdir derler" buyurulur. Zîrâ o Kur'ân'ın münkirleri kendi enâniyetlerinin ağacında bulundukları için yeni Kur'ân onlara böyle eski göründü.

پر ز کژدمهای خشم و پر ز مار

تا بر آن جایی بینی خارزار

3527. Onun üzerinde oldukça hışım akreplerinden ve yılanlarından dolu dikenlik görürsün.

Sen bu vücûd-i mevhûm ve enâniyet ağacının üzerinde oldukça, âlem-i hışım ve kahr akreplerinden ve yılanlarından dolu bir dikenlikden ibâret görürsün. Meselâ, bir meclise gittiğin vakit sana kıyâm ve iltifât etmeseler, o meclis senin nazarına akrep yuvası gibi müz'ic görünür. Sebebi senin enâniyetindir.

يك جهان پر گل رخان و دایگان

چون فرود آیی بینی رایگان

3528. Uaktâki aşağıya gelesin, bedâva gül-ruhlar ve dâyeler ile dolu bir cihan görürsün.



Ya'ni, "Ey kendini beğenmiş olan kimse, enâniyet ağacından aşağıya inersen bedâva ve mebzûl gül yüzlüler ile dolu bir cihan görürsün." "Gül-ruh-lar"dan murâd, ehl-i sülûk ve "dâye"lerden murâd, mürebbî ve mürşid-i kâ-millerdir. "Râyegân", yolda meşakkatsiz bir şey bulan kimse demektir. Aslı "râh-gân"dır. Hâ'yı hemzeye tahvîl ederek "râyegân" okudular.



حکایت آن زن پلید کار که شوهر را گفت که آن خیالات

از سر امرودين می نماید ترا که چنینها نماید چشم آدمی را از سر امرودين، و او  
سر امرودين فرود آیی تا آن خیالات برود، و اگر کسی گوید که آن چه آن مرد می  
دید خیال نبود جواب آنست که این مثال ایست نه مثل، در مثال همین قدر بس بود  
که اگر بر سر امرودين نرفتی هر گز آنها را ندیدی خواه خیال خواه حقیقت

Kocasına, "Sana o hayâller armut ağacının üzerinden görünüyor. Zîrâ armut ağacının üzerinden adamın gözüne böyle şeyler görünür; ve armut ağacının üzerinden aşağıya in, tâ ki o hayâller gitsin!" diyen fâhişe kadının hikâyesidir. Eğer bir kimse "O adamın gördüğü şey hayâl değil idi" derse, cevâb odur ki, "Bu bir misâldir, misl değildir. Misâlde ancak bu kadar kâfi olur. Zîrâ eğer armut ağacının üzerine gitmese idi, ister hayâl olsun, ister hakikat olsun aslâ onları görmez idi."

Ya'ni fâhişe kadın armut ağacına çıkıp, hiçbir aslı olmadığı halde hîle kas-diyla kocasına, "O sana fiil-i şenî icrâ eden kimdir?" diye bağınıyor. Kocası, "Aşağıya in, böyle bir şey yok, başın dönmüşdür" diyor. Kadın aşağıya ini-yor, ağaca kocası çıkıyor. O ağaca çıkarken bir tarafa saklanmış olan kadının zamparası derhâl gelip kadınla muâmeleye başlıyor. Bu defa da kocası ağaç-dan, "Behey kaltak, senin üzerinde olan kimdir?" diye bağınıyor. Kadın inkâr ediyor, "Böyle bir şey yokdur, sana öyle görünmüşdür. Zîrâ bu armut ağacı-nın hâssası böyle imiş!" diyor. Eğer birisi çıkıp derse ki, "Zevcin gördüğü şey hayâl değil idi, belki hakikat idi." Cevâben deriz ki: "Bu bir misâldir. Misâlde bir şeyin diğer şeye tamâmı tamâmına benzemesine hâcet yokdur, yalnız



vech-i şebah lâzımdır. O da budur ki, armut ağacının üzerinde bulunmak meselesidir. Zîrâ zevc armut ağacının üstüne çıkmasa idi bu hakikati de görmeyecek idi.

آن زنی می خواست تا با مَولِ خود بر زند در پیش شوی گول خود

3529. O bir kadın kendi almak kocasının önünde kendi ma'sûku ile birleşmek istedi.

"Mûl", kadının ma'sûku; "ber-zeden", birleşmek demektir. Burada zinâ-dan kinâyedir.

پس بشوهر گفت زن کای نیک بخت من بر آم میوه چیدن بر درخت

3530. Binâenaleyh, kadın kocasına, "Ey nâk-baht! Ben meyve toplamaya ağaç  
[3545] üzerine çıkıyorum!" dedi.

چون بر آمد بر درخت آن زن گریست چون ز بالا سوی شوهر بنگریست

3531. Uktâki o kadın ağaç üzerine çıktı. Yukarıdan kocası tarafına baktığı vakit ağıladı.

گفت شوهر را که ای مأبُون رَد کیست آن لوطی که بر تو می فند

3532. Kocasına dedi: "Ey merdûd olan ibne!" Senin üzerine düşen o lâti kimdir?"

تو به زیر او چو زن بغنوده ای فلان تو خود مخنت بوده

3533. "Sen onun altında kadın gibi yatmışsın. Ey falan, sen muhakkak puşt olmuştun!"

گفت شوهر نی سرت گویی بگشت ورنه اینجا نیست غیر من به دشت

3534. Kocası dedi ki: "Hayır, gûyâ senin başın döndü ve yoksa burada sah-râda benden gayrı yokdur!"

زن مکرر کرد کان با بر طَلّه کیست بر پشتت فرو خفته هله

3535. Kadın: "Hele senin arkan üzere aşâyıya yatmış olan o külâhlı kim-dir?" diye tekrâr etti.

"Burtula", eğri külâh ma'nâsınadır. "Hele", edât-ı tenbîhdır. "Hele söyle!" demektir.

- گفت ای زن هین فرود آ از درخت که سرت گشتی و خرف گشتی تو سخت  
 3536. *Dedi: "Ey kadın, âgâh ol! Ağaçtan aşağı in! Zîrâ senin başın döndü. Pek bunak oldun."*  
 "Harif", bunak ihtiyar ma'nâsınadır.

- چون فرود آمد بر آمد شوهرش زن کشید آن مول را اندر برش  
 3537. *Uaktâki aşağıya geldi, onun kocası çıktı. Kadın o ma'sûkunu kendi sînesine çekti.*

"Ber", burada göğüs ve sine demektir. Ya'ni, "Kadın ağaçtan indi, bu ağaç nasıl şeydir diye tecrübe için kocası ağaca çıkmaya başladı. O sırada kadın kendi ma'sûku olan zamparasını gizlendiği yerden celb edip kendi sinesi üstüne çekti ve fiil-i şen'e başladı."

- گفت شوهر کیست آن ای روسپی که بیالای تو آمد چون کبی  
 3538. *Kocası dedi: "Ey orospu! O kimdir ki, bir maymun gibi senin üstüne geldi?"*  
 گفت زن نی نیست اینجا غیر من هین سرت بر گشته شد هرزه متن  
 3539. *Kadın dedi: "Hayır, burada benim gayrım yoktur. Âgâh ol, senin başın dönmüş oldu, herze peydâ etme!"*

"Tenîden" masdarından olan "me-ten", burada "peydâ ve izhar etme" demektir.

- او مکرر کرد بر زن آن سُخَن گفت زن این هست از امرودین  
 3540. *O, kadına o sözü mükerrer etti. Kadın dedi: "Bu, armut ağacındandır."*  
 [3555]

Ağaç üzerindeki o adam karısına, "O senin üstündeki adam kimdir?" diye sözünü tekrâr etti. Kadın dahi cevâben dedi: "Bu gördüğün şeyin aslı yoktur. Bu hayâl insanın gözüne armut ağacından peydâ olur."

- از سر امرودین من همچنان کز همی دیدم که تو ای قلتبان  
 3541. *"Ey kaltaban! Ben de armut ağacının başından seni böyle eğri görüyor idim."*

"Kaltaban", aslında "galtaban"dır. Ma'nâ-yı lügavîsi uzun ve üstüvânî taşdır ki, köy damlarının üstüne koydukları toprakları tazyik için yuvarlarlar. Bu

lûgat karısının fuhşunu gördüğü halde sükût eden "deyyûs" ma'nâsında kullanılmışdır. Vech-i nakli budur ki, taş yuvarlanmak hususunda kendi ihtiyârına mâlik değildir, isti'mâl eden kimsenin mahkûmudur; "deyyûs" dahi karısının mahkûmudur ve ona karşı ihtiyârına mâlik değildir. *Burhân, Reşîdî, Letâif, Cihangîr* ve *Gıyâsü'l-Lûgât* da böyle gösterilmiştir. Ya'ni, "Ey deyyûs, senin gördüğün şeyin aslı yokdur. Ben de seni bu ağaçda iken böyle eğri görüyordum." Bu beyt-i şerîfdeki remiz ve işâret budur ki, gerek insân-ı kâmil ve gerekse insân-ı nâkıs, bu vücûd-i mevhûm-i izâfî üstündedirler. Fakat insân-ı nâkısın müşâhedesi hayâldir ve insân-ı kâmilin müşâhedesi hakîkatdir. Nitekim erkeğin müşâhedesi hakikat ve kadının müşâhedesi yalan ve hayâl idi.

هین فرود آ تا ببینی هیچ نیست این همه تخیل از امروز دینست

3542. "Âgâh ol, aşağıya gel! Tâ göresin hiçbir şey yokdur. Bu, bütün armut ağacından tahyîldir."

Ya'ni, "Bu vücûd-i izâfî ağacının üzerinde gördüğün şeyler hep hayâldir ve rû'yâ mesâbesindedir. O ağaçdan aşağıya indiğin ve o rû'yâdan uyandığın vakit hiçbir şey olmadığını görürsün. Bu gördüğün şeyler hep o ağacın tahyîlâtındandır."

هزل تعلیمست آن را جد شنو تو مشو بر ظاهر هزلش گرو

3543. *Hezl ta'lîmdir, onu cidd dinle! Sen onun zâhir hezli üzerinde mabhûs olma!*

"Hezl", boş söz ve latîfe ve şaka tarzında söylenmiş söz; "cidd", hezlin zıddı olup, sahîh ve sâbit olan şey ma'nâsınadır. Cenâb-ı Pîr efendimiz buyururlar ki: "Bizim *Mesnevî-i Şerîf*'deki hezlimiz ta'lîm içindir. Zîrâ onun zım-nında biz birçok hakâyika ve ciddiyâta işâret ederiz. Binâenaleyh, sen hezlimizi cidd olarak dinle ve fikrini hezlin ve hikâyenin zâhirinde mabhûs etme!"

هر جدی هزلست پیش هازلان هزلها جدست پیش عاقلان

3544. *Hâzillerin önünde her bir cidd hezldir. Âküllerin önünde hezller ciddir.*

Latîfelerin zâhiriyle meşgûl olan kimselerin önünde her bir ciddî olan sözler hezldir ve latîfedir. Zîrâ onların hikemiyyât-ı ilâhiyye ve esrâr-ı rabbânîyye ile alâkalan yokdur. Fakat âküllerin önünde her bir latîfe ve şaka ciddîdir. Zîrâ onlar her kıssadan bir hisse almak isterler ve onlar hikemiyyât-ı ilâhiyyenin meftûnudurlar.



تا بدان امرودین راهیست نیک

کاهلان امرودین جویند لیک

3545. *Kâhiller armut ağacını isterler. Fakat o armut ağacına kadar birçok yol vardır.*

“Hakikat yolunun kâhilleri ve tenbelleri, varlık ve enâniyet ağacını isterler. Fakat bu yolun müctehidlerinin ve çalışanlarının varlıkları ve enâniyetleri ağacına kadar birçok yol vardır.” Ya’ni, bir kâmilin enâniyeti ve benliği vardır; bir de gâfilin enâniyeti ve benliği vardır. Kâmil “ben” derse, mukâbili “sen” olan “ben” değildir. Fakat gâfil “ben” derse, bu mukâbili “sen” olan “ben”dir. Nitekim bu ma’nâ II. cildin 2512, 2513, 2514 numaralı beyitlerinde îzâh olundu ki, beyt-i şerîfin birisinde:

آن آنا در وقت گفتن رحمتست

آن آنا بی وقت گفتن لعنتست

Ya’ni, “O ene’yi vakitsiz söylemek la’netdir. O “ene”yi vaktinde söylemek rahmetdir” buyurulmuş idi. Binâenaleyh, her iki benlik ve enâniyet ağacı arasında fark-ı küllî vardır. Ve gâfilin varlığından kâmilin varlığına kadar çok yol vardır.

گشته تو خیره چشم و خیره رو

نقل کن ز امرودین کاکنون بر او

3546. *Armut ağacından nakl et! Zîrâ şimdi onun üzerinde kamaşık gözülü sersem yüzülü olmuşsun.*

Ey gâfil, o senin mevhûm olan varlığın ve enâniyetin ağacından hakîkî olan varlığa nakl et ve kendinin mevhûm olan varlığından ve enâniyetinden geç! Zîrâ, sen şimdi o mevhûm olan varlığının üzerinde kamaşık gözülü olmuşsun, biri bin görüyorsun; ve sersem yüzülü olmuşsun, dostu düşman zannediyorsun.

که بر او دیده کز و احوال بود

کین منی و هستی اول بود

3547. *Zîrâ bu evvelki benlik ve varlıktır ki, onun üzerinde göz eğri ve şaşı olur.*

Ma’lûm olsun ki, iki nevi “fark” vardır. Birisi “cem’dan evvelki fark”, diğeri “cem’dan sonraki fark”dır. “Cem’dan evvelki fark”, ulemâ-i zâhîrin ve mütekellimînin ve bilcümle ehl-i gafletin farkıdır ki bunlar, eşyânın vücûdunu ayn ve Hakk’ın vücûdunu ayn görürler. Ve eşyânın vücûdunu nefsü’l-emrde mevcûd bilirler. Bunlara nazaran Hak eşyâyı zâtıyla değil, ilmiyle muhîtîdir. “Cem’dan sonraki fark”, evliyâullahın fenâ-fillahdan sonraki farkıdır ki, bunlar Hakk’ın vücûdunda eşyâyı ve eşyâda da Hakk’ı müşâhede ederler. Beyt-i



şerifdeki evvelki benlik ve varlıktan murâd, "cem'den evvel olan fark"dır. Ve bu fark ve varlık içinde olanların bittabi' görüşleri eğridir. Zîrâ, bir vücûdu çok görürler ve vahdet-i vücûd erbâbını tahtıye cür'et ederler ve kendilerinin şaş-şı olduğunu bilmezler. Bunlar sırr-ı vücûdu idrâk edememiş olan gâfillerdir.

چون فرود آیی از این امرودین کز نماد فکرت و چشم و سخن

3548. *Bu armut ağacından aşağıya indiğin vakit, fikrin ve gözün ve sözün eğri kalmaz.*

Bu evvelki benlik ve varlık olan armut ağacından aşağı inip, kendinin mevhûm varlığından vazgeçtiğin vakit, vahdet-i vücûd sırrını idrâk edersin. Fikrin doğrulur ve gözünün şaşılığı gidip, vücûd-i vâhid-i hakîkiyi görürsün ve sözün doğru olur. Zîrâ artık vahdet-i vücûd erbâbının sözlerini inkâr etmezsin.

يك درخت بخت بينی گشته اين شاخ او بر آسمان هفتمين

3549. *Bunu bir baht ağacı olmuş görürsün ki, onun dalı yedinci kat gök üzerindedir.*

"Sen kendi mevhûm olan varlığından geçersen, bu varlığı bir baht ve sadet ağacı olmuş görürsün. Ya'ni, vücûd-i imkânî ve abdânî vücûd-i Hakkaniye mübeddel olur; ve sen cemî'-i mevcûdâtta Hakk'ı müşâhede edersin ki, bu ikinci varlığın ve enâniyetin dalı olan ilim ve müşâhede yedinci kat göğe kadar gider; ve yedinci kat göğün esrânına da vâkif olursun." Hind nüshalarında "dıraht-ı baht" yerine "dıraht-ı saht" vâkî'dir, "kavî ağaç" demek olur.

چون فرود آیی از او گردی جدا مبدلش گرداند از رحمت خدا

3550. *Vaktâki ondan aşağı inip cüdâ olasin, Hudâ onu rahmetden mübeddel eder.* [3565]

Sen o mevhûm olan varlık ağacından inip, ondan ayrıldığı vakit, Hak Teâlâ o varlık ağacını rahmetinden tebdîl olunmuş bir hâle getirir. Evvelâ bu varlıkta sen kendini görürdün, şimdi Hakk'ın varlığını görürsün.

زين تواضع كه فرود آیی خدا راست بينی بخشد آن چشم ترا

3551. *Bu tevâzu'dan ki aşağıya inersin, Hudâ senin o gözüne doğru görücülük bahşeder.*

Ya'ni, sen Hakk'ın varlığı müvâcehesinde bir de kendine varlık isnâd etmekden utanıp tevâzu' ederek kendi varlığını terk ettiğin vakit, Hak Teâlâ senin bâtın gözünü açar. Artık her şeyi doğru görmeye başlar ve vahdet-i vü-cûdu idrâk edersin.

راست بینی گر بدی آسان و زبْ مصطفی کی خواستی او را ز رْبْ

3552. *Eğer doğru görücülük kolay ve mebzûl olaydı, Mustafa onu Rab'den ne vakit isterdi?*

Eğer kâinâta nazar olunduğu vakit her şeyi doğru görmek kolay ve mebzûl olaydı, Mustafâ (s.a.v.) hazretleri; اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه اللهم ارنا الباطل باطلا ya'ni, "Ey benim Allah'ım! Bana hakkı hak olarak göster ve bizi ona ittibâ' etmekle nızıklandır. Ey benim Allah'ım! Bize bâtulı bâtlı olarak göster ve bizi onun ictinâbı ile irzâk eyle! Ey benim Allah'ım, eşyâyı bize olduğu gibi göster!" buyurmaz idi. Zîrâ, bu âlemde birçok haklar bâtlı ve birçok bâtullar dahi hak sûretinde zâhir olur. Onların tefriki kolay değildir.

گفت بنما جزو جزو از فوق و پست آن چنان که پیش تو آن جزو هست

3553. *Dedi: "Bana cüz ve cüz ve yukarıdan ve aşağıdan göster. Öyle ki, o cüz senin indinde mevcûddur."*

Bu beyt-i şerif Resûl-i Ekrem Efendimiz'in yukarıda mezkûr olan duâ-i şeriflerinin tefsiridir. Ya'ni, "Yâ Rabbi, bana bu eşyâ-yı âlemin her bir cüz'ünün ve süflisinden ve ulvîsinden olan her bir şeyin hakikatini senin ilm-i ilâhinde sâbit olduğu gibi göster ve ben onların hakikatlerini müşâhede edeyim!" demekdir.

بعد از آن بر رو بر آن امروزین که مُبَدِّلْ گشت و سبز از امر کن

3554. *Ondan sonra o armut ağacı üzerine git ki, "Kün!" emrinden mübeddel ve yeşil oldu.*

Cem' hâminden evvelki mevhûm varlığından ve enâniyetinden geç git ve fenâ-fillah mertebesinde kendini ve cemî'-i eşyâyı vücûd-i Hak'da fânî kıldıkdan sonra yine o mevhûm olan armut ağacına ve enâniyete rücû' et ki, bu varlık ve enâniyet Hak Teâlâ'nın "Kün" "Ol!" emrinden tebeddül etmiş ve kupkuru bir ağaç iken yemyeşil olmuştur. Bundan sonra ne fiil ve ne de irâ-de artık senin değildir, hepsi Hakk'ındır.





چون درخت موسوی شد این درخت چون سوی موسی کشانیدی تو رخت

3555. *Sen yönünü Mûsâ tarafına çektiğin vakit, bu ağaç Mûsâ'ya mensûb olan ağaç gibi oldu.*

"Mûsâ"dan murâd, vücûd-i Hakkânî ile kâim olan mürşid-i kâmil; "raht", yol ve sefer eşyâsı ma'nâsına olup, sâlikin havâs ve kuvâsından kinâyedir. Ya'ni, "Sen havâs ve kuvâmî insân-ı kâmil tarafına tevcih ettiğin vakit, bu senin varlık ağacın Mûsâ (a.s.)a mensûb olan ağaç gibi olur."

آتش او را سبز و خرم می کند شاخ او اینی آنا الله می زند

3556. *Ateş onu yeşil ve hoş-hâl eder. Onun dalı "İnnî enellâh!" na'rasını vurur.*

O senin varlığının ağacını tecellî-i zâtî ateşi yeşil ve latîf eder. Onun dalı Mûsâ (a.s.)ın ağacı gibi, *إِنِّى أَنَا اللّٰهُ* (Kasas, 28/30) ya'ni, "Ben Allahım!" na'rasını vurur. Nitekim sûre-i Kasas'da mezkûr olan âyet-i kerîmede buyrulur. *نُودِى مِنْ شَاطِئِ الْوَادِىِّ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَأْمُرْسَىٰ إِلَيْنِ أَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ* (Kasas, 28/30) ya'ni, "Vaktâki Mûsâ (a.s.) o ateşe geldi, sağ tarafındaki vâdiden, mübârek arz kıt'asındaki ağaçdan, "Yâ Mûsâ! Muhakkak ben âlemlerin Rabbi olan Allah Teâlâyım!" diye nidâ olundu."

زیر ظلش جمله حاجات روا این چنین باشد الهی کیمیا

3557. *Onun sâyesi altında senin bilcümle hâcetlerin revâ olur. İlâhî olan kimyâ böyle olur.*

Ya'ni, "O tecellî-i zâtî ile vücûd-i Hakkânî'ye mübeddel olan varlığının ağacı sâyesinde senin hep hâcetlerin revâ olur. İşte ilâhî olan kimyâ böyle senin bakır olan evvelki varlığını tebdîl ederek altın mesâbesinde olan ikinci bir varlık yapar." Nitekim, İsâ (a.s.): *لَنْ يَلِجَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ مَنْ لَمْ يُولَدْ مَرَّتَيْنِ* ya'ni, "Bir kimse iki def'a doğmadıkça melekût-i semâvâta dühûl edemez!" buyurmuştur.

این منی و هستیت باشد حلال که در او بینی صفات ذو الجلال

3558. *Senin bu benliğin ve varlığın helâl olur. Zîrâ onda Zülcelâl'in sıfatlarını görürsün.*

Ya'ni, sen evvelki varlığında ve benliğinde hep kendi sıfatlarını görür ve "Ben yapıyorum" ve "Ben yaratıyorum" der idin. Bu tebeddül eden ikinci var-



lâhın ve benliğin içinde aslâ kendi sıfatlarını göremez ve ancak Celâl sâhibi olan Hakk'ın sıfatlarını görürsün ve "Ancak Hak yapıyor ve yaratıyor!" dersin. Ehl-i gaflet olan ulemâ-i zâhir bu hâl içinde sende "Ene'l-Hak" ve "Enellah" na'rasının zuhûruna i'tirâz ederler. Fakat yine, onlar Mûsâ (a.s.)a ağaçtan "Enellah" hitâbının zuhûrunu hak bilirler. Bu basit düşünceli insanlara karşı cenâb-ı Mevlânâ (r.a.) bir beyt-i şeriflerinde şöyle buyururlar:

حق زشجر گفت منم وآن شد مقبول همه      گر ز بشر گوید این دور مدارش زعمی  
*"Hak ağaçtan Mûsâ (a.s.)a "Benim!" buyurdu ve o cümlelerin makbûlü oldu. Ya'ni hiç i'tirâz eden olmadı. Eğer ağaçtan daha efdal olan beşerden bunu söylerse körlükten onu uzak görür."*

شد درخت کز مقوم حق نما      اصله ثابت و فرعه فی السما

3559. Eğri ağaç Hak gösterici mukavvim oldu. Onun aslı sâbit ve onun fer'i semâdâdır.

"Senin varlığın evvelâ eğri ağaç menzilesinde olup onun üzerinde eğri büyü hayâller görür idin. Bu def'a tebdil-i ilâhî ile o varlık diğer bir renge girdi. Hak gösterici bir doğru oldu." "Mukavvim", burada "doğru tutucu" demektir. "İmdi bu ağaç şecere-i tayyibe olup onun aslı sâbitdir ve fer'i de semâdâdır." İkinci musrâ'da sûre-i İbrâhim'de olan; طَیِّبَةُ كَنْجَرَةٍ طَیِّبَةٌ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (İbrâhim, 14/24) ya'ni, "Görmez misin, Allah Teâlâ nasıl bir mesel darb etti. Kelime-i tayyibe, şecere-i tayyibe gibidir. Onun aslı sâbit ve fer'i semâdâdır" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. "Kelime"den murâd, bekâ-billah mertebesinde olan insân-ı kâmillerin vücûdudur ki, onlar bir şecere-i tayyibedir. Cisimleri asıl ve sâbit ve onların fer'leri olan a'mâl ve akvâl-i tayyibeleri semâya ve âlem-i ulvîye suûd eder. Bu âyet-i kerîmenin ma'nâ-yı bâtınîsi III. cildin 4374 numaralı beyt-i şerîf olan

بر فلك برهاست ز اشجار وفا      أصلها ثابت و فرعه فی السما

[ya'ni "Felek üzerinde vefâ ağaçlarından meyveler vardır; onların aslı sâbit ve fer'i göktedir."] beytinde izâh edilmiştir.

که کزی بگذار اکنون فاستقم      کامدش پیغام از آن وحی مهم

3560. Zîrâ ona, "O vahy-i mühimden eğriliği bırak, şimdi müstakîm ol!" diye haber geldi.

"Hak gösterici mukavvim olan varlık ağacına, "Eğriliği bırak, ya'ni eğri nazan bırak! Artık müstakim ol! Ya'ni, doğru görücü ol!" diye mühim ve müşkil olan o ilhâm ve vahiyden haber geldi." Bu, فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ (Hûd, 11/112; Şûrâ, 42/15) ya'ni, "Emr olunduğun gibi istikâmet et!" âyet-i kerîmesi sûre-i Hûd'da ve sûre-i Şûrâ'da vâki'dir; ve bu âyet hakkındaki izâh III. cildin 743 numaralı beytinde de geçti.

Ma'lûm olsun ki, "emr-i irâdî" başka ve "emr-i teklîf" başkadır. Bunlar hakkında sırası düştükçe muhtelif mahallerde izâhât-ı kâfiye verildi. Ve taf-silâtı da *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Ya'kübî'dedir. Enbiyâ hîn-i da'vetde emr-i irâdîden hicâb içinde olup, مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ (Mâide, 5/99) "Resûl üzeri-ne ancak tebliğ vardır" âyet-i kerîmesi mücibince emr-i teklîfiyi ale's-sevi-ye ibâdullaha tebliğ ile me'mûrdurlar. İmdi peygamber emr-i teklîfiyi tebliğ ettiği vakit icâbet olunmadığını görüp muztarib olur ve irâdeye muhâlif ol-duğu için icâbet olunmadığını fehm etmez. Eğer da'vetde kendisinin nok-sanına hamledip, mübâlağa etse, لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (Bakara, 2/286) [ya'ni "Allah her bir nefse ancak tâkati ölçüsünde teklîfde bulunur"] hük-müne muhâlif olarak ibâdın vüs' ve tâkatlarından hâriç bir şeyle emretmiş olmaktan hazer eder. Zîrâ Resûl âlemlere rahmetdir. Vüs' ve tâkatdan zi-yâde teklîfle me'mûr değildir; ve izhâr-ı hüccetde mübâlağa etmek, ümme-tin helâkine sa'y etmektir. Ve eğer teklîf-i mâ-lâ-yutâkdan hazer edip da'vetde mübâlağa etmezse, adem-i icâbeti görünce kendisinin da'vetde noksanına haml eder. Binâenaleyh, bu sebebler ile ıztırâba düşer. Bunun için Resûl-i Ekrem hazretleri, "Sûre-i Hûd ve emsâli beni ihtiyarlattı!" bu-yurmuştur.

بقية قصة موسى عليه السلام

Mûsâ (a.s.)'ın kıssasının bakiyyesi

این درخت تن عسای موسیست کامرش آمد که بیندازش ز دست

3561. Bu ten ağacı asâ-yı Mûsâ'dır ki ona, "Elden onu at!" diye emir geldi.



"Bu cisim ağacı, Mûsâ (a.s.)'ın asâsı gibidir ki, ona, "Evvelen onu elinden bırak!" diye emir geldi." Cisim asâsının elden bırakılması o cismin ahkâmına ve iktizââtına karşı mücâhede olunmaktan kinâyedir. Zîrâ onun hükmü ve iktizâsı kendi enâniyeti ve vehm-i istiklâlidir.

تا ببینی خیر او و شر او      بعد از آن برگیر او را ز امر هو

3562. "Tâ ki onun hayrını ve şerrini göresin. Ondan sonra onu "Hû"nun emrinden tut!"

Ya'ni, "Cisim asâsını elden bırak ki, onun hayrını ve şerrini göresin." Zîrâ bir kimse bir şeyin içinde müstağrak olunca onun hâl ve şânını tedkîk edemez. Binâenaleyh cismin şerri ancak onun hükmüne muhâlefetle görülür. Ve bu muhâlefet netîcesinde de onun vücûdundaki hayır zâhir olur. Zîrâ bu cism-i kesîf olmasa insan melekden efdal olamaz idi. Nitekim Sâib hazretleri buyurur:

صائب زملائك مطلب رتب انسان      آینه بی پشت چه صورت بنماید

"Ey Sâib! Rütbe-i insâniyyeyi melâikeden taleb etme! Zîrâ sırsız aynada ne sûret görürün?"

"İmdi bu cisim evvelki varlığını terk edince sonra onun yerine bir vücûd-i Hakkânî gelir ki, bu vücûd asâsı "Hû"nun ya'ni hüviyyet-i ilâhiyyenin emrinden tutulmuş olur."

پیش از افکندن نبود او غیر خوب      چون بامرش برگرفتی گشت خوب

3563. *Atmadan evvel o değneğin gayrı olmadı. Vaktâki onun emriyle tuttun, güzel oldu.*

Ya'ni, senin "cem'den evvelki fark"ın varlığın, dayanılacak bir değnekden başka bir şey değil idi. Vaktâki onu, emr ile attın, o kuru değnekden kurtuldun. Fakat yine onun emriyle tuttuğun vakit, o kuru değnek tebeddül etti ve güzel oldu.

اول او بُد برگ افشان بره را      گشت معجز آن گروه غره را

3564. *Evvelen o kuzuya yaprak silkici idi. O gâfil olan gürûha acz verici oldu.*

"Gırre", burada, "gâflet" ma'nâsınadır. Ya'ni, "Senin evvelki varlığın Mûsâ (a.s.)'ın emr-i ilâhîden evvel taşıdığı bir asâya benzer idi ki, o asâ hakkın-



da sûre-i Tâhâ'da şöyle buyrulur: قَالَهُ هِيَ عَصَايَ أَنَا كَأَنَّهَا وَالْأَشْيَاءُ عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا (Tâhâ, 20/18) ya'ni, Mûsâ (a.s.) suâl-i ilâhîye cevâben dedi ki: "Bu asâdır, ben ona dayanırım ve koyunlarıma yaprak silkerim; ve benim için on-  
da diğer maslahatlar vardır." Ve bu asâyı emr-i ilâhî ile bırakmazdan evvel  
onun hâli böyle idi. Vaktâki onu emr-i ilâhî ile tekrâr tuttun, senin o varlık  
asân gâfil gürûha acz verici oldu."

گشت حاکم بر سر فرعونیان آبشان خون کرد و کف بر سر زنان

3565. *Fir'avnlar'ın başı üzerine hâkim oldu. Onların suyunu kan ve ellerini başlarına vurucu etti.*

از مزارِ عشان بر آمد قحط و مرگ از ملخهایی که می خوردند برگ

3566. *Yaprak yiyen çekirgeler sebebinden onların tarlalarından kıtlık ve ölüm zâhir oldu.*

Mûsâ (a.s.) asâsı ile Fir'avn'a ve Fir'avn'a tâbî' olanların başına hâkim ol-  
du ve asâsıyla Nîl'e işâret etti, Nîl suyu kan oldu. Ve bu hâli gören tebea-i  
Fir'avn teessüflerinden ve elemelerinden ellerini başlarına vurdular. Ve kezâ  
asâ ile tarlalarına işâret etti, çekirge alayı kapladı, onların ekinlerini yedi, ha-  
râb etti. Kıtlığa ve açlıktan ölüme mahkûm oldular. Bunlar gibi asâ-yı Mû-  
sâ'ya mûmâsil olan evliyâullahın vücûd-i Hakkânîleri nefs-i Fir'avn'a tâbî'  
olan ehl-i gaflet hakkında böyle tasarruf eder. Fir'avn'un tebeasına müstevlî  
olan belâyâ-yı mütevâlîye sûre-i A'râf'da şöyle buyrulur: فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ  
وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ (A'râf, 7/133) ya'ni, "Biz onların üzerine tûfan ve  
çekirge ve bit ve kurbağa ve kan gönderdik!"

تا بر آمد بیخود از موسی دعا چون نظر افتادش اندر منتها

3567. *Vaktâki onun nazarı müntehâyâ düştü, âkıbet Mûsâ'dan bî-hod olarak duâ zâhir oldu.*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'u ve tevâbî'ini da'vet ettikçe, onların muhâlefeti arttı;  
ve başlarına gelen tûfan ve çekirge ve bit ve kurbağa ve kan istilâsı gibi be-  
lâlardan da mütenebbih olmadılar. "Hz. Mûsâ'nun nazan onların bu münte-  
hâsı ahvâline düştü. Âkıbet kendinin kendiliği olmaksızın lisânundan duâ zâ-  
hir oldu." "Duâ", burada kavî ve kelâm ma'nâsınadır. Ya'ni, Mûsâ (a.s.)dan  
âtideki beyt-i şerîfde mezkûr olan kelâm zâhir oldu da dedi



کین همه اعجاز و کوشیدن چراست چون نخواهد این جماعت گشت راست

3568. *Ki: "Mâdemki bu cemâat doğru olmak istemez, bu bütün âciz kılmak ve çalışmak ne içindir?"*

Ya'ni, "Mâdemki bu Mısır halkı doğru ve mühtedî olmak istemez, o halde onları âciz kılmak için başlarına türlü türlü belâlar musallat kılıp, hayât-ı dünyeviyelerinde âciz bir hâle getirmek ve onların hidâyetlerine çalışmak ne içindir? Ve bunda ne fâide vardır?" Sırr-ı kadere vukûf ma'nâsını mutazammın olan Mûsâ (a.s.)'ın bu talebi ve bu sözü li-hikmetin kendisinden bilâ-ih-tiyâr sâdır oldu. Zîrâ hîn-i da'vetde sırr-ı kader, enbiyâ (a.s.)dan mestûrdur. Eğer mekşûf olsa da'vetlerine fûtûr gelir.

ترك پايان بينی مشروح كن

امر آمد كه اتباع نوح كن

3569. *Emir geldi ki: "Nûh'a ittibâ' et! Meşrûh olan son görücülüğü terk et!"*

"Meşrûh", mekşûf ma'nâsındır. Ya'ni, "Mûsâ (a.s.)a vahiy geldi ki, "Peygamberim olan Hz. Nûh'un fiiline muvâfakat ve ittibâ' et! Nazarına mekşûf olan ehl-i Mısır'ın âkubet-i ahvâlini görmeyi terk et!" Nûh (a.s.)'ın fiili bu idi ki, sûre-i Nûh'daki âyet-i kerîmede beyân buyrulur: قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَبًّا وَتَهَارًا (Nûh, 71/5) ya'ni, "Yâ Rabbî! Ben kavmimi gece ve gündüz da'vet ettim" ve ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا (Nûh, 71/8-9) ya'ni, "Sonra onları açıktan açığa da'vet ettim. Bâ'dehû yüksek sadâ ile i'lân ederek da'vet ettim ve birer birer çağırıp gizli gizli da'vet ettim."

امر بلغ هست نبود آن تهی

ز آن تغافل كن كه داعی رهی

3570. *"Ondan tegâfûl et ki, yolun da'vet edicisisin. "Bellîğ" emri vardır, o boş olmaz."*

"Tegâfûl", kasden gaflet göstermek demektir. Ya'ni, "Ey Mûsâ, sen o son görücülükten kasden gaflet et ve gâfil vaziyetini takın! Zîrâ sen hidâyet yolunun da'vetçisisin. Peygamberlere tarafımdan "Tebliğ et!" emri vardır. Bu "Tebliğ et!" emri boş değildir, benim bir hikmetime müsteniddir." Bu beyt-i şerîfde, يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ (Mâide, 5/67) ya'ni, "Ey Resûlüm! Sana inzâl olunan şeyi tebliğ et!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Bu beytin ilk mısraı Hind nüshalarında, منكر آخر كه تو داعی رهی ya'ni, "Sona bakma ki, sen yolun da'vetçisisin" sûretindedir. Ve enbiyânın kaderden mahcûbiyetleri hakkındaki izâhât yukarıda 3560 numaralı beyitte geçti.



کمتین حکمت کر این الحاح تو جلوه گردد آن لجّاح و آن عتو

3571. "En aşağı hikmet ki, senin bu ilhâhından o inâd ve o serkeşlik zâhir olur."

"İlhâh", ibrâm etmek; "lecâc" inâd etmek; "utûv", serkeşlik ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Yâ Mûsâ, senin bu da'vetdeki ilhâh ve ibrâmından insanların bir kısmının inâdı ve serkeşliği tezâhür eder. İşte ilhâh ve ısrardaki en aşağı hikmet-i ilâhiyyem budur."

Ma'lûm olsun ki, peygamberlerin da'vetlerindeki hikmet müteaddiddir. Ezcümle, bir hikmet dahi budur ki, Rabbü'l-erbâb olan Hak Teâlâ hazretleri her biri bir rabb-i hâs olan esmâsı ahkâmından marzî ve mağzûb olanların temyîzini irâde buyurur. Bu temyîz ise zuhûr-ı ahkâmından sonra olur ve zuhûr-ı ahkâm ise, ba'de'l-imtihân mümkündür. Nitekim Hak Teâlâ buyurur: *الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا* (Mülk, 67/2) ya'ni, "O Allah Teâlâ ki, ölümü ve diriliği, hanginizin ameli en güzeldir, diye sizi imtihan etmek için yarattı." Ve kezâ buyurur: *وَلِيَبْلُوَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ* (Muhammed, 47/31) ya'ni, "Sizden mücâhid olanları bilmek için sizi imtihan ederiz." Eğer mertebe-i azhar olan bu âlem-i şehâdetde peygamberlerin da'vet-i muşîrâneleri olmasa, her ayn-ı sâbitenin isti'dâd ve kâbiliyyet-i zâtiyyesinden ibâret olan hüccet-i bâliğa fiilen zâhir ve şühûd ile tevessük edememiş olur idi.

تلاکه ره بنمودن و اضلال حق فاش گردد بر همه اهل فرق

3572. "Tâ ki Hakk'ın yol göstermesi ve idlâli bütün fırkaların ehli üzerine zâhir olur."

Ya'ni, Hakk'ın ism-i Hâdî'si ve ism-i Mudill'i vardır. Âlem-i şehâdet ise esmâ-i ilâhiyyenin meclâsı ve mazhandır. Ve bu mezâhir-i kevnîyyeden ba'zısı mazhar-ı Celâl ve ba'zısı mazhar-ı Cemâl'dir. Binâenaleyh halk muhtelif fırkalara münkasımdır. Enbiyâ ism-i Hâdî'nin ve İblîs ism-i Mudill'in mazhar-ı etemleridir. Enbiyâ bir taraftan halkı hidâyete da'vet eder; ve İblîs dahi içeriden dalâlete teşvîk eder. Enbiyânın da'veti zâhirdir; ve İblîs'in teşvîki ise hafi ve bâtındır. Ve bu âlem ism-i Zâhir'in hükmü altında bulunduğundan bâtında olan âsâr ve ahkâm zuhûr etmek lâzımdır. Binâenaleyh, enbiyânın da'vetdeki ilhâh ve ısrarlarından, bâtında olan ehl-i hidâyet ve ehl-i dalâlet birbirinden temeyyüz edip zâhir olur.



چون که مقصود از وجود اظهار بود بایدش از بند و اغوا آزمود

3573. Çünkü vücûddan maksûd, izhâr idi. Ona nasihatdan ve igvâdan imtihan lâzımdır.

"Mâdemki bu vücûdât-ı izâfiyyeden maksûd, kenz-i mahfide olan sıfât ve esmâ, ahkâm ve âsânın izhârı idi; binâenaleyh, imtihan için müşevvik-i hidâyet olan enbiyânın da'veti ve müvesvis-i dalâlet olan İblîs'in ilkaâtı lâzımdır." Nitekim yukarıki beyitlerde izâh olundu.

دیو الحاح غوايت می کند شیخ الحاح هدایت می کند

3574. Şeytan gavâyete ilhâh eder; şeyh hidâyete ilhâh eder.

"Gavâyet", azgınlık ve dalâlet demektir. Ya'ni, "İmtihan için şeytan insanların batinında onları azgınlığa ve dalâlete ilhâh ve ibrâm eder. Ve enbiyâ ve onların vârisleri olan meşâyih-i hakikiyye zâhiren hidâyet tarafına ilhâh ve ibrâm eder." Hz. Pîr efendimiz *Fîhi Mâ Fîh*'in 12. faslında bu ma'nâya dâir şöyle buyururlar: "Eğer dikkatli bakar isen, fâsik ve sâlih ve âsi ve mutî ve şeytan ve melek hepsi Hakk'a kulluk ederler. Meselâ pâdişâh ister ki kölelerini bir-takım sebebler ile imtihan etsin, tâ ki sebâtı olan kimdir ve sebâtsiz olan kimdir? Meydana çıksın ve nîk-ahd, bed-ahdden mümtâz olsun ve vefâlısı vefâsızdan ayrılsın. Sebâtlan zâhir olmak için onlara bir müvesvis ve müheyyic lâzımdır; ve eğer olmazsa onların sebâtı nasıl zâhir olur? İmdi o müvesvis ve müheyyic pâdişâha kulluk eder. Çünkü pâdişâhın murâdı onun böyle yapmasıdır. Ve sâbiti gayr-i sâbitden ayırmak ve sivrisinekler gidip onların gaynı kal-sın diye sivrisinekleri ağaçlardan ve bağlardan kovmak için onu gönderdi."

چون پیاپی گشت آن امر شجون نیل می آمد سراسر جمله خون

3575. Vaktâki emr-i şücûn mütevâlî oldu, Nîl başdan başa hep kan geldi.

"Şücûn", hâcet ma'nâsına olan "şecen" kelimesinin cem'idir. "Şecen", "hüzûn" ma'nâsına da gelir. Bu ma'nâya geldiği vakit cem'i "eşcân" gelir. Şu halde "emr-i şücûn", hâcetlerin emri demek olur ve "şücûn", "kuûd" vezninde masdar olduğuna göre, bir adamı mahzûn ve gamnâk etmek ma'nâsına-dır. Nitekim, "Şecene'l-emrû fülânen" ya'ni, "Emr fülâna gamnâk oldu" derler. Ya'ni, "Vaktâki Kıbtîler'e gamnâk olan emir mütevâlî oldu, ya'ni onların belâları birbirini ta'kîb etti, bu def'a da bir belâ-yı muakkib olmak üzere Nîl nehri baştan başa kan oldu."





سخت شدن کار بر قبطیان و شفاعت طلب کردن فرعون از موسی

Kıbtîler üzerine kârin şedîd olması ve Fir'avn'un  
Mûsâ'dan şefâat taleb etmesi

Bu sûrh-i şerîf Ankaravî nüshasında yoktur. Hind nüshalarında münderiçdir. Fihristde kolaylık olmak üzere derc ettim.

تا به نفس خویش فرعون آمدمش      لابه می کردش دو تا کرده قدش

3576. *Nihâyet Fir'avn kendi nefsiyle ona geldi. Onun boyu iki kat olup ona niyâz eyledi.*

Nîl'in kan olması beliiyesi gerek Fir'avn'a ve gerek Kıbtîler'e pek ağır geldiğinden âkîbet Fir'avn bizzât Mûsâ (a.s.)'ın huzûruna geldi ve eğilip yalvarmaya başladı da dedi

کانچه ما کردم ای سلطان مکن      نیست ما را روی ایراد سخن

3577. *Ki: "Ey sultan, bizim yaptığımız şeyi yapma! Bizim için söz îrâdına yüz yoktur."*

Fir'avn niyâz ederek dedi ki: "Ey ma'nâ âleminin sultanı! Bizim yaptığımız fenâliğa karşı sen de bize fenâ muâmele ve cezâ etme! Biz sana o kadar serkeşlik ve fenâlık ettik ki, sana karşı söz söylemeye ve bir şey taleb etmeye yüzümüz kalmadı."

پاره پاره گردمت فرمان پذیر      من به عزت خو گرم سختم مگیر

3578. *"Sana pâre pâre ferman kabûl edici olurum. Ben izzet ile huy tutucuyum, beni sıkı tutma!"*

Ya'nî, "Yâ Mûsâ! Eğer duâ edip bu belâlânı def edersen, senin fermânını ve emirlerini birdenbire ve def'aten değil, yavaş yavaş ve parça parça olarak kabûl edici olurum. Zîrâ ben izzet ve saltanat mevki'inde bulunmaya alışmışım. Emirlerini def'aten kabûl etmek için beni sıkıştırma ve beni makâm-ı izzetimde tebeama karşı zelîl etme!" Bu sûrh-i şerîfdeki ebyât sûre-i A'râf'da



olan, وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ بِكَ (A'râf, 7/134) ya'ni, "Onların üzerine azâb vâki' olduğunda, "Yâ Mûsâ, bizim için senin indinde olan ahd ile duâ et! Eğer bizden bu azâbı keşf edersen sana îmân edelim ve Benî-İsrâîl'i seninle berâber gönderelim" dediler" âyet-i kerîmesinin tefsîridir.

هين بجنیان لب برحمت ای امین تا بیند این دھان آتشین

3579. "Ey emîn, dudağını merhametle kımulda, tâ ki bu âteşin ağız bağlansın!"

"Âteşin ağız"dan murâd, gazab-ı ilâhîdir. "Merhametle dudağın kımuldanması" azâb-ı vâki'in ref'i hakkındaki hayır duâdır. Ya'ni, "Ref-i azâb hakkında hayır duâ et ki, üzerimizden gazab-ı ilâhî kalksın!" demek olur.

گفت یا رب می فرید او مرا می فرید او فریبده ترا

3580. Dedi: "Yâ Rabbi, o beni aldatıyor. O sana aldanmıştı aldatıyor!"  
[3595]

Mûsâ (a.s.) dedi: "Yâ Rab, o Fir'avn beni aldatıyor. Zîrâ bu azâbı emrin ile merfû' olsa, o eğer şekâvet-i ezeliyye ashâbından ise, yine îmân etmeyecektir. Ve sen bana "Halkı ale's-seviyye da'vet et!" buyurdun. Ve şekâvet-i ezeliyye ashâbını da'vetim, onlar hakkında hiçbir fâideyi mûcib olmayacağından mah-zâ hikmet-i ilâhiyyen yüzünden ben sana aldanmış oluyorum. Eğer o da ref'i azâbdan sonra îmân etmezse sana aldanmış olan ben kulunu aldatmış oluyor."

بشنوم یا من دھم هم خدعه اش تا بداند اصل را آن فرعکش

3581. "Dinleyeyim mi? Yâhud ben de onun hud'asını vereyim mi? Tâ ki o fer' çekici aslı bilsin!"

Ya'ni, "Yâ Rab, Fir'avn'un ricâ ve iltimâsını kabûl edeyim mi? Yoksa ben de onun hîlesine mukâbele edeyim mi? Tâ ki o hîlenin aslını ve menşe'ini ve kendi hîlesinin bu asıldan fer' olduğunu bilsin!"

کاصل هر مکرى و حيلت پيش ماست هر چه بر خاکيست اصلش از سماست

3582. "Zîrâ her bir mekr ve hîlenin aslı bizim indimizdedir. Her ne ki 'op-rak üzerindedir, onun aslı semâdandır."

Ya'ni, "Her bir mekri ve hileyi izhâr eden bizim izâfî olan vücûdumuzdur. Fakat her ne ki toprak üzerindedir ve vücûd-i izâfî âleminde zâhirdir, onun aslı ve hakikati a'yân-ı sâbite âleminde."





- گفت حق آن سگ نیرزد هم بآن پیش سگ انداز از دور استخوان  
3583. *Hak buyurdu: "O köpek ona da değmez. Köpeğin önüne uzaktan kemik at!"*

Hak buyurdu ki: "Yâ Mûsâ! O köpek meşrebinde olan Fir'avn, hîle ile mukâbeleye değer bir şahsiyet değildir. Zîrâ hîle ile mukabele etmek onun şahsına ehemmiyet vermek demek olur. O bu ehemmiyete lâıyk değildir. Binâenaleyh, onun matlûbu hazz-ı nefsânîsidir. Binâenaleyh uzakdan kemik atmak mesâbesinde olan matlûbunu is'âf et!"

- هین بجنبان آن عصا تا خاکها وا دهد هر چه ملخ کردش فنا  
3584. *"Haydi, o asâyı kıvılda, tâ ki topraklar çekirgelerin fenâ ettiği her şeyi geri versin!"*

"O asânı, çekirgeden harâb olan onların tarlalan üzerine hareket ettir. Toprak onların mahv olan ekinlerini geriye versin!"

- و آن ملخها در زمان گردد سیاه تا ببیند خلق تبدیل اله  
3585. *"Ve o çekirgeler derhâl siyah olsun, tâ ki halk Allah'ın tebdîlini görsün!"*

"Sana mu'cize olarak verdiğim asânın tahrîki yüzünden tarlalara müstevelî olan çekirgeler derhâl kapkara bir hâle gelip mahv olsunlar! Ve neticede de halk Allah Teâlâ hazretlerinin a'yânın sûretlerini nasıl tebdîl ettiğini görsün!"

- که سببها نیست حاجت مر مرا آن سبب بهر حجابست و غطا  
3586. *"Zîrâ muhakkak benim için sebeblere hâcet yokdur. O sebep hicâb ve perde içindir."*

- تا طبعی خویش بر دارو زند تا منجم رو باستاره کند  
3587. *"Tâ ki tabîi, yüzünü ilâca vura; tâ ki münecim yüzünü yıldız çevire!"*

Ya'ni, "Tedbîrât-ı ilâhiyyem için sebeblere hâcet yokdur. Murâd ettiğim vakit, derhâl ateşi suya ve suyu da ateşe kalb ederim. Âlem-i sûretde birtakım sebepleri ehl-i gaffetin gözlerine ve akıllarına hicâb ve perde olmak için vaz' ettim. Erbâb-ı gaffetden olan tabüyyûn fâideyi ve zararı tabîatdan bildikleri için hasta oldukları vakit şifâyı ilâçdan beklesinler ve münecimler dahi o uğuru ve uğursuzluğu yıldızların te'sirine attettiklerinden onlar da yüzlerini bu yıldızlara çevirsinler!"



سوی بازار آید از بیم کساد

تا منافق از حریصی بامداد

3588. "Ta ki, münâfık harisliğinden sabahleyin kesâd korkusundan dolayı pazara gelsin!"

"Kesad", metâ'in revaçsızlığı ve müşterisizlik demektir. Ya'ni, "Münâfık dahi rızkını Rezzâk'dan değil, belki esbâbdan ve alım ve satımın revâcından bildiğinden kesâd korkusu ile hırsından dolayı sabahleyin erkenden çarşıya koşup, dükkânını açsın!"

لقمه دوزخ بگشته لقمه جوی

بندگی ناکرده و ناشسته روی

3589. "Kulluk etmemiş ve yüzü yıkanmamış olan lokma isteyici, cehennemin lokması olmuştur."

"Hâlık'ının rezzaklığını unutmuş ve rızkını sebebdan bilmiş olan o münâfık harîş, sabah namazını bile kılmamış ve abdest alıp yüzünü de yıkamamıştır. Lokma arkasında koşan bu münâfık, bu i'tikâd ve hâli ile cehennemin lokması olmuştur."

همچو آن بره چرنده از حطام

آکل و مأکول آمد جان عام

3590. *Hutâmdan otlayıcı olan o kuzu gibi, avâmın canı yiyici ve yenilmiş geldi.*  
[3605]

"Hutâm", esbâb ve sermâye ve mâl-ı dünyevî ve ot kırıntıları demektir. Burada "ot kırıntıları" ma'nâsındır. "Avâmın cânı ot parçalarını yiyen bir kuzuya benzer. Kuzu yer ve sonra da onu kesip yerler."

کو برای ما چرد برگ مراد

می چرد آن بره و قصاب شاد

3591. O kuzu otlar; ve kasap, "O bizim için murâd yaprağını otlar" diye şâddır.

"Berg", yaprak ma'nâsına geldiği gibi, diğer birçok ma'nâları daha vardır. Burada "revnak" ma'nâsı münâsibdir. Ya'ni, "Kuzu otlar; ve onu kesecek olan kasap dahi, "O bizim için otlayıp semizleniyor ve bizim murâdımızın revnakını te'min ediyor" diye sevinir.

بهر او خود را تو فره می کنی

کار دوزخ می کنی در خوردنی

3592. *Yemeklikde cehennemin işini işliyorsun. Kendini onun için semiz yapıyorsun.*

Ya'ni, ehl-i gâflet cehennemin gıdâsıdır, cehennem onlara doymaz. Nitekim Kâf sûresinde: *يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ* (Kâf, 50/30) ya'ni,

"Biz yevm-i kıyâmetde cehenneme, "Doldun mu?" diye hitâb ederiz. O "Daha var mı?" der!" buyurulur. Ve dâimâ boğazıyla meşğul olanların yeri cehennem olacağı لَهْمُ النَّارِ مَتَوًى لَهُمْ وَيَا كُلُّنَا كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَتَوًى لَهُمْ (Muhammed, 47/12) ya'ni, "Hayvânât-ı ehliyyenin yediği gibi yerler; ve onların makamı nâdır" âyet-i kerîmesinde beyân buyurulur. Ya'ni, "Ey gâfil yemek ve içmekle meşgûliyet husûsunda meşrebin ve tabiatın, cehennemin meşreb ve tabiatıdır. Cins cins meyletmek bir kâide olduğundan sen de kendini meşrebine muvâfık olan cehennem için besliyorsun."

کار خود کن روزی حکمت بچر تا شود فربه دل با کر و فر

3593. *Kendi işini yap, gıdâ-yı hikmeti otla! Tâ ki kerr ü ferli kalb semiz olsun!*

Cehenneme gıdâ olmak işini bırak da kendine lâzım olan işi işle; ve kendine lâzım olan iş, rûhun gıdâsı ve rızkı olan ilim ve hikmet tahsilidir. Bu ilim ve hikmet gıdâsından kerli ferli olan kalbin semiz olur, ya'ni, kalbin nûr-i yakîn ile dolar.

خوردن تن مانع این خوردنست جان چو بازرگان و تن چون ره زنت

3594. *Tenin yemesi bu yemeğe mâni'dir. Can tâcir gibi ve cisim yol vurucu gibidir.*

Gıdâ-yı sûrî ile iştiğâl bu gıdâ-yı rûhânîyi yemeye mâni'dir. Can bir tâcir gibi ilim ve ma'rîfet metâ'ını toplamaya bakar. Cisim dahi yol vuran hırsızlar gibi onu soymak ister.

شمع تاجر آن گهست افروخته که بود ره زن چو هیزم سوخته

3595. *Tâcirin ışıqı o vakit yanmışdır ki, yol vurucu odun gibi yanmış ola.*

Tâcirin ticâretinin revâci yol vuran hırsızların faâliyeti münkesir olduğu vakit parlar. Bunun gibi cismin kuvveti ve faâliyeti azalırsa, rûhun nûru ve kuvveti tezâhür eder.

که تو آن هوشی و باقی هوش پوش خویشن را گم مکن یاوه مکوش

3596. *Zîrâ sen o akılsın ve bâkî akıl örtücüdür. Kendini zâyi' etme, boş yere çalışma!*

Zîrâ sen bu cism-i unsurîden ibâret değilsin. Ancak o cisme taalluk etmiş olan akılsın. Bu cism-i sûrî o akıl denilen ma'nâyı örtücüdür. Binâenaleyh,



rehzen olan cisme hizmet edip kendini zâyî' etme ve cisme hizmet sûretiyle boş yere çalışma!

دان که هر شهوت چو خمرست و چو بنگ پرده هوشست و عاقل زوست دنگ

3597. *Bil ki, her şehvet şarâb ve esrâr gibi akıl perdesidir; ve âkil ondan deli olur.*

"Beng", keten ve kendir yaprağından yapılan esrardır. "Deng", hayrân, dîvâne ve bîhûş ma'nâsınadır. "Ey gâfil bil ki, her şehvet ve hazz-ı nefsanî şarâb ve esrâr gibi insanı sarhoş edip aklın perdesi olur; ve insanın muhâkemesinde selâmet bırakmaz; ve en akıllı bir adam o haz ve şehveti yüzünden deli gibi olur."

خمر تنها نیست سرمستی هوش هر چه شهوانیست بند چشم و گوش

3598. *Yalnız şarâb aklın sermestliği değildir. Her ne şey ki şehevânîdir, gözü ve kulağı bağlar.*

Ya'ni, insanı sarhoş edip aklını bozan şey, yalnız şarâb değildir. Nefsin her arzusu gözü ve kulağı bağlar. Mübtelâ-yı şehvet-i nefsanî olan kimsenin gözü doğru görmez ve kulağı da doğru sözü dinlemez. Beyit:

آه اگر مستی نمودی هر حرامی چون شراب آن زمان معلوم گردد در جهان هشیار کیست

"Âh, eğer her bir haram şarâb gibi sarhoşluk eseri izhâr edeydi, o zaman ci-handa kimin ayık olduğu ma'lûm olurdu!"

آن بلیس از خمر خوردن دور بود مست بود او از تکبر و ز جحود

3599. *O şeytan şarâb içmekden uzak idi. O tekebbürden ve inkârdan sarhoş idi.*

Şeytan insanların içtiği şarâbı içip sarhoş olmakdan uzak idi. Zîrâ onun bünye-i vücûdu buna müsâid değildir. Bununla berâber sarhoş idi, akıl ve muhâkemesi bozuk idi. Zîrâ nefsinin hazzı ve şehveti olan tekebbürden ve inkârdan sarhoş olmuş idi.

مست آن باشد که آن ببند که نیست زر نماید آن چه مس و آهنیست

3600. *Sarhoş o olur ki, onu görür ki yokdur; altın görünür o şey ki, bakır ve demirdir.*

Sarhoş o kimsedir ki, yok olan şeyi var görür. Meselâ bakır ve demir olan bir şeyi altın görür. Ve kezâ bu vücûdât-ı izâfiyyeyi müstakil görenler de sar-



hoşlar tâifesine mülhaktır. Zîrâ akl-ı selîm ile muhâkeme olunursa köpük me-sâbesindedir. Ona istiklâl vermek akılsızlık ve sarhoşlukdur. Ve hele bu vücû-da istinâden kibir ve ucûb da'vâsı büsbütün muhâkeme noksânındandır.

این سخن پایان ندارد موسیا لب بجنان تا برون آید گیا

3601. *Bu sözün nihâyeti yokdur. Ey Mûsâ, dudak kımuldat, tâ ki onlar dışarı gelsin!*

دعا کردن موسی علیه السلام و سبز شدن کشت زارها و باران آمدن

Mûsâ (a.s.)'ın duâ etmesi ve ekinliklerin yeşil olması ve yağmur gelmesi

Bu sûrh-i şerîf Ankaravî nüshasında yokdur. Hind nüshalarında mevcûdur.

همچنان کرد و هم اندر دم زمین سبز گشت از سنبل و حب ثمین

3602. *Öyle yaptı, o demde zemîn dahi sünbüleden ve iri tânelerden yeşil oldu.*

Mûsâ (a.s.) Fir'avn'un tazarru'u üzerine duâ etti. Derhâl tarlalar başaklardan ve iri buğday tânelerinden yemyeşil oldu.

اندر افتادند در لوت آن نفر قحط دیده مرده از جوع البقر

3603. *O cemâat gıdâya düştüler. Kıtlık görmüş ve cüü'l-bakardan ölmüş idiler.*

"Lût", lezîz olan taâm aksâmından gıdâ; "nefer", cemâat; "cüü'l-bakar" bir illetin adıdır ki, bu illete mübtelâ olan doymak bilmez. Ya'ni, "O kıtlıktan kurtulan cemâat yemeye ve içmeye düştüler. Zîrâ yemeye doymamak illetine mübtelâ olmuş ve açlıktan ölmüş idiler."

چند روزی سیر خوردند از عطا آن دمی و آدمی و چار پا

3604. *O deme mensûb olan âdem ve hayvan, birkaç gün atâdan doyunca yediler.*

Ya'ni, o zaman içinde bulunan gerek mü'min ve gerek kâfir bilcümle insanlar ve hayvânât-ı sâire o atâ-yı umûmî-i ilâhîden doya doya yediler.

چون شکم پر گشت و بر نعمت زدند و آن ضرورت رفت و پس طاغی شدند

3605. *Vaktâki, karın doldu ve ni'mete çattılar ve o zarûret gitti ve sonra tâgî oldular.*

Bu beyt-i şerîfde sûre-i İsrâ'da olan, وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا (İsrâ, 17/83) ya'ni, "Biz insâna in'âm ettiğimiz vakit yüz çevirir ve kendi tarafına uzaklaşır. Ve ona şer temâs ettiği vakit me'yûs olur" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Vaktâki Mûsâ (a.s.)'ın duâsıyla onlar kütlikdan kurtuldu ve ni'met-i ilâhiyyeye müstağrak oldular, o zarûret hâli bertaraf oldu." Mezkûr âyet-i kerîme mücibince ondan sonra kendi nefislerinin ahkâmı tarafına teveccüh edip yine azdılar ve inkâra başladılar.

نفس فرعونست هین سیرش مکن تا نیارد یاد آن کفر مکن

3606. *Nefis Fir'avn'dur, âgâh ol! Onu tok etme, tâ ki o eski küfrü hatıra getirmeye.*

Nefis Fir'avn meşrebindedir, onun bu meşrebinden âgâh ol da, onu tok bir halde tutma! Zîrâ o açlık ile zellî olup tazarru' eder. Doyduğu vakit, kuvvet kesb edip küfrân-ı ni'met eder ve eski isyân ve serkeşliğine avdet eder.

بی‌تف آتش نگردد نفس خوب تا نشد آهن چو اخگر هین مکوب

3607. *Ateşin harâreti olmaksızın nefis latîf olmaz. Demir, ateşden kor gibi olmadıkça sakın dövme!*

Riyâzet ve mücâhede ateşinin harâreti olmadıkça nefis latîf olmaz. Binâ-enaleyh tarîk-i ilâhiye sülûkde muvaffak olmak istersen onu evvelâ bu ri-yâzet ateşiyle yumuşat. Nitekim demir, ateşde kızıp kor gibi olmadıkça dövülmez.

بی‌مجاعت نیست تن جنبش کنان آهن سردیست می‌کوبی بدان

3608. *Cisim açlıksız hareket edici değildir, bil ki soğuk demiri dövüyorsun.*

Cisim aç olmadıkça Hakk'a müteveccihen hareket edici değildir. Ey sâlik eğer tokluk ile tarîk-i Hakk'a sülûk edeyim dersin, senin bu fiilin soğuk demiri dövmek kabîlinden olur.



گر بگریذ ور بنالد زار زار      او نخواهد شد مسلمان هوش دار

3609. *Eğer ağlasa ve eğer zâr zâr feryâd etse, o müslüman olmak istemez, akıl tut!*

O nefis belâ vaktinde ağlasa ve zâr zâr feryâd etse, ey sâlik aklını başına al, onun feryâdı ve ağlaması muvakkatdır. Belâ geçtikden sonra yine kendi zevkine ve hazzına rücû' eder ve aslâ müslüman olmak istemez. Zîrâ Hakk'a inkıyâd onun şânından değildir.

او چو فرعونست در قحط آن چنان      پیش موسی سر نهد لایه کنان

3610. *O Fir'avn gibidir, kıtlık içinde öyle Mûsâ'nın önüne temelluk edici*  
[3625] *olarak baş koyar.*

چون که مستغنی شد او طاغی شود      خر چو بار انداخت اسکیزه زند

3611. *Uaktâki müstağnî oldu, o tâgî olur. Eşek yükünü attığı vakit çifte atar.*

"Eskîze", at ve eşek ve katur gibi hayvanların sıçraması ve çifte atması ma'nâsınadır. Ya'ni, "Nefis eşek gibidir. Sırtındaki belâ ve mihnet yükünü atıp râhata eriştiği vakit zıp zıp sıçramaya ve çifte atmaya başlar." Bu beyt-i şerifde sûre-i Alak'da olan, کَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ أَكْفَرٌ (Alak, 96/6-7) ya'ni, "Hakkâ ki insan kendisini müstağnî gördükde tuğyân eder" âyet-i kerîmesini işâret buyrulur.

پس فراموشش شود چون رفت پیش      کار او ز آن آه و زاریهای خویش

3612. *İmdi onun işi, kendinin o âh ü zârîliklerinden ileri gittiği vakit onu unutmaması olur.*

"Piş-reften-kâr", iş hüsn-i netîceye varmakdan kinâyedir. Ya'ni, "Nefsin başından o belâ kalkıp ağlayıp zırlaması hüsn-i netîceye vâsıl olduğu vakit, o evvelki hâlî unutması olur. Zîrâ bir hâl ve şân içinde istiğrâk, evvelki hâlin nisyânını mücib olur."

سالها مردی که در شهری بود      يك زمان که چشم در خوابی رود

3613. *Senelerce bir adam ki bir şehirde olur, bir zaman ki gözü bir rû'yâya gider.*

شهر دیگر بیند او پر نیک و بد      هیچ در یادش نیاید شهر خود

3614. *O iyi ve kötü dolu bir şehir görür. Onun hatırına aslâ kendi şehri gelmez.*



که من آن جا بوده ام این شهر نو      نیست آن من درینجا ام گرو

3615. *Demez ki, "Ben orada olmuş idim. Bu yeni şehir benim lâıyım değil-dir, burada mahbûsum!"*

بل چنان داند که خود پیوسته او      هم در این شهرش بده ست ابداع و خو

3616. *Belki öyle bilir ki, o dâimâ kendisi, hem de onun ibdâ'ı ve huyu o şehir-dedir.*

Bu dört beyt-i şerîf bir misâl olarak îrâd buyurulmuştur. Meselâ bir adam senelerce bir şehirde yaşar ve o şehrin ahvâli ile ülfet eder. O şehir içinde uykuya daldığı vakit, rü'yâsında iyi ve kötü şeyler ile dolu bir şehir görür. Ve rü'yâsında gördüğü bu şehrin ahvâlinde müstağrak olur. Uyanıklık hâlindeki şehri aslâ hatırına gelmez ve demez ki; "Yâhu! Ben o şehirde yaşamakta idim. Bu yeni şehir benim zevkim değildir. Burada mahbûs kaldım." Belki kendisini o rü'yâda gördüğü şehir halkından addeder; ve bilir ki, kendinin zuhûru ve huyu ve ülfeti o şehirdedir. Zîrâ kendisi rü'yâda gördüğü bu sûret sebebiyle uyanıklıkta yaşadığı şehirden hicâba düşmüştür.

چه عجب گر روح موطنهای خویش      که بدهشتش مسکن و میلاد پیش

3617. *Ne acıbdır, eğer rûh evvelce kendisine mesken ve mîlâd olan kendi mev-tınlarını,*

می‌نیارد یاد کین دنیا چو خواب      می‌فرو پوشد چو اختر را سحاب

3618. *"Bu dünyâ rü'yâ gibidir, bulut yıldızları örttüğü gibi örter" diye hatıra getirmiyor.*

Bir hâl içinde istîğrâk, evvelki hâlin hicâbı olduğunun delîlidir ki, eğer rûh evvelce kendisinin meskeni ve doğum mahalli olan kendi mev-tınlarını, "Bu dünyâ rü'yâda görülen sûretlere benzer. Bu suver-i dünyeviyye, bulut yıldızların hicâbı ve perdesi olduğu gibi benim evvelki meskenimi ve vatanımı örtmüştür ve hicâb olmuştur" diye hâtıra getirmezse acıb değildir.

خاصه چندین شهرها را کوفته      گردها از درک او ناروفته

3619. *Husûsiyle rûh, bu kadar şehirler tepmiştir; onun derkenden tozlar süpür-lülmemiştir.*



"Husûsiyle rûh-i insânî birçok şehirler tepmiş ve oralardan geçmişdir; ve onun idrâkinden geçtiği şehirlerin tozları el-ân süpürülmemiştir." Nitekim geçtiği yollar ve şehirler âtîdeki sûrh-i şerîfde mezkûrdur. Ba'zı nüshalarda "derk" yerine "küh" yazılmışdır. Murâd, kalb olur. Ya'ni, "tozlar onun kalbinden süpürülmemiştir" demektir.

اجتهاد گرم ناکرده که تا دل شود صاف و ببیند ماجرا

3620. *İctihâd hârr etmemiştir, tâ ki kalbi sâf ola ve mâcerâyı göre !*  
[3635]

Rûhun kalbi kesret tozlarıyla kirlenmiştir ve bu tozları temizlemek için harâretli bir sûrette icthâd etmemiş ve çalışmamıştır, tâ ki onun kalbi sâf ola ve sefere çıktığı andan i'tibâren kendi üzerinden cereyan etmiş olan ahvâle ve etvâra vâkıf ola!

سر برون آرد دلش از بخش راز اول و آخر ببیند چشم باز

3621. *Ve onun gönlü sır burcundan başını dışarı çıkara, açık olan göz evveli ve âhiri göre!*

"Bahş", burc ma'nâsınadır. İster kale burcu ve ister felek burcu olsun (*Burhân*). Rûhun kalbinden kesret tozları temizlenmemiş ki, esrâr-ı ilâhiyye burcundan başını dışarı çıkarsın da kendi seferinin evvelini ve âhirini görebilsin. Hind nüshalarında "bahş" yerine "bahr" vâkî'dir. "Sır deryâsından baş çıkarsın" demek olur.



اطوار و منازل خلقت آدمی از ابتدا

İbtidâ cihetinden Âdem'in hilkatının tavırları ve menzilleri

آمده اول به اقلیم جماد و ز جمادی در نباتی اوفتاد

3622. *Evvelâ cemâd iklimine gelmiştir; ve cemâdlıktan nebâtılığa düştü.*

Ya'ni, rûh-i insânî mer-tebe-i ervâhtan evvelâ cemâd iklimine gelmiştir; ve cemâdlık mertebesinde dahi nebâtlık mertebesine düştü.



سالها اندر نباتی عمر کرد      وز جمادی یاد نورد از نبرد

3623. *Senelerce nebâtılıkda ömür yaptı, halbuki cenkden dolayı cemâdlıktan yâ-da getirmedi.*

Ya'ni, rûh-i insânî birçok müddet toprağı teşkil eden anâsır-ı basîta âleminde dolaştı; ve senelerce de nebâtılık mertebesine intikâl edip yaşadı. Nebâtılık mertebesinde iken bu mertebenin icâbı olan cenk ve cidâl içinde kalıp, evvelce cemâdlık mertebesinde bulunduğunu aslâ hatırına getirmedi.

و ز نباتی چون به حیوانی فتاد      نامدش حال نباتی هیچ یاد

3624. *Ve nebâtılıktan hayvanlığa düştüğü vakit nebâtılık hâli onun hatırına hiç gelmedi.*

"Ve senelerce yaşadığı nebâtılık mertebesinde hayvanlığa düştüğü vakit evvelce bulunduğu nebâtılık hâli aslâ onun hatırına gelmedi. Hayvanlık mertebesinin zevki ve duyguları içinde müstağrâk oldu." Bu beyitlerin nazîri III. cildde 3887'den 3892 numarasına kadar olan ebyât-ı şerifede geçti.

جز همان میلی که دارد سوی آن      خاصه در وقت بهار و ضیمرآن

3625. *Ancak bir meyilden gayrı ki, onun tarafına tutar, husûsiyle bahar ve zaymurân vaktinde.*

"Zaymurân", fesleğen yaprakları ma'nâsınadır. Ya'ni, "Hayvanlık mertebesinde iken nebât mertebesini tahattur etmez. Fakat onda nebât tarafına bir meyl-i tabîî vardır. Husûsiyle bahar mevsimi gelip yeşillikler kemâl-i letâfet ve tarâvetle neşv ü nemâ bulduğu ve fesleğenler top top fıskırdığı vakit, hayvanın bu nebâtâta meyli daha ziyâde mahsûs olur."

همچو میل کودکان با مادران      سر میل خود نداند در لبان

3626. *Çocukların analarına meyli gibi ki, kadının sütüne kendi meylinin sırrını bilmez.*

"Hayvanın nebâta meyli çocukların analarına meyli gibidir. Çocuk, anası olan kadının sütüne kendi meylinin sırrını nasıl bilmezse, hayvan dahi nebâta olan meylinin sırrını öylece bilmez." "Libân", kadın sütü ve emzirmek ma'nâlarıdır.



سوی آن پیر جوان بخت مجید

همچو میل مفرط هر نو مرید

3627. *Her yeni mürîdin o tâlihi açık, şeref sâhibi tarafına meyl-i müfriti gibi...*

"Civân-baht-ı mecîd", makâm-ı irşâdda bulunan insân-ı kâmilin sıfatıdır. "Tâlihi açık" ta'biriyle ilm-i ilâhîde sâbit olan isti'dâdının kemâline işâret buyrulur. Bu insân-ı kâmilin rûh-i küllîsi birçok ervâh-ı cüz'iyenin imâmı ve anası mesâbesindedir. Kendi mürşidine bu âlem-i kesifde müsâdif olduğu vakit, bu ervâh-ı cüz'iyeye, çocukların analarına meyli gibi meyleder. Ve onun bu meyli, müfrit olup onu kendi mürşidinden kimse ayıramaz.

جنیش این سایه ز آن شاخ گلست

جزو عقل این از آن عقل کلس

3628. *Bunun cüz' olan aklı o küll olan akıldandır. Bu sâyenin hareketi o gül dalındandır.*

Ma'lûm olsun ki, vücûd-i hakîkî-i Hak ahadiyet, vahdet, vâhidiyet mertebelerinde vitriyyet üzere olup libâs-ı gayriyyet ile mertebe-i rûhiyyete tenez-zülünde şef'iyyetle muttasıftır. Ve bu şef'iyyet küllü'l-küll olan rûh-i Muhammedî ile zâhirdir. Binâenaleyh, bu şef'iyyet ve isneyniyet bir emir ve bir şe'n-i ilâhîden ibâretir. Onun için Kur'ân-ı Kerîm'de, *وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي* (Isrâ, 17/85) ya'ni, "Sana rûhdan suâl ediyorlar. "Rabbimin emir ve şe'nidir" diye cevâb ver!" buyrulur. Bâdehû küllü'l-küll olan bu rûh-i Muhammedî'de bilcümle enbiyâ ve evliyâ hazarâtının ervâh-ı külliyyeleri müteayyin olmuş ve onlardan dahi her birine tâbi' olan ümemin ervâh-i cüz'iyeleri taayyün etmiştir. Ve akıl rûhun sıfatı olduğundan, bu rûh-i Muhammedî'ye "akl-ı küll" dahi derler. "Halîfe-i ûlâ", "tercümân-ı ilâhî", "miftâh-ı vücûd", "kalem-i icâd", "cünd-i ervâh" sıfatlarıyla da tavsîf ederler. İmdi bu ervâh-ı cüz'iyenin akl-ı cüz'îleri kendilerinin tâbi' olduğu akl-ı küllendir. Ve onlar "gölge", ve tâbi' oldukları insân-ı kâmil "gül dalı" mesâbesindedir. Ve bu gül dalı, gül ağacı mesâbesinde olan küllü'l-küll olan rûh-i Muhammedî'ye merbûtdur.

پس بداند سر میل و جست وجو

سایه اش فانی شود آخر در او

3629. *Onun sâyesi nihâyet onda fânî olur. Binâenaleyh, meylin ve cüst ü cûnun sırrını bilir.*

Ya'ni, insân-ı kâmilin rûhunun ve aklının cüz'ü ve sâyesi olan ve meyl-i müfrit ile bu insân-ı kâmile meyleden sâlik, âkabet bu ifrât-ı meylinin netice-



si olarak o kâmilde fânî olur ki, buna lisân-ı sûfiyyede “fenâ fi’ş-şeyh” derler. İşte bu “fenâ” neticesinde sâlik o kâmile olan meylinin sırnını ve hikmetini ve cüst ü cûsunun aşlını bilir ve anlar.

سایه شاخ درخت ای نیک بخت کی بجنبید گر نجنبید این درخت

3630. Ey iyi tâlihli! Ağacın dalının gölgesi, eğer bu ağaç kımıldamazsa ne va-  
[3645] kit kımıldar?

“Ey isti’dâd-ı ezeliyi yüksek olan sâlik! Senin tâbî’ olduğun mürşid-i kâmil, küllü’l-küll olan akl-ı Muhammedî ağacının dalıdır. Sen de bu dalın gölgesisin. Bu ağaç kımıldarsa dal dahi kımıldar ve dalın kımıldamasından sen dahi kımıldarsın.” Ya’ni sendeki bu meyl-i müfrit senden değildir. Belki seni tahrik eden asıllardandır, demek olur.

باز از حیوان سوی انسانیش می کشید آن خالق که دانیش

3631. O Hâlik onu tekrar hayvandan insanlık tarafına çekti ki sen onu bilirsin.

Ya’ni, rûh-i insânî evvelâ cemâd, ba’dehû nebât, ba’dehû hayvan mertebelerine geldi. Sonra onu Hâlik’ı tekrar insanlık mertebesine çekti ki, sen bu mertebe-i insanda o Hâlik Teâlâ hazretlerinin vücûd-i vâhid-i hakikisini bilir ve idrâk edersin.

Ma’lûm olsun ki, hilkat-i Âdem hakkında dört kavil vardır:

Birincisi, Kur’ân-ı Kerîm’in ve ahâdis-i nebeviyyenin maânî-i zâhiresi üzerine müfessirîn-i kirâm taraflarından beyân buyurulan kavildir. Bunda ehl-i kitâbın cümlesi müttefikdir. Mücmelen beyânı budur ki: Hak Teâlâ hazretleri hey’et-i âlemi bütün levâzımı ile halk ve ikmâl buyurdukdan sonra Âdem’in sûret-i cesedini “hame-i mesnûn”dan, ya’ni “yıllanmış, kokmuş çamur”dan tesviye edip ona rûh nefh etti. Sonra onu cennetden ihraç edip rûy-i zemîne indirdi. Ve Havvâ’yı onun dıl’ı eyserinden yarattı. Âdem ile Havvâ arasında bi’t-tenâsül nev’-i benî-Âdem türedi. Ehl-i tefsîrin kavline göre hilkat-i Âdem’den bu âna değin yedi bin sene kadar bir müddet geçmiştir.

İkincisi, Kur’ân-ı Kerîm’in ve ahâdis-i şerîfenin maânî-i bâtunesi üzerine kâşif-i esrâr-ı ilâhiyye olan muhakikîn hazarâtı tarafından beyân buyurulan kavildir. Cenâb-ı Nî’metullah (k.s.) hazretleri sûre-i Nûh’da olan, وَاللّٰهُ اَنْتُمْ مِنْهُنَّ (Nûh, 71/17) [“Allah sizi de yerden bitki olarak bitirmiştir”] âyet-i kerîmesinin tefsîrinde şöyle buyururlar: اى انبتكم من الارض انباتا ابداعيا وصيركم انواعا







İmdi o rûh-i insânîye bu aklın tavrından dahi tahavvül etmek îcâb eder. Zîrâ rûhun seferi tamam olmamıştır. Onun merâtib-i nüzûlî olduğu gibi merâtib-i urûcu da zarûrîdir.

تا رهد زین عقل پر حرص و طلب صد هزاران عقل بیند بو العجب

3634. *Nihâyet hırs ve taleb dolu olan bu akıldan kurtulur. Bû'l-aceb olan yüz binlerce akıl görür.*

Rûh nihâyet mertebe-i insânîyyede hırs ve taleb ile dolu olan bu akl-ı maâşdan kurtulur. Ve bu akıl tavrının hâricinde olan ve pek acıb bulunan birçok akıllar görür. Zîrâ bu akl-ı maâş âlem-i kesâfetteki kuyûd-ı tabîat dâiresinde mahbûsdur; ve zaman ve mekân ve cihât ile mukayyeddir; ve bu akıl bast-ı zaman ve tayy-ı mekân gibi ahvâlî baîd ve acıb görür. Vaktâki rûh bu akıldan kurtulur, ona bu gibi ahvâl acıb gelmez.

گر چه خفته گشت و شد ناسی ز پیش کی گزارندش در آن نسیان خویش

3635. *Gerçi uyumuş oldu ve evvelden nâsî oldu. Onu kendi nisyânı içinde ne vakit bırakırlar!*

Gerçi rûh-i insânî bu beşeriyet mertebesinde evvelki hâli unutucu oldu ve bu mertebenin tavrı içinde uyumuş oldu ve gaflete düştü. Fakat onu kendinin bu unutkanlığı içinde aslâ bırakmazlar.

باز از آن خوابش بیداری کشند که کند بر رأی عالم ریشخند

3636. *Tekrar onu o uykudan uyanıklığa çekerler ki, âlemin re'yi üzerine rîş-hand eder.*

"O rûhu tekrar bu beşeriyet mertebesinde dalmış olduğu gaflet uykusundan uyandırılır. Uyandıktan sonra uykuda olanların re'y ve fikri ile istihzâ eder." "Rîş-hand", sakala gülücü ma'nâsında vasf-ı terkîbîdir, istihzâ etmekden kinâyedir. Uykuda olmak akl-ı maâşın tavrı dâiresinde mukayyed olmandır. Bu aklın tavrında mahbûs olanlar ehl-i istidlâldir. Ve uykudan uyananlar ehl-i keşf olup onlar hakâyık-i eşyâyı görürler ve ehl-i istidlâlin muhâkemât-ı sakîmelerıyla istihzâ ederler. Nitekim feylesoflar havârık-ı âdâtı münkir olurlar ve ulemâ-i zâhîr dahi kendi tavr-ı akılları dâiresinde Kur'ân'a ma'nâlar verip ehl-i hakîkati kendilerine güldürürler. Ve gafletten uyananlar derler





که چه غم بود آن چه می خوردم بخواب چون فراموشم شد احوال صواب  
3637. Ki: "Rü'yâda yediğim şey ne gam idi! Niçin doğru hâller bana ferâ-  
mûş oldu?"

Ki, "Rü'yâda yediğim gam ve gussa ne gam ve gussa idi! Niçin uyanıklı-  
ğın doğru olan ahvâlini unuttum da bu rü'yâ âleminin hayallerine daldım?"

چون ندانستم که آن غم و اعتلال فعل خوابست و فریست و خیال  
3638. "Niçin bilmedim ki, o gam ve i'tilâl uyku fiilidir ve firib ve hayâldir?"

"İ'tilâl", illetli olmak, bahâne getirmek ve bir kimseyi işinden alıkoymak  
demekdir. Burada evvelki ma'nâ münâsibdir. Ya'ni, "Ben niçin o gamın ve  
gamla ma'lûl olmanın uyku fiili ve rü'yâ hâli olduğunu ancak bir aldanma ve  
hayâl olduğunu bilmedim de beyhûde yere muazzab oldum?"

همچنان دنیا که حلم نائمتست خفته پندارد که این خود دائمست  
3639. Kezâlik dünyâ ki, uyuyanın rü'yâsıdır, uyumuş olan kimse zanneder ki,  
bu muhakkak dâimdir.

Bu beyt-i şerîfde, والناس نيام واذا ماتوا فانتبهوا, "Nâs uykudadırlar, öldükleri  
vakit uyanırlar" hadîs-i şerîfiyle şu hadîs-i şerîfe işâret buyrulur.

Câbir ibn Abdullah (r.a.) buyurur: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل  
ابيض الوجه وعليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله قال عليه السلام و عليك السلام ورحمة  
الله فقال ما الدنيا ؟ قال عليه السلام الدنيا كحلهم النائم فقال فكيف يكون الرجل فيها ؟ قال عليه السلام  
متشمر كطالب القافلة وقال فكم القرار فيها ؟ قال عليه السلام كقدر تخلف المختلف عن القافلة فقال فكم  
ما بين الدنيا والاخرة قال عليه السلام غمضة عين فذهب الرجل فقال عليه السلام هذا جبرائيل اتاكم  
يا'ni, "Bize beyaz yüzlü ve üzerinde beyaz el-  
bise olan bir adam geldiği vakit, (S.a.v.)in yanında idim.

"Esselâmü aleyke yâ Resûlallah!" dedi. Aleyhisselâm Efendimiz:

"Ve aleyke's-selâm ve rahmetullah!" buyurdu.

"Dünyâ nedir?" dedi. Aleyhisselâm Efendimiz:

"Dünyâ uyuyan kimsenin rü'yâsı gibidir" buyurdu.

"Bir adam orada nasıl olur?" dedi. Aleyhisselâm Efendimiz:

"Kâfileye tâlib olan gibi hatırlanıcdır" buyurdu.

"Orada karâr ne kadardır?" dedi. Aleyhisselâm Efendimiz:

"Kâfileden geri kalanın geri kalış mikdândır" buyurdu.

"Dünyâ ve âhiret arası ne kadardır?" dedi. Aleyhisselâm Efendimiz:



“Bir göz yumması kadardır” buyurdu. Müteâkiben adam gitti. Aleyhisse-lâm Efendimiz buyurdu ki: “Bu Cebrâildir. Sizi dünyâdan perhîz ettirmek ve âhirete terğîb etmek için size geldi” buyurdu.

تا بر آید ناگهان روز اجل وارهد از ظلمت ظن و دغل

3640. *Nihâyet ansızın ecel sabâhı gelir, zan ve dagal zulmetinden kurtulur.*  
[3655]

Dünyâ rü'yâsında müstağrak olan gâfilin nihâyet ansızın ecel sabâhı gelir, o vakit bu derin uykudan uyanır. Hadd-i zâtında ma'dûm hükmünde olup mevcûd zannettiği hayâlât-ı dünyeviyyenin dagalının ve hîlesinin zulmetinden kurtulur.

خنده اش گیرد از آن غمهای خویش چون بیند مستقر و جای خویش

3641. *Kendinin müstakarrını ve yerini gördüğü vakit, o kendi gamlarından dolayı onu gülme tutar.*

Ölen kimse kendinin mahall-i istikrânını ve kendine mahsûs olan makâmı gördüğü vakit dünyânın mahz hayâlden ibâret olan ahvâline müteessir olup gam çektiğine taaccüb eder; ve bu taaccüb sebebiyle onu gülme tutar.

هر چه تو در خواب بینی نیک و بد روز محشر يك پيدا شود

3642. *İyi ve kötü her ne şey rü'yâda görür isen, mahşer gününde bir bir zâhir olur.*

Ya'ni, dünyâda uyuduğun vakit birtakım rü'yâlar görürsün ve birtakım ef'âlin vukû' bulur. Uyandığın vakit o rü'yâyı da ta'bîr ettirsin. Muabbir uyanıklık hâlinde sana vâki' olacak olan ahvâli beyân eder. Bunun gibi bu dünyâdaki uyanıklık hâli de âhirete nazaran uykudan ibâretedir; ve gördüğün suver ve ef'âl dahi rü'yâdır. Binâenaleyh bu dünyâ rü'yâsında iyi ve kötü her neyi görürsen onların ta'bîri mahşer gününde bir bir zâhir olur.

آن چه کردی اندر این خواب جهان گرددت هنگام بیداری عیان

3643. *Bu cihân uykusunda yaptığın şey uyanıklık vaktinde sana aşikâr olur.*

Bu dünyâ uykusunda senden zâhir olan ef'âlin ta'bîri uyanıklık hâli olan ölüm vaktinde sana zâhir olur.

تا نپنداری که این بد کردنیست اندر این خواب و ترا تعبیر نیست

3644. *Hattâ zannetme ki, bu kötüyü bu uyku içinde yapmak vardır ve senin için ta'bîr yokdur.*





Ya'ni, bu dünyâ uykusu içinde yaptığın fenâ fillin âlem-i hakikatde ta'bîri yokdur zannetme!

بلکه آن خنده بود گریه و زفير      روز تعبیر ای ستمگر بر اسیر

3645. *Ey esîr üzerine zulmedici kimse! Ta'bîr günû belki o gülme, ağlama ve inleme olur.*

Ey âciz olan bir esîre zulmedici olan kimse! Ta'bîr günû olan rûz-i mahşerde senin bu dünyâ rüyâsındaki gülmen, ağlama ve inleme hâline mübeddel olur.

گریه و درد و غم و زاری خود      شادمانی دان به بیداری خود

3646. *Ağlamayı ve derdi ve gamı kendinin zârîliğini kendinin uyanıklığında şâdımanlık bil!*

Hayât-ı dünyâda görülen rû'yâlar aksine ta'bîr olunduğu gibi bu dünyâ'nın ahvâli de âhirete nazaran kezâ aksine ta'bîr olunur. Meselâ bu dünyâdaki ağlamayı ve derdi ve gamı ve kendinin zaîflığını uyanıklık hâli olan ölüm vaktinde şâdımanlık bil!

ای دریده پوستین یوسفان      گرگ برخیزی از آن خواب گران

3647. *Ey Yûsuf'ların derisini yırtmış olan! O ağır uykudan kurt kalkarsın.*

"Yûsuf'lar"dan murâd, mazlûmlardır. Ya'ni, "Ey bu hayât-ı dünyeviyyesinde mazlûmlara zulmetmiş olan kimse, ağır uyku mesâbesinde olan bu hayât-ı dünyâdan ölüm vâsıtasıyla ayrılıp uyandığın vakit, kurt olarak kalkarsın ve hayât-ı berzahıyyen kurt sûretleriyle muazzeb olur."

گشته گرگان يك بيك خواهی تو      می‌دراندند از غضب اعضاى تو

3648. *Senin huyların bir bir kurtlar olmuşdur. Gazabdan senin a'zânı yırtarlar.*

Ya'ni, "Senin garazlardan ibâret olan ahlâkından her biri kurtlar sûretine girmişdir. Hayât-ı berzahıyyede sana musallat olup öfkeli bir sûrette hücum ederek senin a'zânı yırtarlar." Bu ma'nâ II. cildin 959 numarasına müsâdif olan,

وقت محشر هر عرض را صورتیست      صورت هر يك عرض را نوبتست

[ya'ni "Vakt-i mahşerde her bir araza bir sûret vardır; her bir arazın sûretine nevbet vardır."] beyt-i şerifinde açık bir sûrette îzâh edilmiştir.





خون نخسید بعد مرگت در قصاص تو مگو که مردم و یایم خلاص

3649. *Kısâsda senin ölümünden sonra kan uyumaz. Sen deme ki öldüm ve hâlâs bulurum.*

Bir kimse bir kimseyi haksız yere öldürdüğü vakit şer'an kısâs olunur. Ey zâlim ve kâtil, sen bir kimseyi öldürüp kısâs olunduğun vakit bil ki, maktûlün kanı uyumaz. O âlem-i berzahda faâliyetine devâm eder. Binâenaleyh sen deme ki, yaptığım fiil-i katlin cezâsını kısâs olunmakla buldum ve öldüm başka cezâdan kurtuldum.

این قصاص نقد حیلست سازيست پيش زخم آن قصاص این بازيست

3650. *Bu peşin olan kısâs hîle düzücülüktür. O kısâsın darbesi indinde bu oyuncakdır.*

Bu dünyâda olan kısâs-ı âcıl tedbîr tertîbinden ibâretidir. O hayât-ı uhreviyyedeki kısâsın darbesine nisbeten bir oyuncak mesâbesinde[dir]. Zîrâ dünyâ kısâsındaki elem ve azâbın pek çok fevkindedir.

زین لعب خوانده ست دنیا را خدا کین جزا لعبت پيش آن جزا

3651. *Bundan dolayı Hudâ dünyâyâ "laib" ta'bîr etmişdir. Zîrâ bu cezâ o cezânın indinde oyundur.*

Bu beyt-i şerifte sûre-i Hadîd'de olan, اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ (Hadîd, 57/20) ya'ni, "Biliniz ki, dünyâ hayâtı ancak oyun ve lehvdir!" ve sûre-i Ankebût'un âhîrinde olan, وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوَ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (Ankebût, 29/64) ya'ni, "Bu hayât-ı dünyâ ancak boş meşgale ve çocuk oyunudur; ve âhîret evi ise hayât-ı ebedîdir. Eğer bilseler!" âyet-i kerîmelerine işâret buyrulur. Ya'ni, "Hayât-ı dünyâdaki cezâların ve elemelerin hifetinden dolayı Hak Teâlâ dünyâyâ zıkr olunan âyet-i kerîmelerde "oyun" ta'bîr buyurmuşdur."

کاین جزا تسکین جنگ و فتنه ایست آن چو اخصاست و این چون ختنه ایست

3652. *Zîrâ bir cezâ cengin ve fitnenin teskînidir. O hadım etmek gibidir ve bu ise sünnet etmek gibidir.*

Zîrâ bu dünyânın cezâsı ehl-i dünyâ arasındaki cidâl ve fitne-i sûrînin teskîni ve nizâm-ı âlemin te'mîni içindir. Nitekim âyet-i kerîmede, وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ



(Bakara, 2/179) ya'ni, "Sizin için kısâsda hayat vardır" buyrulur. Zîrâ ehl-i sûret ve gaflet ölümünden korkarlar. Onları katl-i nefse cür'etden men' için kısâs ve ölüm ile tehdid icâb eder. Kısâs şeriatde bu tedbîr için mevzû'dur. Fakat kısâs ile kâtilin cezâsı sâkût değildir. Onun âhiretde de cezâ-i şedîdi vardır. O âhiretin cezâsı ihsâ etmek ya'ni bir kimsenin büsbütün âlât-ı tenâsüliyyesini kesip hadım etmek gibidir. Ve bu dünyânın cezâsı ise âlet-i tenâsülün ucundaki fazla deriyi kat' edip sünnet etmek gibidir. Velhâsıl azâb-ı âhiret azâb-ı dünyâyâ nazaran pek şedîddir. Nitekim hadîs-i şerîfde, *ان نار کم هذه جزؤ من سبعين جزأ من نار جهنم* ya'ni, "Sizin bu ateşiniz cehennem ateşinin yetmiş cüz'ünden bir cüz'üdür" buyrulur.

در بیان آن که خلق دوزخ گرسنگانند و نالانند با حق تعالی  
که روزیهای ما را فربه گردان و زود بما برسان که ما را صبر نماند

Onun beyânındadır ki, cehennemin halki açtırlar ve Hak Teâlâ'ya  
"Bizim rızıklarımızı semiz et ve çabuk bize eriştir, zîrâ bizim  
sabırımız kalmadı!" diye feryâd edicidirler

این سخن پایان ندارد موسیا هین رها کن آن خران را در گیا  
3653. "Ey Mûsâ! Bu sözün nihâyeti yokdur. Ağâh ol! O eşekleri otlarda  
bırak!"

"Ey Mûsâ!" ta'biriyle bilumûm insân-ı kâmillere ve bilhusûs cenâb-ı Pîr  
efendimizin zât-ı şerîflerine işâret buyrulur.

تا همه ز آن خوش علف فربه شوند هین که گرسنگانند ما را خشممند  
3654. "Tâ ki o hoş alefden semiz olsunlar. Ağâh ol ki, bizim hışımlı kurtla-  
rımız vardır!"

Bu beyitlerde sûre-i Hicr'in ibtidâsında vâkı' olan, *ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِيمُ* (Hicr, 15/3) ya'ni, "Bırak onları yesinler ve menfaatlensinler  
*الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ*



ve emel onları meşgûl etsin. Onlar yakında bileceklerdir!" âyet-i kerîmesine işâret buyrulur. Ya'ni, "Ey Mûsâ, hayât-ı dünyânın ezvâk ve huzûzâtına dalmış olan eşek meşrebindeki insanları kendi hallerine bırak, yiyip, içip semizlensinler! Bizim hayât-ı berzahiyyelerinde onlara öfke ile hücum edip yırtacak kurtlarımız vardır."

نالہ گرگان خود را موقنیم این خران را طعمہ ایشان کنیم

3655. "Kendi kurtlarımızın feryâdına mûkınız. Bu eşekleri onların tu'mesi ederiz."

Ya'ni, "Zâlimlerin arazlardan ibâret olan ahlâk ve ef'âlleri kurtlar sûretlerine mütemessil olup, dâr-ı azâb olan cehennemde onların vürûduna intizâren feryâd ediyorlar. Biz onların feryâdını muhakkak sûrette biliyoruz ve işitiyoruz. Hayât-ı dünyeviyyeleri munkatı' olduktan sonra biz onları o kurtların tu'mesi ve lokması ederiz."

این خران را کیمیای خوش دمی از لب تو خواست کردن آدمی

3656. "Bu eşekleri senin dudağından bir hoş nefes kimyâsı, âdemî etmek ister."

"Ey Mûsâ, senin ağzından sudûr eden ve kimyâ mesâbesinde olan bir latîf nefes ve kelâm, bu eşek sürülerini bu eşeklik sıfatından tebdîl edip insan yapmak ister."

تو بسی کردی بدعوت لطف و جود آن خران را طالع و روزی نبود

3657. "Sen dâ'vet ile birçok lutuf ve cûd ettin. O eşeklerin tâlihi ve nasîbi olmadı."

"Ey Mûsâ, sen o eşek meşrebinde olan ehl-i gafleti âlem-i hayâlden âlem-i hakîkate da'vet edip onlar hakkında birçok lutuf ve keremler ettin. Fakat onların tâli'i ve isti'dâd-ı ezelîleri ve nasîbleri olmadı."

پس فرو پوشان لحاف نعمتی تا بردشان زود خواب غفلتی

3658. "İmdi ni'met yorganını ört, tâ ki onları çabuk bir gaflet uykusu götüre!"

"İmdi mâdemki onların hayâlden hakîkate dönmek isti'dâdı yokdur, onların üzerine bu âlem-i hayâlin ni'metleri yorganını ört, tâ ki onlar derin bir gaflet uykusuna dalsınlar ve bu niam-ı hayâliyyede müstağrak olsunlar!"





تا چو بجهند از چنین خواب این رده شمع مرده باشد و ساقی شده

3659. "Tâ ki bu saf böyle bir uykudan sıçradıkları vakit şem' sönmüş ve sâkî gitmiş ola."

"Rede", saf ma'nâsındır. Ya'ni, "Tâ ki bu ehl-i gaflet safı böyle derin bir uykudan sıçradıkları ya'ni, hayât-ı dünyeviyyeleri munkatı' olup öldükleri vakit, fırsat şem'i sönmüş ve ma'rifet şarâbının-sâkîsi olan insân-ı kâmilî de gitmiş görüp teessüf edeler."

داشت طغیانشان ترا در حیرتی پس بنوشند از جزاهم حسرتی

3660. "Onların tuğyânı seni hayrette tuttu. İmdi "Cezâhüm..." den büyük hasret içerler."

Birinci mısra'da sûre-i Yûsuf'da olan, حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا (Yûsuf, 12/110) ya'ni, "Vaktâki resûller me'yûs oldular ve onlar tekzîb olunduklarını zannettiler, onlara nusretimiz geldi" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Ya'ni, "Ey Mûsâ sen onları da'vet ettikçe onların azgınlığının ziyâdeleşmesi seni hayrete ve yeise düşürdü." Ve ikinci mısra' dahi, وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرًا (İnsân, 76/12) ya'ni, "Ve onların sabırları sebebiyle cezâları cennet ve harîr libâslardır" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur. Ya'ni, "Ey Mûsâ, sen onların tuğyanlarını görüp me'yûs olma! Onların hayât-ı uhreviyyede cezâları bu âyet-i kerîmenin hükmünden mahrumiyetleri ve hasret şarâbını içmeleridir."

تا که عدل ما قدم بیرون نهد در جزا هر زشت را در خور دهد

3661. "Tâ ki bizim adlimiz dışarıya ayak basa, cezâda her çirkine lâayk olanı vere!"

Ma'lûm olsun ki, gerek dâr-ı dünyâ ve gerek dâr-ı âhîret esmâ ve sıfât-ı ilâhiyyenin meclâsıdır. Dünyâda lutuf ve kahr âsân mümtazicidir. Fakat âhîretde tecelli-i lutfinin mahallî cennet ve tecelli-i kahrının mahallî de cehennemdir. Binâenaleyh dâr-ı âhîret Adl ve Hakem isimlerinin ahkâm-ı galebesi altındadır. Ve Adl ism-i şerîfinin muktezâsı herkese lâaygını vermek ve her hakkı hak sâhibine eriştirmekdir. Binâenaleyh, dünyâda nefislerini hadd-i şer'î dâhilinde habsedenlerin cezâsı ve hakkı, âhîretde cennet ve hadd-i şer'îyi tecâvüz edip hayvanlar gibi mutlakul-inân hareket edenlerin cezâsı da cehennemdir. Nitekim âyet-i kerîmede, فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ





(Zilzâl, 99/7-8) ya'ni, "Zerre mikdân hayır işleyen onun mukâbili olan hayrı ve zerre mikdân şer işleyen de onun mukâbili olan şerri görür" buyurulur.

کان شہی کہ می ندیدندیش فاش بود با ایشان نہان اندر معاش

3662. *Zîrâ o bir şehi ki, onu açık görmediler, maâşda gizli, onlar ile berâber idi.*

"Zîrâ şâh-ı hakîkî olan Hakk'ı onlar bu hayât-ı dünyeviyyelerinde açık görmediler. Halbuki o şâh-ı hakîkî bâtın cihetinden bu hayât-ı dünyeviyyelerinde ve maâşda onlar ile berâber idi." Nitekim âyet-i kerîmede, وَهُوَ مَعَكُمْ (Hadîd, 57/4) ya'ni, "Nerede olsanız, O sizinle berâberdir" buyurulur. Ma'lûm olsun ki, ehl-i zâhir "Hak Teâlâ bu eşyâyı ilmiyle muhîtîdir" derler ve ihâta-i zâtîyyeyi kabul etmezler. Halbuki ilim sıfatdır, sıfatın mev-sûf olan zâtıdan infikâkını izâh edemedikleri halde bu i'tikâdlarında ısrâr ederler. اَلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ (Fussilet, 41/54) ya'ni, "Âgâh ol, O herşeyi muhîtîdir" âyet-i kerîmesini ihâta-i ilmiyye ile te'vîl ederler. Bunların zevk-i il-mîleri sıfata kadardır ve sırr-ı vücûda vukûfları yoktur. Cenâb-ı Pîr efendi-miz âtîdeki misâller ile ihâta-i zâtîyyeye irşâd buyururlar.

چون خرد با تست مُشْرِفُ بر تنّت گر چه زو قاصر بود این دیدنت

3663. *Nitekim akıl seninle berâberdir. Her ne kadar senin bu görmekten ondan kâsır ise de senin tenin üzerine yüksekten nazar eder.*

"Müşrif", burada "yüksekten nazar edici" ma'nâsınadır. Ya'ni, "Maiyet-i Hakk'ın misâli budur ki, senin aklın her nerede olsun seninle berâberdir. Böyle olmakla berâber senin bu zâhir gözün onu görmekten âcizdir. "İşte benim aklım budur!" diye gösteremezsin. Fakat, o akıl senin cismin üzerinde senin ef'âline yüksekten nazar eder."

نیست قاصر دیدن او ای فلان از سکون و جنبشت در امتحان

3664. *Ey filân, senin sükûnundan ve hareketinden imtihan vaktinde onun görmesi kâsır değildir!*

Ya'ni, ey kimsel! Akıl senin fevkinden senin sükûnunu ve hareketini murâkabe eder. Hareket icâb eden yerde seni harekete ve sükûn icâb eden yerde de sükûna da'vet eder. Binâenaleyh sen onu görmediğin halde dâimâ o seni görür.

چه عجب گر خالق آن عقل نیز با تو باشد چون نه تو مستجیز

3665. *Eğer o aklın Hâlık'ı dahi seninle berâber olursa ne acıbdır? Sen niçin câiz kılıcı değilsin?*





Eğer o aklın zâtı seninle berâber olduğu gibi o aklın Hâlûkî'nın zâtı dahi seninle berâber olursa taaccübe şâyân bir hal midir? Niçin ihâta-i zâtîyyeyi câiz görmezsin de âyât-ı kur'âniyyeyi te'vîl edip "Hakk'ın eşyâyı ihâtası ihâta-i ilmiyyedir" dersin ve sûre-i Kâf'da olan, وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (Kâf, 50/16) ya'ni, "Biz insanı yaratık, onların nefislerinin ilkâ ettiği vesveseyi biliriz; ve biz ona şahdamarından daha yakınız" âyet-i kerîmesi, sarîh bir sûretde ihâta-i zâtîyyeyi beyân buyurduğu halde onu te'vîl edersin.

از خرد غافل شود بر بد تند      بعد از آن عقلش ملامت می کند

3666. *Akıldan gâfil olur, fenâlık üzerinde dolaşır. Ondan sonra onun aklı melâmet eder.*

Meselâ bir kimse aklın kendisini murâkabe ettiğinden gâfil olur. Bu aklın tavrı hâricinde bir fenâlık tarafında dolaşır. Ondan sonra akıl içinden onu "Niçin bu fenâlığı yaptın? Bunun netîcesi böyle bir vehâmet tevîlîd eder" diye levh eder.

تو شدی غافل ز عقلت عقل نی      کز حضورستش ملامت کردنی

3667. *Sen aklımdan gâfil oldun. Akıl değil. Zîrâ melâmet etmeklik onun huzûrundandır.*

Sen aklının seni murâkabe ettiğinden gâfil oldun. Fakat akıl, seni murâkabeden gâfil değildir. Zîrâ senin yaptığın fenâlığı melâmet etmesi onun huzûrundan münbaisdir.

گر نبودی حاضر و غافل بدی      در ملامت کی ترا سیلی زدی

3668. *Eğer hâzır olmasa idi ve gâfil olsa idi, melâmet husûsunda ne vakit sana bir tokat vurdu?*

Eğer aklın senin ef'âlini görücü olmasa idi, hiç sana melâmet tokatını vurur mu idi?

ور از او غافل نبودی نفس تو      کی چنان کردی جنون و نفس تو

3669. *Ve eğer senin nefsin ondan gâfil olmasa idi, ne vakit senin cünûnun ve harâretin böyle yapardı?*

"Cünûn", vehmin aklı setr etmesidir; ve "tefes", sıcak olmak ve sıcaklık. Ya'ni, "Eğer senin nefsin aklın huzûr ve murâkabesinden gâfil olmasa idi, onun tavnı hâricine çıkıp vehmin sevki ve nefsin harâreti sebebiyle birtakım fenâlıklar yapar mı idin?"



پس تو و عقلت چو اصطرب بود زین بدانی قرب خورشید وجود

3670. *Binâenaleyh sen ve senin aklın usturlâb gibidir. Ücûd güneşinin kur-*  
[3685] *bunu bundan bilirsin.*

"Usturlâb", güneşin terâzisi ma'nâsına olarak lafz-ı Yunânî'dir. Zîrâ "us-tur", terâzi; "lâb", güneş demektir. Güneşin irtifâ'ını ve kurb ve bu'dunu ta'yîn için tam bir dâire şeklindedir. Rivâyete nazaran bu dâire Batlamyus ta-rafından icâd edilmiştir. Sonraları şemsin irtifâ'ı doksan dereceyi geçmediğinden rub'-ı dâire şekline ircâ' edilmiştir. Bu beyt-i şerîfde vücûd-i insânî ve onun aklı "usturlâb"a ve zât-ı Hak "güneş"e teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Usturlâb ile güneşin kurbu bilindiği gibi, senin vücûdun ve aklın ile de vü-cûd-i Hak güneşinin kurbu bilinir."

قرب بی چونست عقلت را بتو نیست چپ و راست و پس یا پیش رو

3671. *Senin aklının sana bî-çûn olan kurbu vardır. Solda ve sağda ve arkada*  
*veyâ yüz önünde değildir.*

Sen aklının sana olan yakınlığını ta'rîf edemezsin. Zîrâ onun yakınlığı ve berâberliği bî-keyfiyettir ve ona bir cihet ta'yîni mümkün değildir.

قرب بی چون چون نباشد شاه را که نیابد بحث عقل آن راه را

3672. *Şâh için bî-çûn olan kurb niçin olmasın ki, akıl o yola bahis bulmaz.*

Mâdemki aklın zâtının ta'rîfe sığmayan bir yakınlığı vardır, o aklın Hâlık'ı olan şâh-ı hakîkînin zâtının ta'rîfe sığmayan bir yakınlığı niçin olmasın ki? O zât-ı Hakk'ın kemâl-i letâfetinden dolayı aklın ondan bahs etmeye aslâ yolu yoktur.

نیست آن جنبش که در اصبع تراست پیش اصبع یا پیش یا چپ و راست

3673. *Senin parmağında olan o hareket, parmağın önünde yâhud onun arka-*  
*sında yâhud solunda ve sağında değildir.*

Ya'ni, hareketin parmağa ta'rîfe sığmayan ittisâli ve yakınlığı vardır.

وقت خواب و مرگ از وی می‌رود وقت بیداری قرینش می‌شود

3674. *Uyku ve ölüm vaktinde ondan gider, uyanıklık vaktinde onun karîni*  
*olur.*





O ta'rife sığmayan parmakdaki hareket uyku ve ölüm vaktinde parmakdan gider. Fakat uyanıklık vaktinde tekrar onun karfını ve yakını olur.

از چه ره می آید اندر اصیبت      کصیبت بی او ندارد منفعت

3675. *Senin parmağına ne yoldan geliyor ki, senin parmağın onsuz menfaat tutmaz?*

"O hareket senin parmağına hangi yoldan gelip gidiyor ve yakınlığı nasıl bir yakınlıktır, aslâ ta'rife sığmaz. Zîrâ o hareket olmasa senin parmağının aslâ sana fâidesi olmaz." Ma'lûm olsun ki, a'zânın harekâtı rûh-i hayvaniden münbaisdir; ve bu hareket iki nev'dir. Birisi kasıdsızdır ve diğeri maksada makrûndur. Meselâ uyuyan kimsenin vücûdundaki hareketler kasıdsız ve rûh-i hayvânînin te'sîriyledir. Fakat uyanıklık hâlindeki harekât bir fikir ve arzûdan münbaisdir. İmdi senin vücûdunda a'zânı tahrîk, muharrikin sana olan kurbu ve berâberliğini ta'rife sığmaz ve bî-çûn olursa onları halk eden Hâlık'ın senin vücûduna kurbu ve yakınlığı ve tasarrufu elbette ta'rife sığmaz.

نور چشم و مردمک در دیده ات      از چه ره آید بغیر شش جهت

3676. *Gözün ve gözbebeğinin nûru, senin gözüne altı cihetden gayrı ne yoldan gelir?*

Gözün ve gözbebeğinin nûru, rûhun bedene olan taallukunun te'sîrindenidir. Ve rûhun vücûda olan kurbunu ve berâberliğini ta'rîf etmek kabil değildir. Zîrâ ta'rife sığan şeyler altı cihetle mukayyed olan eşyâdır.

عالم خلقت با سوی جهات      بی جهت دان عالم امر و صفات

3677. *Halk âlemi cihetler tarafınadır. Emir ve sıfât âlemini cihetsiz bil!*

Halk âlemi ve kesâfet ve taayyünât mevzûnı cihetler tarafınadır ve cihetler ile mukayyedir. Emir ve sıfât âlemini ma'nâ mevzûnını cihetden ârî bil.

بی جهت دان عالم امر ای صنم      بی جهتتر باشد آمر لاجرم

3678. *Ey sanem, âlem-i emri cihetsiz bil! Şübhesiz âmir daha cihetsiz olur.*

Ey cism-i unsurî sâhibi olan insan, ma'nâdan ibâret olan âlem-i emri cihetsiz bil! Şübhesiz bu emir âleminin âmininin zâtı daha cihetsiz olur ve ta'rife sığmaktan münezzeh bulunur.





بی جهت بد عقل و علام البیان      عقلم از عقل و جانتر هم ز جان

3679. *Akıl cihelsiz oldu ve Allâmü'l-beyân akıldan daha akıl ve candan daha candır.*

Akıl kemâl-i letâfetinden dolayı altı cihet ile mukayyed olmadı. Allâmü'l-beyân olan Hakk'ın zât-ı şerifi ise, aklın Hâlik'i olduğundan, akıldan daha latîf ve candan daha latîfdir. Binâenaleyh, elbette cihât ile mukayyed olmaktan münezzehtir.

آن تعلق هست بی چون ای عمو      بی تعلق نیست مخلوقی بدو

3680. *Bir mahlûk ona taalluksuz değildir. Ey amca, o taalluk bî-çündür.*  
[3695]

Ya'ni, "Her bir mahlûkun Hakk'ın zât-ı latîfine taalluku vardır. Zîrâ her bir mahlûk o vücûd-i vâhid-i hakîkide mütekevvindir. Ve onların varlıkları ve görünüşleri hakîkî değil, izâfidir. Fakat onların bu tekevvünlerinin zât-ı Hakk'a taallukları ta'rife sığar bir şey değildir." Meselâ senin hayâlin senin vücûdunda mütekevvindir ve senin mec'ûlüdür ve elbette sana taalluku vardır. Fakat bu taalluku ta'rîf etmek mümkün değildir. Zîrâ senin her cüz'ünü parça parça etseler ve bu hayâlini görmek isteseler hiçbir yerinde bulamazlar ve göremezler.

ز آنکه فصل و وصل نبود در روان      غیر فصل و وصل نندیشد گمان

3681. *Zîrâ ki rûhda fasl ve vasl olmaz. Vehim fasl ve vaslın gayrını düşünemez.*

Âlem-i emirden olan rûhda ayrılık ve bitişiklik olmaz, zîra o ma'nâdır. Meselâ bir kâğıt üzerine "insân" kelimesi yazıldığı vakit, bu kelimeye taalluk eden ma'nâ bu nakşa bitişik değildir. Eğer ona bitişik olsa, bu nakş mahv edildiği vakit ma'nâsı da mahv olmak îcâb eder; ve ondan munfasıl ve ayrı da değildir. Zîrâ bu nakşı görünce ma'nâsına intikâl olunur. Binâenaleyh, ma'nânın sûret hakkında faslı ve vaslı mevzû'-i bahs olamaz. Fakat vehim ve zan ancak fasl ve vasl hallerini düşünebilir.

غیر فصل و وصل بی بر از دلیل      لیک بی بردن بنشانند علیل

3682. *Delîl cihetinden faslın ve vaslın gayrına iz götür. Fakat alîl olan iz götürmek teskîn etmez.*

Ya'ni, rûhun bedene taallukunda onun faslının ve vaslının gayrı olan bir fikri ta'kîb et ve bu fikri takviye ve tahkîm için delîl ara ve misâller düşün. Nitekim biz bu bahisde o misâlleri îrâd ettik. Fakat akılı ahkâm-ı tabîat ile





ma'lûl olan kimselerin fikrini, bu deliller ve misâller teskîn etmez ve kandırmaz. O kimsenin fikrine rûhun cisme olan alâkasında fasl ve vasıldan gayri bir hâl sığmaz da der ki: "Rûh cisme ya muttasıldır veyâ munfasıldır." Hind nüshalarında "alîl" yerine "galîl" vâkı'dır. "Susamış olan kimse" demektir. Bu sûretde ma'nâ, "İdrâk-i hakîkate susamış olan kimseye fasıldan ve vasıldan gayri olan bir hâli anlamak için delîl kâfî değildir" demek olur. Bu ma'nâlar beyt-i şerîfdeki "delîl" in delîl-i ilmî ve fikrî olmasına göredir. Eğer "delîl" den murâd, mürşid-i kâmil olursa ma'nâ şöyle olur. Ya'nî, "Vehim ve zan ancak levâzım-ı ecsâm ve mekân ve cihet olan fasl ve vasl hallerini düşünebilir. Ey hakîkatin idrâkine susamış olan kimse! Sen hakîkat yolunun delîli ve rehberi olan mürşid-i kâmiliden fasl ve vaslın gayri olan hâli izle. Fakat, isti'dâd-ı nâkis ile ma'lûl olan kimseyi bu izleyiş de kandırmaz" demek olur.

بی پیاپی می‌بر از دوری ز اصل      تارگِ مردیت آرد سوی وصل

3683. *Eğer asıldan uzak isen, peyderpey nişân bul, tâ ki mertlik damarı seni vasl tarafına götüre!*

Ey kimse, eğer sen fikren o hakîkî asıl olan Hakk'ın ihâta-i zâtîyyesinden uzak isen, bu ihâta hakkında mütevâlîyen delîlde nişân ve alâmet ara ve bul! Tâ ki, mertlik ve insanlık damarı seni o asla vusûl tarafına götürsün." "Peybürden", "nişan bulmak" ve "izlemek" ma'nâsınadır.

این تعلق را خرد چون پی برد      بسته فصلست و وصلست این خرد

3684. *Bu taalluka akıl nasıl iz götürür? Bu akıl, vaslın ve faslın bağlanmışdır.*

Ma'lûm olsun ki, bu akl-ı cüz'î, Hakk'ı ve eşyâyı yekdiğerinden ayrı görür. Hak ve eşyâ arasında sâniyyet ve masnûiyyet nisbetinden başka bir şey görmez. Onun için tenzîh-i sırf erbâbı Hakk'ı kâmilen bu eşyâdan ayrı görür; ve onların aklı ancak faslı kabûl eder. Ve Mücessime ve Hulûliye tâifesi de Hakk'ı bu eşyâya muttasıl görürler. Halbuki evvelki tâife eşyâyı vücûd-ı nef-sü'l-emri ile mevcûd bildikleri için şirk-i hafidedirler; ve ikinci tâife de cehl-i sırf içindedirler. Binâenaleyh, bu iki tâife vaslın ve faslın bağlanmışdır. Bu akl-ı cüz'înin bulabileceği nişân ve iz bu kadardır.

زین وصیت کرد ما را مصطفی      بحث کم جوید در ذات خدا

3685. *Bundan dolayı bize Mustafâ, "Zât-ı Hudâ'da bahsi istemeyiniz!" diye vasiyet buyurdu.*



Ya'ni, akl-ı cüz'î, fasl ve vasl hallerinin bağlanmış olduğu için Server-i âlem Mustafa (s.a.v.) Efendimiz hazretleri bize, تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في الله يا'ni, "Her şeyde tefekkür edin ve Allah'ın zâtında tefekkür etmeyin!" buyurur. Ve kezâ, تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا ya'ni, "Allah'ın halkında tefekkür edin ve Allah hakkında tefekkür etmeyin, helâk olursunuz!" buyurur. Zîrâ, Allah Teâlâ'nın zâtı hakkında, "Acabâ ne keyfiyettedir ve nasıldır ve nasıl varlıktır?" diye tefekkür etmek, bu tefekkürde müstağrak olduğuçâ akl-ı cüz'inin helâkini mücib olur ve insan çıldırır. Ve kezâ, تفكروا في آلاء الله يا'ni, "Allah'ın âlâsını, ya'ni esmâ ve sıfatın[da] düşününüz; ve Allah hakkında tefekkür etmeyiniz!" buyurur. Bu sebebdan dolayı âyet-i kerîmede Hak Teâlâ hazretleri, وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ (Âl-i İmrân, 3/30) ya'ni, "Allah Teâlâ sizi kendî nefisinden ve zâtundan tahzîr eder. Ve Allah kullarına Raûf'dur" buyurur. Rahmet-i kâmile ve re'fet-i şâilesiyle kullar[nın] fikirlerini boş yere yormamalarını emreder.

آن که در ذاتش تفکر کرد نیست در حقیقت آن نظر در ذات نیست

3686. O ki, O'nun zâtında tefekkür etmekliktir, hakikatde o nazar zâtında değildir.

Ma'lûm olsun ki, Hak Sübhânehû ve Teâlâ hazretlerinin zât-ı şerifi bilmümle kuyûd ve izâfâtdan münezze olan bir varlıktır. O varlığa işâret olunmak üzere cenâb-ı Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) hazretleri "vücûd-i mutlak" ta'bir buyurmuşdur. Bu âlem-i kelâma mahsûs olan bir istilâhtır. Yoksa hakikatde o varlık mutlakiyyet kaydından dahi mutlakdır. Binâenaleyh, Zât-ı Kadîm'e ilm-i hâdisin taalluku muhâldir. Bu hususda insanın ilmine ne vârid olursa o mahlûktur ve o kimsenin mec'ûlûdür. Zât-ı Hak ise bunların cümlesinden münezzehtir. Binâenaleyh, o kimsenin nazan hakikatde zât-ı Hakk'a değildir, belki kendi vehminin icâd ettiği ma'nâyadır.

هست آن پندار او زیرا براه صد هزاران پرده آمد تا اله

3687. Zîrâ o vehim yoldadır. Âlâha kadar yüz binlerce perde geldi.

"Zîrâ Zât hakkındaki hayâlî icâd eden vehim yoldadır, çünkü mahlûktur. Binâenaleyh Allah'ın zâtına kadar yüz binlerce zulmânî ve nûrânî perdeler vardır." Nitekim hadîs-i şerîfde buyrulur: ان لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة: يا'ni, "Muhakkak Allah Teâlâ'nın nûrdan ve zulmetden yetmiş bin hicâbı vardır. Eğer inkişâf etse, O'nun vec-



hinin ve zâtının nûru kendine müntehî olan basarı yakar." Ya'ni, tecellî-i zâ-tide isneyniyet ve ikilik kalmaz. Ve Şâh-ı velâyet İmâm-ı Aliyyü'l-Mürtezâ (k.v.) ve (r.a.) buyurur ki: *كل ما يدركه عقلك فالله خالقك* ya'ni, "Senin aklının id-râk ettiği her bir şeyin hâlıkı Allah Teâlâ'dır."

هر یکی در پردهٔ موصول خوست و هم او آنست کان خود عین هوست

3688. *Her birisi bir perdede vâsıl olmuş huyhudur. Onun vehmi odur ki, o muhakkak "Hû"nun aynıdır.*

Ya'ni, "Bu âlem-i kesâfetde Hakk'ı arayanlardan her biri bu zikrolunan yetmiş bin hicâbın birisine yapışıp kendisini zât-ı Hakk'a vâsıl olmuş farze-der ve vâsıl olmuş olanın huyunu tutar. Böyle bir kimsenin vehmi odur ki, muhakkak o hüviyyet-i ilâhiyyenin aynı olmuşdur." Halbuki "vücûd-i müm-kin" in "vücûd-i vâcib" olmasına imkan yoktur. Hak Hak'dır ve abd de abd-dir. Nitekim Şeyh-i Ekber hazretleri *Fusûsu'l-Hikem*'de Fass-ı Âdemî'de şöy-le buyururlar: *ولا شك ان المحدث قد ثبت حدوثه واقفاره الى محدث احدثه لامكانه في نفسه فوجوده من غيره فهو مرتبط بارتباط افتقار ولا بد ان يكون المستند اليه واجب الوجود لذاته غنيا في وجوده فقتر* ya'ni, "Ve şek yokdur ki, muhakkak muhdesin hudûsü ve kendi-sini ihdâs eden muhdise onun iftikâr onun kendi nefsinde imkânından nâşi sâ-bit oldu. İmdi onun vücûdu onun gayrındandır. Böyle olunca o irtibât-ı iftikâr ile murtabıtdır; ve müstenedün-ileyhin li-zâtihi vâcibü'l-vücûd, kendi nefsiyle vücûdunda ganî, gayr-ı müftekr olması lâbüddür." İmdi zulmânî ve nûrânî hi-câblardan her bir perde hâdis olduğundan o perdenin hükmünde müstağrak olanların "ayn-ı Hû" olmasına imkân yokdur. Ve bu aynıyet ve gayriyet mes'elesi Hindli İmdâdullah (k.s.) hazretlerinin *Vahdetü'l-Vücûd* risâlesinde mevcûd olup fakir tarafından tercüme edilmiş ve bu bahis fakir tarafından *Fu-sûsu'l-Hikem*'e yazılan şerhin mukaddimesinde de münderic bulunmuşdur. Burada zikri uzun olur. Bu beyt-i şerîfin birinci mısra'ındaki موصول خوست Hind nüshalarında موصول جوست dur. Bu sûretde ma'nâ "Her birisi bir perdede mev-sûl isteyicidir" demek olur. Fakat evvelki nüsha zevk-âverdir.

پس پیمر دفع کرد این وهم از او تا نباشد در غلط سودا پر او

3689. *Binâenaleyh, Peygamber ondan bu tevehhümü def' etti, tâ ki galat için-de sevda pişirici olmaya!*

"Sevdâ", burada hayâlât-ı fâside demektir. "Pez", "puhten" masdanndan emr-i hâzırdır. "Sevdâ-peze", vasf-ı terkîbî olup "hayâlât-ı fâside pişirici" ve



"hayâlât besleyici" demek olur. Ya'ni, "Resûl-i Ekrem hazretleri yukandaki, ان لله تعالى سبعين ألف لا تفكروا في ذات الله ["Allah'ın zâtında düşünmeyiniz!"] ve حجاب من نور و ظلمة ["Allah Teâlâ'nın nurdan ve zulmetten yetmiş bin perdesi vardır!"] ilh. hadis-i şeriflerinde bu perdelerde mevsûl huylu olmak vehmini birtakım galat ve yanlış görüşler içinde hayâlât-ı fâsîde pişirici olmamak için böyle düşünenlerden def' etti."

بی ادب را سر نگونی داد رب

و انکه اندر وهم او ترک ادب

3690. *‘Ue o kimse ki onun vehminde terk-i edeb vardır, Rab bî-edebe ser-nigûnluk verdi.*  
[3705]

"Bî-edeblik"den murâd, mahlûku Hakk'ın zâtı addetmektir. Ma'lûm olsun ki, ba'zı kimseler muhakkıklann âsârını mütâlaa edip zât-ı latîf-i Hak ile bu eşyâ-yı kesife arasındaki râbıtayı lâıyıkıyla anlayamadıklarından, ya büsbütün "tenzîh"de ifrâta veyâhud "teşbîh-i sırf"a düşüyorlar. Münezzihler, Hak ile eşyâ arasında sâniyyet-masnûiyyet nisbetinden başka bir nisbet tahayyül edemiyorlar; ve müşebbihler dahi zât-ı Hakk'ı mahlûk mertebesine tenzîl ediyorlar. Evvelki düşünce yarım ma'rifet ve ikinci düşünce ise bir cehl-i sırfdır ve edebsizliktir.

می رود پندارد او کو هست چیر

سر نگونی آن بود کو سوی زیر

3691. *Ser-nigûnluk o olur ki o, aşağı tarafa gider. O zanneder ki, o metîn dağdır.*

"Ser-nigûn", baş aşağı demektir. Ya'ni, "Zât-ı latîf-i Hakk'ı zulmânî ve nûrânî olan hicâblardan birinin "ayn"ı bilmek, baş aşağı gitmek olur. Zîrâ o âlem-i halk olan âlem-i süflîye doğru gider. Bununla berâber o kimse zanneder ki, ma'rifetde metîn bir dağ gibidir."

کو نداند آسمان را از زمین

ز انکه حد مست باشد این چنین

3692. *Zîrâ ki sarhoşun haddi böyle olur ki, o göğü yerden bilmez.*

"Hadd", burada "ta'rîf" demektir. Ya'ni, "Sarhoşu ta'rîf ederken böyle ta'rîf edip derler ki, "O sarhoş göğü yerden fark edemez!" Ya'ni başı o kadar dönmüşdür ki, gördüğü yer midir yoksa gök müdür ayırt edemez." Binâenaleyh, gök mesâbesinde olan zât-ı Hakk'ı ve yer mesâbesinde olan mahlûkdan tefrik edemeyenler dahi başları dönmüş sarhoşlar gibidir.





در عجبهاش بفکر اندر روید از عظیمی و ز مهابت گم شود

3693. Onun acâyibinde fikre gidiniz. Azîmlikten ve mehâbetden gâib olunuz.

الله'ın ni'metlerini düşününüz!" [“Allah'ın ni'metlerini düşününüz!”] hadîs-i şerîfine işaret buyrulur. Ya'ni, Hakk'ın zâtında tefekkürü terk edip onun acîb olan âsâr ve sıfatlarında tefekkür ediniz ki, onlarda ahkâm-ı esmâ ve sıfâtını göresiniz; ve bu esmâ ve sıfâtıyla vâkî' tecelliyâtın azametinde ve mehâbetinde hayrân olup kendinizi gâib ediniz.

چون ز صنعش ریش و سبلت گم کند حد خود داند ز صانع تن زند

3694. Vaktâki onun sun'unundan sakalını ve bıyığını zâyî' ede, kendi haddini Sâni'den bilir, susar.

Vaktâki bir kimse zât-ı Hakk'ın sun'unun azametinden sakalını ve bıyığını zâyî' ede, ya'ni, kendinin varlığını ve enâniyetini gâib ede, artuk kendinin haddini bilir ve Sâni' Teâlâ hazretlerinin zâtından bahs edemeyip susar. Zîrâ, zât-ı Hakk'ın azametini ilm-i hey'et okuyanlar fezâ-yı bî-nihâyeyi tasavvur ettikleri vakit idrâk ederek şaşırıp kalırlar.

جز که لا احمی نگوید او ز جان کز شمار و حد برونست آن بیان

3695. O candan “Lâ uhşî”den gayrı söyleyemez. Zîrâ o beyân add ve hadden hâriçtir.

Bu beyt-i şerîfde, اللهم لا احمى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك, ya'ni, “Ey benim Allah'im! Ben senin nefsine senâ ettiğin gibi senâyı sana ta'dâd edemem!” hadîs-i şerîfine işaret buyrulur. Ya'ni, “Acâibât-ı sun'-i ilâhîyi görenler bu hadîs-i şerîfden başka söz söyleyemez. Zîrâ Hakk'ın senâsı ferd-i âferîdenin lisânıyla ta'dâd ve ta'rîf olunamaz. Her ne söylense pek nâkıs kalır.” Hind şârihlerinden Veli Muhammed Ekberâbâdî buyurur ki: “Senâdan aczi i'tirâfın birkaç vechi vardır.

1. Bu senâyı lisân-ı sûrî ve cisim ile yaparlar. Halbuki zâhîrin bâtını ihâtası kâbil değildir.

2. Bir mahlûk senâ-yı Hakk'ı ifâ edemez. Ancak Hak cemî'-i mevcûdâtın lisânıyla kendine senâ eder. Nitekim âyet-i kerîmede, وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ (İsrâ, 17/44) ya'ni, “Hakk'ı hamd ile tesbîh etmeyen hiçbir şey yoktur” buyrulur.

3. Mâdemki şühûd itibârıyla bende, Hakk'ı fâil ve kendini âlet görür, bi-nâenaleyh o şahsın senâsı yine Hakk'ın kendisini senâ etmesidir.



4. Mâdemki vahdet-i vücûd i'tibânıyla bende, hakikatde adem-i mahzûd, binâenaleyh, mer-tebe-i şühûdda olsun olmasın, Hakk'a lisânıyla senâ ettiği vakit, senâ eden yine Hakk'ın kendidir.

5. İhsâ edilemeyen senâ senâ-i kavlidir; ve Hakk'ın senâsı kendi zâtına senâ-i fiilî veyâ hâlîdir.

6. İhsâ-i senânın adem-i imkânı, Zât'ın adem-i idrâki mülâhazasıyladır.



رفت. ذو القرنین بکوه قاف و درخواست کردن که ای کوه قاف از عظمت صنعت حق  
ما را بگوی و گفتن کوه قاف که صفت عظمت او بگفت نباید که پیش آن ادراکها فنا شود  
و لایه کردن ذو القرنین که از صنایعش که در خاطر داری و بر تو گفتن آن آسانتر بگوی

Zülkarneyn'in Kâf dağına gitmesi ve "Ey Kâf dağı! Hakk'ın sun'unun azametinden bize söyle!" diye ricâ etmesi ve Kâf dağının "Onun sıfat-ı azameti söze gelmez. Zîrâ O'nun indinde idrâkler fânî olur!" diye cevap vermesi ve Zülkarneyn'in "Onun sanâyi'inden hatırında tuttuğunu ve söylemesi sana pek kolay geleni söyle!" diye niyâz etmesi

Ma'lûm olsun ki, şurrâh-ı kirâm hazarâtı bu sürh-i şerîfde Zülkarneyn hakkında muhtelif mütâlaalar beyân etmişler ve ismine de "İskender" demişlerdir. Fakîr burada bir delîl-i kat'îye müstenid olmayan bu ihtilâfâtı yazmaya lüzûm görmedim. Zîrâ Kur'ân-ı Kerîm'de İskender ismi mezkûr değildir. Yalnız, "Zülkarneyn" lakabıyla kıssası zikrolunmuştur. Âyât-ı kur'âniyyenin zâhirine nazaran bu zât aksâ-yı şarka doğru seyâhat etmiş ve orada pek ibtidâî akvâma mülâkî olmuştur. Nebî veyâ velî veyâ hükûmdar olduğunda da ihtilâf vardır. Ebû't-Tufeyl'den menkûldür ki, İmâm-ı Ali (k.v.) hazretlerine, "Zülkarneyn peygamber mi idi yoksa pâdişah mı idi?" diye soruldu. Buyurdular ki: "Ne nebî idi ve ne de pâdişâh idi. Bir abd-i sâlih idi ki, Allah Teâlâ'yı severdi. Allah Teâlâ dahi onu severdi!"

Ma'lûmdur ki, elyevm beşer, küre-i arzın etrâfını denizden ve karadan ve havadan dâiren-mâdâr devr etmektedirler. En büyük dağların mahalleri ve sath-ı bahrdan irtifâları coğrafya kitablarında münderiçtir. Binâenaleyh eb-



yât-ı âtiyede beyân buyurulduğu üzere küre-i arzın etrâfını kuşatmış sâfi zümürden müteşekkil bir dağa zâhirde hiçbir kimse müsâdif olmamıştır. Halbuki Kopernik'den üç yüz sene evvel güneş bir taraftan gürûb ettikten sonra öbür tarafın altını ziyâdâr edeceğini buyuran, (cilt II, 42. beyit) ve

آفتابا ترك اين گلشن كنى      تا كه تحت الارض را روشن كنى  
[“Ey güneş, arzın altını aydınlatmak için bu gülşeni terk edersin!”]

ذره ها دیدم دهانشان جمله باز      گر بگویم خوردشان گردد دراز

[“Zerreler gördün ağızları hep açık; eğer onların yemeğini söylersem uzun olur!”] (cild III, 26 numaralı) beyt-i şerifinde mikropların vücûdunu keşfen haber veren cenâb-ı Mevlânâ (r.a.) efendimiz arzın etrâfında maddeten böyle bir Kaf dağı olmadığını yine keşfen bilirler idi. Binâenaleyh bu sûrh-i şerifde bir remz-i azîm vardır. O da budur ki, “Kaf dağı”ndan murâd, her asırda mevcûd ve vâhidü’z-zaman olan kutbü’l-aktâb hazretleridir. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz I. cilde, (2967 numarada) buyururlar:

خود جهان آن يك كس است او ابله است      هر ستاره بر فلك جزو مه است  
او جهان كامل است ومفرد است      نسجه كل وجود او را بدست  
خود جهان آن يك كس است وباقيان      جمله اتباع و طفيل اند اى فلان

“Muhakkak cihan o bir kimsedir, o eblehdir. Felek üzerinde her bir yıldız ayın cüz’üdür. O zât, cihân-ı kâmil ve müfreddir. Nüsha-i küll-i vücûd onun için olmuştur. Muhakkak cihan o bir kimsedir ve bâkileri hep etbâ’ ve tufeyledir, ey müstemi!”

Ve cenâb-ı Şeyh-i Ekber hazretleri dahi, *et-Tedbîrâtü’l-İlâhiyye fi Islâh-i Memleketi’l-İnsâniyye* kitabının temhîdinde buyururlar ki: فالقبط معلوم غير معين وهو خليفة الزمان ومحل النظر والتجلى و منه تصدر الآثار على ظاهر العالم وباطنه وله يرحم من يرحم ويعذب من يعذب وله صفات ان اجتمعت فى خليفة عصر فهو القبط وعليه مدار الامر الالهى وان لم يتجمع فهو غيره ومنه تكون المادة ملك ذلك العصر ya’ni, “Kutub ma’lûm-ı gayr-ı muayyendir, ya’ni halk onu tanımaz. Ve o halife-i zamân ve mahall-i nazar ve tellidîdir. Ve âlemin zâhirine ve bâtınına âsâr ondan sudûr eder. Ve rahm olunan kimseye onun sebebiyle rahm olunur ve azâb olunan kimseye onun sebebiyle azâb olunur. Ve onun sıfatları vardır. Eğer o sıfatlar halife-i asırda ictimâ’ ederse o kutubdur ve medâr-ı emr-i ilâhî onun üzerinedir. Ve eğer ic-



mâ' etmezse onun gayndır. Ve bu asrın hükümdârına madde ondan tekev-vün eder.”

Ve onun “zümrüd”den olmasına gelince, kezâlik Şeyh-i Ekber hazretleri ay-ni eser-i şeriflerinin on yedinci bâbında hacet-i zümrüd bahsinde buyururlar ki: “Âlem-i kebîrde mevcûd olan zümrüd taşına mukâbil insanda dahi bir sır ve la-tife vardır. Kur’ân-ı Kerîm’de bu sırnın âyeti, *إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ* (A’râf, 7/201) ya’ni, “Şunlar ki ittikâ ederler, şeytan tarafın-dan onlara vesvese dokunsa tezekkür ederler. İmdi onlar doğru yolu görürler” âyet-i kerîmesidir. Âlem-i kebîrdeki zümrüdün hâssiyyeti perişân rû’yâlara mâ-nî’ olmak ve kalbe kuvvet vermek olduğu gibi, kuvve-i müzekkirenin hâssi-yeti dahi İblîs’i hîlesinden men’ etmektir ve onu tedhiş eylemektir. Ve zümrüd taşının havâssından birisi de yılanın gözünü kör etmektir. Bundan dolayı ce-nâb-ı Pîr efendimiz III. cildin 2538 numarasına müsâdîf olan beyt-i şerîfde,

نفس اذرهاست با صد زور و فن      روی شیخ او را زمرد دیده کن

ya’ni, “Nefis yüz kuvvetli ve hîleli ejderhâdır. Şeyhin yüzü göz koparıcı züm-rüddür” buyurmuşdur. Ve V. cildin 1951, 1952 numaralı beyitlerinde bu ma’nâ mezkûrdur. İmdi, kutb-i zamân bu hâssiyyetin kemâlini câmi’dir. Bu sûrh-i şerîfden anlaşılacağı üzere Zülkarneyn kendi asrının kutbuna mülâkî olmuş ve âtîdeki suâlleri ondan sormuş ve cevâb almışdır.

رفت ذو القرنین سوی کوه قاف      دید آن را کر زمرد بود صاف

3696. *Zülkarneyn Kafdağı tarafına gitti. Onu gördü ki, saf zümrüdden idi.*

Bir abd-i sâlih ve velî olan Zülkarneyn zamânın kutbuna mülâkî oldu, onun vech-i mübârekini nefis ve şeytan yılanının gözünü kör edici bir sâfi zümrüdden ibâret gördü.

گرد عالم حلقه گشته او محیط      ماند حیران اندر آن خلق بسیط

3697. *O âlemin etrâfına ihâta edici halka olmuş; o halk-ı basît hakkında hay-rân kaldı.*

“Basît”, burada vâsî’ ve geniş ma’nâsınadır. Ya’ni, “Bir velî olan Zülkar-neyn bâtın gözüyle gördü ki, o kutbu’l-aktâb hazretlerinin ma’nâsı emr-i ta-sarrufda âlemin etrâfını ihâta edici bir halka olmuş ve âlem onun halka-i ta-sarrufu içinde kalmışdır. Binâenaleyh, Hz. Zülkarneyn o ma’nâsı vâsî’ olan mahlûk-i ilâhî ve abd-i rabbânî hakkında hayrette kaldı.





گفت تو کوهی دگرها چیستند که پیش عظم تو باز یستند

3698. *Dedi: "Sen dağsın, diğerleri ne derler? Zîrâ senin büyüklüğünün yanında oynayacaklardır."*

Zülkarneyn dedi: "Sen ma'nâsî vâsî' bir veliyy-i Hak'sın. Fakat senin yanında diğer velîlerin hâlî nedir? Zîrâ onlar senin büyüklüğünün yanında oynayacaklardır." Ya'ni diğer velîlerin vüs'at-i ma'nâları senin vüs'atının yanında pek küçük kalır. Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz yukanda zikrettiğimiz beyt-i şerîflerinde, هر ستاره بر فلک جزو مهست ["Felek üzerinde her bir yıldız ayın cüz'üdür"] buyurmuşlar ve kutbu'l-aktâbı "ayın parlaklığı"na ve diğer velîleri de "yıldızların parlaklığı"na teşbîh buyurmuşlar idi.

گفت رگهای منند آن کوهها مثل من نبودن در حسن و بها

3699. *Dedi: "O dağlar benim damarlarımdır. Hüs'n ü bahâda benim mislim olmazlar."*

Kutb-i zamân Zülkarneyn'e cevâben buyurdu ki: "O sâir evliyâ benim damarlarım ve tâbî'lerimdir. Güzellikde ve kıymetde benim mislim ve nazîrim olmazlar." Ma'lûm olsun ki, kutbu'l-aktâb, kalb-i Muhammedî üzere vâki' olup hakikat-i muhammediyyenin mazhandır. Ve bu i'tibâr ile "Ümmetim, ümmetim!" diyenlerdendir. "Nefsim, nefsim!" diyenlerden değildir. Sâir evliyâda bu mazhariyet yoktur. Onlar kutbu'l-aktâb'ın tasarrufu altındadır ve füyûzât-ı ilâhiyye cümlelerin kalblerine kutbu'l-aktâbın kalbinden tevzî olunur; ve bilcümle ekvânda tasarruf eder. Binâenaleyh, ekvâna olan tecelliyât-ı lutfiyye ve kahriyye onun kabzasından zâhir olur.

من به هر شهری رگی دارم نهان بر عروقم بسته اطراف جهان

3700. *"Ben her bir şehir için gizli bir damar tutarım. Etrâf-ı cihân benim damarlarım üzerine bağlanmışdır."*  
[3715]

"Ben her bir şehrin halkı için gizli bir kuvve-i tasarrufiyyeye mâlikim. Etrâf-ı cihân benim tasarrufum üzerine bağlanmışdır."

حق چو خواهد زلزله شهری مرا گوید او من بر جهانم عرق را

3701. *"Hak bir şehrin zelzelesini istediği vakit o bana söyler, bir damarı sıçrattırur."*





"Hak Teâlâ hazretleri bir şehrin halkına kahr ile tecellî etmek için bir şehir zelzelesini murâd ettiği vakit bana emreder. Ben de o şehire mahsûs olan bir damarımı oynatırım, ya'ni, himmetimi o şehrin kahrına tevcih ederim."

پس بجنبانم من آن رگ را بقهر      که بدان رگ متصل گشتست شهر

3702. "Binâenaleyh, ben o damarı kahr ile kııldatırım ki, şehir o damara muttasıl olmuştur."

چون بگوید بس شود ساکن رگم      ساکنم و ز روی فعل اندر نگم

3703. "Uaktâki, "Kâfidir!" der, damarım sâkin olur. Sâkinim ve fiil cihetinden sa'y içindeyim."

Ya'ni, "Kutbu'l-aktâb yeryüzünde hazîne-i ilâhiyyenin emînidir ve yed-i kudret-i Hak'da bir âletdir. Ve bir âlet nasıl ki, bir üstâdın isti'mâline muhtâc olursa, bu halîfe dahi öylece Hakk'ın isti'mâline muhtâc olur ve Hakk'ın irâdesiyle hareket eder ve onu taklîb eden Hak'dır. Kutbun vazîfesi telakkî ettiği emr-i ilâhî üzerine esmâ-i ilâhiyyeden bir ismin hükmü zâhir olmak için bir tevcih-i kalbiden ibâret olduğundan zâhirde sâkindir ve bâtında sa'y içindedir."

همچو مرهم ساکن و بس کارکن      چون خرد ساکن و ز او جنبان سخن

3704. "Merhem gibi sâkin ve çok iş yapıcıyım. Akıl gibi sâkin ve ondan söz hareket edicidir."

"Kutbun ekvân üzerinde tasarrufu, yara üzerine konulan merhemin tasarrufuna benzer. Zâhirde merhem sâkindir ve yara üzerinde bilâ-hareket durur. Fakat bu sükûnet içinde yara üzerinde işler yapar. Ve kezâ onun tasarrufu vücûdda aklın tasarrufu gibidir. Akıl sâkindir ve ondan maânî ile dolu olan elfâz ve kelâm hareket eder."

نزد آن کس که نداند عقلش این      زلزله هست از بخارات زمین

3705. O kimsenin nezdindeki onun akli bunu bilmez. Zelzele arzın buhârâtındandır.

Akli ekvânda tasarruf eden kutbu'l-aktâb olduğunu bilmeyen kimsenin indinde zelzele arzın buhârâtından vâki' olur. Ya'ni, onun aklının gözü ancak zelzelenin vukû'una sebep olan esbâb-ı maddiyyeyi görür; ve bu esbâbı tahrik edenin kim olduğunu bilmez. Zîrâ eğer zelzelenin sebep-i müstakilli ol-



sa o esbâb-ı mâddiyye dâimâ mevcûddur; ve zelzele de dâimâ mevcûd olmak lâzımdır. Arâzî-i bürkâniyyeden olan yerlerde uzun seneler zelzele vuku' bulmaz. Sonra hiç beklenmeyen bir mahalde zelzele zuhûr ediverir. Binâenaleyh, o esbâbın muharriki vardır. Nitekim âtfideki sûrh-i şerîfde bu ma'nâ bir misâl ile tavzîh buyuruluyor.

موری بر کاغذ می رفت نبش قلم را ستودن گرفت ، موری دیگر تیزتر بود  
گفت ستایش انگشتان را کن که این هنر از ایشان می بینم ، موری دیگر از هر  
دو چشم روشتر بود گفت من بازو را ستایم انگشتان فرع بازوند

Bir karınca kâğıt üzerinde giderdi. Kalemin yazmasını medhe başladı. Diğer bir karınca daha keskin idi. "Parmakları medh et ki, bu hüneri onlardan görüyorum" dedi. Diğer bir karınca her ikisinden daha parlak gözlü idi. "Ben kolu medh ederim, parmaklar kolun fer'idir" dedi

- مور کی بر کاغذی دید او قلم گفت با مور دگر این راز هم
3706. *Bir karıncacık bir kâğıt üzerinde o kalemi gördü. Bu sırrı da başka karıncaya söyledi.*
- که عجائب نقشها آن کلک کرد همچو ریحان و چو سوسن زار و ورد
3707. *Dedi ki: "O kalem, fesleğen ve süsen çiçekliği ve gül gibi, acâib nakışlar yaptı."*
- گفت آن مور اصبعست آن پیشه ور وین قلم در فعل فرعست و اثر
3708. *O karınca dedi: "O sanatkâr parmakdır ve bu kalem fiilinde fer' ve eserdir."*

Ya'ni, "Bir küçük karınca bir kâğıt üzerinde kalemin türlü türlü nakışlar yaptığını gördü ve taaccüb edip, kendince sır addettiği bu hâli diğer bir karıncaya keşf etti ve, "Şu kalemin hünerine bak, ne güzel nakışlar yaptı!" dedi. Karıncanın nazarı bundan daha ileri olduğundan ona cevâben dedi ki: "O



nakışları yapan san'atkâr, kalem değil parmakdır ve bu kalem parmağın fiili-ne ve eserine tâbî'dir."

گفت آن مور سوم از بازوست که اصبع لاغر ز زورش نقش بست

3709. O üçüncü karınca dedi: "Pazudandır. Zîrâ zaîf olan parmak onun kuvvetinden nakış bağladı."

Üçüncü karıncanın nazarı daha keskin olduğundan onlara i'tirâzen dedi ki: "Hayır, bu nakışlar ne kaleminden ve ne de parmakdandır. Belki koldandır. Zîrâ zaîf olan parmak, kolun kuvvetinden nakış bağladı."

همچنین می‌رفت بالا تا یکی مهتر موران فطن بود اندکی

3710. Nihâyet birisi böylece yukarıya gitti. Karıncaların en büyüğü biraz fa-  
[3725] tîn idi.

گفت کز صورت مبیند این هنر که بخواب و مرگ گردد بی‌خبر

3711. Dedi ki: "Bu hüneri sûretiden görmeyiniz. Zîrâ uykuda ve ölümdе bî-haber olur."

Nihâyet bir dördüncü karınca fikren onların fevkine çıktı. Zîrâ onların en büyüğü ve biraz daha çok fikirli ve dikkatli idi. Dedi ki: "Bu hüneri ve nakışları kaleminden ve parmakdan ve koldan görmeyiniz. Zîrâ, bunlar sûretidir ve sûretler ise uykuda ve ölümdе bî-haber bir hâle gelir."

صورت آمد چون لباس و چون عصا جز به عقل و جان نجید نقشها

3712. "Sûret libâs gibi ve asâ gibi geldi. Akıl ve canın gayrı ile nakışlar hareket etmez."

Ya'ni, "Cism-i beşerin müdebbiri ancak akıl ve candır ve ancak akıl ve canın te'siriyle sûret-i cisim harekete gelir."

بی‌خبر بود او که این عقل و فؤاد بی‌ز تقلیب خدا باشد جماد

3713. O bî-haber idi ki, bu akıl ve kalb, taklîb-i Hudâ olmaksızın cemâd olur.

Ya'ni, sûretin harekâtını akıl ve candan bilen bu dördüncü karınca her ne kadar diğerlerinden daha yüksek görmekte idiyse de bu da ma'rifetde nâkıs idi. Bilmezdi ki, bu akıl ve kalb dahi Hak Teâlâ hazretlerinin taklîbi ve döndürmesi olmasa cisim gibi cemâd hükmünde kalır.







یك زمان از وی عنایت بر کند عقل زیرك ابله‌یها می کند

3714. *Bir zaman ondan inâyeti koparsa, zekî olan akıl ahmaklıklar yapar.*

“Akıl cismin tasarrufunda ve tedbîrinde müstakil değildir. Onu taklîb ve tasrîf eden dahi Hak Teâlâ hazretleridir. Eğer Hak Teâlâ ondan inâyetini ve imdâdını kaldırırsa o zekî olan akıldan türlü türlü ahmaklıklar zâhir olur.” Bu beyt-i şerîfde kutbu'l-aktâbın vücûdu bir sûretten ibâret olup hakikatde âlemde mutasarrıf olan o olmayıp ancak Hak Teâlâ hazretleri olduğuna işâret buyrulur.

چونش گویا یافت ذو القرنین گفت چون که کوه فاف در نطق سفت

3715. *Vaktâki onu söyleyici buldu, vaktâki Kaf dağı nutuk incisini deldi, Zülkarneyn dedi:*

Zülkarneyn hazretleri vaktâki kutbu'l-aktâb hazretlerini hüccete ve mü-kâlemeye mütemâyil buldu ve inci mesâbesinde olan maârif ve hikemiyât-ı ilâhiyye sözlerini söylemeye başladı, o hazrete hitâben dedi.

کای سخن گوی خیر راز دان از صفات حق بکن با من بیان

3716. *Ki: “Ey söz söyleyici, habîr ve sır bilici, bana Hakk'ın sıfatlarından beyân et!”*

“Habîr”, “hibret”den sıfat-ı müşebbehedir. “Hibret”, ilm-i zevkî demektir. Zîrâ kutbu'l-aktâb cem'iyet-i esmâiyyeyi hâiz ve onların âsânını kendi nef-sinden zevken ârifdir. Zülkarneyn dedi ki: “Ey Hakk'ın sırrını bilici ve ilm-i zevkî sâhibi olan söz söyleyici! Bana sıfat-ı ilâhiyyeyi açıkça beyân et!”

گفت رو کان وصف از آن هائترست که بیان بر وی تواند برد دست

3717. *Dedi: “Git ki, o vasıf ondan daha hâildir ki, beyân onun üzerine kud-ret götüre!”*

“Dest”, burada “kudret” ma'nâsındır. Kutbu'l-aktâb Zülkarneyn'e cevâben dedi ki: “Hakk'ın vasfı beğerin kullandığı mahdûd lügatler ve lafızlar ile beyân edilmek mertebesinden âlîdir; ve insanı pek ziyâde korkutucu bir mer-tebededir. Zîrâ sıfat-ı ilâhiyyeden bize bildirilenleri bile lâıykıyla idrâk edemi-yoruz. Halbuki, meclâ-yı sıfat ve esmâ olan fezâ-yı 'bî-nihâyedeki mükevve-nâtı bizim idrâkimiz ihâta edemez. Âlât-ı fenniyye vâsıtasıyla vâkı' olan idrâ-kâtımız bugün akıllanmızı durdurup tedhiş ediyor.” Bu hâle işâreten cenâb-ı



Şeyh-i Ekber (k.s.) hazretleri *Fusûsu'l-Hikem*'de hikmet-i rahmâniyyeye mukârin olan Fass-ı Süleymânî'nin nihâyetinde، ولو نبهنا على المقام السليماني على، "Ve eğer biz makâm-ı Süleymânî'ye tamâ-mı üzere tenbîh ede idik, sen bir emri görür idin ki, onun üzerine ittîlâ' sana hevl verirdi" buyurur. Zîrâ, rahmet sıfât-ı ilâhiyyeden bir sıfatdır. Ve Süley-man (a.s.) ise rahmet-i imtinân ile rahmet-i vücûbu zevkan ârif idi. Nitekim tafsîli mezkûr fasdadır. İmdi bir sıfat-ı Hakk'ın mazharı olan zâtın makâmı hâil olursa, diğer sıfatların beyânında ne kadar hevl-nâk maânî zâhir olur.

يا قلم را زهره باشد كه بستر  
بر نويسد بر صحائف ز آن خبر

3718. "Yâhud kaleme, ucu ile tâkat olur mu ki, sahîfeler üzerine ondan haber yaza?"

Ya'ni, "Böyle lisânen söylemek imkânı olmayan sıfât-ı ilâhiyyeyi kalem dahi sahîfeler üzerine yazmaktan âcizdir." Ya'ni, sıfât-ı ilâhiyye alâ-tan'ki'l-ihâta ne söylenebilir, ne de yazılabilir.

گفت کمتر داستانی باز گو  
از عجیبهای حق ای حیر نکو

3719. Dedi: "Ey çok âlim, Hakk'ın aceblerinden en aşağı bir destânı açık söyle!"

"Habr", "ha"nın fethi veyâ kesriyle [hıbr] âlim ve fâzıl kimse demektir. (Sarrâh) Bu kelimenin diğer ma'nâları da vardır. Burada bu ma'nâyadır. "Nî-kû", burada "çok" ma'nâsınadır. "Destân" kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır. Burada "söz" demektir. Ya'ni, "Zülkarneyn tekrar kutub hazretlerine dedi: "Ey çok âlim ve fâzıl olan zât-ı muhterem! Hakk'ın acib olan tertibât-ı kevnîyyesinden en aşağı olan, ya'ni bizim elfâz ve lügâtımıza ve aklımıza sı-ğan sözleri söyle!"

گفت اینك دشت سیصد ساله راه  
كوههای برف پر کرده ست شاه

3720. Dedi: "İşte üç yüz yıllık yol olan sahrâyı, şâh, kar dağları doldurmuşdur."

[3735] "Kar dağları"ndan murâd, âtîde gelecek olan 3725 numaralı beyt-i şerîf-de görüleceği üzere gâfillerin suver-i müteayyineleridir. Kutbun taayyün-i sū-nîsi "Kâf dağı"na teşbîh buyurulduğu gibi, gâfillerin suver-i müteayyineleri dahi "kar dağları"na teşbîh buyurulmuşdur. "Sahrâ"dan murâd, sahrâ-yı fi-kir ve hayaldir; ve "üç yüz yıllık yol"dan murâd, kutbu'l-aktâb hazretlerinin mertebesine varıncaya kadar olan efrâd-ı beşerin merâtib-i fikriyyesinin

uzaklığından kinâyedir. Bu merâtibde olanların fikir ve hayâl-i gâfilâneleri soğuk karlara teşbîh buyurulmuştur. "Şah"dan murâd, mutasarrıf-ı hakîkî olan Hak Teâlâ hazretleridir.

کوه بر کُهی شمار و بی عدد می رسد در هر زمان برفش مدد

3721. "Dağ dağ üstüne hesâbsız ve adedsiz; her zamanda ona kar meded olarak ulaşır."

Ya'ni, "Hadsiz ve hesâbsız olan ehl-i gaflet birbiri üzerine yığılmıştır. Her birinin aynı meslek-i fikrîsi ve hayâlîsi vardır. Onların her birine soğuk karlar mesâbesinde olan fikir ve hayâl meded ve yardım olarak erişir." Nitekim türlü türlü i'tikâdlar ve felsefî olan meslekler meydandadır.

کوه برفی می زند بر دیگری می رساند برف سردی تأثیری

3722. "Bir kar dağı diğeri üzerine çarpar, kar soğukluğunu serâyâ eştirir."

"Serâ", merkez-i hâk ve nemli toprak ve âlet ma'nâlarıdır. Ya'ni, "Meselâ bir kar dağı olan feylesof efendi, diğer bir kar dağı olan feylesof üzerine çarpar ve onun meslek-i fikrîsine i'tirâz eder. Onlara vârid olan fikir ve hayâl, soğukluğu halkın en aşağı tabakasına kadar eştirir."

کوه برفی می زند بر کوه برف دمدم ز انبار بی حد و شگرف

3723. "Bir kar dağı hadsiz ve derin anbardan kar dağı üzerine çarpar."

"Bir kar dağı olan gâfil hadsiz ve derin olan ism-i Mudill'in hazînesinden vârid olan fikr-i bâtil ve hayâl-i fâsid sebebiyle diğer bir kar dağı üzerine çarpar ve i'tirâz eder."

گر نبود این چنین وادی شها تف دوزخ محو کردی جمله را

3724. "Ey şâh! Eğer böyle vâdi olmasa idi, cehennemın harâreti cümleyi yakar idi."

"Ey şâh-ı ma'nâ olan Zülkarneyn! Eğer bu kar dağlarının soğukluğu olmasa idi, cehennemın harâreti gibi yakıcı olan şevk-i ilâhî ateşi cümle halkı yakar ve mahvederdi. Bereket versin ki, bu ehl-i gafletin soğuk fikirleri ve hayâlleri bu harârete mâni' oluyor." Bu sûrh-i şerîfde fakîre lâiyh olan bir ma'nâ da budur ki, "Kâf dağı"ndan murâd, cenâb-ı Pîr (r.a.) efendimizin vücûd-i şerîfleridir; ve "Zülkarneyn"den murâd, Hüsâmeddîn Çelebi (k.s.) haz-



retleridir ki, "iki karn" ile ism-i Zâhir ile ism-i Bâtın'ın ahkâmını hâiz olmala-  
rından kinâyedir. Hattâ ba'zı nüshada "cümle râ" yerine "me'rmerâ" vâki'dir.  
"Bizi yakardı" demek olur.

تا نسوزد پرده های عاقلان

غاقلان را کوههای برف دان

3725. *Âkullerin perdeleri yanmamak için, gâfilleri kar dağları bil!*

Ya'ni, "Âkullerin perde-i beşerîyyetleri şevk-ı ilâhî ateşi ile yanmamak için  
gâfillerin vücûdlarını kar dağları bil!" Zîrâ âkulleri icâbât-ı beşerîyye ile meşgûl  
eden ve bu ateşin şiddetine mâni' olan bu gâfillerdir. Nitekim Mâlik b. Dînâr  
hazretlerini pazarda halkın kalabalığı arasında gezerken görmüşler ve "Bura-  
da ne yapıyorsun?" diye sormuşlar. O hazret dahi, "Gaflet celbini istiyorum!"  
diye cevâb vermiştir.

سوختی از نار شوق آن کوه قاف

گر نبودى عکس چهل برف باف

3726. *Eğer kar dokuyucu olan cehlin aksi olsa idi, o Kâf dağı şevkin ateşin-  
den yanar idi.*

Eğer kar gibi bürüdet peydâ edici olan ehl-i gafletdeki cehlin insân-ı kâ-  
milin kalbine aksi ve te'sîri olmasa idi, o insân-ı kâmil şevk-i ilâhînin ateşin-  
den yanar ve bi'l-küllîyye beşerîyet hâricine çıkar idi. Zîrâ insân-ı kâmilin ir-  
şâd-ı halk için hicâb-ı beşerîyyete rücû'u lâzımdır.

بهر تهدید لثیمان دره‌ئیس

آتش از قهر خدا خود دره‌ئیس

3727. *Ateş muhakkak Hudâ'nın kahrından bir zerredir. Alçakların tehdîdi  
için bir turadır.*

"Dirre", turadır ki, iplerin bükülmesinden hâsıl olan kamçı gibi bir şeydir.  
Gerek maddî ve gerek mânevî olan ateş Hak Teâlâ hazretlerinin sıfat-ı kahr  
ve celâlinde bir zerredir. Ya'ni, "Kalbe ânz olan bu şevk ateşi Hak Teâlâ'nın  
kahrından bir zerredir. Alçak olan nüfûs-i beşerîyyenin te'dîbi ve hayvanlık-  
dan teb'îdi için bir turadır ve kamçıdır." Zîrâ, nefs-i leîm bu âteş-i şevk ile mü-  
eddeb olur.

برد لطفش بین بر آتش سابقست

با چنین قهری که زفت و فائست

3728. *Azîm ve fâik olan böyle bir kahr ile berâber, lutfunun serinliğini gör ki,  
ateş üzerine sâbıkdır.*



“Azîm ve maddî ateşlere fâik olan böyle bir kahr ateşi ile berâber Hak Te-âlâ'nın lutfunun serinliğini gör ki, o ateş üzerine sâbıkdır.” “Berd-i lutf”dan murâd, Hakk'ın nizâm-ı âlem için vaz' buyurduğu hâl-i gafletdir. Ve şevk ateşi beşeriyette bu gafletten sonra olduğu için lutfun serinliği bu ateşden mukaddem ve sâbıkdır. Çünkü insanlar bu âlem-i keserâta geldikleri vakit fark-kable'l-cem' hâlinde bulunurlar. Sonra makâm-ı cem'e gelirler ve nâr-ı şevk makâm-ı cem'de başlar.

سابق و مسبوق دیدی بی دوی

سبق بی چون و چگونه معنوی

3729. *Sebk niteliksiz ve nasıllıksız ma'nevîdir. İkiliksiz sâbıkı ve mesbûku gördün mü?*

Ya'ni, lütfun kahrıdan sâbık olması bî-cûn ve bî-çûnedir ya'ni, ta'rîfe sığmaz, ma'nevîdir. Zîrâ her ikisi de sıfât-ı ilâhiyyedendir; ve sıfât-ı ilâhiyyenin cümlesi kadîm ve ezeli olduğundan bir sıfatın diğer sıfatdan mukaddem ve sâbık olması, vârid değildir. Sâbıkıyet ve mesbûkıyet nisbetleri ancak bu sıfât-ı kadîmenin âsân mezâhir-i kevnîyyede zâhir olduğu vakit belli olur. Zîrâ, vücûd-i mahz, lütüfdur, kahr ondan sonradır; ve çünkü kahr vücûda ve varlığa terettüb eder. Vücûd ve varlık olmayınca kahrın taalluk edeceği mahal olmaz. Binâ-enaleyh bu i'tibâr ile lütuf sâbık ve kahr mesbûkdur. İkiliksiz sâbıkıyet ve mesbûkıyete gelince bu hâl a'yân-ı sâbite âlemine âiddir. Zîrâ bu âlem, suver-i ilmiyye-i ilâhiyye mertebesidir. Ve ilm-i ilâhî mertebesinde ise ikilik yoktur ve bî-cûndur. Ya'ni, niteliksiz ve nasıllıksızdır ve ma'nevîdir. Çünkü bu mertebe zât-ı Hakk'ın kendi zâtına, kendi zâtında, kendi zâtıyla vâkı' olan tecellisinden ibâretidir. Bu mertebeye “mertebe-yi vâhidîyyet” ve “hakikat-i insâniyye” derler.

که عقول خلق ز آن کان یک جوست

گر ندیدی آن نقصان توست

3730. *Eğer görmedin ise, o senin noksânındandır. Zîrâ, halkın akılları o menba'dan bir arpadır.*

Eğer bu ikiliksiz sâbıkıyet ve mesbûkıyeti görmüyor isen, senin mertebenin ve aklının noksânındandır. Zîrâ halkın akılları bu hakikat-i insâniyye mertebesinden bir arpa kadar ya'ni, o mertebeye nisbeten halkın akılları cüz'îdir. Nitekim âyet-i kerîmede, وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (İsrâ, 17/85) ya'ni, “Siz ilimden verilen şey ancak azdır” buyrulur. Hind nüshalarında birinci musrâ'ê sûretindedir. “Eğer görmüyor isen o senin anlayışının alçaklığındandır” demek olur.



عیب بر خود نہ نہ بر آیات دین      کی رسد بر چرخ دین مرغ گلین

3731. *Ayıbı kendi üzerine koy, dîn âyâtı üzerine değil! Ne vakit çamurlu kuş dîn feleği üzerine erişir?*

"Âyât-ı dîn"den murâd, ehl-i hakikat olan kâmillerdir. Onlar Kur'ân-ı Kerîm'in ve ahâdis-i şerifenin bâtınlarını ve inceliklerini gösterirler. Ya'ni, "Ey kimse! Vücûd-ı Hakk'ın merâtibini ve onun vahdetini görmüyor isen, bu hâl senin noksânından ve anlayışının alçaklığındandır. Binâenaleyh, kusûru ve ayıbı kendi nefsinde isnâd et! Yoksa dînin âyâtı olan ehl-i hakikatın keşfen vâki' olan beyânât-ı aliyyelerine değil! Sen âlem-i süflînin havâss-i hamsene verdiği ma'lûmât üzerine birtakım delâil îrâd edip ya tenzîh-i sırfa veya teşbîh-i sırfa hükmedersin. Bu ulûm-i istidlâliyye ile senin rûhun ve aklın kanatları çamurlanmış bir kuş mesâbesindedir. Böyle bir çamurlu kuş, dînin feleği olan vahdet-i sırfa ne vakit erişebilir?" Böyle bir kuş ancak âlem-i süflîde ve ikilik âleminde çırpıp durur.

مرغ را جولانگه عالی هواست      ز آنکه نشو او ز شهوت وز هواست

3732. *Kuşun âli olan cevelângâhı havadır. Zîrâ ki onun neşvi şehvetden ve hevâdandır.*

"Kuşun yüksek olan cevelângâhı eflâke kadar değil, ancak havaya kadardır ve havâ-yı nesîmî içinde uçabilir. Zîrâ ki onun neşv ü nemâsı şehvetden ve hevâdandır." Ya'ni, kuşun vücûdunun tekevvünü nutfeden değil, belki erkek kuşun dişi kuşun uzv-i tenâsülüne şehvetle bıraktığı havadandır. Binâenaleyh uçuşu da kendinin neş'etine muvâfık olarak hava içinde olur. Bunun gibi insanın tekevvünü de şehvetden ve kesîf olan nutfedendir. Binâenaleyh onun rûh-i hayvânîsine merbût olan akl-ı maâşının uçabildiği sâha dahi bu âlem-i kesâfetde ancak havâss-i hamsesinin verdiği ma'lûmâtın dâiresidir. Birinci mısra'da "hevâ", havâ-yı nesîmîdir. İkinci mısra'daki "hevâ", hevâ-yı nefis olduğundan kâfiye sahihtir.

پس تو حیران باش بی لا و بلی      تا ز رحمت پیشت آید محملی

3733. *Binâenaleyh sen hayır ve evetsiz hayrân ol! Tâ ki senin önüne rahmetden bir mahmil gelsin.*

"Mahmil", masdar-ı mîmî olup, merkeb ve develerin üzerindeki hevdec ma'nâsınadır. Ya'ni, "Eğer sen âyât-ı dîn olan ehl-i hakikatın kelâmını nok-



san fehim ve aklından dolayı anlayamıyor isen, ne hayır de, ne de evet! Ya'ni, ne inkâr et ve ne de tasdik et! "Ben bunu anlayamadım" deyip tevakkuf et! Tâ ki rahmet-i ilâhiyyeden sana bir mahmil-i rûhânî gelip seni o anlayamadığın ma'nâlara kadar götürsün." Zîrâ anlamadan hayır ve evet demekde zarar vardır.

چون ز فہم این عجائب کودنی      گر بلی گویی تکلف می کنی

3734. *Mâdemki bu acâibin fehminden ahmaksın, eğer evet dersen tekellûf edersin.*

Mâdemki, ehl-i hakîkatin vahdet-i sırf hakkındaki beyânât-ı acîbelerini anlamaktan âcizsin, eğer anlamadan baş sallayıp evet dersen tekellûf etmiş olursun ve tekellûf bâtında olmayan şeyi zahmetle çıkarmaktır. Bu hal makbûl bir haslet değildir. Bunun için (S.a.v.) Efendimiz, اتقاء امتی ابعدہم عن التکلف ya'ni, "Benim ümmetimin etkîyası tekellûfden çok uzaktır" buyururlar.

ور بگوئی نی زندگی گردنت      قہر بر بندد بدان نی روزنت

3735. *Ve eğer hayır dersen, hayır senin boynunu vurur. Kahr, o hayır ile senin pencereni bağlar.*

"Ve eğer anlamadan hakâyik-i ehlullahı inkâr edip hayır dersen, senin bu inkârın senin boynunu vurur. Kahr-ı ilâhî senin kalb gözünü kör eder ve aklının penceresini kapatır. Bu kahr hem ma'nen ve hem de zâhiren vâkî' olur." Nitekim vâizin birisi Ayasofya câmi'-i şerifinde esnâ-yı va'zında Şeyh-i Ekber Muhyiddîn ibn Arabî (k.s.) hazretlerinin maârif-i aliyyelerine i'tirâz eder imiş; ve bu i'tirâzında musır bulunup ekser-i dersinde tekrâr eder imiş. Bir gece rüyâsında Hz. Şeyh zuhûr edip, "Benden ne istiyorsun? Bir daha i'tirâz edecek olursan seni bu elimdeki kılıç ile kırk parça ederim!" buyurmuş. Vâiz bu rü'yâdan havf edip bir müddet sükût etmiş. Fakat yine bir gün her nasılsa rü'yâyı unutup va'zında coşarak hazret-i şeyh aleyhinde bulunmuş. Dersden çıktığı vakit herkes dağılmış, o da avlu tarafına doğru giderken üzerine bir fenâlık gelmiş ve avluda bulunan bir ağaca dayanmış, bir müddet sonra da yıkılmış. Görenler alıp Gülhâne'ye götürmüşler, orada teslim-i rûh etmiş. O akşam evine gidemediği için hânesinin halkı aramaya mecbûr olmuşlar. Nihâyet Gülhâne'de olduğunu haber alıp oraya gitmişler. Fakat Gülhâne'de bu vâiz vefât ettiği vakit doktorlar kimsesiz bir adam zannıyla teşnhhâneye götürüp orada talebeye ders göstermişler. Bilâhare böyle âilesi olduğunu haber

alınca doktorlar telâş edip derhâl parçaladıkları a'zâlarını birleştirip tekfin etmişler. Ve âilesine karşı da beyân-ı i'tizâr edip kefenin açılmamasını çünkü cesedinin kırk parça edilmiş bulunduğunu söylemişlerdir. Ve Hz. Şeyh'in ma'ârifine içinden i'tirâz edip zâhirde *Fütûhât* tercümesini okumak isteyen bir zâ-tın ağzı kapanıp dudakları içeriye çöktüğünü ve bir kelime bile okuyamadığını fakîr kendi gözüm ile gördüm.

پس همین حیران و والہ باش و بس      تا در آید نصر حق از پیش و پس

3736. *Böyle olunca ancak hayran ve vâlih ol ve işte bu kadar! Tâ ki Hakk'ın yardımını önden ve arkadan gele!*

Ya'ni, hakâyık-i ehlul-lâha aklın ermediği vakit, ne inkâr et ve ne de tasdîk et, hayrân ol! Bu hayretin ve safvet-i kalbin sebebiyle sana Hakk'ın yardımını önden ve arkadan gelir. Anlayamadığın ma'nâları zevkan anlamaya başlarsın. Sakın evliyâ-i Hakk'a ta'rîz etme!

چون کہ حیران گشتی و گیج و فنا      با زبان حال گفتی اهدنا

3737. *Vaktâki hayrân ve perişân ve fânî oldun, hâl dili ile "İhdinâ!..." dedin.*

"Vaktâki ehl-i hakîkatin hâline ve kâline i'tirâz etmeyip hayretde kaldın ve akl-ı cüz'ün perişân oldu ve kendi dirâyetine i'timâden o hâlî ve kalî muhâkeme etmekden fânî oldun, senin bu hâlin, اهدنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (Fâtiha, 1/6) ya'ni, "Yâ Rabbi, beni sırât-ı müstakîme hidâyet et!" demek ma'nâsını mutazammın oldu." "Gic", dimâği perişân ve muhtel olan ma'nâsınadır.

زفت زفتست و چو لرزان می شوی      می شود آن زفت نرم و مستوی

3738. *Çetinin çetindir; ve lertzân olduğun vakit, o çetin mülâyim ve müstevî olur.*

"Zeft", kelimesinin müteaddid ma'nâları vardır. Burada "sert ve çetin" demektir. Ya'ni, "Hâl ve kâl-i evliyâ çetinin çetindir, ya'ni, pek çetindir. Vaktâki onlara karşı titreyici olursan o çetin olan şey mülâyim ve düz olur ve sana basit görünür ve idrâkine kolay gelir."

ز انکہ شکل زفت بہر منکرست      چونکہ عاجز آمدی لطف و برست

3739. *Zîrâ ki, çetin olan şekil münkir içindir. Vaktâki âciz geldin, lütf ve ihsândır.*



Ya'ni, enbiyânın ve onların vârisleri olan evliyânın hâl ve kâlleri şeklinin çetin olması münkirler içindir. Zîrâ, münkirler inkâr ettikçe onların hakîkati bu münkirlerle mestûr kalır. Fakat ey kimse! Onların önünde kendi aczini ve kusûrunu i'tirâf edip inkâr ve tasdîki terk ederek hayrette kalırsan, bu aczin sana lûtf ve ihsân olur; ve netîcede bilmediğin ve anlayamadığın hakâyika muttali' olursun.



نمودن جبرائیل علیہ السلام خود را بمصطفیٰ بصورت خویش و از هفتصد  
پر او چون یک ظاهر شد افق را بگرفت و آفتاب محجوب شد با همه شعاعش

Cebrâil (a.s.)'ın kendisini Mustafâ'ya kendi sûretiyle göstermesi ve vaktâki onun yedi yüz kanadından birisi zâhir oldu, ufkı tuttu ve güneş bu kadar suâ'ıyla berâber mahcûb oldu

Ma'lûm olsun ki, vücûd-i mutlakın hakîkat-i muhammediyye mertebesinden hakîkat-i insâniyye ya'ni, suver-i ilmiyye mertebesine tenezzülünden sonra bu mertebenin mâ-dûnundaki merâtibe tenezzülü sıfat-ı Kudret'in me-zâhiri ya'ni kuvâ ile vâki'dir. Zîrâ, ef'âl kuvvet ile tezâhür edeceğinden ef'âl-i ilâhiyye dahi melâike-i kirâm vâsıtasıyla zâhir olur. Kuvâ-yı ilâhiyyenin ismi lisân-ı şeriatda "melâike"dir. Zîrâ "melek", kuvvet ve şiddet ma'nâsıdır. Melâike âlem-i his ve şehâdetde eşhâs-ı kesîfe gibi görünmezler. Zîrâ ervâh'dır, âlem-i hayâlde suver-i muhtelifeye temessülen meşhûd olurlar. Bu temessül râînin ahvâl ve i'tikadâtı ile münâsebetdârdır. Hz. Cibrîl'in cenâb-ı Meryem'e ve diğer melâike-i kirâmın Lût (a.s.)a vesâir enbiyâ (aleyhimüsse-lâm)a ve evliyâyâ ve sulehâyâ temessülleri gibi. Onların bu temessülleri es-nâsında râînin nezdinde hâzır olanlar bu melâikeyi müşâhede edemezler. Zîrâ âlem-i hayâle dâhil olan ancak râîdir. Meğer ki, huzzârdan dahi âlem-i hayâle dâhil olanlar bulunsun. Bu temessülü bunlar da görebilirler. Yoksa melâikenin hakîkat-i asliyyeleri üzere rû'yeti beşeriyet âleminde mümkün değildir. Bu hakîkate binâen sûre-i En'âm'da kâfirlerin Peygamber'e "Bir melek göndere idi de, keşke bize peygamber olduğunu söyleye idi!" demelerine karşılık Hak Teâlâ, وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا (En'âm, 6/9) ya'ni, "Eğer o resûlü bir me-





lek olarak göndere idik, elbette âdem sûretinde yapardık" buyurur. Bunun için Hz. Cibrîl, Resûl-i Ekrem Efendimiz'e âdem sûretinde temessül ederdi. Ve kezâlik sûre-i Meryem'de, فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (Meryem, 19/17) ya'ni, "Biz Meryem'e rûhumuz olan Cibrîl'i gönderdik, ona beşer-i seviyy sûretinde temessül etti" buyurulur. *Tefsîr-i Kâşânî*'de sûre-i Fâtır'da, جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَثَلَاثَ رُءُوبَاعٍ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ (Fâtır, 35/1) ["Melekleri ikiye, üçer, dörder kanatlı elçiler yapan Allah'a hamdolsun. O, yaratmada dilediği arttırmayı yapar."] âyet-i kerîmesinin tefsîrinde buyurur ki: "Herhangi bir meleğin kendisinden müteessir olan şeye bir te'sîr ile ittisâli onun kanadıdır. Binâenaleyh her bir cihet-i te'sîr bir kanat olmuş olur. Melâikenin kanatları ya'ni, vücûh-i te'sîrâtı adede münhasır değildir. Belki onların te'sîrât-ı münevvia-i kesîresi hasebiyle kanatları gayr-ı kabil-i ta'dâddır. Onun için (S.a.v.) Efendimiz leyle-i mi'râc'da Cebrâil (a.s.)ı altı yüz kanatlı olarak müşâhede ettiklerini hikâye buyurmuşlardır. Maksad-ı âlîleri, يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ["O, yaratmada dilediği arttırmayı yapar"] (Fâtır, 35/1) âyet-i kerîmesi mucîbince vücûh-i te'sîrâtının kesretine işâret buyurmaktadır.

مصطفیٰ می گفت پیش جبرئیل      که چنان کہ صورت تست ای خلیل

3740. *Mustafâ Cembrâil'in önünde dedi ki: "Ey Halil! Nasıl ki senin sûretin vardır."*  
[3755]

مر مرا بنما تو محسوس آشکار      تا بینم مر ترا نظاره وار

3741. "Bana sen mahsûs, âşikâr olarak göster, tâ ki nazar ediciler gibi göreyim!"

Ya'ni, Mustafâ (s.a.v.) Efendimiz Cembrâil (a.s.)a hitâben buyurdu ki: "Ey dost! Senin sûret-i asliyye-i melekîyyen nasıl ise, bu âlem-i his ve şehâdetde bana onu hissen ve zâhiren göster, tâ ki ben senin o sûretini bir cismi temâşâ edenler gibi göreyim!"

گفت نتوانی و طاقت نبودت      حس ضعیفت و تنک سخت آیدت

3742. *Dedi: "Kâdir olmazsın ve senin tâkatın olmaz. His zaîf ve incedir, sana zor gelir!"*

Hz. Cibrîl cevâben dedi: "Yâ Resûlallah! Sen şimdi bu âlem-i taayyün-i beşerî içinde benim sûret-i asliyye-i melekîyyemi âlem-i hisse naklen mütemessil olmama kâdir olmazsın ve buna tâkat getiremezsin. Zîrâ his âlemi zaîfidir ve incedir. Bu sûret-i mütemessile his gözüne zor ve şedîd gelir."

گفت بنما تا ببیند این جسد      تا چه حد حس نازکست و بی مدد  
3743. *Dedi: "Göster, tâ ki bu cesed görsün. Acabâ his ne hadde kadar nâzîk-  
dir ve mededsizdir?"*

Ya'ni, Resûl-i Ekrem Efendimiz Hz. Cibrîl'e isrâr edip buyurdular ki: "Sû-  
ret-i asliyyeni bu âlem-i hisse naklen mütemessil ol, bu cesed görsün. Baka-  
lım bu hissin tahammülü ne kadardır ve nezâketi ve mededsizliği ne hadde  
kadardır, anlayalım!"

آدمی را هست حس تن سقیم      لیک در باطن یکی خلق عظیم  
3744. *Âdemîn'in teninin hissi sakîmdir. Fakat bâtınında bir halk-ı azîm vardır.*

Benî-Âdem'in havâssi sakîmdir ve ma'lûldür ve gâyet tahammülsüzdür.  
Fakat bâtınında Hakk'ın bir halkı vardır ki, azîmdir, aslâ cismine benzemez.  
Zîrâ onun hakîkatı hakâyık-ı câmi'dir ve emânet-i ilâhiyyeyi hamle müstaid  
olmuştur.

بر مثال سنگ و آهن این تنه      لیک هست او در صفت آتش زنه  
3745. *Bu cisim taş ve demir misâli üzeredir. Fakat o, sıfatda çıkmaktır.*

"Âteş-zene", çıkmak demektir. Ya'ni, "Bu cism-i insânî taş ile demire  
benzer. Her ikisi de sûret-i kesîfe sâhibidir. Fakat onlarda bir sıfat vardır ki,  
ona da "çıkmak" derler. Bâtın ve ma'nâ itibâriyle ateş izhâr edicidirler."

سنگ و آهن مولد ایجاد نار      زاد آتش بر دو والد قهر بار  
3746. *Taş ve demir ateş icâdının mahal-i tevellüdüdür. Ateş iki vâlid üzerine  
kahr yağdırıcı oldu.*

Ya'ni, "Taş ile demirin hey'et-i mecmûasına "âteş-zene" sıfatını verirler.  
Çünkü onların bâtınından ateş zuhûr eder ve ateşin icâdı bunlardan doğar; ve  
taş ile demir ateşin vâlididir. Vaktâki ateş bunlardan zuhûr eder, bu iki vâlid  
üzerine kâhır yağdırıcı olur. Zîrâ ateş taşı yakıp parçalar ve demiri kıpırmızı  
yapıp yumuşatır." Hind nüshalarında, بر دو والد yerine زین دو والد vâkı'dir. "Bu  
iki vâliden kâhır yağdırıcı ateş doğdu" demek olur.

هست قاهر بر تن او شعله زن      باز آتش دستگار وصف تن  
3747. *Ateş dahi ten vasfının kâdiridir. Onun teni üzerinde kâhirdir, şûle-zendir.*



"Dest-gâr", kâf-ı Fârisi ile "kâdir" ma'nâsınadır. "Ateş"den murâd, kahr-ı ilâhîdir ki, bu kahr Âdem'e cennet-i zâtta "İhbitû!.." emriyle vâki' olmuşdur. Ve Âdem bu taayyün-i kesîfi ile zât-ı Hak'dan hicâba ve gaflete düşmüşdür. Binâenaleyh bu cism-i kesîf, o âteş-i kahrın dest-gân ve kâdiridir; ya'ni, o kahrın eserini izhâra kâdir olan bir cism-i unsurîdir; ve bu kahr ve Hak'dan uzaklık ateşi, bu cism-i unsurî üzerinde kâhir ve gâlibdir; ve onda dâimâ sıfât-ı nefsâniyye şu'lelerini vurucudur. Bu beyt-i şerîfde biraz yukarıda geçen. [3728] numaralı

با چنین قهری که زفت و فائست برد لطفش بین که بروی سابقست

[ "Azîm ve fâik olan böyle bir kahr ile berâber, lutfunun serinliğini gör ki, ateş üzerine sâbıkdır." ] beyt-i şerîfine merbûtdur.

باز در تن شعله ابراهیم وار که از او مقهور گردد برج نار

3748. *Tende İbrâhim gibi şu'le vardır ki, ateşin burcu ondan makhûr olur.*

Fakat yine cisimde İbrâhim (a.s.) gibi bir şu'le-i ezeli vardır. İbrâhim (a.s.) vücûd-i şerîfiyle Nemrûd'un ateşini nasıl gülzâre döndürdü ise, o şu'le dahi, âteş-i kahrın burcu, bu taayyün-i kesîfi ve onun âsân olan sıfât-ı nefsâniyyeyi kahr eder ve onu gülzâr-ı hakâyık ve maârifte tebdîl eder.

لاجرم گفت آن رسول ذو فنون رمز نحن الاخرون السابقون

3749. *O zû-fünûn olan Resûl, lâ-cerem, "Nahnü'l-âhirüne's-sâbikûn" remzi-ni dedi.*

Şühbesiz, zû-fünûn olan Sultân-ı enbiyâ (s.a.v.) Efendimiz, نحن الاخرون السابقون ya'ni, "Biz sâbıklardan olan âhirleriz!" hadîs-i şerîfinde, bu şu'le-i İbrâhimî'nin evvel ve taayyün-i kesîfinin âhir olduğuna işâret buyururlar. Bu hadîs-i şerîf de bu cildin 528 numaralı beyt-i şerîfinde dahi geçti.

ظاهراً این دو به سندانى زبون در صفت از کان آنها فرون

3750. *Zâhirde bu iki bir örse zebûndur. Sıfatda demirlerin menba'ından ziyâdedir.* [3765]

"Zâhirde taş ve demirin her ikisi de demircinin örsüne zebûndur. Demirci örs üzerinde bunları çekiç darbesiyle parça parça eder. Fakat, onların her ikisinin bir sıfatı vardır ki, demirlerin menba'ı o sıfata karşı zebûndur ki, o da her



ikisinde mündemic olan ateştir; ve ateş bilcümle maâdini ve taşları yakar ve eritir; ve hattâ şekillerini tebdîl edip buhar hâline bile getirir." İşte insanın cismi de zâhiren böyle zebûndur. Fakat onun sıfât-ı mahfiyyesi bütün zevâhiri altüst eder. "Sendân", demircilerin üzerinde demir dövüldüğü örs ma'nâsınadır:

پس بصورت آدمی فرع جهان وز صفت اصل جهان این را بدان

3751. *Binâenaleyh, Âdem sûrette cihânın fer'idir. Ve sıfat cihetinden cihânın aslıdır, bunu bil!*

Ya'ni, "Âdem'in cismi bu kesif olan dünyânın cüz'ündendir ve ondaki anâsırdan müteşekkildir. Fakat onda mündemic ve mahfi olan sıfat cihetinden bu cihân-ı kesifin aslıdır." Nitekim ağacın meyvesi ağacın cüz'üdür. Fakat ağaç meyve için dikilip terbiye olunduğu cihetle meyve, ağacın aslı olur. İşte, لولاك لولاك لما خلقت الافلاك ya'ni, "Ey insân-ı kâmil! Sen olmasa idin, eflâki yaratmaz idim!" hadîs-i kudsîsi bu ma'nâyı beyân buyurur.

ظاھرش را بشه آرد بچرخ باطنش باشد محیط هفت چرخ

3752. *Onun zâhirini bir sıvrisinek çarka getirir. Onun bātın, yedi feleği muhîl olur.*

"İnsân-ı kâmilin cismine bir sıvrisinek soksa çarka ve harekete getirir. Fakat onun bātını bu manzûme-i şemsiyyenin hey'et-i mecmûasını ihâta edicidir. Çünkü onların vücûdu bu insân-ı kâmilin zuhûru içindir." Birinci mısra'daki "çerh", dönmek ve ikinci mısra'daki "çerh", felek ma'nâsınadır. Binâenaleyh kâfiye-i beyt sahihdir.

چونکہ کرد الحاح بنمود اندکی ہیبتی کہ شود زو مندکی

3753. *Uaktâki ilhâh etti biraz, bir heybet gösterdi ki, dağ ondan mündekk olur.*

"Mündekk", infîl bâbindan ism-i mef'ûldür. Masdar-ı sülâsisi "dekk"dir; "vurmak ve dövmek ve parça parça etmek" demektir. Binâenaleyh "mündekk", "parça parça olmuş" ma'nâsına olur. Bu beyt-i şerif Cibrîl (a.s.)'ın hey'et-i asliyyesiyle görünmesi kussasına rücû'dur. Cenâb-ı Pîr bundan evvel cism-i zâhirînin derece-i za'fını ve fakat bātının kuvvetini bir mukaddime hâlinde beyân buyurduktan sonra kıssaya rücû etmişlerdir. Ya'ni, "Resûl-i Kibriyâ (a.s.) Efendimiz Hz. Cibrîl'e hey'et-i asliyyesi ile görünmesi için ilhâh ve ısrâr buyurdular. Hz. Cibrîl dahi biraz kendi sûret-i asliyyesinden bir heybet gösterdi ki, o sûretin heybetinden dağ parça parça olmuş olur."

شهری بگرفته شرق و غرب را      از مهابت گشت بی‌هش مصطفی

3754. *Bir şehperi şark ve garbı tutmuş, Mustafâ mehabetden bî-hûş oldu.*

"Şehper", kuş kanadının en uzun tüyü demektir. Burada Hz. Cibrîl'in vü-cûh-i te'sîrâtının en mühimlerinden birisini temsîl-i cismânî ile izhâr etmesidir. Zîrâ ma'nânın bu âlem-i hisde sûretten ârî olarak görünmesi mümkün değildir. Binâenaleyh Hz. Cibrîl, bu ma'nâya münâsib bir sûret ile Resûl-i Ekrem Efendi-miz'in his gözlerine zâhir oldu. Ve onun azameti şarkı ve garbı tuttu ve âfâkı kapladı. Bu temessül, ancak Resûl-i Ekrem Efendimiz'in his gözlerine münhasır olduğundan, onu âfâkda bu mehabetle müşâhede eden dahi ancak o Hazret (a.s.) idi. Efrâd-ı sâirenin his gözleri bundan mahcûb idi. Nitekim temessül eden ervâhdan ba'zılarını ba'zı zevât gördüğü halde onun yanında bulunanların gör-medîği menâkıb-ı evliyâda çok vâkî'dir. Cenâb-ı Cibrîl bu mehabetle zâhir olun-ca Mustafâ (s.a.v.) Efendimiz o mehabetden bî-hûş oldu ve kendilerinden geçti.

چون ز بیم و ترس بیهوشش بدید      جبرئیل آمد در آغوشش کشید

3755. *Vaktâki korkudan ve heybetden onu bî-hûş gördü, Cebrâil geldi onu âgûşuna çekti.*

Vaktâki Resûl-i Ekrem Efendimiz'in cism-i zâhirlerinin bu heybetden bî-hûş olduğunu Hz. Cibrîl (a.s.) gördü, sûret-i beşerîyyeye temessül edip, geldi o Ser-ver-i kâinâtı kucağına aldı ve onu o bî-hûşlukdan ve baygınlıktan ayılttı.

آن مهابت قسمت بیگانگان      وین تجمش دوستان را رایگان

3756. *O mehabet yabancılarnın nasîbidir; ve bu iltifât dostlara mebzûldür.*

"Tecemmüş", kelimesinin sülâsisi "cemş"dir. Ve *Kâmûs*'un beyânına göre, "cemş" mahbûb ile mülâabe edip ötesini ve berisini sıkıştırmak ma'nâsınadır. "Tecemmüş", tefe'ül bâbından masdar olup, tekellûf ile mülâtefe etmek ve gönül almak demek olur. Ya'ni, "Hz. Cibrîl'in bu mehabeti cismânî olan yabancı-lar içindir. Bu gönül almak dostlar için mebzûldür. Nitekim cismânî ve nefsanî olan Lût ve Semûd kavimlerine heybetle zâhir olup onları helâk etti. Fakat Hakk'ın dostları için onların lütufları ve gönül almaları mebzûlen vâkî' olur.

هست شاهان را زمان بر نشست      هول سرهنگان و صارمها بدست

3757. *Şahlar için yukarı oturma zamânı vardır. Çavuşların hevli ve elde kes-kin kılıçlar vardır.*

Bu ve âtidedeki ebyât-ı şerife yabancılara karşı olan muâmele başka ve dostlara ve mahremlere olan muâmele başka olduğunu tavzih için misâldir. Ya'ni, "Bir zamân olur ki pâdişâhlar tahtları üzerine kurulup mehâbetle oturlar ve etrâfına da müsella ve heybetli muhâfızlar dizilir."

دور باش و نیزه و شمشیرها که بلرزند از مهابت شیرها

3758. *Yasakçılar ve mızraklar ve kılıçlar vardır ki, mehâbetden arslanlar titrer.*

"Dür-bâş", asıl ma'nâsı "uzak ol!" demektir ki, "yasakçı"dan kinâye olur.

بانگ چاووشان و آن چو گانها که شود سست از نهیبش جانها

3759. *Çavuşların sesi ve o çevgânlar vardır ki, onun heybetinden canlar gevşek olur.*

"Çevgân", ucu eğri sopalardır ki, cirit meydanlarında onunla top çelerler. "Nihîb", nihâb" kelimesinin kâide-i fârisiyye üzere imâle olunmuşudur; "heybet ve azamet" ma'nâsıdır. Bu hâl, pâdişâhın resmî bir alay yaptığı vakitlerde olup etrâfındaki bu muhâfızların hey'etinin heybetinden ve azametinden görenlerin canları gevşer; ve fesâda meyledecekler varsa kuvve-i ma'nevîyeleri gevşer.

این برای خاص و عام ره گذر که کندشان از شهنشاهی خبر

3760. *Bu reh-güzerin hâssı ve âmmı içindir ki, onlara bir şehinşâhdan haber vere.*  
[3775]

Bu heybet ve azamet yollarda olan havâs ve avâma pâdişâh alayının geldiğini haber vermek içindir.

از برای عام باشد این شکوه تا کلاه کبر نهند آن گروه

3761. *Bu heybet avâm içindir, tâ ki o tâife kibir külâhını koymasınlar!*

Evvelki beyitte mezkûr olan "hâs ve âmm" ta'bîrinde hâssın âmm ile berâber zikri alayın geldiğini umûma ihbâr ma'nâsıdır. Burada yalnız avâmın zikri heybete ma'tûfdur. Binâenaleyh, ma'nâda tenâkuz yoktur. Ya'ni, "Pâdişâh bu heybetini ve azametini bilhassa avâm-ı nâs tâifesine gösterir. O ayak takımları kibir ve serkeşlik külâhını başlarına giyip hükûmete karşı isyân edemesinler!"



تا من و ماهای ایشان بشکند      نفس خود بین فتنه و شر کم کند

3762. *Tâ ki onların benlikleri ve bizlikleri kırıla, hodbîn olan nefis fitneyi ve şerri az ede!*

"Men ü mâ-hâ", benlikler ve bizlikler demektir; murâd, enâniyettir. Ya'ni, "Pâdişâhın heybetinden bu ayak takımının dimâğlarında olan benlikler ve bizlikler kırılmak ve kendini görücü olan nefis fitneyi ve şerri az yapmak içindir."

شهر از آن ایمن شود کان شهریار      دارد اندر قهر زخم و گیر و دار

3763. *Şehir ondan emîn ola, zîrâ şehriyâr hükûmetin zahmının kahrını tutar.*

"Şehriyâr", sâhib-i kudret pâdişâh demektir. Ya'ni, "Pâdişâhın bu heybeti, fitneye ve fesâda mâil olan avâmın cür'etlerini kırarak şehir onların fesadlarından emîn olmak içindir." "İmin" [Eymin] "âmin" kelimesinin imâle olunmuşudur. Zîrâ, sâhib-i kudret olan hükümdâr ehl-i fesâd olanlara karşı hükûmetin darbe-i kahrına mâlikdir. "Gîr ü dâr", cenk ve kavga ma'nâsına olup, bu da hükûmet ma'nâsını mutazammındır.

پس بمیرد آن هوسها در نفوس      هیبت شه مانع آید ز آن نحوس

3764. *Bînâenaleyh, o hevesler nefislerde olur. Şâhın heybeti o uğursuzluklardan men' edici gelir.*

"Şâhın heybetinden ve satvetinden nâşi nefislerde olan fitne ve fesâd ateşini söndürür ve şâhın heybeti, o uğursuzlukları men' eder." "Nühûs", "nahs"ın cem'idir, "uğursuz olmak" ma'nâsınadır (*Akrebû'l-Mevârid*).

باز چون آید بسوی بزم خاص      کی بود آنجا مهابت یا قصاص

3765. *Uktâki bezm-i hâs tarafına geri gelir, orada kısâs ve mehâbet ne vakit olur!*

Şâh o heybetli ve mehâbetli alaydan vaktâki sarayına avdet edip bir bezm-i hâs ve meclis-i işret tertîb edip sevdiklerini ve mahremlerini meclisine kabûl eder, artık o mecliste husûsiyet ve şevk ü şetâret hüküm sürer; ve orada aslâ kısâs ve mehâbet olmaz. Gerek şâh ve gerek ehl-i meclis inbisât içinde olur.







حلم در حلمست رحمتها بجوش نشنوی از غیر چنگ و نی خروش

3766. *Hilim hilim içindedir ve rahmetler cûşdadır. Çengden ve neyden başka hurûş işitmezsin.*

"Hilim", yumuşaklık ve mülâyemet; "cûş", kaynamak ve çalkanmak ve hareket etmek; "çeng", çalgı âleti; "hurûş", çağışma ve bağışma ve şamata demektir. Ya'ni, "O meclis-i hâsda şâhın hilmi ve yumuşaklığı kat katdır ve merhamet ve ihsânı hâl-i harekettedir. Orada çengden ve neyden başka bir gürültü ve patırtı işitmezsin."

طبل و کوس هول باشد وقت جنگ وقت عشرت با خواص آواز چنگ

3767. *Küçük davulun ve büyük davulun hevli cenk içindir. Çeng sesi havâs ile izzet vaktinde olur.*

هست دیوان محاسب عام را و آن پری رویان حریف جام را

3768. *Muhâsibin dîvânı avâm içindir; ve o peri yüzlüler kadehin harîfidir.*

"Dîvân", büyük meclis; "muhâsib", mufâale bâbından ism-i fâildir, "hesâb edici" demektir. Ya'ni, "Hesâb sorucu olan büyük meclis veya mehâkim avâm içindir. Havâssın harekâtı ma'kul ve hesâblı olduğundan ömründe o gibi meclislere ve mahkemelere çıkmayanlar çokdur; ve o peri yüzlü güzel sâkiyeler ve sâkiler, işret meclisinin musâhibidirler ki, bunlar havâsdr." Hind nüshalarında ikinci mısra' *و آن پری رویان گرفته جام را* "Ve o peri yüzlüler ve güzeller meclis-i hâsda kadeh tutmuşlardır." Bu mısra' dahi ay-nı ma'nâyı ifâde eder.

آن زره و آن خود مرچالیش راست و آن حریر و رود مرتعیش راست

3769. *O zırh ve o tolga cenk içindir; ve ipek ve saz ta'rîşe mahsûsdur.*

"Zırh", eski harblerde demir halkalardan ma'mûl câketdir. "Hûd", harbde başa giyilen demirden ma'mûl külâhdır ki, ona Türkçe "tolga" derler. Arabî'si "miğfer" dir. "Çâlîş", harb ve cenk demektir. "Rûd", kelime-i Fârisî olup, birkaç ma'nâya gelir. Burada bir sazın adıdır. "Ta'rîş", üzerine ba'zı nebâtât sarmak üzere yapılan çardakdır. Burada "kameriye" dediğimiz çardakdır ki, ehl-i zevk, üzerine hanımelleri ve menekşe gülleri gibi kokulu nebâtât sarmak üzere yapılır ve altında sazlar ile işret ederler. Ya'ni, "O zırh ve tolga harb ve darb



esnâsında kullanılır; ve ipekli döşemeler ve libâslar ve sadâsı latîf olan sazlar da kameriye zevki âlemine mahsûsdur.”

این سخن پایان ندارد ای جواد ختم کن و الله اعلم بالرشاد

3770. Ey cevâd, bu sözün nihâyeti yokdur, hatm et! Ve Allah Teâlâ doğru yo-  
[3785] lu çok bilicidir.

Ey beyân-ı hikemiyyât ve maârifde nefsi cömerd olan Mevlânâ! Mehâbetin yabancılara ve lûtf ve iltifâtın dostlara olduğunun misâlleri çokdur ve bu sözün nihâyeti yokdur. Bu bahsi bitir de sadede rücû' et! Ve Allah Teâlâ doğru yolu çok bilicidir.

اندر احمد آن حسی کو غاربست خفته این دم زیر خاک یثرب است

3771. O bir his ki Ahmed'de gurûb edicidir, şimdi Yesrib'in toprağı altında uyumuşdur.

“His”den murâd, havâss-i zâhire-i cisimdir. “Yesrib”, Medîne-i Münevverre şehrinin ismidir. Ya'ni, “Server-i enbiyâ Ahmed (a.s.) Efendimiz'de fânî ve gurûb edici olan havâss-i zâhire-i cisim, şimdi Medîne-i Münevverre'nin toprağı altında uyumuş ve faâliyetten sukût etmiştir.

و آن عظیم الخلق او کان صفدرست بی تغییر مقعد صدق اندرست

3772. Ve o azîmü'l-hulk ki, o saf yırtıcıdır, tagayyürsüz mak'ad-i sıdkdadır.

Bu beyt-i şerîfin birinci mısra'ında sûre-i Kalem'de vâki', وَأَنَّكَ لَٰعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ (Kalem, 68/4) [“Ve sen elbette yüce bir ahlâk üzeresin”] ve ikinci mısra'da dahi sûre-i Kamer'de vâki' إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلْكٍ مُّبْتَدِرٍ (Kamer, 54/54-55) [“Takvâ sâhibleri cennetlerde ve ırmakların kenarlarındadır. Güçlü ve Yüce Allah'ın huzûrunda mak'ad-i sıdkdadır”] âyet-i kenîmelerine işâret buyrulur. Ya'ni, “Server-i âlem Efendimiz'in azîm olan hulkuna ve ma'nâsına gelince bilcümle merâtib-i ervâhı çiğneyip hepsinin fevkine geçmiştir; ve onun rûh-i küllî-i Muhammedî'si hiçbir tagayyüre uğramaksızın melîk-i muktedir olan huzûr-i ilâhîde mak'ad-i sıdkdadır.”

جای تغییرات او صاف تنست روح باقی آفتاب روشنست

3773. Tağyîrâtın mahalli tenin vasıflarıdır. Bâkî olan rûh parlak güneşdir.

Ya'ni, beşer sûret ve ma'nâdan ve cisim ve rûhdan mürekkebdır. Cismin sıfatlarında türlü tagayyürât olur. Zîrâ cisim birçok tavırlar ve istihâleler ge-



çirir ve nihâyet fânî olur. Fakat rûhun sıfatlarında aslâ tagayyür ve istihâlât yoktur. O bâkidir ve parlak bir güneşdir, dâimâ nûrunu saçar.

بی ز تبدیلی کہ لا غربیة      بی ز تغییری کہ لا شرقیة

3774. *Bir tağyürsizdir ki, şarka mensûb değildir; bir tebdilsizdir ki, garba mensûb değildir.*

Ya'ni, cism-i beşer cemâdîlık mertebesinden doğar ve ölür; ve nebât mertebesinden doğar ve ölür; ve sonra hayvâniyet mertebesinden doğar ve ölür; ve sonra da insanlık mertebesinden doğar ve cenîn olur ve çocuk olur ve delikanlı olur, sonra ihtiyarlar. Bu keserât âleminde gurûb eder. Binâenaleyh o cisim hem şarkî ve hem de garbî olur. Rûha gelince, rûhda bu tagayyüratın hiçbirisi yoktur; ve türlü türlü istihâleler geçirip tebeddül etmez. Binâenaleyh, onun için şurûk ve gurûb yoktur. Ve cisim mekân ile mukayyedir. Şarkda ve garbda bulunur. Rûh ise, mekân ile mukayyed değildir. Ne şarka mensûbdur ne de garba!

آفتاب از ذره کی مدهوش شد      شمع از پروانه کی بیهوش شد

3775. *Güneş zerreden ne vakit medhûş oldu? Şem' pervânedan ne vakit bî-hûş oldu?*

"Güneş"den murâd, rûh-i küllî-i Muhammedî (a. s.)dir. "Zerre"den murâd, o rûh-i küllînin tevâbi'idir ki, Hz. Cibrîl de bunda dâhildir. Nitekim hadîs-i şerîfde, انا من الله والمؤمنون من نوری ya'ni, "Ben Allah'danım ve mü'minler benim nûrumdandır" buyrulur. Ve "şem'"den murâd, kezâ o rûh-i küllîdir; ve "pervâne"den murâd, Hz. Cibrîl (a.s.)dır; "medhûş", hayretten dolayı aklı gitmiş olan. Ya'ni, "O rûh-i küllî-i Muhammedî, zerre mesâbesinde olan kendi tevâbi'inden ve cenâb-ı Cibrîl'den medhûş olur mu? Ve kendinin pervâne-si olan Hz. Cibrîl'den o şem'-i a'zam bî-hûş olur mu?"

جسم احمد را تعلق بد بدان      این تغیر آن تن باشد بدان

3776. *Cism-i Ahmed için ona taalluk oldu; bu tağyür tenin lâykı oldu, bil!*

"Cebrâil (a.s.)ın azametini müşâhededen nâşî vâkî' olan bî-hûşluk, Ahmed (a.s.) Efendimiz'in cism-i şerîfine taalluk etti. Bu tağyür ancak cismin lâ-yıkı oldu. Ey hakikatın tâlibi olan sâlik, bunu böyle bil! Yoksa bu bî-hûşluğun rûh-i küllî-i Muhammedî'ye aslâ taalluku yoktur." Ankaravî hazretleri, "bedân" zamîrini rûh-i a'zama ircâ' buyurmuştur. Bu sûretde ma'nâ şöyle



olur: "Ahmed (a.s.)'ın cism-i şerîfinin o rûh-i a'zama taalluku oldu. Bil ki, bu tagayyür tenin lâıyıkı olur."

همچو رنجوری و همچون خواب و درد جان از این اوصاف باشد پاک و فرد

3777. *Bir hasta gibi ve uyku ve elem gibi, can bu evsâfdan pâk ve münferid olur.*

Ya'ni, hasta olan ve uyuyan ve elem çeken ancak cisimdir. Ve bunlar rûh-i hayvânînin cisme verdiği hâssa-i his ile mahsûs olur. Cevher-i mücerred-i nûrânî olan can bu evsâfdan pâk ve ayrı ve müfred olur.

خود نتانم و ر بگویم وصف جان نزلله افتد در این کون و مکان

3778. *Ue eğer canın vasfını söylersem, muhakkak kâdir olmam; bu kevn ü mekâna zelzele düşer.*

"Ve eğer canın ya'ni, rûh-i küllî-i Muhammedî'nin vasfını söylesem, onun vasfını bizim mahdûd olan lûgatlarımıza sığmayacağı için, ifâdeye kâdir olamam; ve mümkün olabildiği kadar söylesem kevn ü mekâna zelzele düşer." Ya'ni, ukul-i zaîfe erbâbının havsala-i idrâki bu ifâdeleri kabûl edemeyeceği için herkesi bu beyânât aleyhine ayaklandırmış olurum. Çünkü rûh-i a'zam halife-i ilâhîdir ve halife ise müstahlifin "ayn"ıdır. İşte bu kadar remiz kâfi olur.

رو بهش گر يك دمى آشفته بود شیر جان مانا که آن دم خفته بود

3779. *Eğer onun tilkisi bir dem perîşân oldu ise, gûyâ ki o dem, can arslanı uyumuş idi.*

"Mânâ", şîbih ve nazîr ve mânend ve sanki ve gûyâ ki, ve zannedersin ki, ma'nâlarına gelir. "Tilki"den murâd, Server-i âlem Efendimiz'in cism-i saâdetleridir; ve rûh-i a'zamları arslana teşbîh buyurulmuştur. Ya'ni, "Hz. Cibrîl'in kendi hakikatine münâsib bir sûretle temessül ettiği vakit Server-i âlem Efendimiz'in cism-i saâdetleri âşûfte ve bî-hûş ve perîşân oldu ise, gûyâ ki o anda rûh-i a'zamları uyumuş, ya'ni kendi evsâfiyla zuhûru terk etmiş idi." Zîrâ Resûl-i Ekrem hazretlerinin teklîf-i âlîleri Hz. Cibrîl'in sûret-i asliyyesine his gözüyle nazar etmek idi. Binâenaleyh, o sûreti his gözüyle müşâhede buyurmak için tamâmıyla âlem-i hisse müteveccih olmuşlar idi. Bu sebeble cism-i şerîfleri o müşâhededen müteessir oldu; ve bittabi', cism-i şerîflerinin faâliyetini arzû buyurmaları üzerine, rûh-i a'zamlarının faâliyeti[ni] o



anda bertaraf etmiş olurlar idi. Nitekim bu kadar mu'cizât ve havânk rûh-i a'zamlarının faâliyeti ile zuhûra geldi; ve harbde yaralanmak gibi ahvâl dahi cism-i şerîflerinin faâliyeti ile vâki' oldu.

خفته بود آن شیر کز خوابست پاک      اینت شیر نرمسار سهمناک

3780. *O arslan uyumuş idi ki, uykudan pâkdir. İşte yumuşak başlı korkunc arslan!*  
[3795]

Ya'ni, "O arslan olan rûh-i a'zam-ı Muhammedî uyumuş idi. Ya'ni, cisim üzerinde kendi sıfatıyla zuhûrunu terk etmiş idi. Zîrâ cisim gibi ona uyku âriz olmakdan pâkdir. İşte sana bir arslan ki, hem yumuşak başlı ve hem de korkuncdur." "Nerm-sâr"; "nerm", yumuşak, "sâr", baş ma'nâsınadır; "yumuşak başlı" demek olur. "Sâr", mübâlağa ma'nâsı da ifâde eder. Bu ma'nâya göre "pek yumuşak" demektir.

خفته سازد شیر خود را آن چنان      که تمامش مرده داند این سگان

3781. *Kendi arslanını öyle uyumuş yapar ki, bu köpekler onu tamâmen ölmüş bilirler.*

"Kendisini uyumuş yapmak"dan murâd, makâm-ı abdiyyet ile zuhûrdan kinâyedir. Ve "köpekler"den murâd, ehl-i nefis olan münkirlerdir. Ya'ni, "Server-i âlem (a.s.) ekser-i evkâtde makâm-ı abdiyyet ile zâhir olduğundan ehl-i nefis olan münkirler ve münâfiklar o Hazret'i tasarrufâtıdan ve mugayyebâta itilâ'dan gâfil addederlerdi." Bu beyt-i şerîfde âriflere, makâm-ı abdiyyetde olup, hiçbir vech ile tasarruf etmemek sûretiyle sünnet-i seniyyeye ittibâ'a işâret vardır. (*Bahru'l-Ulûm* ve *İmdâdullah* hazarâ-tı şerhlerinden).

ور نه در عالم کرا زهره بدی      که ربودی از ضعیفی تریدی

3782. *Ue yoksa âlemde kimin mecâli olurdu ki, bir zâifden bir çöpü kapa idi.*

"Türbüd" ve "tırbid", içi boş çöp ve kâmiş ma'nâsınadır. Ya'ni, eğer o hakikat arslanı kendisini bi'l-iltizam uyumuş bir hâle koyup, halkın ahvâlinde tecâhül etmese idi, hiçbir kimsenin bir zâifin elinden bir çöp almaya ve ona zulüm etmeye mecâli olmaz idi. Server-i âlemin ve onun vârisi olan kâmillerin bu tecâhülleri, ahkâm ve âsâr-ı esmânın zuhûruna müsâit bulunmak için olduğu vâreste-i izâhıdır.



کف احمد ز آن نظر مخدوش شد بحر او از مهر کف پر جوش شد

3783. *Ahmed'in kefi o nazardan mahdûş oldu; onun denizi muhabbet köpüğünden pür-cûş oldu.*

"Kef"den murâd, cisim ve cismin havâssidir. Ve "bahir"den murâd, rûh-i küllî ve onun kemâlâtıdır. "Mahdûş", tırmalanmış demektir. Ya'ni, "Hz. Cibrîl'in hey'etindeki heybete olan nazardan müteessir olan Ahmed (a.s.) Efendimiz'in ancak cism-i şerîfi oldu. Onun rûh-i küllî-i Muhammedîsi muhabbeti ilâhî köpüğünden pür-cûş oldu." Ya'ni, zâhiri başka ve bâtını başka bir hâlde oldu; ve mu'teber olan da onların bâtın-ı şerîfleri idi. Zîrâ, cisimde sâir nâs ile müşterekdirler.

مه همه کفست معطی نور پاش ماه را گر کف نباشد گو مباح

3784. *Ay, bütün nûr saçıcı mu'tî olan kefdir. Eğer ayın keffi olmazsa, olma de!*

Ya'ni, Server-i âlemin bâtını olan rûh-i küllîleri ay gibi bilcümle merâtib-i kevnîyeye nûr saçan eldir. Nûr saçan ayın eli olmağa lüzum olmadığı gibi, onların el mesâbesinde olan cism-i şerîfleri de müteessir olup faaliyetden kalmış ise, varsın kalsın de! Zîrâ rûh-i küllîleri faaliyetde ve cûş ü hurûşdadır.

احمد ار بگشاید آن پر جلیل تا ابد مدهوش باشد جبرئیل

3785. *Eğer Ahmed celîl olan o kanadı açarsa, Cebrâîl ebede kadar medhûş olur.*

Eğer Ahmed (a.s.) Efendimiz, eğer o azîm olan rûh-i küllîleri kanadını açarsa Cibrîl (a.s.) ebede kadar medhûş olup kendinden geçer idi. Zîrâ o rûh-i a'zam, hazret-i Cibrîl'i dahi muhîttir; ve çünkü Server-i âlem Efendimiz "ebu'l-ervâh"dır.

چون گذشت احمد ز سدره و مرصده و ز مقام جبرئیل و از حدش

3786. *Vaktâki Ahmed Sidre'den ve onun mersadından ve Cebrâîl'in makâmından ve onun haddinden geçti,*

"Sidre", lügatde, "kenardaki ağaç" ma'nâsınadır. Ve şeriatda, "Sidretü'l-müntehâ", yedinci gökdeki bir ağacın ismidir. "Mersad", mahal-i tarassud. Ya'ni, "Ahmed (a.s.) Efendimiz vaktâki mi'râc gecesinde Sidretü'l-müntehâdan ve Cibrîl'in mersadından ve makâmından ve haddinden ileriye geçti;"





گفت او را همین پیر اندر پیم      گفت رو رو من حریف تو نیم

3787. *Ona dedi: "Haydi benim arkamdan uç!" Dedi: "Git, git! Ben senin harifin değilim!"*

Resûl-i Ekrem Efendimiz Cibrîl'e dedi: "Haydi sen de benim arkamdan geç, bu Sidretü'l-müntehâdan ileri geçelim!" Cenâb-ı Cibrîl dedi ki: "Hayır sen git, ben buradan ileride senin refikin ve musâhibin olamam!" Zîrâ, Sidretü'l-müntehâ âlem-i sûretin nihâyetidir; ve Resûl-i Ekrem hazretlerinin mi'râcları kendi hakikatları olup cenâb-ı Cibrîl'in burada sûret-i cibriliyyet ile onlara refâkat etmesi mümkün değildi. Eğer kendi makâmından bir adım ileriye atmış olsa, onun sûret-i cibriliyyesi o hakikatde mahvolurdu.

باز گفت او را بیا ای پرده سوز      من به اوج خود ترفستم هنوز

3788. *Tekrâr ona dedi: "Gel ey perde yakıcı! Ben henüz kendi evcime gitmemişimdir."*

"Perde-sûz", âlem-i sûrete ma'nâ indiricilikden kinâyedir. Zîrâ Hz. Cibrîl enbiyâ (a.s.)a vahy-i ilâhîyi inzâl eder; ve Hz. Meryem'e de ma'nâ-yı İsevî'yi tahmîl etti. "Evc", burada "yüksek mertebe" demektir. Ya'nî, "Resûl-i Ekrem Efendimiz tekrâr Hz. Cibrîl'e hitâben buyurdu ki: "Ey perde-sûz, ey emîn-i vahy-i ilâhî! Gel bana refâkat et. Zîrâ ben henüz kendi yüksek mertebem olan hakikat-i muhammediyyem makâmına gitmemişimdir ve mi'râcım tamam olmamıştır."

گفت بیرون زین حدای خوش فر من      گر زخم پری بسوزد پر من

3789. *Dedi: "Ey benim hoş-ferim. Eğer bu hadden hâriç kanat çarparsam, benim kanadım yanar."*

"Fer", şân, şevket ve rîf'at demektir. Ya'nî, "Ey benim şân ve şevketi ve rîf'atı güzel ve latîf olan refikim! Benim makâmım bu sidretü'l-müntehâdır. Bu makâmımın hâricine çıkamam. Eğer bu hadden hâriç hareketim vâki' olursa benim kanadım ve sûret-i cibriliyyem yanar ve kendimden geçer ve bî-hûş kalırım."

حیرت اندر حیرت آمد این قصص      بیهوشی خاصگان اندر انحص

3790. *Bu kıssalar, hâsların ehass hakkında bî-hûşluğ, hayret içinde hayret geldi.*

[3805]





"Hâss"dan murâd, Hz. Cibrîl ve "ehass"dan murâd, Resûl-i Ekrem Efendiz'dir. "Kusas", kissanın cem'idir. "Kussa"nın cemi' olarak zikri, bu bahisinde iki kussa mezkûr olmasından nâşidir. Birisi Resûl-i Ekrem'in âlem-i hisde Cibrîl'in müşâhedesinden bî-hûşludur; ve ikincisi de Cibrîl'in kendi makâmını tecâvüzü ve hakikat-i muhammediyyenin inkişâfı takdîrinde yacacağı ve bî-hûş olacağıdır. Binâenaleyh, bu iki kıssada evvelki hal hayreti mûcib olduğu gibi, ikinci hâl de hayreti mûcibdir. Binâenaleyh, bu kıssalar hayret içinde hayretidir.

یهشیا جمله اینجا بازیست      چند جان داری که جان پردازست

3791. *Cümle bî-hûşluklar burada oynuncakdır. Ne kadar can tutarsın ki, candan fâriğ oluculuk vardır.*

Bu beyt-i şerîf, hâsların ehass hakkındaki bî-hûşluklarının tefsîridir. Ya'ni, "Bütün bî-hûşluklar hâsların ehass hakkındaki bî-hûşluklarına nisbeten bir oynuncakdır ve küçük bir hâldir. Senin canının kuvveti ve mukâvemeti ne kadardır? Ve onda canlılık mertebesinden geçecek kadar pehlivanlık var mıdır? Zîrâ bu mertebedeki bî-hûşlukda can uçuruculuk ya'ni, can fedâ edicilik vardır." Beyt-i Niyâzi-i Mısıfî (k.s.):

Aşk yolu belâlıdır  
Her kârı cefâlıdır  
Cânından ümidin kes  
Cânâna erem dersin

Eğer bir pehlivanlık yoksa Hz. Cibrîl'in, لو دنوت امله لاحرقه ya'ni, "Bir parmak yaklaşırsam, yanarım!" dediği gibi, sen dahi yanmakdan korkup kendi makâmından bir parmak ileriye geçemezsin!

جبرئلا گر شریفی و عزیز      تو نه پروانه و نه شمع نیز

3792. *Ey Cebrâil, gerçi sen, şerîf ve azîzsın! Sen pervâne değilsin ve şem' dahi değilsin.*

"Ey Cebrâil, sen her ne kadar şerîf ve azîz ve melek-i mukarreb isen de, bu âlem-i kevnin şem'i değilsin. Zîrâ, o şem'in hâdimisin; ve pervâne dahi değilsin, zîrâ o şem'in tevâbi'inden dahi değilsin. Senin makâm-ı ma'lûmun vardır. O şem'in pervâneleri beşerden olur." Beyt-i Sâib-i İsfahânî (k.s.):





صائب زملائك مطلب رتبتي انسان آينه بي پشت چه صورت بنمايد

"Ey Sâib! Mertebe-i insâniyyeyi melâikeden isteme! Zîrâ, sırsız bir ayna sûret göstermez."

شمع چون دعوت کند وقت فروز جان پروانه نپرهیزد ز سوز

3793. *Parlama vaktinde şem' pervâneyi da'vet ettikde pervânenin canı yanmakdan perhîz etmez.*

Zîrâ yanmak vaktinde şem' da'vet edince pervânenin canı yanmakdan çekinmez. Nitekim, Resûl-i zîşânın, efrâd-ı beşerden olan hakikati pervâneleri, derhâl onun da'vetine icâbet edip canlarını fedâ etmişlerdir. Ve nitekim hicret-i nebeviyye esnâsında Hz. Sıddîk-i A'zam ile İmâm-ı Ali (k.v.) aslâ canlarını ve nefislerini hesâba katmadılar; ve ashâb-ı Bedir ve ashâb-ı Uhud'un ve deşt-i Kerbelâ şühedâsının halleri meydandadır. Sen ise, ey şerîf ve azîz olan Hz. Cibrîl! Resûl-i Ekrem'in taleb-i refâkati üzerine yanmakdan korkup o refâkati terk ettin. Zîrâ refâkatin ve can fedâsının sâiki aşk idi. Nitekim *Mevlîd-i Şerîf*'de Süleymân (Çelebi) Efendi hazretleri Resûl-i Ekrem Efendimiz'in lisânından şöyle buyururlar:

Çün ezelde bana aşk oldu delîl,

Yanar isem ben yanayım ey Halîl!

Ankaravî hazretlerinin bu beyt-i şerîfde beyân buyurduğu vecih dahi şudur: Burada "Cibrîl"den murâd, mertebe-i akılda olan akl-ı kâmil sâhibleridir. "Pervâne"den murâd, (S.a.v.)'in vârisleri ve cemâl-i Ahmedî'nin âşığı olan ashâb-ı fenâ ve erbâb-ı safâdır ki, melek-i mukarreb onların mertebesine vâsıl olmaz. Bu sebeble cenâb-ı Pîr Cibrâil (a.s.)a hitâb ve akl-ı kâmil sâhiblerine takrîp edip buyururlar: "Ey makâm-ı akılda ve mertebe-i melekîyyetde ve rûhâniyyetde kalan ve hâsıl zümresine dâhil olan kimse! Gerçi sen dahi nefsü'l-emirde azîz ve şerîfsin; velâkin sen pervâne gibi âşık değilsin; ve şem' gibi ma'sûk dahi değilsin. Zîrâ şem'-i hakîkî olan insân-ı kâmil tecellî-i zâtî ânında pervâne gibi olan âşıklarını kendi visâline da'vet ettiği vakit, pervânenin canı yanmakdan ve fânî olmakdan perhîz etmez.

این حدیث منقلب را گور کن شیر را بر عکس صید گور کن

3794. *Bu münkalib olan kelâmı defn et! Arslanı aks üzere yaban eşeğinin saydı et!*





"Münkâlib olan kelâm"dan murâd, cism-i Muhammedî'nin sûret-i Cibrîl'den bî-hûşluğu ve Cibrîl'in dahi, hakikat-i muhammediyyenin inkîşâfından ebade kadar medhûşluğu ki, bu haller birbirinin aksi ve münkâlibidir. "Şîr"den murâd, cenâb-ı Mevlânâ efendimizin rûh-i şerîfleridir; ve "yaban eşeği"nden murâd dahi, cism-i unsurleridir. Nitekim yukarıda geçen 3779 numaralı beyt-i şerîfde canı, "arslan"a ve cismi de, "tilki"ye teşbih buyurmuşlar idi. Ve "Teşbihde hatâ olmaz" kâidesi meşhûrdur. Ya'ni, "Ey Mevlânâ! Bu münkâlib ve aks üzere olan beyânâtı defn et! Nâmâhremler nazardan ört de, arslan gibi olan rûhunun ahkâm ve âsârını yaban eşeği mesâbebinde olan cisminde avlat ki, rûhâniyet âleminde cismâniyet âlemine dönüp sûret-perest olan bu halkı irşâd edesin!" demek olur.

بند کن مشک سخن پاشیت را      وامکن انبان قلماشیت را

3795. *Sen söz saçıcılık kurbasını bağla; sen boş söz söyleyicilik dağarcığını açma!*

"Pâşiden", saçmak; "sühan-pâş" vasf-ı terkîbidir. "Pâşi"deki "yâ" masdariyet, ve "tâ" hitâb içindir. "Kalmâş", herze ve beyhûde ve ma'nâsız ve nâma'kul söz demektir (*Burhân*). "Kalmâşî"deki "yâ", masdariyet ve "tâ", hitâb içindir. Fakat, "kalmâşît" (قلماشیت) kelimesinin "Kul mâ şî'te" (قل ما شئت) ibâre-i arabiyyesinin muhaffefi olması da muhtemeldir. Zîrâ *Mesnevî-i Şerîf*'de bu gibi tasarrufât çoktur. İbârenin ma'nâsı, "İsteddiğini söyle!" demektir ki, "ağza geleni söylemek"den kinâye olur. Evvelki ihtimâle göre ma'nâ: "Ey Mevlânâ, sen söz saçıcılık tulumunu ya'ni, cismi bağla! Avâma nazaran herze ve beyhûde görünen kelâm dağarcığını açma!" İkinci ihtimâle göre, "Ağzına geleni söylemek dağarcığını açma!" demek olur. Ankaravî nüshasında "pâşît" yerine "şâşît" vâki'dir. Bu kelîme "şâşiden" masdarındandır. "İşemek ve râtûb olmak ve terâşşüh etmek ve sızmak" ma'nâlarına gelir. Burada "sızmak" ma'nâsı münâsibdir. Ya'ni, "Sen söz sızdıncılık tulumunu kapa!" demek olur ki, esrâra müteallik olan kelimâtı sızdırmakdan kinâyedir.

آن که بر نگذشت اجزاش از زمین      پیش او معکوس قلماشیت بین

3796. *O kimse ki, onun eczâsı zemînden geçmedi, onun önünde senin kalmâşlığının ma'kûsü gör!*

Eczâ-yı vücûdu anâsır-ı arziyye mertebesinden ileri geçemeyip can âlemi-ne ayak basmamış olan kimselerin indinde, senin boş sözcülüğünden mütevellid ma'kûs sözlerden ibâret bill! Zîrâ, bu gibi cismânîlerin esrâr-ı rûhâniy-





yeye vukûfları yokdur. Onlar senin bu münkâlib ve ma'kûs kelâmlarını saç-  
ma ve beyhûde hayâlâtıdan ibâret zannederler.

لَا تُخَالِفُهُمْ حَبِيبِي دَارِهِمْ يَا غَرِيبًا نَازِلًا فِي دَارِهِمْ

3797. Ey onların "ev"ine garîb olarak nâzil olan habîbim! Onlara muhâlefet et-  
me, müdâra et!

"Hüm", zamîr-i gâibleri, akıllan cismâniyet âleminde ileri geçemeyen  
kimselere râci'dir. Birinci mısra'daki "dâr", mufâale bâbından emr-i hâzırdır,  
"müdârâ et!" demektir. Ve "müdârât", bir kimsenin bir kimseye karşı içinde-  
ki muhâlefeti saklayıp, zâhirde hüsn-i muâmele ve iltifât etmek demektir.  
İkinci mısra'daki "dâr", "ev" ma'nâsınadır ve murâd, cismâniyettir. "Garîb",  
vatanından ayrılmış ve yabancılar içinde kalmış olan kimseye derler. Bu hi-  
tâb, ya cenâb-ı Mevlânâ efendimizin kendi rûh-i şeriflerine veyâhud Ankara-  
vî hazretlerinin buyurduğu gibi Hüsâmeddîn Çelebi (k.s.) hazretlerine olmak  
vâridir; ve bunun zımnında bilcümle ehl-i dillere de tavsiyedir. Ya'ni, "Ey  
cismânîler arasına garîb olarak nâzil olan rûh-i habîbim!" veyâhud, "Habîbim  
Hüsâmeddîn Çelebi, o cismânîlerin seviye-i idrâklerine muhâlif söz söyleme!  
Zâhirde onlara müdârâ et!" Nitekim cenâb-ı Pîr efendimiz VI. cildde bu  
ma'nâyı te'yîden şöyle buyururlar:

چون که جفت احوالانیم ای شمن لازم آید مشرکانه دم زدن

"Ey sûret-perest! Mâdemki biri iki gören şaşuların arkadaşıyız, müşrikçe ko-  
nuşmak lâzım gelir!"

أَعْطِ مَا شَأْؤُا وَرَأْمُوا وَارْضِهِمْ يَا ظَعِينًا سَاكِنًا فِي أَرْضِهِمْ

3798. Ey onların arzında sâkin olan misâfir! Onların murâd ettikleri ve iste-  
dikleri şeyi ver ve onları râzı et!

"A'ti", if'âl bâbından emr-i hâzır; "râmû", "revm" masdarından fil-i mâ-  
zî, "taleb" ma'nâsınadır. "Arzi", if'âl bâbından emr-i hâzırdır, "râzı et!" de-  
mekdir. "Zâin", sefer edici ma'nâsınadır. Ya'ni, "Ey cismânîlerin arz-ı cismâ-  
niyyetinde sâkin olan rûh-i misâfirim! O cismânîlerin murâdı ve talepleri vech  
ile söz söyle ve onların bâtınlarını râzı ve mutmain kıl!"

تا رسیدن در شه و در ناز خوش رازیا با مروزی می ساز خوش

3799. Şâha ve nâz-hoşa erişinceye kadar ey Rey'li, Merv'li ile hoş geçin!

"Şâh"dan murâd, şâh-ı hakîkî olan Hak Teâlâ hazretleridir. "Nâz", burada yeni bitmiş ve yeni zâhir olmuş demektir; ve "hoş", burada "bûse" ma'nâsına gelir. "Nâz-hoş", "yeni zâhir olan bûse" demek olur; ve bundan Hakk'ın yeniden zâhir olan tecelliyât-ı latîfesi murâd olunur. "Râzî", "Rey" şehrine mensûb demektir. "Rey" kelimesinde "yâ" harfini "elif'e kalb ve bir de "ze" harfi ilâve ederek "Râzî" derler. "Râz", sır ma'nâsına olmak itibâ-riyle "sırma mensûb" demek dahi olur; "ehl-i hakikat"den kinâyedir. "Merve-zî", Horosan'da vâkî "Merv" şehrine mensûb demektir. Nisbet vaktinde, "Merv"ın "vav"ından sonra bir "ze" harfi ziyâde ederler. Hülâsa-i ma'nâ şudur: "Ey âlem-i hakîkate mensûb olan rûhum, Hakk' a ve O'nun yeni bûsesi olan tecelliyât-ı latîfesine erişinceye kadar, ehl-i sûret olan cismânîler ile hoş geçin!" Bu beyt-i şerîfde, تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا (Maâric, 70/4-5) ya'ni, "Melâike ve rûh, Hakk'a mikdân elli bin yıl olan bir günde urûc eder. Binâenaleyh, sabr-ı cemîl ile sabr et!" âyet-i kerîmesine işâret buyurulur.

نرم باید گفت قولاً لیناً

موسیا در پیش فرعون زمن

3800. Ey Mûsâ, zamânenin Fir'avn'ı indinde mülâyim söz ile yumuşak söylemek lâzımdır. [3815]

Mûsâ'dan murâd, rûh-i şerîfî Hz. Mevlânâ veyâhud Çelebi Hüsâmeddîn hazretleri olmak câizdir. "Zamânenin Fir'avn'ından murâd, ehl-i dünyâ ve cismânî olan kimselerdir. Ya'ni, "Hak Teâlâ Mûsâ ve Hârûn hazretlerine hitâben, اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا (Tâhâ, 20/43-44) ya'ni, "İkiniz Fir'avn'a gidiniz. Zîrâ o azdı! Ona mülâyim söz ile söyleyiniz!" buyurdu. Binâenaleyh, sen dahi "Ey Mûsâ-yı rûhum veyâ Hüsâmeddîn Çelebim! Ehl-i nefis olan cismânî kimseleri irşâd için onlara mülâyim sözler söyle!"

دیگدان و دیگ را ویران کنی

آب اگر در روغن جوشان کنی

3801. Eşer kaynayan yağ içine su koyar isen, ocağı ve çömleği harâb edersin!

Bu cismânî kimselerin sıfât-ı nefsâniyyeleri vücûtlarında kaynayan yağlara benzer ve onlara karşı sert sözler ile yapılan nasihatler de soğuk su kabîlindendir. Bir çömlek veya tencere içindeki yağ fokur fokur kaynarken içine birdenbire soğuk su dökülürse şedîd bir teâmül-i kimyevî husûle gelip yağ taşar, çömlek ve yağ karmakansık bir hâle gelir. Binâenaleyh, bu gibi cismânî kimselere mülâyim söz söylemek lâzım gelir.

وسوسه مفروش در لیل الخطاب نرم گو لیکن مگو غیر صواب

3802. *Mülâyim söyle, lâkin gayr-ı savâb söyleme! Hitâb-ı mülâyemetde vesvese satma!*

Ey mürid-i hakîkî olan Hüsâmeddîn'im! Ehl-i nefis olanlara yumuşak sözler söyle fakat, onu Hak yoluna celbedeceğim diye nefsinin hazzına münâsib ve gayr-ı savâb söz de söyleme! Ve kezâ bu mülâyim sözler arasında onu vesveseye düşürecek kelâm dahi sarf etme! Zîrâ, sâlikin kalbinde hâsıl olan her nevi' vesvese onun bâtunını terakkiden mahrûm eder.

وقت عصر آمد سخن کوتاه کن ای که عصرت عصر را آگاه کن

3803. *İkinci vakti geldi, sözü kısa et! Ey kimse ki senin asrın asrı âgâh edicidir.*

Yukarılarda dahi beyân olunduğu üzere bu *Mesnevî-i Şerif*'i cenâb-ı Pîr söyler ve Hüsâmeddîn Çelebi hazretleri de yazar idi. Bu beyt-i şerifden anlaşıldığına göre, buraların yazılması ikinci vaktine müsâdîf olmuştur. İkinci vakti akşama yakın olduğundan Hz. Pîr efendimiz, zât-ı şeriflerine hitâben, "Ey Mevlânâ, artık ikinci vakti geldi ve akşam yaklaştı. Sözü kısa kes! Ey sen ki, senin asrın ve zamânın, ehl-i asrı gafletten uyandırıcısın." Ankaravî hazretleri ikinci misrâ'daki birinci "asr"ı, "sıkma" ma'nâsına alıp buyururlar ki: "Ey hakîm-i ilâhî, senin nerm ve hilm ile halkı sıkman ehl-i asrı âgâh edicidir."

گو تو مر گل خواره را که قند به نرمی فاسد مکن طینش مده

3804. *Sen çamur yiyene de ki: "Şeker iyidir!" Fâsîd yumuşaklık etme, ona çamur verme!*

"Çamur"dan murâd, telezzüzât-ı nefsânî ve müşteheyyât-ı cismânî; ve "şeker"den murâd, gıdâ-yı rûh olan hikem ve esrâr-ı rabbânîdir. Ya'ni, "Cismânî kimsenin hazz-ı nefsânîsine muvâfık sûretde halîmâne söz söyleme ve ona bunların fenâ olduğunu yumuşaklık ile anlat! Zîrâ sâlikin hazz-ı nefsânîsine muvâfık sözler yumuşak ve halîmâne olsa da onun bâtunını bozar. Bî-nâenaleyh, sen ona yemeye alıştığı çamuru yedirmiş olursun.

نطق جان را روضه جانستی گرز حرف و صوت مستغنیستی

3805. *Canın nutku için sen, cana mensûb olan ravzasındır; ve gerçi harf ve savtdan müstağnîsindir.*



Ya'ni, "Sen gerçi harf ve savtdan ve elfâz isti'mâlinde müstağnisin. Canın harfsiz ve sadâsız olan nutkuna mahsûs olan câna mensûb bir hakâyık ve maârif bahçesisin." Bu beyt-i şerîf Hüsâmeddîn Çelebi hazretlerine hitâb olunmak münâsibdir. Zîrâ yukarıda 3803 numaralı beyt-i şerîfde cenâb-ı Pîr efendimiz zât-ı şerîflerine hitâben, "İkinci vakti oldu, sözü kısa kes!" buyurmuşlar idi. Bu beyt-i şerîfde de, "Ey Hüsâmeddîn Çelebi hazretleri! Gerçi sen benim harf ve savt ile söyleyeceğim elfâz-ı zâhirî kisvesi altındaki hakâyık ve maârifden müstağnisin. Çünkü benim canımın harfsiz ve savtsız kelâmı için, sen benim canıma mensûb olan bir bahçesin. Sana elfâz ile canımdan tulû' eden hakâyık ve maârifî söylememiş olsam bile benim canımın vâridâtı senin canının gülzârına aks eder ve bu hakâyık ve maârif-i ilâhiyye çiçekleri o gülzârda biter.

این سر خر در میان قندزار ای بسا کس را که بنهادست خار

3806. Şekeristan içinde bu eşek başı, ey çok kimseye ki diken koymuştur.

ظن ببرد از دور کان آنست و بس چون قُح مغلوب و ا می رفت پس

3807. Uzakdan zan götürdü ki o, ancak odur. Mağlûb olan koç gibi geriye gitti.

"Şekeristan"dan murâd, harfsiz ve savtsız olan candan zuhûr eden hakâyık ve maârif-i ilâhiyyedir. "Eşek başı"ndan murâd, âtîdeki beyt-i şerîfde beyân buyurulduğu üzere elfâz-ı sûriyyedir. "Diken"den murâd, adem-i idrâkdir. Ya'ni, "Rûhun harfsiz ve şavtsız olan ulûm-i ledünniyyesi şekeristanı içine elfâz-ı zâhiriyye vaz'ı, birçok kimselere karşı adem-i idrâk dikenini koymuştur. Öyle bir kimse zannetti ki, ma'nâ ancak o elfâz-ı zâhiriyyenin delâlet ettiği şeyden ibârettir." Meselâ *Mesnevî-i Şerîf*'deki esrâr ve hakâyık, kıssalar ve hikâyeler altında mezkûrdur. Bunlar şekeristan içine eşek başı koymak mesâbesindedir. Bu *Mesnevî*'yi okuyanlardan birçok kimseler zannederler ki, *Mesnevî* ancak bu kıssalardan ve hikâyelerden ibârettir. Binâenaleyh, çok kimseler adem-i idrâkleri sebebiyle mağlûb olan koç gibi, "Bu okunacak kitâb değildir!" diye geriye giderler. Hattâ fakîr ba'zı kimselerden işittim ki, "Cenâb-ı Mevlânâ büyük bir zâtdır. Ama kitabı mühim bir kitâb değildir!" derler. Bunları o şekeristân-ı hakâyık ve maârifden ürküten o eşek başı mesâbesinde olan kıssalar ve hikâyelerdir.

صورت حرف آن سر خردان یقین در رز معنی و فردوس برین

3808. Kelimenin sûretini ma'nâ asmalarında ve firdevs-i âlîde yakînen o eşek başı bil!



"Rez", üzüm asması; "firdevs", içinde yemiş ağaçları olan bostan ma'nâsıdır. Ya'ni, "Kelimelerin sûretlerini bu kitâb-ı *Mesnevî*'deki ma'nâ asmalarında ve esrâr ve hakâyık meyveleri ile dolu olan bu firdevs-i âlîde muhakak eşek başı bil! Bu eşek başı bostanlarda vuhûs ve tıyûnı ürküttüğü ve kaçırıldığı gibi kelimelerin sûreti ve yukarıda beyân olunan münkalib sözlerde idrâki nâkıs olanları bu kitâb-ı *Mesnevî*'den kaçıır.

ای ضیاء الحق حسام الدین در آر این سر خر را در آن بطیخ زار

3809. *Ey Hakk'ın ziyâsı olan Hüsameddîn! Bu eşek başını o kavun-karpuz tarlasına getir.*

"Bittîh", kavun ve karpuz; "zâr", edât-ı mübâlağadır. "Bittîh-zâr", kavun ve karpuz tarlası demek olur. Kavun ve karpuzdan murâd, *Mesnevî-i Şerîf*'in kıssaları ve hikâyeleri ve hezliyâtıdır. Vech-i şebek budur ki, kavun ve karpuzun dışı tatsız kabuk ve içi lezizdir. Bu kıssaların dahi zâhiri kabuk ve bâtını zevk-âver bir takım hakâyık ve esrâr-ı rabbânîdir. Ya'ni, "Ey Hakk'ın ziyâsı olan Hüsameddîn Çelebim! Bu eşek başı mesâbesinde olan benim söylediğim elfâzı, kavun ve karpuz tarlası gibi olan bu *Mesnevî-i Şerîf* kitabına yaz!" demek olur.

تا سر خر چون برمد از مسلخه نشو دیگر بخشدش آن مبطحه

3810. *Tâ ki eşek başı, selhhânenen öldüğü vakit, o kavun ve karpuz tarlası ona başka neşv bağışlasın!*

"Meslaha", hayvanın derisi yüzüldüğü mahal ya'ni, selhhâne demektir. "Mehtaha", kavun ve karpuz biten mahal ma'nâsıdır. Ya'ni, "Nihâyet o eşek başı mesâbesinde olan elfâz meslahadan öldüğü ya'ni, ma'nâları zâhir olduğu vakit, bu kavun-karpuz tarlası mesâbesinde olan *Mesnevî-i Şerîf*, o elfâza yeniden başka bir neşv ve dirilik bağışlasın!"

هین ز ما صورتگری و جان ز تو نی غلط این هم ز تو خود هم آن ز تو

3811. *Agâh ol, sûret yapıcılık bizden ve can sendendir. Hayır! yanlış, bu da senden o da sendendir.*

Ya'ni, "Elfâzın sûretlerini tertîb edip söylemek bizden ve onların canı olan ma'nâlarını beyân ve şerh etmek sendendir. Hayır, bu söylediğim yanlıştır. Çünkü *Mesnevî-i Şerîf* in elfâz ve kelimâtı da sendendir. Onun ma'nâları da



sendendir.” Çünkü onları cezb eden senin o geniş olan havsala-i isti'dâdındır. Nitekim hadîs-i şerîfde: *إن الله تعالى يلقن الحكمة على لسان الواعظين بقدر همهم* ya'ni, “Allah Teâlâ hikmeti vâizlerin lisânı üzerine onların himmetleri miktârınca telkîn eder” buyrulur.

بر فلک محمودی ای خورشید فاش بر زمین هم تا ابد محمود باش

3812. *Ey açık güneş, felek üstünde mahmûdsun, zemîn üzerinde de ebede kadar mahmûd ol!*

Bu beyt-i şerîfin birinci mısra'ında, *ان لله اولياء اخفاء معروفون بين اهل السماء ومستورون* ya'ni, “Allah'ın pek gizli evliyâsı vardır ki, gök ehli arasında ma'rûf ve arz ehli arasında mestûrdurlar” hadîs-i şerîfine işâret buyrulur. Ya'ni, “Ey Hüsameddîn Çelebi hazretleri, âlem-i melekût ehli olan ervâh-ı âliye arasında mahmûd ve memdûhsun. Şimdiye kadar arz ya'ni, âlem-i mülk ehli arasında gizli idin. Bundan sonra yeryüzünde de ebede kadar mahmûd ve memdûh ol!”

Ma'lûm olsun ki, evliyânın merâtibi ve evsâfı muhtelifdir. Bu ma'nâyı cenâb-ı Pîr'in müridlerinden Ferîdun bin Ahmed Sipehsâlar hazretleri yazdıkları *Menâkub*'da Sultan Veled hazretleri'nden naklen, şöyle beyân buyrulur: “Hakk'ın âşıkıyla, ma'sûkları üç mertebedir. Mansûr-ı Hallâc (r.a.) âşıklık makâmının birinci mertebesinden idi. Onun mertebe-i vustâsı, “azîm” ve âhir mertebesi “a'zam”dır. Bu üç mertebenin ahvâl ve akvâli âlemde zâhir oldu. Velâkin ma'sûkân-ı ilâhînin üç mertebesi gizlidir. Kâmil ve vâsıl âşıklar birinci mertebeden olan ma'sûkların yalnız nâmını işittiler ve onların yüzünü görmek temennîsinde bulundular. Ma'sûkların mertebe-i vustâsından bulunanların nâm ve nişânına kimse erişemedi. Âhirinden olanları ise hiç işitmediler!”

تا زمینی با سمائی بلند یک دل و یک قبله و یک خو شوند

3813. *Tâ ki yere mensûb olanlar, göğe mensûb olanlar ile bir kalbli ve bir kubleli ve huyly olsunlar.*

Tâ ki ehl-i mülk ile ehl-i melekût senin medhinde bir kalbli ve bir kubleli ve bir huyly olsunlar; ve yer ve gök ehli müttehiden senin ezkâr-ı cemîleni lisanlarına getirsinler!

تفرقه بر خیزد و شرک و دُوی وحدتست اندر وجود معنوی

3814. *Tefrika ve şîrk ve ikilik kalksın; vücûd-i mânevîde vahdet vardır.*







"Vücûd-i mânevî", istilâh-ı sûfiyede ikinci doğuştan ibâretidir ki, bu doğuş sâlikin meşîme-i tabiatdan ve onun ahkâmından hârice çıkmasıdır. Nitekim İsâ (a.s.), "لن يلعج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين", "İki doğmayan kimse semâvât ve arzın melekûtuna giremez!" buyurur. Sâlikin vücûdu bu mer-tebeye vâsıl olup, tabiatdan ve tabiatın ahkâmından çıkarsa tefrika ve vücûd-da müşâreket duygusu ve ikilik kalkar. Vahdet-i mâhza nâil olur. (*Abdüllatif ve İmdâdullah* hazarâtının şerhinden tercüme). Ya'ni, "Senin medhinde ehl-i melekût ile ehl-i mülk müttehid olup sûrette olan tefrika ve ikilik kalsın ve rûhda itihâd hâsıl olsun!"

چون شناسد جان من جان ترا      یاد آرند اتحاد ما جرى

3815. *Vaktâki benim canım, senin canını tanıya, mâcerânın ittihâdını yâda getirirler.*

Ya'ni, vaktâki benim canım âlem-i esrâr ve ma'nâda senin canını tanıya, rûhiyet âlemindeki mâcerânın ittihâdını hatıra getirirler. Zîrâ can hadd-i zâ-tunda birdir ve cisimler ma'dûd ve müteferrikdir. Nitekim bu cildin 411 numarasına müsâdif olan beyt-i şerîfde,

مؤمنان معدود لیک ایمان یکی      جسمشان معدود لیکن جان یکی

[“Mü'minler ma'dûd, fakat îman birdir; onların cisimleri ma'dûd, fakat can birdir”] ve kezâ II. cildin 186 numarasına müsâdif olan beyt-i şerîfde dahi,

تفرقه در روح حیوانی بود      نفس واحد روح انسانی بود

[“Tefrika rûh-i hayvânide olur; rûh-i insânî ise nefis-i vâhid olur”] buyur-muşlar idi. Bu beyitlerin izâhı oralarda mezkûrdur.

موسی و هارون شوند اندر زمین      مختلط خوش همچو شیر و انگبین

3816. *Yeryüzünde Mûsâ ve Hârûn sût ve bal gibi latîf ihtilât edici olurlar.*

Ya'ni, rûhiyet âlemindeki vahdet ve ittihâdın eseri bu sûret ve cismânîyet âleminde dahi zuhûr eder. Nitekim hadîs-i şerîfde, الارواح جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر عنها اختلف ya'ni, “Ervâh tertîb olunmuş bir ordudur. Onlardan muârefeleri olanlar i'tilâf etti ve yabancılıkları olan muhâlefet etti” buyurulur.

چون شناسد اندک و منکر شود      منکری اش پرده سائر شود

3817. *Vaktâki az tanır ve münkir olur, onun münkirligi örtücü perde olur.*





Bu beyt-i şerîfdeki hitâb umûmadır. Ya'ni, "Vaktâki bir kimsenin canı benim canımı az tanıır ve benim esrâr ve maârifime münkir olur, onun münkirliği kendisinin canına örtücü bir perde olur." Binâenaleyh, benim canımı göremez ve ezvâk-ı maârifimden nasîb alamaz.

پس شناسائی بگردانید رو      چشم کرد آن مه ز ناشکری او

3818. *Binâenaleyh tanıyıcılık ondan yüz çevirdi. O ay onun şükürsüzlüğünden hışım etti.*

"Ay"dan murâd, insân-ı kâmilin rûh-i şerîfidir. Ya'ni, bir insân-ı kâmilî az tanıyan kimse o kâmilî herhangi bir vecihden münkir olursa, o az tanıyıcılık dahi büsbütün o münkirden yüz çevirir ve büsbütün tanıyamaz bir hâle gelir. Bunun sebebi budur ki, o kimsenin o az tanımasına karşı şükürsüzlük edip inkâr etmesi üzerine rûh-i insân-ı kâmilin gazab etmesi ve ona kahr ile tecellî etmesidir. Birinci mısra'daki "pes", çok ma'nâsına olan "bes" olduğu takdirde ma'nâ, "Az tanıyıp da münkir olan kimseden çok tanıyıcılık da yüz çevirdi ve onu kemâlîyle tanıyamaz oldu" demek olur. Ve "az tanımak" sûrete nazar etmekledir. Zîrâ sûret bâtının perdesidir.

زین سبب جان نبی را جان بد      ناشناسا گشت و پشت پای زد

3819. *Bu sebebdan dolayı Peygamber'in canını kötü can tanımayıcı oldu ve tepme vurdu.*

Ya'ni, az tanıyıp inkâr etmesinden dolayı kötü can Peygamber'in canını tanımayıcı oldu ve bu inkârı sebebiyle büsbütün tepme vurdu, ya'ni, bilküllîye muhâlefet etti. Zîrâ inkâr-ı cüz'î gitgide inkâr-ı küllîye mübeddel olur. Nitekim zamânımızda küllîyen Peygamber'i inkâr edenlerin ibtidâ halleri ba'zı ahkâm-ı şer'îyye hakkındaki inkârlarından ve i'tirazlarından başlar.

این همه خواندی فرو خوان لَمْ یکن      تا بدانی لَجِ آن گبر کهن

3820. *Bunu hep okudun. "Lem yekün"ü de oku! Tâ ki o eski kibrin inâdını göresin!*

Ya'ni, sûret-i nazar ile az tanımanın ve bu sebeble kısmen inkârın, büsbütün inkâra müeddî olduğunu bizim sözlerimizden okudun. Kur'ân-ı Kerîm'den de, لَمْ یَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ



يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ (Beyyine, 98/1-3) ya'ni, "Ehl-i kitaptan ve müşriklerden küfreden kimseler, onlara hüccet geldiği vakit dahi küfürden münfekk olmazlar. Allah'dan bir Resûl'dür ki, temiz sahîfeleri okur ki, onda doğru yazılar vardır" sûre-i şerifesi oku! Tâ ki o eski küfrün inâdını göresin! Ma'lûmdur ki, Resûl-i Ekrem Efendimiz'in zuhûr edeceği ve ahvâli ve şemâili Tevrât ve İncil'de mezkûr olduğundan yahûdiler ve nasrânîler zuhûruna muntazır idiler. Ve o Hazret'i kitaplarında mezkûr olan sûret i'tibâıyla tanımış idiler. Vaktâki meb'ûs olup, onları İslâm'a da'vet etti, kalplerinde eskimiş olan küfürden rücû' etmeyip inâd ettiler. Ve evvelce kitaptanından sûret i'tibâıyla tanıdıkları Peygamber'i külliyyen inkâr ettiler. Nitekim âtidedeki ebyât-ı şerîfede beyân buyrulur.



در بیان اعتقاد یهود و نصاری پیش از بعثت در شان جناب حضرت پیغمبر  
علیه الصلاة والسلام و نام او را حرز جان کردن و ظهورش را خواهان بودن

B'i'setten evvel Cenâb-ı Hazret-i Peygamber (a.s.)'ın şânı  
hakkında yehûd ve nasârânın i'tikâdî ve onun nâmını  
hırz-ı cân etmesi ve onun zuhûrunu isteyici olması  
beyânındadır

Bu sûrh, Ankaravî nüshasında münderic değildir, Hind nüshalarında muharrerdir. Fihristde kolaylık olacağı mülâhazasıyla derc olundu.

پیش از آن کہ نقش احمد فر نمود نعت او هر گبر را تعویذ بود

3821. Ondan evvel ki Ahmed'in nakşı fer gösterdi; onun na'tı her kâfir için ta'vîz idi.

"Nakış"tan murâd, sûret-i cismâniye; "fer", şân ve şevket; "na't", makbûl ve memdûh olan sıfatlar, "gebr", mecûsî ve kâfir; "ta'vîz", belâdan mahfûz kalmak için halkın boyunlarına astıkları "muska" ma'nâlarıdır. Ya'ni, Ahmed (a.s.) Efendimiz'in sûret-i cismânîleri bu âlemde zâhir olmazdan evvel kâfirler kitaplarda gördükleri o Hazret'in evsâf-ı cemîlesini kâğıt-



lara yazıp muska yaparak boyunlarına asarlar idi. Resûl-i Ekrem Efendimiz'in bi'set senelerine dâir gerek Tevrât'da ve gerek İncil'deki beyânât hakkında şimdiye kadar birçok kitablar ve risâleler yazılmışdır. Ezcümle, 1288 tarihinde tab' edilmiş olan *İzâhü'l-Merâm fî Keşfi'z-Zalâm* isimdeki kitâb ile son zamanlarda münteşir *Asr-ı Saâdet* nâmındaki eserde bu husûsda izâhât vardır.

کین چنین کس هست تا آید پدید از خیال روش دلشان می طپید

3822. *Böyle bir kimse vardır, tâ ki zâhir gelsin diye, onun yüzünün hayâlin-den onların kalbi çırpınır idi.*

"Tapîden", çırpınmak demektir. Ya'ni, "Kitablarda geleceği haber verilmiş, "Böyle zât-ı mübârek vardır. Aman gelsin de görelim!" diye o Hazret'in cemâl-i latîfinin hayâlinden dolayı kalbleri sabırsızlık ile çırpınır idi."

سجده می کردند کای رب بشر در عیان آریش هر چه زودتر

3823. *"Ey beşerin Rabbi! Her ne ise onu pek çabuk zâhire getir!" diye secde ederler idi.*

Ya'ni, o kâfirler, "Ey nev'-i beşerin mürebbîsi olan Hak Teâlâ hazretleri, o zuhûrunu kitâblarda ihbâr buyurduğun zât-ı şerîf nasıl bir vücûd ve nişân ise onu pek çabuk bu âlem-i sûrete getir!" diye secde ve münâcât ederlerdi.

تا بنام احمد از یستفتحون یاغیانشان می شدندی سر نگون

3824. *Hattâ "Yestefihûn"dan onları yâğîleri Ahmed'in adı ile baş aşağı olurlar idi.*

"Yâğî", âsî ve şakî demektir. Hind nüshalarında "bâğî" yazılmışdır. İkisi de bir ma'nâya gelir. "Ser-nigûn", baş aşağı ve mağlûb demektir. Ma'lûm olsun ki, yahûdiler Resûl-i Ekrem Efendimiz'in bi'setinde evvel *Tevrât'ta* zuhûru haber verilmiş Server-i Âlem Efendimiz'in vücûd-i mübâreki ile Hak'dan düşmanları üzerine galebe ve fetih taleb ederlerdi. Ve Arab müşnikleri de yahûdileri taklîd ederek bu nâm-ı şerîf ile Hak'dan nusret isterler idi. Vaktâki Resûl-i Ekrem Efendimiz Kur'ân-ı Kerîm ile âlem-i vücûda geldi, gelmezden evvel nâm-ı şerîf ile fetih ve nusret taleb ettikleri bu zât-ı zîşânı inkâr edip



kâfir oldular. Nitekim sûre-i Bakara'da vâkî' olan, وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ (Bakara, 2/89) ya'ni, "Vaktâki onlara kendileriyle berâber olan kitabı (Tevrât ve İncil'i) tasdik edici Allah indinden bir kitâb, (Kur'ân) geldi, halbuki bu kitabın nüzûlünden evvel küfreden kimseler üzerine fetih taleb eder oldular idi. İmdi vaktâki bildikleri kimse geldi ve ona kâfir oldular. Allah'ın la'neti kâfirler üzerinedir" âyet-i kerîmesinde bu hakikat beyân buyrulur. Ve bu beyt-i şerîfde, "Yestefühûn" ile bu âyet-i kerîmeye işaret buyrulmuştur.

غوئشان کراری احمد بدی

هر کجا حرب مهوئی آمدی

3825. Her nerede korkunç bir harb gele idi, onların gavsı Ahmed'in kerrâr-lığı olur idi.

"Mehûl", ism-i mef'ûldür; korkulmuş ve korkunç demektir. "Mehûlî"de "yâ", vahdet içindir. "Kerrâr", hamle edici, âhirindeki "yâ" masdariyet içindir. "Gavs", feryâd edip yardım istemek. Ya'ni, "Resûl-i Ekrem Efendimiz'in zuhûrundan evvel o kâfirlerin önüne her nerede korkunç bir harb gelse idi, onların yardım istemesi, Ahmed (a.s.) Efendimiz'in rûhâniyetlerinin hamle ve hücum ediciliği olur idi."

یاد اوشان داروی شافی شدی

هر کجا بیماری مزمن بدی

3826. Her nerede bir müzmin hasta olaydı, O'nun yâdı onlara şâfi ilâç olurdu.

"Müzmin", üzerinden zaman geçip eskimiş ve total ve kötürüm ma'nâlarına gelir.

در دل و در گوش و در افروهاشان

نقش او می گشت اندر راهشان

3827. Onların yollarında, gönüllerinde ve kulaklarında ve ağızlarında onun nakşı olur idi.

O kâfirlerin caddelerinde geleceği haber verilmiş Resûl-i Ekrem hazretlerinin kendi kitablarında mezkûr olan ism-i şerîfi levhalar üzerine yazılmış olurdu. O isim onların kalblerinde yer tutmuş idi; ve kulakları birbirlerinden o ismi işitir ve ağızlarında da o isim dolaşır idi.



بلکه فرع نقش او یعنی خیال

نقش او را کی بیابد هر شغال

3828. *Her çakal onun nakşını ne vakit bulur? Belki onun nakşının fer'i ya'ni hayâl idi.*

“Çakal”dan murâd, rûh-i hayvâniyye ve sıfât-ı nefsâniyye ahkâmında müstağrak olan kimsedir. Ya'ni, her nefsânî ve cismânî olan kimse Resûl-i Ekrem Efendimiz hazretlerinin nakış ve sûret-i hakîkisini bulamaz ve göremez. Onun ma'nâ âlemindeki gördüğü, o Hazret'in nakşının fer'i ve hayâlidir. Çok kimseler rû'yâlarında cenâb-ı Peygamber'i görmek şerefine nâil olduklarını beyân ederler. Resûl-i Ekrem Efendimiz'in sûret-i hakîkileriyle müşerref olan kimselerin ahvâlinde azîm tebdîl vâkî' olmak lâzım geldiği halde bunlar yine kendi nakışlarının ahkâmında istiğrâktan başlarını kaldırmazlar. Binâenaleyh onların gördükleri sûret sûret-i hakîki-i Peygamberî değildir. Belki o sûretin fer'i olan bir hayâldir ki, bu hayâlî gören kendi dimâğında onu yine kendisi icâd etmiştir.

از دل دیوار خون دل چکد

نقش او بر روی دیوار ارفند

3829. *Onun nakşı eğer duvarın yüzüne düşse idi, duvarın içinden gönül kanı damlar idi.*

“Duvar”dan murâd, cemâddır. Ya'ni, “Resûl-i Ekrem Efendimiz'in hakîki olan sûret-i şerîfesi cemâd üzerinde bir şemme olsa idi, o cemâdin bâtınında hakikat-i insâniyye hâsıl olup ondan gönül kanı damlar ya'ni, aşk-ı ilâhî ateşi parlar idi.” Nitekim I. ciltde vâkî' “Sütûn-i Hannâne” kıssası bu ma'nânın şahididir.

که رهد دیوار در حال از دو رو

آن چنان فرخ بود نقشش برو

3830. *Onun nakşı onun üzerinde öyle mübârek olurdu ki, duvar derhâl iki yüzden kurtulur.*

“Server-i âlem hazretlerinin sûret-i hakîkisi o kesîf cemâd üzerinde öyle mübârek olurdu ki, duvar o iki yüzölçüklükten ya'ni, kesâfetin icâbından kurtulur ve letâfet kesbederdi.” “Ferruh”, mübârek ve meymûn ma'nâsındır. Aslı, “fer-i ruh”dur. “Fer”, güzel ve yakışıklı ve “ruh”, yüz ma'nâsına olup “güzel yüzölçü” demek olur.



گشته با يك رويی اهل صفا آن دو رويی عيب مر ديوار را

3831. *Ehl-i safânın bir yüzlülüğüne nisbeten duvar için o iki yüzlülük ayıb olmuşdur.*

Ya'ni, insanın cismi cemâd olduğu gibi, duvar dahi cemaddır. Ve iki yüzlülük kesâfetin icâbındandır. Fakat duvar cemâd nev'inden olduğundan onun iki yüzlülük ayıbından kurtulması mümkün değildir. İnsan ise, rûh-i hayvânî ile rûh-i insâniden mürekkebdir. Binâenaleyh, onun duvar gibi iki yüzlülüğünde ve kesâfetin ahkâmı dâiresinde kalması ayıbdır ve kusurdur. Rûh-i insâninin âsârından istifâde edip kalbini ahkâm-ı kesâfetden halâs eden ehl-i sa-fâya nisbeten insanın bu iki yüzlülüğü ayıb ve kusurdur. Nitekim (S.a.v.) Efe-dimiz hadis-i şeriflerinde buyururlar ki: تجدون شر الناس يوم القيامة ذوالوجهين الذي يا'ni هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه "Kıyâmet gününde nâsın şerlisini iki yüzlü bulursunuz ki, bir vecih ile öyle ve bir vecih ile böyle gelir."

این همه تعظیم و تفعیم و وداد چون بدیدندش بصورت برد باد

3832. *Uaktâki onu sûrelle gördüler, bülün ta'zîm ve tefhîm ve muhabbeti hava götürdü.*

Ya'ni, ehl-i kitâb Resûl-i Ekrem hazretlerinin evsâf-ı cemîlesini ve şemâ-il-i latifesini kendi kitâblarından okudukları zaman yukarıda zikrolunduğu vech ile son derece ta'zîm ve muhabbet ederlerdi. Nitekim, elyevm huristiyan-ların ellerindeki Yuhannâ'nın İncil'inde Hz. İsâ (a.s.)'ın şu sözleri nakledili-yor: "Ben artık sizin ile çok söyleşmem. Zîrâ bu dünyânın sultânı geliyor. Ama bende onun hiç alâkası yoktur." "Alâkası olmayan"ın ma'nâsı budur ki, Sultân-ı kâinât (s.a.v.) Efe-dimiz Arabî ve Kureyşî'dir. İsâ (a.s.) ise, Be-ni-İsrâîl'dendir. Beynlerinde bu vecih ile bir alâka yoktur. Müstakîl bir kitâb ve şeriat sâhibi olduklarından cenâb-ı Mesîh ile bu husûsda bir alâkaları mev-cûd değildir. Vaktâki Sultân-ı kevneyn Efe-dimiz bu âlem-i sûrete geldi, ve ehl-i kitâb rüesâsının o gıyâbî olan ta'zîm ve tefhîmli ve muhabbetleri ber-hevâ olup gitti o Hazret'e düşman olup, hakk-ı âlîlerinde fenâ sözler söylediler ve aleyhinde kitâblar yazdılar.

قلب آتش دید و شد در دم سیاه قلب را در قلب کی بود ست راه

3833. *Kalp ateşi gördü ve derhâl siyah oldu. Kalpın kalbe ne vakit yolu olmuşdur.*



Kalp altın ateşe ma'rûz kaldığı vakit derhâl kararır. Kalpın enbiyâ ve evliyânın kalbine girmeye yolu yokdur. Zîrâ Resûl-i Ekrem'in zuhûrundan evvel ehl-i kitâbdan ve müşriklerden bir kısmının muhabbetleri ve ta'zîmleri kalp altın mesâbesinde idi. O Hazret'in ateş mesâbesinde olan sûret-i seniyyeleri zâhir olduğu vakit o ta'zîmler ve muhabbetler karardı ve adâvete mübeddel oldu. Zîrâ kalp olan muhabbet ve ta'zîmler kalbe ve bâtına nüfûz etmek için aslâ yol bulamazlar.

قلب می‌زد لاف اشواق محل تا مریدان را در اندازد بشک

3834. *Kalp mihekk şevklerinin lâfını vurur, tâ ki müridleri şekke ata!*

Ya'ni bu ehl-i kitâbın münkir olan reislerinin nümûnesi ve örneği olarak her zamanda bâtınları kalp altın mesâbesinde olan kimseler vardır ki, onlar mihekk olan enbiyâya ve evliyâyâ olan şevklerinden bahsedip övünürler. Bunlar bu övünmeyi kendilerinin bir veliyy-i kâmil oldukları hakkında müridlerin kalblerine şek ve şübhe ilkâsı için yaparlar. Halbuki onların bâtınları hevesât-ı nefsâniyye ile doludur. Onların bu iştiyâkları kalpdır ve sahtedir.

افتد اندر دام مکرش ناکسی این گمان سر بر زند از هر خسی

3835. *Onun mekrinin tuzağına bir nâ-kes düşer; bu şek her bir dînden zâhir olur.*

Böyle bir müzevirin hilesinin tuzağına ancak akılsız ve âdî bir kimse düşer ve onu kendisine mürşid ittihâz eder. O müzevirin bir mürşid-i kâmil olması şübhesi her bir akılsız ve dirâyetsizin kalbinde zuhûr eder. Akıl ve dirâyet sâhibi olan bir kimse böyle bir müzeviri sözünden ve hâlinde derhâl idrâk edebilir.

کین اگر نه نقد پاکیزه بدی کی بسنگ امتحان راغب شدی

3836. *Der ki: "Eğer bu temiz nakd olmasa idi, tecrübe taşına ne vakit râğib olur idi?"*

Ya'ni, o şübheye düşen akılsız kimse der ki: "Eğer bu zât sıfât-ı nefsâniyyeden temizlenmiş bir mürşid-i kâmil olmasa idi, mihekk taşı olan enbiyâ ve evliyânın muhabbeti ile yanar tutuşur mu idi? Bu zamânının evliyâsının ve âriflerinin hüccetine müştâk olur mu idi?"





او محک می خواهد اما آن چنان که نگردهد قلبی او ز آن عیان

3837. *O mihekk ister, amma öyle ki, ondan onun kalplığı âşîkar olmaya!*

Ya'ni, bu müzevir ve kalp olan kimse kendisinin kalplığını ve müzevirliğini meydana çıkarmayacak olan bir mihekk ya'ni, bir velî ister ki, o velî onun ayıbını yüzüne vurnasın ve onu kâmil addedip halka medhetsin! Ve hattâ kendisini irşâda me'mûr etsin ve o da bu sâyede tezvîrâtına devam etsin!

آن محک که او نهان دارد صفت نه محک باشد نه نور معرفت

3838. *O mihekk ki o, sıfatı gizli tutar, ne mihekk olur, ne de nûr-i ma'rifet!*

Halbuki böyle bir müzeviri ve kalpı medh edip onun sıfat-ı rezîlesini gizleyen mihekk ne mihekkidir ve velîdir ve ne de ma'rifet-i ilâhiyyenin nûrudur. Zîrâ veliyy-i kâmil ayna gibidir ve onun vücûd-i şerîfi ma'rifet-i ilâhiyyenin nûrudur. Beyt-i Niyâzî-i Mısırî (k.s.):

Halk içre bir âyîneyim  
Her kim bakar bir ân görür  
Her ne görür kendi yüzün  
Ger yahşi ger yâman görür

آینه کو عیب رو دارد نهان از برای خاطر هر قلیبان

3839. *Âyîne ki o, her kaltabanın hatırı için yüzün ayıbını gizli tutar.*

"Kaltaban", kendi zevcesinin fuhşunu görüp, râzı olan deyyûs ma'nâsı-nadır. Ya'ni, "Her deyyûsun hatun için onun bânının yüzündeki ayıbını saklayan bir âyîne!"

آینه نبود منافق باشد او این چنین آینه تا توانی مجو

3840. *Âyîne olmaz o, münâfık olur! Böyle âyîneyi kâdir oldukça isteme!*  
[3855]

Bu beyt-i şerîfin birinci mısra'ı yukanki beyt-i şerîfin mütemmimidir. Ya'ni, "Senin kalbinin yüzündeki nefsanî kusurları ve ayıpları göstermeyen kimse kâmil değildir. Belki içi dışına uymayan bir münâfıktır ve mürşid değildir. Böyle bir kimsenin mürşidliğini gücün yettikçe isteme ve arama! Ve böyle bir kimseye musâhip olma!" Hind nüshalarında ikinci mısra', 'این چنین' (in چنین) sūretindedir. "Böyle bir âyîneyi aslâ arama!" demek olur.



ختم کن واللہ اعلم بالوفاق

آینه جو راست گو و بی نفاق

3841. *Doğru söyleyici ve nifaksız bir âyîne iste! Hatm et! Ve Allah Teâlâ vifâkı en çok bilendir.*

Binâenaleyh, nifâksız ve senin kalbinin kötü sıfatlarını hatıra ve gönüle bakmayarak sana açıkça ve doğruca söyleyen bir mürşid ara! Ey Mevlânâ bu IV. cild *Mesnevî-i Şerîf*'i burada bitir. Ve Allah Teâlâ hazretleri vifâkı ya'ni, tevfiğini kime refik edeceğini pek ziyâde bilicidir.

*Cenâb-ı vâhibü'l-atâyâ hazretlerine bî-nihâye hamd ü senâ olsun ki, bu IV. cild Mesnevî-i Şerîf'in şerhi dahi 20 Zilhicce 1352 ve 5 Nisân 1934 ef-renci târihinde Perşembe günü saat 1 i 10 geçe tamâm oldu. Her bir cildin şerhinde birkaç ay hastalık sebebiyle inkitâ' hâsıl olduğu gibi bu cildin şerhinde de üç buçuk ay kadar bir inkitâ' vukû'a gelmişdir.*

MESNEVÎ'NİN IV. CİLDİNİN

SONU

